

# تاريخ المغرب العربي

الجزء الثاني

تاريخ دول الأغالبة والرسميين وبنو مدرار والأدارة  
حتى قيام الفاطميين

دكتور

سعد غلّول عبد الحميد

أستاذ التاريخ الإسلامي بجامعة الكويت سابقاً  
أستاذ بكلية الآداب جامعة الكويت

بـخلافه وسط دوامة الاضطراب ، ص ٥٤ - انتقال الصراع الى الجنوب التونسي ، حيث عامر بن نافع ، ص ٥٥ - ظروف موالية لزيادة الله : الصراع بين منصور الطنبلي ، وعامر بن نافع في تونس ، ص ٥٦ - عامر يفسد بمنصور ، ص ٥٧ - نهاية منصور الطنبلي : الحكم عليه بالاعدام ، ص ٥٨ - نتائج مقتل الطنبلي في صفوف الجند المتمرد ، منافسون جدد لعامر بن نافع ، ص ٥٩ - تحسن الموقف بالنسبة لزيادة الله : قرار فتح صقلية ، ورواية عامر بن نافع ، ص ٦٠ - نهاية الفتنة ، ص ٦٠ - اضطرابات حفيفة بين الجند ، وخاصة في تونس ، ص ٦١ - العفو عن المتمردين ، ص ٦٢ - تقويم زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب : شخصية مزدوجة ، رقة تغلفها الغلظة ، ص ٦٣ - زيادة الله شاعرا ، ص ٦٤ - ما بين لسقه وورعه ، ص ٦٥ - أبو محرز قاضيا ، ص ٦٦ - ما بين أبي محرز وأسد بن الفرات ، ص ٦٧ - أسد بن الفرات ، ص ٦٩ - أحمد بن أبي محرز ، ص ٧٠ - أعمال زيادة الله العمرانية : رباط سوسة ، ص ٧١ - قنطرة باب أبي الربيع ، ص ٧٢ - مسجد القيروان الجامع ، ص ٧٣ -

أبو عقال الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، المعروف بخزر : الأمن على عهد الأغلب ، ص ٧٥ - خزر ، ص ٧٦ - العودة الى ضريبة العشر ، ص ٧٦ - ضبط الجند والعمال ، ص ٧٧ - منع النبيذ ، ص ٧٧ -

أبو العباس محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : معالم العهد ، ص ٧٨ - ملك محدود المواهب ، حسن الطالع ، ص ٧٩ - انقلاب يدبره أخوه أحمد ، ص ٧٩ - استبداد أحمد بالسلطة ، ص ٨٠ - محمد يستعيد سلطانه ، ص ٨١ - من نتائج الصراع بين الأخوين : اضطراب بلاد الزاب ، ص ٨٣ - اضطراب تونس : ثورة القويح ، ص ٨٤ - استكمال العسل في رباط سوسة ، وبناء « البعاصية » قرب تاهرت ، ص ٨٥ - ازدهار المالكية على أيام محمد بن الأغلب ، ص ٨٦ -

الابام سحنون : شيابه وتكوينه العلمي ، ص ٨٦ - سحنون ناسكا ، على مذهب أهل المدينة ، ص ٨٨ - ولاية سحنون القضاء ، ص ٩٠ - تنظيماته القضائية : درجات القضاء ، ص ٩٠ - أعوان القاضي ، ص ٩١ - القضاء والأمم بالمعروف ، ص ٩٢ - الحسبة في الأسواق والقضاء على الكلاب الضالة ، ص ٩٣ - سلطانه في الأندلس ، ص ٩٣ - توسيع نطاق الحسبة ، ص ٩٣ - الأشراف على الجامع ، ص ٩٣ - مجلس القضاء والاجراءات القضائية ، ص ٩٤ - الحسبة في تطبيق القانون ، ص ٩٤ - الإمير يعين قاضيا ثانيا الى

ح - حنون ص ٩٧ - نرات سحنون ص ١٨ - سداد شعبي لوفاة حنون ، ص ٩٨ .

أبو ابراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، ص ٩٩ - اضطراب منطقة طرابلس ، ص ١٠٠ - أعمال الأمير الشاب الربعة ، ص ١٠٠ - أعماله العمرانية . مواجل الماء ، توسيع جامع القيروان ، د ، جامع سوسة . ص ١٠١ - وفاة محبودة ، ص ١٠٣ .

أبو محمد زيادة الله بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : شات زرين بحكم لمدة ستة واحدة ، ص ١٠٤ .

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن الأغلب (أبو الفرائيق) ، ص ١٠٤ - شات في مقتل العبر . معجل على الحياة ، حرم بالصيد ، ص ١٠٥ - مع مظه ص ١٠٦ - أعمال عمرانية على أيام أبي الفرائيق ، ص ١٠٧ . محمد بن سحنون : أهم أعماله ، والحياة الدينية على عهد الأمير أبي الفرائيق ، ص ١٠٧ - الصراع بين المالكية والحنفية : محنة محمد بن سحنون ، ص ١٠٨ - أفكاره السياسية ائدينية ، ص ١٠٩ - موقفه من الارجاء . النزاع بين السحنوية والمدوسية . ص ١٠٩ - الخصومة مع القاضي وصاحب الصلاة ، ص ١١ - وفاة أبي الفرائيق نهاية تعة للشباب اللاهي وسط أقطار التدب والنسك ، ص ١١٢ .

أبو اسحق ابراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، ولايته ، تحية أبي عقال ابن أبي الفرائيق ، ص ١١٣ - عهد الاستبداد والاصلاح : ذروة العصر الأعلى ، أمير نموذج للملك الاغالبية ، ص ١١٤ - بناء نقاصة جديدة : رقادة ، ص ١١٦ - الحدم الصقالبية في القصر القديم يختجون على تغيير العاصمة و ابراهيم يرد عليهم بالعنف ، ص ١٢٩ - استخدام الجند من السودان . ص ١١٩ - متاعب خارجية في طرابلس : مواجهة غير متوقعة بين الاغالبية والطولونيين . ص ١٢٠ - مسير العباس بن أحمد بن طولون الى برقة ، ص ١٢٠ - العباس يتصل بالقبائل في طرابلس و ائريقية ، ص ١٢٢ - ابراهيم يبعث قائده ابن قرطب نحو طرابلس ، ص ١٢٣ - اللقاء بين الاغالبية والطولونيين في وادي ورداسة ، ص ١٢٣ - الطولوسون يدخلون لبد و يحاصرون طرابلس . وقسام اباضية نفوسة صدمهم . ص ١٢٣ - انسحاب حير منتظم للقوات الطولونية امام الاباضية ، ص ٣٤ - الاموال المصرية تسد فراغا في خزانة ابراهيم . ص ١٢٥ - المجاعة

والاضطرابات الداخلية . ص ١٢٦ - وزداجة في باجة ، ص ١٢٦ - هواره  
( مابين العصبان والطاعة ) ، ص ١٢٧ - لوانة في باجة ، ص ١٢٧ .

الانعام لثمة خمس سنوات تنتهي باصلاح مالي ، ص ١٢٨ - درهم  
الفضة وحدة التعامل الصغرى ، وثورة صغار التجار في القبروان . ص ١٢٨ .  
استقرار الاصلاح النقدي ، ص ١٢٩ .

تبدل في مزاج ابراهيم بن احمد نحو القسوة الدموية ، واثّر ذلك على  
مجرىات الامور . وتصفية رجال الدولة والمقربين بطريقة سوداوية :  
القاضي ، ص ١٢٩ - الكاتب ، ص ١٣٠ - الحاجب ، ص ١٣١ - عامل  
الحراج ، ص ١٣١ - الطبيب الخطير : خبير السموم ، ص ١٣١ - الفتى  
الحاجب ، ص ١٣٢ - فتیان الصقالبة ، وعلم النجوم ، ص ١٣٢ . استخدام  
السودان ، ص ١٣٣ - مذبحة غرب يلمة - للمسار الاول في نقش الدولة  
الاغلبية ، ص ١٣٤ - انتفاض البلاد على ابراهيم بن احمد ، ص ١٣٦ -  
الاضطراب يعم كل المملكة ، ص ١٣٦ - مبدأ قرق تسد - الفصل على التفرقة  
بين المخالفين ، ص ١٣٧ - ابراهيم يقضى على الثوار واحسد بعد الآخر .  
الجزيرة ، ص ١٣٧ - قمودة ، ص ١٣٨ - تونس ، ص ١٣٨ - تونس مرة  
أخرى ، ص ١٣٨ - اتخاذ مدينة تونس مقرا لابراهيم ، ص ١٣٩ - ابراهيم  
ابن احمد يشدد قبضته على البلاد : العهد الى اثنائه بولاية الاقاليم ، ص  
١٣٩ - هل أدت النقلة الى تونس اغراضها ؟ : العودة الى رقادة ، ص ١٤٠ -  
الأحوال تنذر بالانفجار في اقليم طرابلس والحلقة محتج على سياسة ابراهيم  
العنيفة في تونس ، ص ١٤٠ - قبائل بعوسة الاماصية في اقليم طرابلس  
تقف ضد ابراهيم ، ص ١٤١ - ابراهيم يسير بعوسة لقتال بعوسة . وقعه  
مانو ، ص ١٤١ - قتال عظيم ، وانتقام مروع ، ص ١٤٢ - قتل والي طرابلس .  
محمد بن زيادة الله ، واشاعة الرعب في الاقليم ، ص ١٤٣ - اضطراب  
العسكر . ص ١٤٣ - نوع من الرقابة الشعبية : شيخ صالح يأمر ابراهيم  
بالمعروف ، ص ١٤٤ - هل حققت دعوة الشيخ الصالح غرضها ؟ ، ص ١٤٤ -  
تحذير جديد من الخلافة : مقدمة للاعتزال . ص ١٤٥ - نجاح أبى عبد الله  
الشمسي واعتزال ابراهيم بن احمد ، ص ١٤٦ - نوبة ابراهيم ، ص ١٤٧ -  
الاعتزال والعهد لأبى العباس . ص ١٤٨ .

وفاة ابراهيم بن احمد في إيطاليا ، ص ١٤٨ - شخصية ابراهيم  
وتقويم عهده ، ص ١٤٨ - ما بين الجائر الظالم والمصلح العادل . ص ١٤٩ -  
في أعماله العمرانية : تأمين الطرق وبناء المحارس ، ص ١٤٩ - ما بين الامور



العامة وشؤون الأمير الخاصة ، ص ١٥٠ - مستبد مصلح : أثر الإصلاحات المالية - ص ١٥١ - عنف في سبيل هبة الدولة ، ص ١٥١ - أسرار التصور ، وأثرها على نفسية الأمير ، ص ١٥٢ - والدته إبراهيم : شخصية عامرة تقبع في ظل الأمير ، ص ١٥٢ - الوالدة تعمل في التجارة ، والأمير ينصف المنة أمين معها ، ص ١٥٢ - دعوة المتظلمين إلى مجلس الأمير ، ص ١٥٢ - مآسى الحرير ومستولية الوالدة وغيرها من النساء ، ص ١٩٢ - تقييم احير حطيشة عصر ، ص ١٥٤ - تمزق بين الخير والشر ، ص ١٥٥ .

أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلبي بن إبراهيم ابن الأغلبي : نائب الملك ، الفارس العالم ، ص ١٥٦ - إعادة النظر في أعمال الموالد الناسك ، ص ١٥٦ - أبو العباس أميراً ، ص ١٥٧ - أبو العباس يتنسك بدوره ، ص ١٥٨ - وشاية بولي العهد : زيادة لله ، تنتهي بحبسه ، ص ١٥٨ - مقتل أبي العباس بأيدي فتيانه ، ص ١٥٩ .

آخر الأغلبة ، أبو مضر زيادة لله بن أبي العباس عبد الله بن إبراهيم ابن أحمد بن محمد بن الأغلبي ابن إبراهيم بن الأغلبي : ولاية تمنحها شراء القواد ، والفدر بالأعمام ، وقتل الأخوة والفتيان ، ص ١٦٠ - نتائج فاشلة لمقدمات تعة ، ص ١٦٢ - احكام نظام الدثلة وترتيب الدواوين ، ص ١٦٢ - الصراع ضد أبي عبد الله الشيعي : محاولات جادة بدون طائل ، ص ١٦٣ - التطلع نحو الخلافة شرقاً ، والحسينيين في الغرب ، ص ١٦٥ - تمبنة الرأي العام في إفريقية ضد الشيعي ، ص ١٦٥ - هدية إلى الخليفة ، ص ١٦٦ - نقل العاصمة إلى رقادة ، وعبث وقت الجهد ، ص ١٦٧ - الاعداد الجدى لحرب الداعي ، ص ١٦٨ - موقعة خاسرة قرب قسنطينة ، ص ١٦٨ - نتائج الهزيمة : معنويات متدنية في الجيش الأغلبي ، ص ١٦٩ - تخطيط زيادة لله في اختيار الرجال ، ص ١٦٩ - الأربس - على أبواب القيروان - نفرا ، ومقرراً مؤقثاً ، للأمير وحاشيته ، ص ١٧٠ - ما بين الجد والهزل في مركز القيادة ، ص ١٧١ - استيلاء الداعي على بلزمة وطبنة ، ص ١٧١ - حرب الدعاية تسير جنباً إلى جنب مع القتال : أبو عبد الله يلقي نظام الضرائب الأغلبي ، ويمنن العودة إلى السنة في طبنة ، ص ١٧٢ - زيادة لله يحاول اكتساب أهل قسطنطينة ( تونز ) برفع الظلم عنهم ، فيسبى إلى عماله ، ص ١٧٣ - محاولات لاستعادة الزاب : ابن حبشى يخرج بقواته إلى طبنة ، ص ١٧٣ - درون الجبل يسيروا إلى بلزمة ، ص ١٧٤ .

بداية انتفاخ : تحصين رقادة والانصراف إلى اللهو ، ص ١٧٤ - التمهيد

في الرحيل إلى مصر ، ص ١٧٦ - ماتم القديس يكاك ينقلب عرسا . زيارة  
سفير القسطنطينية ، ص ١٧٧ - بحرية زيادة الله إلى تونس ، ص ١٧٧ -  
جولة كبرى لابن عبد الله بجناح فيها ما بين صجانة وقنودة ، ص ١٧٨ -  
الاستيلاء على قسطنطينية ، جيلاد الجريد ، ص ١٧٨ - رد فعل اليم في العاصمة ،  
ص ١٧٩ - الجولة الأخيرة لمسقوط الأريس ، ص ١٧٩ - زيادة الله يهدد العنة  
للرحيل ، ص ١٨٠ - قرار مأساوي ، ص ١٨١ - عمليات النهب تبدأ بالوزير ،  
ص ١٨٢ - نهب رقادة ، ص ١٨٢ - إبراهيم بن أبي الأغلب يقوم بمحاولة  
فاشلة لتقلد الامارة في رقادة ، ص ١٨٣ .

## الفصل الثالث

صقلية الأغلبية . واستقرار العرب في جنوب إيطاليا ، ص ١٨٧

تهديد : العرب وصقلية قبل الفتح الأغلبى ، ص ١٨٩ - حملات تونس  
الأولى على الجزيرة ، ص ١٩٠ - ارب بمحاولة للاستقرار في الجزيرة ، ص ١٩٤  
- البروم يصنعون الجزيرة . ص ١٩٥ - الأغلبية يتعرفون على صقلية وغيرها  
من الجزر . ص ١٩٦ .

صقلية . كما عرفها الكتاب العرب : البلاد والسكان

١ - البلاد : الاسم ، صقلية . ص ١٩٧ - التوقع . ص ١٩٨ - الشكل :  
التساحل الشرقي . ص ١٩٩ - الشاطئ الجنوبي ، ص ٢٠١ - الشاطئ  
الشمالي ، ص ٢٠١ - الوصف : جزيرة الحصب والعمران ، ص ٢٠٤ - ابنة  
الأندلس ، ص ٢٠٥ - التروة المعدنية . ص ٢٠٥ - جبل النار ، ص ٢٠٦ -  
المجر الحفافي والسحب . ص ٢٠٦ - أكبريت ، ص ٢٠٦ - النفط ،  
ص ٢٠٧ .  
٢ - السكان ، ص ٢٠٧ - روم افرقية يعمرون صقلية ، ص ٢٠٨ .

## فتح الأغلبية لـصقلية

- للقمان : صقلية ، كتاب أهل العهد ، ص ٢١٠ - الصقليون ينتفضون  
الصالح ، ص ٢١١ - صراعات داخلية في الجزيرة تمهد للفتح ، ص ٢١٢ -  
حقيقة عرض فيمي ، واحتمالات النجاح والفشل ، ودور أسد بن الفرات ،  
ص ٢١٣ - رأى المشجعان يتصرا : تحتل بين الفترات حادثة ، ص ٢١٥ - الاستعداد

في ساء السد للحملة ، دار صناعة في مقبرة « بوسية » ، ص ٢١٥ - خروج  
أسد من القيروان ، ص ٢١٦ - حجم الحملة ومعداتنا ، ص ٢١٧ - اقتلاع  
الحملة الى مازر ، ص ٢١٨ - مازر قاعدة العمليات ، ص ٢١٨ - اللقاء مع حاكم  
الجزيرة في « مرج بلاط » ، ص ٢١٦ - التوصل نحو مرقوسة ، ص ٢٢٠ -  
حصار مرقوسة ، ص ٢٢١ - القحط والوباء ، ص ٢٢٢ - استميرار الضيفط  
على مرقوسة ، ص ٢٢٢ - وفاة ابن الفرات في الوباء مع وصول تاسطول  
من القسطنطينية ، ص ٢٢٣ - اختيار محمد بن أبي الجوارى قائدا ، ص  
٢٢٤ - الوباء ، والروم أمام العرب : العودة الى مازر والتفكير في الرجوع ،  
ص ٢٢٤ - ليسى يستمر في معاونة العرب ، فينتاله الروم في قصر يانة ،  
ص ٢٢٥ - هزيمة الأرمن البيزنطيين في حيز قصر يانة ، ص ٢٢٥ - وفاة ابن  
أبي الجوارى ، وولاية زهير بن نرغوث ، وهزيمة مؤلة أمام الأرمن ، ص ٢٢٦ -  
حصار العرب في ميناء ، ص ٢٢٦ - حرب الاستتال : العرب يخربون قاعدتهم  
في جرجنت ، وينضمون الى اخوانهم في مازر ، ص ٢٢٧ .

البحريون الاندلسيون ، وغزو صقلية ، ص ٢٢٨ - العلاقة مع غزو  
كريت ، ص ٢٢٩ - حملة الغزاة الاندلسيين ، ص ٢٣٠ - النزول قرب مازر ،  
أعمال الاندلسيين تحت قيادة فرغلوش ، فك الحصار عن ميناء ، وهدمها ،  
ص ٢٣١ - أخذ بلرم ، ووفاء القائد فرغلوش في الوباء ، ص ٢٣٢ - الخلاف  
مع الاندلسيين ، وعودتهم الى بلادهم ، ص ٢٣٣ .

ولاية أبي فھر محمد بن عبد الله التميمي لصقلية ، ص ٢٣٣ - ما بين  
صقلية وقونس ، ص ٢٣٤ - غارات على قصر يانة ، ص ٢٣٤ - غارات على  
طبرمين ، وغدر الجند بقائدهم محمد بن سالك ، ص ٢٣٥ - غارات على  
مرقوسة بقيادة الفضل بن يعقوب ، ص ٢٣٥ - من المواجه الحربية التي  
أظهرها كل من العرب والروم ، ص ٢٣٥ .

ولاية أبي الأغلب إبراهيم بن عبد الله ، أعمال حربية في الطريق الى  
الجزيرة ، ص ٢٣٦ - توسيع النشاط الحربي الى ميسينا ، ص ٢٣٧ - الى  
قطانية ، ص ٢٣٧ - الى قصر يانة ، هزيمة السرية ، وأسر قائدها عبيد السلام  
ابن عبد الوهاب ، ص ٢٣٧ - اخضاع قصر يانة ، ص ٢٣٨ - الحرب البحرية  
ووفاء زليخة الله ، ص ٢٣٨ - خلاصة ما تم في صقلية على عهد زيادة الله  
الأول ، ص ٢٤٠ .

الفتوح في عهد أبي عقاب الأغلبي بن إبراهيم بن الأغلبي : حملة من إفريقية ، وتوسع في حقل الجزيرة ، وفي جنوب إيطاليا ، ص ٢٤٠ -  
الفتوح في كلابريا بجنوب إيطاليا ، ص ٢٤١ - العرب يوطدون أقدامهم في وسط الجزيرة ، ص ٢٤١ - محاولة فتح يازي ، ص ٢٤٢ - فتح نابولي وميسينا ، ص ٢٤٢ - انتشاد العرب ، وفتحهم مقاومة الروم ، الإلحاح على مدينة لنتيني ، ص ٢٤٣ - أخذ لنتيني ، ص ٢٤٤ - الاستيلاء على طارنت في لمبارديا ، ص ٢٤٥ - أخذ أرو ، ص ٢٤٥ - وفاته أبي الأغلبي إبراهيم بن عبد الله ، ص ٢٤٦ -

ولاية العباس بن الفضل بمعرفة الجند : قيادة قوية حازمة ، ص ٢٤٦ - الإلحاح على قسريانة واجتياح الساحل الشرقي ، ص ٢٤٧ - الاستيلاء على الحصن الجديد ، ص ٢٤٨ - فتح قسريانة ، ص ٢٤٩ - رد الفعل لدى الروم : حملة بحرية إلى الجزيرة ، تنتهي بالفشل ، ص ٢٥١ - انتفاضات للروم ، ص ٢٥٢ - اعمار قسريانة ، ووفاته العباس بن الفضل ، ص ٢٥٣ - تقييم أعمال العباس ، ص ٢٤٧ -

أمر قوي في مستوى العباس بن الفضل وابنه عبد الله : خفاجة بن سفيان وابنه محمد . فترة سنيي أحمد بن يعقوب . وعبد الله بن العباس ، ص ٢٥٤ - اختيار خفاجة بن سفيان ، ص ٢٥٥ - التوسع في إقليم سرقوسة والركن الجنوبي الشرقي : فتح تونس ، ص ٢٥٥ - خصائص الفتوح في الجزيرة ، ص ٢٥٦ - صلح طبرمين ، مقاضيات طريقة تشترك فيها النساء ، ص ٢٥٧ - صلح أرغوص - والعيران ، ص ٢٥٧ - إلحاح مستمر على إقاليم سرقوسة ، وقطانيا ، ص ٢٥٨ - محاولة لم يقدر لها النجاح لأحد صبرمين ، ص ٢٥٩ - القضاء على سرقوسة ، ص ٢٦٠ - مقتل خفاجة بين رجس من عسكره ، ص ٢٦٠ -

اختيار محمد بن خفاجة للولاية : ولاية قصيرة مد سنتين ، تم خلالها فتح مالطة ، ص ٢٦١ - فتوح خفاجة : خفاجة محمد بن خفاجة ، ص ٢٦٢ - يازي ولاية حربية مستقلة : غزو القروج بن سالم في إيطاليا على أبي انغراتيق ، ص ٢٦٣ - فتح سرقوسة : مختارها سيراويجرا ، ص ٢٦٦ - هدم المدينة ، ص ٢٦٧ - مقتل جعفر بن محمد في مؤامرة أغلبية ، ص ٢٦٨ -

الحسن بن رباح : محاولات ضد طبرمين ، وصراع غير موفق . حسين الأسطول البيزنطي ، ص ٢٦٨ - الحسن بن العباس : قيادة غير موفقة ، ص ٢٦٩ -

محمد بن الفضل ، عودة الى عهد القوة : غرر انعيم قطايا وطبرمين ،  
ص ٢٧٠ - اقتحام القلعة الجديدة « مدينة الملك » ، ص ٢٧٠ - الحسين بن  
أحمد واليا ، ص ٢٧١ .

سودة بن محمد بن خلفجة : قيادة حازمة تبعا لتقاليد الأسرة ، غارات  
على قطنان و طبرمين ، ص ٢٧١ - عناد الأسطول البيزنطي ، والعمل على  
انهاء الوجود العربي في ايطاليا ، ص ٢٧٢ - ثورة أهل بلرنم على سودة ،  
ص ٢٧٢ .

ولاية حبشي : أحمد بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب ،  
ص ٢٧٣ - سودة بن محمد ، ص ٢٧٤ - محمد بن الفضل ، و صلح تين  
مع الروم ، ص ٢٧٤ - الفتنة بين العرب والبربر ، ص ٢٧٥ .

أبو العباس بن ابراهيم بن أحمد : أبو العباس ، ول العهد ، وأليسا  
والفتنة على أشدها ، ص ٢٧٦ . عصيان أهل العاصمة ، ص ٢٧٦ - هزيمة  
الثوار في طرابنش ، ص ٢٧٧ - هزيمة ثانية للعصاة على أبواب بلرم ،  
ص ٢٧٨ - اللجوء الى بلاد الروم . ص ٢٧٨ - أبو العباس في طبرمين  
وقطانيا ، ص ٢٧٩ - حصار دمنش . واحد ريو . ص ٢٧٩ - استدعاء أبي  
العباس الى افرقيّة . ص ٢٨٠ - ابراهيم بن أحمد مجاهدا في صقلية ،  
ص ٢٨٠ - الاستيلاء على طبرمين . ص ٢٨١ - صدق سقوط طبرمين في  
القسطنطينية ، ص ٢٨٢ - ابراهيم بن أحمد وفكرة الحج عن طريق  
القسطنطينية . ص ٢٨٢ - فتوح ابراهيم بن أحمد بعد طبرمين ، ص ٢٨٣ -  
حصار كسنثه ، ومرض ابراهيم ، ص ٢٨٣ .

زيادة الله بن أبي العباس واليا ، ص ٢٨٤ - عزل زيادة الله ، ص  
٢٨٤ - محمد بن السرقوسي واليا لصقلية ، ص ٢٨٥ .

أحمد بن الحسين بن وباح واليا ، ص ٢٨٥ - الصقليون يخضعون طاعة  
الأغالبة ويعترفون بأبي عبد الله الشيعي ، ص ٢٨٥ .

الحسن بن أحمد بن أبي خنزير ، أوله وال فاطمة ، ص ٢٨٦ .

## الفصل الثالث

### الدولة الرستمية ، ص ٢٨٧

قيام الرستميين في تاهرت ، ص ٢٨٩ - قيروان جسيدي في المغرب .  
الأوسط : بناء تاهرت الرستمية أو تاهرت الجديدة ، ص ٢٩٥ .

امامة عبد الرحمن بن رستم ، وتطور الأفكار الخارجية ، ص ٢٩٩ - أعمال  
عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣٠٢ - تنظيم دولة ( امامة ) تاهرت على عهد  
عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣٠٥ - دولة المشاركة والمساواة ، ص ٣٠٧ -  
التنظيم المالي ، ص ٣٠٧ - تنظيم دولة رعاة ، ص ٣٠٨ - معاونو الامام ،  
ص ٣٠٨ - أموال الصدقة ، ص ٣٠٩ - رواتب الامام وأعوانه ، ص ٣٠٩ -  
ازدهار تاهرت على عهد عبد الرحمن بن رستم : انعاصمة الاباضية سوق  
عالية ، ص ٣١٠ .

امامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣١١ - ابن قندين ،  
زعيم بني يفرن ، يطالب بمجلس للثيوري ، ص ٣١٣ - امامة قوية على عهد  
عبد الوهاب ، ص ٣١٣ .

الفترة بين اباضية القرب : الانشقاق الاول . النكار ( أو النكارية ) ،  
ص ٣١٥ - دور سدراته ومزاةة في الخلاف ، ص ٣١٦ - نجس المعارضين  
والمطالبة بمحاكمة عبد الوهاب ، ص ٣١٨ - تسميات جديدة للنكار ، ص  
٣٢١ - علاقة المعارضين بأهل تاهرت الذين عرفوا بالوهبية ، ص ٣٢١ -  
تأزم الموقف بين الفريقين ، ص ٣٢٢ - مؤامرة قصصية لاغتيال الامام ،  
ص ٣٢٢ - بلاه ولي العهد أفلح ، ومقتل ابن قندين ، ص ٣٢٣ - خلاف شعيب  
في احيز طرابلس ، ص ٣٢٣ - اعتزال للخالفين الذين عرفوا بالواصلية ،  
وتحول الامامة الى ملكية ابي خلافة ، ص ٣٢٤ - الصراع ضد النكار والواصلية ،  
ص ٣٢٥ - النكار ، ص ٣٢٥ - الواصلية ، ص ٣٢٥ - الاستماعة بتفوسمة  
في الصراع ضد الواصلية ، ص ٣٢٦ - متساطرة حرية تنهت بجزيمة  
الواصلية ، ص ٣٢٨ .

مقدمات الانشقاق الثاني ، اضطراب منطق طرابلس ، ص ٣٢٩ -  
الحرب مع هواة ، ص ٣٣٠ - عبد الوهاب في جبل نفوسة وحصار طرابلس ،

ص ٢٢١ - أزمة عدم الثقة بين عبد الوهاب واتباعه ص ٢٢٢ - الخلفية  
الاشفاق الثاني ، ص ٢٢٣ - السمع بن أبي الخطاب - وولاية طرابلس .  
ص ٢٢٣ - خلف بن السمع ، وولاية طرابلس ، ص ٢٢٣ - عبد الوهاب  
لا يوافق على ولاية خلف ، ص ٢٢٤ - خلف يرفض الاعتزال ، ص ٢٢٤ -  
استفتاء علماء المشرق والإحتجاج بالاستقلال ، ص ٢٢٥ - أبو عبيدة  
عبد الحميد الجناوي والبا لجبل نفوسة ، والتزاع بين اباضية طرابلس واباضية  
نفوسة . ص ٢٢٥ - معارضة خلف لولاية عبد الحميد ، ص ٢٢٧ .

عهد أفلق بن عبد الوهاب : صفات الامام الجديد ، الشجاعة والعلم ،  
ص ٢٢٧ - تاهرت على عهد أفلق بن عبد الوهاب ، ص ٢٢٩ - رضاه ، الشهادة ، عن  
السمع الذي كان سائرهم في الامر ، ص ٢٢٩ - اختيارهم لمحكم الهواري  
واصب . ص ٢٢٩ - بدرى بن مرقب . لا يبرو بين المتخاصمين ، ص ٢٤٠ .

توطد أركان المملكة وزيادة ازدهار تاهرت ، ٢٤٠ - قصور تاهرت ،  
ص ٢٤١ - بوادي تاهرت وعناصر السكان ، ص ٢٤١ - تنظيم تاهرت على  
عبد أفلق ، ص ٢٤١ .

جبل نفوسة وحيز طرابلس : خلف بن السمع . يحمل لواء المعارضة ،  
ص ٢٤٢ - الحرب بين خلف وأبي عبيدة عبد الحميد ، ص ٢٤٣ - معركة تعادل  
عزوة بدر ، ص ٢٤٤ - المناظرة قبل القتال ، ص ٢٤٤ - المباشلة بعد  
المناظرة ، ص ٢٤٥ - معركة أجتاوان ، وهزيمة خلف ، ص ٢٤٦ - خلف  
يهجر خصومه ، ص ٢٤٧ .

النفاثة ، والافتراق الثالث في الاباضية على عهد الامام الفلق :  
تسمية النفاثة ، ص ٢٤٧ - نفاث : فرج بن نصر النفوس ، تكوينه العلمي ،  
ص ٢٤٨ - ديوان جابر بن زيد ، ص ٢٤٩ - أسباب دينية للخلاف ، ص  
٢٤٩ - أسباب سياسية للخلاف ، ص ٣٥٠ - ولاية قنطرة : منافسة بين  
نفاث وسعد بن رسيم ، ص ٣٥٠ - نفاث يطعن في الامام ويشير خلافت  
فقهاء ، ما بين التقليد والتحديث ، ص ٣٥١ - ازدهار المملكة على عهد أفلق ،  
وسياسة « فرق تسد » ، ص ٣٥٣ - اعتقال ولي العهد أبي اليفظان محمد  
في بغداد الى وفاة المتوكل ، ص ٣٥٤ .

أبو بكر بن الفلق ( امام تاهرت الرابع ) ، اختياره : ما بين الرضى  
والكراهية ، ص ٣٥٥ - غلبة محمد بن عرفة على أبي بكر ، ص ٣٥٦ - عودة

أبي اليقظان محمد بن أفلح : تأثره بالنظم البغدادية ، ص ٣٥٦ - اعترافه بالامر الواقع ، وإمامة أخيه أبي بكر ، ص ٣٥٧ - أبو اليقظان نائبا للامام في الحكم لو وزيروا ، ص ٣٥٧ - الصراع بين محمد بن عرفة وبين أبي اليقظان ، ص ٣٥٨ - الرستميون يترهبون بأبن عرفة ، ويحرضون الامام على التخلص منه ، ص ٣٥٨ - أضداد مقتل ابن عرفة ، ص ٣٥٩ - أطراف الصراع : العجم ، والعرب ، وقفوسة ، ص ٣٥٩ - شريط الأحداث ، ص ٣٦٠ - العجم يصلون لأنفسهم ، ص ٣٦٠ - يوم حربة : وتحالف قفوسة مع العجم ، ص ٣٦١ -

انتهاء الحيلة : انشقاق الأسرة الرستمية . العرب في صف أبي بكر والعجم وقفوسة في صف أبي اليقظان ، ص ٣٦١ - تفوق العرب على العجم وقفوسة ، وحرب الحصون ، ص ٣٦٢ - تفرق الأخوة المتناصرين في البلاد ، خروج أبي بكر من تاهرت ، ونزول أبي اليقظان في كنف لواتة ، ص ٣٦٢ - نشاط أبي اليقظان في شراء الأعوان ، والاعداد لغزو تاهرت على محمد بن مسالة ، ص ٣٦٣ -

أبو اليقظان معلما ، بعد حرب السبع سنوات وخراب تاهرت ، ص ٣٦٤ - شروط الصلح ، ص ٣٦٤ - الأثر المشرقي في بلاط أبي اليقظان ، ص ٣٦٤ - تاهرت تنفض عن نفسها غيار الحرب . ص ٣٦٥ - امامة أبي اليقظان محمد بن أفلح في تاهرت ، ص ٣٦٥ -

دولة قفوسية في تاهرت : ترتيب الدولة ، وتقسيم قفوسة ، ص ٣٦٦ - أهمية الحسبة ، ص ٣٦٦ - قضاء لا يفرق بين الأمير والرعية ، ص ٣٦٧ - امام يعيد سيرة الراشدين من أئمة الرستميين ، ص ٣٦٧ - مجلس أبي اليقظان ، في الجامع ، ص ٣٦٨ - تاهرت تعود مركزا علميا مزموقا : ازدهار علم الكلام ، ص ٣٦٨ - أبو عبيدة الأعرج : نموذج للعالم الأمر بالمعروف ، ص ٣٦٩ - مهدي خارجي : افتتاح قفوسة بأبي اليقظان ، ص ٣٧٠ - نهاية ناسك : وفاة أبي اليقظان ، ص ٣٧١ -

امام من طراز جديد : نقيب ، للامامة وأهل الحرف : زهير حاتم يوسف ابن محمد أبي يقظان امام تاهرت الخامس ، ص ٣٧١ - تزييت جليدة تناسب شعبية الأمير ، واتجاهات غير اباضية في علاقاته مع الآخرين ، ص ٣٧٢ - انهيار جانب المتناقصين ، ص ٣٧٣ - فتنة الفشاك وتاهرت ، ص ٣٧٣ - أبو حاتم يلجأ الى حبي لواتة ، ص ٣٧٤ - محاولة استمادته تاهرت بالقوة ،



ص ٣٧٤ - الانقسام في صفوف الرستميين يعقوب بن أفلح أميراً منافساً لأبي حاتم ، ص ٣٧٥ - فشل الأسرة الرستمية وانشقاقها : الصراع بين المطالبين بالامامة ، ص ٣٧٦ - فشل أبي حاتم في دخول تاهرت ، ص ٣٧٦ - تكريس الانقسام بين الرستميين ، تقييم يعقوب بن أفلح : قديس يميز في سيرته سيرة الأئمة الأول ، ص ٣٧٧ - اضطرابات تهلك الحرث والنسل لا ينيها الا توسط زعيم مراتى في اقرار الهدنة ، ص ٣٧٧ - التحكيم ، ص ٣٧٨ .

عودة أبي حاتم يوسف الى تاهرت أميراً دون منافس بعصبيته الشعبية من غير الرستمية ، ص ٣٧٨ - إعادة تنظيم الحكومة في تاهرت بحكم حازم يقضى على أوكار العساد ، ص ٣٧٩ - ازدهار مجالس العلم والمناظرة ، ص ٣٨٠ - مآثرات المؤرخ ابن الصغير ، ص ٣٨٠ - أحوال جبل نفوسة على عهد أبي حاتم يوسف : أبو منصور الياس بن منصور واليا ، ص ٣٨٢ - عمرو بن فتح النفوسى قاضيا ، ص ٣٨٣ - الياس وعمروس رجلا الجبل ، ص ٣٨٤ - مطاردة حفيد خلف بن السمح ، ص ٣٨٤ - الوساطة ، وشروط الصلح ، ص ٣٨٥ - فشل الوساطة ، وهزيمة زواغة ، ص ٣٨٥ - دخول الخلمية في جربة ، وغدر زواغة بأمرهم ، ص ٣٨٦ - أبو منصور يسجن حفيد خلف في الجبل ، ص ٣٨٦ - وقعة مانو واضمحلال جبل نفوسة كقوة مساندة لامامة تاهرت ، ص ٣٨٧ - في أسباب الموقعة ، ص ٣٨٨ - مكان الموقعة ، ص ٣٨٩ - المعركة وتغشى القتل في نفوسة ، ص ٣٩٠ - قائمة الحسائر الاباضية ، ص ٣٩٠ - مقتل القاضي عمرو بن فتح ، ص ٣٩١ - الانتقام من قنطرة ثم من اباضية بقرارة ، ص ٣٩٢ - عزل أفلح بن العباس من ولاية الجبل ، والسنوات الأخيرة للامامة الرستمية بعد وقعة مانو ، ص ٣٩٣ .

ابناء الامام أبي حاتم يحرضون أبا عبد الله الشيعي : يقظان بن محمد أبي يقظان آخر الأئمة الرستميين في تاهرت ، ص ٣٩٤ - مجتمع غير متناشق في تاهرت ، ص ٣٩٥ - الشيعة يدخلون تاهرت ويقتلون يقظان ، ص ٣٩٦ - تخريب تاهرت واخذ ذرائرها ، ص ٣٩٦ - خروج بقايا الرستميين الى وارجلان ، ص ٣٩٧ - يعقوب بن أفلح في وارجلان ، ص ٣٩٧ - وارجلان وربة تاهرت الرستمية في المغرب الأوسط يعقوب بن أفلح يجدد سيرة الأئمة الأوائل ، ص ٣٩٨ - الافراق الرابع في الاباضية بوارجلان : ابو سليمان بن يعقوب مرجع الاباضية في وارجلان ، ص ٤٠٠ - ميل أبي سلمان بن يعقوب الى التشدد في فسواه ، والنزاع مع شيخ وارجلان ،

الكبير أبي صالح جنون ، ص ٤٠٠ - المباحلة بين الرعيبي ، ص ٤٠١ -  
مسألة الخلاف بين السلمانية والوهبية في واصلان ، ص ٤٠١ - الاترافي  
الخامس في الاباضية بقطرارة ، ص ٤٠٢ - حدود امامة دعرت ،  
ص ٤٠٤ -

## الفصل الرابع

امامة بني واسول الصفورية في سجلماسة ، ص ٤٠٧

موضع سجلماسة ، ص ٤٠٩ - بناء المدينة ، ص ٤٠٩ - سحنامة  
الاولى وتطورها العمراني ، ص ٤١١ - مسندار بن اليسع : مرحلة أولى .  
الاضطراب في سجلماسة يعقبه فترة ازدهار ، ص ٤١٥ - الصراع على  
السلطنة في سجلماسة بين ولدي مدرار ، ميمون وابن بقية ، ص ٤١٦ -  
استبداد ابن الرستمية ، وعودة الأمر الى مدرار ، ص ٤١٦ - ابن بقية أميراً .  
ص ٤١٦ .

## الفصل الخامس

الدولة الادريسية ، ص ٤١٩

١ - قيام الادريسة في المغرب الأقصى وبناء مدينة فاس : أصول  
خارجية للدولة العلوية ، ص ٤٢١ - دخول ادريس المغرب ، ما بين المجاز  
ومصر والمغرب ، ص ٤٢٣ - النزول في ويلي ، ص ٤٢٨ - بيعة ادريس ،  
ص ٤٣٠ - العمل الايجابي ، ص ٤٣٠ - الصراع ضد بني طريف ملوك  
برغواطة في تامسنا ، ص ٤٣٠ - فتح تامسنا ، ص ٤٣٤ - فتح سمسان  
وبناء جامعها ، ص ٤٣٤ - وفاة ادريس الاول ، ص ٤٣٥ .

٢ - ادريس الثاني ( ابن ادريس ) - مولده وطفولته ، ص ٤٣٧ -  
امامته ، ص ٤٣٩ - قروان آخر بالمغرب الأقصى - بناء مدينة فاس ، نشر  
المروبة في المغرب الأقصى ، ص ٤٤١ - اختيار موضع فاس ، ص ٤٤٤ -  
البناء : عدوة الأندلس ، ص ٤٤٧ - عدوة القرويين ، ص ٤٤٧ - الأسوار  
والأبواب ، ص ٤٤٨ - حطط المدينة ، ص ٤٤٩ - ما بين العدوتين وفاس

ص ٤٥٠ - أهمية بناء مدينة فاس : تأكيد سلطان الإدارة في المغرب ،  
ص ٤٥٤ - وفاة إدريس الأصغر وبداية سمات تصدع الدولة الإدريسية ،  
ص ٤٥٥ .

٣ - محمد بن إدريس بن إدريس ، ص ٥٧ - خلاف عيسى في سلا  
وتامسنا وعصيان القاسم في طنجة : هزيمة عيسى وتجريده من أملاكه ،  
ص ٤٥٩ - تاديب القاسم واعتزاله الولاية ، ص ٤٦٠ - عمر يضم إلى أملاكه  
أقاليم سلا وتامسنا وطنجة ص ٤٦١ .

٤ - علي بن محمد بن إدريس ص ٤٦١ .

٥ - يحيى بن محمد بن إدريس ، ص ٤٦٣ - بناء جامع القرويين ، ص  
٤٦٤ - صاحبة السناد فاطمة القيروانية ٤٦٤ - المال الحلال الصرف ، ص  
٤٦٥ - مواد البناء الحلال الصرف ، ص ٤٦٦ - حجم الجامع الأول وأقسامه ،  
ص ٤٦٧ - الزيادات في الجامع على عهد رنانه ص ٤٦٧

٦ - يحيى بن يحيى بن محمد بن إدريس : نظرة فاحصة في المصادق ،  
ص ٤٦٨ - تقسيم المملكة ص ٤٦٨ - نهاية يحيى بن يحيى في مغامرة  
سنيته في بعض حمامات فاس ص ٤٦٩ - تحرك أهل فاس ما بين الثورة  
والإمر المعروف ص ٤٧٠ - عبد الرحمن بن أبي سهل يتغلب على فاس ،  
ص ٤٧١

#### انتقال الملك إلى بيت عمر بن إدريس :

٧ - علي بن عمر بن إدريس أماما ص ٤٧١ - الأندلس والسكر  
الخارجي عبد الرزاق الفهري الصقلي . واستمرار هبوب رياح الخارجية من  
الأندلس إلى المغرب ، ص ٤٧٢ - دعوة عبد الرزاق في جبال فاس ، ص ٤٧٣ -  
دار هجرة أو ثغر أندلس في بلاد الإدارة : وشقة الجديدة ، ص ٤٧٣ - دار  
هجرة أو ثغر أندلس في بلاد الإدارة : وشقة الجديدة ، ص ٤٧٣ - الزحف  
من وشقة على فاس ، ص ٤٧٤ - الصقلية يدخلون عدوة الأندلس ، وعدوة  
القرويين تستنجد بيحيى العوام ، ص ٤٧٤ .

٨ - يحيى العوام بن القاسم بن إدريس : استعادة عدوة الأندلس ،  
والقضاء على ثورة مديونة وعبد الرزاق ، ص ٤٧٥ - بيعة أهل عدوة الأندلس ،  
وتركيبتهم العنصرية ، ص ٤٧٥ - أسيرة أميرة أندلسية ، مهلبية الأصل ،  
لعدة زلس . ص ٤٧٦ .

عودة الالهامة الى بنى عمر بن ادريس . ودخول فاس فى طاعة  
الفاطمين :

٩ - يحيى بن ادريس بن عمر بن ادريس ، ص ٤٧٧ - تقييم يحيى  
الرابع ، ص ٤٧٨ - وصول الفاطميين الى المغرب الأقصى ، ص ٤٧٨ .

## الفصل السادس

الخريطة السياسية الحضارية لبلاد المغرب

فى اواخر القرن ال ٣ هـ / ٩ م ص ٤٨

١ - الواقع السياسى ، ص ٤٨٣ - (١) دولة الأغالبه ، ص ٤٨٤ -  
(٢) دولة الرستيين ، ص ٤٨٨ - (٣) دولة المدرارين ، ص ٤٩١ -  
(٤) دولة الادارسة ، ص ٤٩١ - خلاصة الموقف السياسى ، ص ٤٩٣ .

ب - الواقع الحضارى ، ص ٤٩٤ - 'مريقية الأغلبية' ، ازدهار الزراعة ،  
ص ٤٩٥ - رقى الصناعة والتعدين ، ص ٤٩٦ - تقدم النسيج . ص ٤٩٦ -  
الازدهار الاقتصادى ، ص ٤٩٧ - تاهرت الرستميه . العناية بالزراة .  
ص ٤٩٨ - الاهتمام بالتجارة ، ص ٤٩٩ - حراسة القوافل ، ص ٥٠٠ -  
ال عمران خارج تاهرت . ص ٥٠٠ - عمران جبل نفوسة ، ص ٥٠١ -  
سجل ماسة المدرارية ، ص ٥٠٢ - فاس الادريسية ، ص ٥٠٢ - شمال فاس .  
وبلاد الريف ، ص ٥٠٣ - تلمسان واحواها بلاد بنى محمد بن سليمان .  
ص ٥٠٤ - ما بنى بنى محمد بن سليمان والاباضية ، ص ٥٠٤ - ما بين  
بنى محمد بن سليمان وزناتة ، ص ٥٠٥ - الادارسة فى وادى دعة والسوس  
الاقصى ، ص ٥٠٥ - خلاصة الموقف العمرانى ص ٥٠٥ .

الازدهار الثقافى والحياة الروحية : الاطلس المادى ، ص ٥٠٧ - فى  
افريقية ، متحف جامع القيروان ، ص ٥٠٧ - فى تاهرت ، خصائص دائية  
حياة البساطة وانعكاساتها فى المجمع ، ص ٥٠٩ - امتداد حضارى افمى  
ص ٥٠٩ - فى فاس . حضارة وسط بين القيروان وتاهرت ص ٥١١ -  
جامع القرويين الادريسي . ص ٥١١ - جامع القرويين الرنانى وتسمية العدة  
باسمه ، ص ٥١٢ - فاس الادريسية ، ص ٥١٣ - تلمسان العلوة وعبرها  
من حواضر الادارسة ص ٥١٣ - المحتوى المسمى ص ٥١٤

الحياة الدينية : فى افريقية : ص ٥١٤ - ما بن المالكية والاعتزال ،  
ص ٥١٥ - ما بين العلم والاجتهاد ، ص ٥١٥ - القيروان مهذا ثانيا للمالكية ،  
ص ٥١٥ - مالكية القيروان . دعائم المذهب فى كل المغرب ، ص ٥١٦ -  
فى فاس ادهار المذهب المالكي فى الدولة الريدية ، ص ٥١٧ - ، فى  
سمرت ، ص ٥١٩ - الائمة قادة قدوة فى العلم والعمل ، ص ٥٢٠ -  
مشايخ المذهب معلمون للشعب ، ص ٥٢١ - اصول المذهب الاباضى وتطوره :  
الوهبية الاباضية والحوارج ومسمياتهم ، ص ٥٢١ - اصول الوهبية المذهبية ،  
ص ٥٢٢ - افكارهم السياسية ، ص ٥٢٣ - اعمال المشايخ من قواعد  
المذهب . المثل الاخلاقية ، ص ٥٢٤ - احلال العلم وتقديسه ، علون الدين ،  
ص ٥٢٥ - علوم النجوم والحساب ، ص ٥٢٦ - الخلاصة ، ص ٥٢٦ .

## الفصل السابع

### قيام الدولة الفاطمية

واعادة الوحدة الى بلاد المغرب تحت رايات آل البيت من الحسين ، ص ٥٢٩

نهاية الدول المستقلة الأولى وقيام الدولة الفاطمية : صراع الاغلبة من  
احسن السقاء « المطاولة » ، ص ٥٣١ - نجاح الدعوة الفاطمية فى ارض كتامة :  
حدود التشيع فى المغرب ، ص ٥٣٣ - بداية الدعاية الشيعية فى كنف  
عبد الرحمن بن زياد بن ابيهم ، فى افريقية ، ص ٥٣٣ - بداية الدعاية  
الشيعية فى المغرب الاقصى ص ٥٣٤ - الدعاية الشيعية فى تحوم افريقية  
والمغرب الاوسط ، ص ٥٣٥ .

الفاطيون ، نسبهم وشئ عن مذهبيهم : التسمية ، ص ٥٣٦ - اصول  
الشيع ، ص ٥٣٧ - التشيع الفاطمى الاسماعيلى ، ص ٥٣٩ - العلاقة  
القرامطة ، ص ٥٤٠ - الكتمان وظهور الادعاء ، ص ٥٤١ - الجدل حول  
صححة السب ، ص ٥٤٢ .

تنظيم الدعاية الفاطمية ، وبداية ابن عبد الله الشيعى ، ص ٥٤٤ -  
المتنظيم السرى الاثنى عشرى ، ص ٥٤٥ - الدعوة فى المغرب تبدأ من اليمن ،  
ص ٥٤٦ - اللقاء مع حاج كتامة فى مكة ، ص ٥٤٧ .

الرحلة الى المغرب ص ٥٤٨ - بدء العمل الايجامى ، ص ٥٥٠ -  
محصة الرعم الكتامى ص ٥٥١ - تنظيم الدعوة فى كتامة دعوة سرية ،

وان كان هدفها الأمر بالمعروف ، ص ٥٥٣ - الاحوان والمشاركة ، ص ٥٥٣ -  
الحلاف بين قمانل كتامة ص ٥٥٣ - تحريض ولاية الأغالة . ص ٥٥٤ -  
تمدين تازروت واتخاذها « دار هجرة » ، ص ٥٥٥ - مقام الحرب هي مادة  
تحصير دار الهجرة في تازروت ، ص ٥٥٦ .

**تنظيم اهل الدعوة :** طبقات المؤمنين ، ص ٥٥٧ - تنظيم الخيش  
وشعاراتها ، ص ٥٥٨ - احصاء القبائل ص ٥٥٨ .

**الصراع مع الأغالة ،** ص ٥٥٩ - أخذ ميلة لأول مرة ص ٥٥٩ -  
استعادة ميلة وتخريب تازروت ، ص ٥٦٠ - ايكجان سسعيد مركزها كدار  
هجرة ص ٥٦١ - عود الى اعداد المؤمنين « معنويا » وعناية بجهاز الاحرار  
ص ٥٦١ - الانتصار على محمد الاحور ( ابو حوال ) ص ٥٦٢ - الاستيلاء  
على ميه وسطيف ص ٥٦٢ - الدفاع عن منطقة القبائل والانتصر . على  
ابن حنق قرب فسطاطيه ص ٥٦٣ - مقام هاتله كن سهندن نفسه  
منها وهو في سجلماسة ص ٥٦٥ - فتح بلاد الراب ضه ص ٥٦٥ -  
فتح ندرمة ، ص ٥٦٦ - هزيمة الجند الأغلبى في دار ملو ص ٥٦٧ - فتح  
بيجس ص ٥٦٧ - حرب الدعاية ضد ابي عبد الله ومسيها ص ٥٦٨ -  
ظاهرة الخروج الى الأربس ص ٥٦٩ - فتح تاغالة ص ٥٦٩ - عمسات  
جس بنى محدودة أحد مجاه ص ٥٧٠ - أحد قصر الاثريين وسفاس  
وقالة . ص ٥٧١ - الاجتياح الأخير . ومحاولات الأغالة في القصور . ص  
٥٧٢ - انتصار محدود للأغالة . ص ٥٧٤ - موقف تردد وحذر في حرب  
اهل الاقليم بين الجانبين المتصارعين ص ٥٧٤ - الاستيلاء على اقليم فسطاطيه  
من بلاد الجريد . ص ٥٧٥ - أحد . بورر ، وقصة ، ص ٥٧٦ - محاولته  
أخيرة لاثبات الوجود من جانب الأغالة . ص ٥٧٧ - الانتصار الفاصل لأبي  
عبد الله في الأربس ، ص ٥٧٧ - خطة المعركة . ص ٥٧٨ - حرب الكمائس  
تقرر مصير المعركة . ص ٥٧٨ - العودة الى رقادة وبهاية الدولة الأغلبية  
ص ٥٧٩ .

**قيام الدولة الفاطمية في غيبة الامام ،** ص ٥٨١ - العمل على استئنف  
اموال الأغالة والمعتقلين في الريقية من اهل الدعوة ، ص ٥٨١ - التراتيب  
الادارية ، ص ٥٨٢ - الاصلاحات الدينية ، ص ٥٨٢ - شعارات الدولة .  
ص ٥٨٣ - استحضار الامام من سجلماسة ، ص ٥٨٤ - وصول المهدي الى  
سجلماسة ، ص ٥٨٥ - قضية تحديد التاريخ : الخروج من الشام . ص  
٥٨٥ - الرحلة العجيبة . ص ٥٨٧ برقة ص ٥٨٩ . طرابلس ص ٩٠ -

توزر ، ص ٥٩٠ - وارجلان ، ص ٥٩٠ - سجل ماسة ، ص ٥٩١ - السير الى  
سجل ماسة ، ص ٥٩٤ - القضاء على دولة تاصرت الرسمية ، ص ٥٩٤ -  
القضاء على امامة سجل ماسة المدارية ، ص ٥٩٥ - عبید الله المهدي أميراً  
للمؤمنين ، ص ٥٩٨ .

الكشاف بالإعلام والأماكن ، ص ٦٠١ .

### الاشكال والخرائط

- شكل (١). جزيرة صقلية ، توزيع المدن تبعا لرواية الادريسي ص ٢٠٠
- شكل (٢) صقلية بين افريقية وقلورية - كما رسمها الادريسي ص ٢٠٣
- شكل (٣) صقلية وجنوب ايطاليا - كما رسمها الادريسي ص ٢٣٩
- شكل (٤) صقلية وجنوب ايطاليا ص ٢٤٢
- شكل (٥) المغرب الأوسط ص ٢٩٢
- شكل (٦) اقليم تاهرت ص ٢٩٤
- شكل (٧) المغرب الأقصى ص ٤٢٧
- شكل (٨) موقع فاس وتخطيط المدينة ص ٤٤٣
- شكل (٩). بلاد افريقية ص ٥٨٩



# تاريخ المغرب العربي من الفتح إلى قيام الدولة الفاطمية

## الجزء الثاني

- ١ - دولة الأغالبة في إفريقية : من إبراهيم الأول إلى زيادة الله الثالث  
( ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م )
- ٢ - صقلية الأغلبية : من الفتح إلى نهاية الأغالبة ( ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م -  
٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م )
- ٣ - إمارة الرستميين في تاهرت وجبل نفوسة ( ١٦١ هـ / ٧٧٧ م - ٢٩٦ هـ /  
٩٠٨ م )
- ٤ - إمارة بني واسول المدواريين الصفرية في سجلماسة ( ١٤٠ هـ / ٧٥٧ م -  
٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م )
- ٥ - مملكة الأندلس في فاس والمغرب الأوسط ( ١٧٢ هـ / ٧٨٩ م - ٣٠٥ هـ /  
٩١٧ م )
- ٦ - خريطة المغرب السياسية الحضارية أواخر القرن الـ ٣ هـ / ٩ م
- ٧ - قيام الدولة الفاطمية وتوحيد المغرب تحت راية المهدي : « خليفة الله »  
أمير المؤمنين . ( ٢٨٠ هـ / ٧٩٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م )



## الانقسام للمغرب إلى أربع دول

بقيام دولة الأغالبة انقسم المغرب بين ثلاث دول كبرى : أقدمها دولة الرستينين الحوارج في المغرب الأوسط ، وأوسطها دولة العلويين الأدارسة في المغرب الأقصى ، وأحدثها دولة الأغالبة السنية في إفريقية والمغرب الأدنى بصرف النظر عن دولة سبلماسة الصحراوية وهي الرابعة . وكان ذلك بداية عهد جديد بالنسبة للمغرب العربي . فعلى عكس ما كان يظن من أن قيام ثلاث دول تمتنع مذاهب سياسية دينية متعادلة قد يزيد في اضطراب المغرب ، عرفت البلاد نوعا من الاستقرار بفضل ذلك الوضع الجديد ، ترقب عليه زيادة انتشار الإسلام في البلاد ، وأدى إلى ما يمكن أن يسمى بعصر النهضة .

فرغم ما في التفتت من عوامل الضعف ، ورغم ما في التقسيم من أسباب الخلاف والفرقة فإن الوضع الجديد عمل على أن يكون لكل من الأقاليم الثلاثة شخصيته الذاتية وطابعه المميز ، وأوجد نوعا من اللامركزية في القيام بالعمل الحضاري الذي كان هدف المروية والإسلام . فلقد أسهم كل من الأقاليم بتصميمه في هذا العمل ، وقام به جنباً إلى جنب مع الآخرين - من غير قصد - خير قيام . ولقد ساعد على ذلك - رغم ما بين هذه القوى الثلاث من المنافسة - أنها لم تعلم أوجها من الشبه فيما بينها : من ذلك أنها مشرقية الأصل ، ولهذا الأمر أهمية كبرى . فرغم استقلالها السياسي عن الخلافة ، فإنها ظلت مرتبطة بالشرق عن طريق تيار من الهجرة المستمرة ، التي كان يحمل من المشرق إلى المغرب نخبا ممتازة من أقارب الأسر الحاكمة ومن بنى جلدتها ، ومن أعوانها ومعتنقي أفكارها السياسية والمذهبية . هذه الهجرة كانت تؤكد الاتصال بين المغرب المتطرف وبين مركز الخلافة وبلاد العرب ، تماماً كما كان الحال بين المشرق العباسي وبلاد الأندلس الأموية - رغم ما بين الأسرتين من العداء المرير .



## الفصل الأول

قيام الاغالبة في القيروان

من ابراهيم الاول الى زيادة الله الثالث

(١٨٤هـ/م ٨ - ٢٩٦هـ/م ٩٠٨)



## إبراهيم بن الأغلب .

مؤسس الدولة الأغلبية هو إبراهيم بن الأغلب بن سالم بن عقالة بن خياجة التميمي . ووالده الأغلب الذي كان من جند مصر أصله من أهل مرو الروذ ، بمعنى أنه كان من الجند العربي الحراساني الذي وفد مع القويث العباسية الى مصر . وأصبح من جندها (١) . ودخل الأغلب إفريقية في قوات مجاهد بن الأشعث سنة ١٤٤ هـ / ٧٦١ م ، وعهد اليه انتصاف بولاية إفريقية في أواخر سنة ١٤٨ هـ / أواخر ٧٦٥ م وأوائل ٧٦٦ م ، ومات بضرية منهم في سنة ١٥٠ هـ / ٧٦٧ م ، ولهذا عرف به « الشهيد » (٢) . وكان إبراهيم حين مات والده ابن عشر سنين (٣) . ولا نعرف ما اذا كان في القيروان في ذلك الوقت أم في مصر ، اذ يذكر الكتاب أنه قضى صعباء في الدرس والتحصيل بالفسطاط ، وأنه كان يحضر مجالس فقيه مصر الأشهر الليث بن سعد . وقد أعجب الليث بجهد إبراهيم واجتهاده ، وبما تميز به من الصفات حتى قال يوما عنه . « ليكون لهذا الفتى شأن » (٤) . وعندما بلغ مبلغ الشباب دخل في جند مصر ، وكان عليه أن يسير الى المغرب . مثل والده ،

(١) البلاذري ، ص ٢٢٢ .

(٢) نفس المصدر ، انظر فيما سبق ج ١ ص ٢٤٧ وما بعدها ( وعن لقب الشهيد ، ص ٢٢٠ ) .

(٣) توفي ابن الأغلب سنة ١٦٦ - وعمره ٥٦ سنة مكمل سنه ، وهذا يعني انه ولد حوالي سنة ١١٠ هـ / ٧٥٧ م .

(٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ٩٢ ( يقول النص ان إبراهيم سأل عن الليث واهداه زوجة ثم جليل ) ، وقارن الرقيق ، ص ٢١٢ - ٢١٣ ( حيث النص : « ليكون لهذا الفتى شأن » الى جانب تفصيلات من اختلاله الى الليث لطلب العلم ، واهداه جليل عند خروجه الى المغرب ) .

فشد رحاله الى اريقية تاركا أهله بمصر (٥) .

أما عن تاريخ وصول إبراهيم بن الأغلب الى المغرب ، وبداية خدمته الـ مكرية هناك ، فـ من الأمور الغامضة . وإذا كان الرقيق يورد رواية تقول انه سار مباشرة من مصر وبصحبه زوجته الى اقليم الزاب أثناء ولاية النـمل بن روح ، أى فيما بين سنتي ١٧٧ هـ - ١٧٩ هـ ، وأنه نـقـى من الـنـمل وسوء مـباورته شيئا عظيما ، فإنه مما يشكك في صحة هذه الرواية ما يورده الرقيق نفسه بعدها ، من : انه خلف أهله بمصر عند مسيره الى المغرب (٦) . هذا ، الى جانب أننا لا نجد ذكرا لإبراهيم بن الأغلب في أحداث بلاد الزاب التي شارك فيها الفضل بن روح ، وهو الأمر المستغرب بالنسبة لضابط من أعيان جند مصر ، له عراقة إبراهيم - لو أنه كان وقتئذ في الزاب .

ومن الأمور المستغربة أيضا أن يكون ابن الأغلب ، وهو يستقبل الأريمين من عمره ، في ولاية هرثمة بن أعين حوالي سنة ١٧٩ هـ ، قائدا لجيعة صغيرة من الجند تقوم بأعمال الشعب . لهذا ما يفهم من رواية أحمد ابن ناقد ، مولى بنى الأغلب التي ينقلها البلاذري ، والتي تقول ان إبراهيم كان من وجوه جند مصر وأنه أغار وبصحبه ١٢ ( اثنا عشر ) رجلا على بيت المال بالقيروان ، فأخذوا مقدار أرزاقهم لم يزدوا عليها شيئا ، ثم انهم هربوا الى الزاب . وتمكن إبراهيم من السيطرة على من كان هناك من الجند ، كما اكتسب ود أهل الناحية ، وبذلك تغلب على الزاب ، وآلت اليه الرياسة هناك . وبفضل مناوراته الذكية ، من : ملاطفة هرثمة ، واهدائه الهدايا ، واعتذاره عما بدر منه بحسن نية ، وتمسكه بالطاعة ، نجح في الحصول منه - رسميا - على ولاية الزاب (٧) .

(٥) انظر ابن هنادى الذى يذكر بيتي من الشعر لإبراهيم في زوجته وقد تركها بمصر :  
ما صرت ميلا ولا جاوزت مرحلة الا وذكرك يثنى قائما عنقلى  
ولا ذكرتك الا بتـ مرتقبيا ادعى الهجوم كان الموت منتقيا  
وقد ان الرقيق ( ص ٢١٢ ) الذى يذكر البيت ، رواية محمد بن الوكيل ، مع اختلاف  
ابن الشاذلي الثانية من البيت الاول حيث « يلوى » بدلا من « يثنى » ، وفي الشطر الاول من  
البيت الثانى : « كنت » بدلا من « بت » ، وفي الشطر الثانية : « الليث » بدلا من « الموت » .  
برازيل ١٩٦١ الجهاد ج. ١ ص ٤٩ .  
(٦) الرقيق ص ٢١٢ .  
(٧) البلاذري ، ص ٢٢٢ .



والحقيقة انه زعم ما يمكن ان يتسبب هاتين الروايتين اللتين انفرد بهما كل من البلاذرى والرقيقى من التسوائب ، فانه يمكن ان تكون احدهما الاخرى ، من : حيث دخول ابراهيم بن الأغلب الى المغرب فى عهد الفصيل بن روح ، ووصوله الى ولاية الزاب بفضل شجاعته وحسن تدبيره - ان ثم نقل وصوليته - على عهد هرثة الذي كان يحسن الظن فيه .

وهكذا لا نجد ابراهيم بن الأغلب فى النصوص الاخرى الا قائدا من كبار القواد ، له ولاية الزاب الهامة من قبل الخليفة هارون الرشيد نفسه ، وذلك على عهد ابن مقاتل العكي (٨) . ولا بأس ان يكون ذلك قد حدث اثر تدخله فى مصلحة ابن مقاتل ، كما رأينا (٩) .

والذى يقف من التصوص ان ولاية ابراهيم لم تتم بسهولة ، وانها تحققت بعد صراع مرير بين الوالى السابق محمد بن مقاتل العكي ، الذى كان يستند الى حسن علاقته بجعفر بن يحيى البرمكى ، وبين ابراهيم الذى عمل على اكتساب تأييد رجال الخلافة فى افريقية . فهناك رواية تقول انه عندما أعاد ابن الأغلب الى الولاية محمد بن مقاتل ، كتب صاحب البريد بافريقية وهو يحيى بن زياد الى هارون الرشيد بحسن بلاء ابن الأغلب فى سبيل الخلافة - وتوقفاً للرشيد تقرير صاحب البريد على أخصائه ، كما استشار هرثة بن أعين والى افريقية السابق ، فأكد له اخلاص ابراهيم للخلافة وعرفه بحسب الناس له ، فكان ذلك سببا فى ان عين الرشيد بن الأغلب واليا للبلاد (١٠) ، وذلك فى ٢٠ من المحرم سنة ١٨٤ هـ / ٢٠ فبراير سنة ٨٠٠م (١١) . وهناك رواية اخرى لابن الاثير تقول ان ابن الأغلب كان قد كتب الى الخليفة - بناء على رغبة أهل البلاد - يطلب منه ولاية افريقية . وانه عرض على الرشيد الاستغناء عن المعونة السنوية التى كانت تقدمها مصر الى افريقية ومقدارها ١٠٠ (مائة) ألف دينار ، وانه تعهد على العكس

(٨) الرقيق ، ص ٢١٢ ، ابن عدارى ، ج ١ ص ٩٢ . الحلة السيرة ج ١ ص ٩٣ .

(٩) انظر لبيان سبق ، ج ١ ص ٢٩٣ وما بعدها .

(١٠) ابن الاثير ، أحداث سنة ١٨١ ج ٦ ص ٦٣ ، النويرى ، ١٠٤ ب ( الترجمة ،

ابن خلدون ، ج ١ ص ٣٦٨ ) ، وقارن أصل الرواية الى الرقيق ، ص ٢٢٠ . ٢٢٥ : حيث

اسم صاحب البريد : ابن زياد مرة ، وابن العنيل . وعن ولاية ابراهيم ، قال الرشيد : - أرجو

ان اكون له رديتها ( الرقيقة ) بحبرها . -

(١١) انظر الميون والحدائق ، ج ٣ ص ٣٠٢ .

من ذلك بدفع ٤٠ ( أربعين ) ألف دينار سنوياً الى بيت مال الخلافة (١٢) .  
ويمكن التوفيق بين الروايتين اذا اعتبرنا ان اتصال ابن الأغلب بالرشيد كان  
في طريق عمال الخلافة مثل صاحب البريد .

والظاهر ان ابن مقاتل عرف الاتصالات التي كان يقوم بها ابن الأغلب  
من خلف ظهره ، وانه حاول القيام بعمل مضاد يضمن له الاستمرار في  
الولاية رغم ما كان يظهره له ابن الأغلب من الرعاية والعطف . فعندما وصل  
تقليد الرشيد لابن الأغلب أسرع هذا الى ابن مقاتل يطلب منه ألا يتعجل  
بالخروج من القيروان ، ويسمح له بالبقاء طالما شاء الى أن يتم جهاز الرحيل .  
ولكن ابن مقاتل خرج بعد أيام الى طرابلس ، وهناك لقي مبعوثاً أتى من بغداد  
هو حماد السعدي ، يحمل رسالتين الى القيروان ، فاعتنم الفرصة وزيف  
برسالة تالفة تقضى بخلع إبراهيم بن الأغلب وتقليده هو الولاية من جديد .  
وأتبع ابن مقاتل ذلك برسالة أخرى من لدنه يعلن فيها قرب وصوله الى  
القيروان ، ويأمر ابن الأغلب بالرجوع الى الزاب ، ويدعو أحد أعوانه وهو  
سهل بن حاجب الى القيام بأمر الولاية نيابة عنه والى حين حضوره (١٣) .  
وأغلب الظن ان ابن مقاتل كان يأمل خلال فترة انتظاره في طرابلس ان يمكن  
جعفر البرمكي من تسوية الأمر مع الخليفة ، وهي الامية التي لم تحقق

فعلتما علم الناس بذلك اضطربوا ، وطلبوا الى ابن الأغلب ان يحتفظ  
بالولاية ، وأن يكتب الى الخليفة يعلمه باقتراء ابن مقاتل واخلاقه . ورغم أن  
ابن الأغلب وافقهم على صحة تزيف ابن مقاتل اعتمسدا على علاقته القوية  
بجعفر بن يحيى البرمكي ، فانه جمع رجاله وعاد بهم الى ولايته الأولى  
بالزاب (١٤) ، وذلك في ١٩ ربيع الآخر / ١٨٨ مائة . وترأسه سهل بن جعفر والياً  
بالنيابة ورجلاً آخر يعرف بأبي عزيز كصاحب للشرطة (١٥) .

(١٢) ابن الأثير . أحداث سنة ١٨١ . ج ٦ ص ٦٢ - ٦٣ (ابن خلدون . ج ٤ ص ١٩٦) .  
(١٣) أنظر البيهقي والحقاقي . ج ٣ ص ٣٠٢ . النويري . ص ١٠٤ ب ( الترجمة .  
ابن خلدون . ج ١ ص ٣٩٨ - ٣٩٩ ) . وقارن الرقيق . ص ٢٢٠ . الحلة السراء . ج ١  
ص ٩٤ .  
(١٤) أنظر البيهقي والحقاقي . ج ٢ ص ٣٠٤ . النويري . ص ١٠٤ ب ( الترجمة .  
ابن خلدون . ج ١ ص ٣٩٩ ) . وقارن الرقيق . ص ٢٢٠ .  
(١٥) أنظر البيهقي والحقاقي . ج ٣ ص ٣٠٢ ( حيث النص على أن إبراهيم سار في مدينة  
تونس ) .

ولما وصلت أسماء العكي إلى أرشيد عصب ، وكتب إليه يؤييه علي سر -  
صنيعه ويطلب إليه العودة سريعا « غير محمود الفعال » ، فعاد ابن مقاتل إلى  
المشرق - ومضى نفس الوقت كتب الرشيد رسالة ثانية بتولية إبراهيم  
ابن الأغلب ، سار بها الرسول إلى الزاب ، فعاد إبراهيم من جديد إلى القيروان  
في ١٢ من جمادى الآخرة سنة ١٨٤ هـ / ٩ يولية سنة ٨٠٠ م ، وتسلم  
حكم من سهل بن حاجب الذي بقى في السيادة أكثر من شهرين (١٦) .

ومع انه من الجائر الشك في صحة الرواية الخاصة بمؤامرة العكي ،  
لعلها القصص أولا ، ولأنها ثانيا لم ترد إلا في الرقيق الذي ينقله المؤرخ  
مما يحتمل ان الرواية تكرر هنا خطأ عودة ابن مقاتل إلى القيروان بعد طرده  
على يدى التميمي (١٧) ، فأننا نعتقد أن المقصود بها هو اظهار محبة إبراهيم  
ابن الأغلب في قلوب الناس ، وإن اختياره لحكم البلاد كان استجابة لرغبة  
سعد ائريفية . كما يفهم من رواية ابن الأثير (١٨) ، وهذا أمر لم يكن معروفا  
إلا فيما ندر - وهو يعنى ان إبراهيم بن الأغلب نجح في اكتساب محبة أهل  
ائريفية مما نجح في كسب رضاء اخلافة عندما عرض الاستغناء عن  
المعونة الآتية من مصر ، بل ودفع مبلغ سنوى من المال إلى الخليفة - وهذا الأمر  
الاخير يعنى أن ابن الأغلب بين للخلافة أن بلاد ائريفية يمكن أن تنتعش وتتقدم  
اقتصاديا - مثل ولايات الخلافة الغنية - اذا ما تهيات لها الادارة الرشيدة .

### العباسية ( القصر القديم ) عاصمة جديدة لأفريقية :

بدأ إبراهيم بن الأغلب ولايته بعمل يعتبر في حقيقته سمة من سمات  
الدول الجديدة ، أو شعاعا من شعاعات كبلز الحكم : ذلك هو إنشاء مدينة  
ملكية أو عاصمة جديدة . بدأ هذا العمل في نفس السنة التي ولى فيها أى  
في سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م حسب رواية البكرى وابن الأثير (١٩) ، أو في السنة  
التى تليها ( ١٨٥ هـ / ٨٠١ م ) كما يقول ابن عذارى (٢٠) . ونعتقد أن

(١٦) البويرى ، ص ١٠٥ ، وقارن الرقيق ، ص ٢٢٠ ، والميرون والحدائق ، ج ٢  
ص ٣٠٢ .

(١٧) انظر فيما سبق ، ص ٣٩٣ - ٣٩٩ .

(١٨) انظر فيما سبق ، ص ٣٠ وهـ ١٢ .

(١٩) البكرى ، ص ٢٨ ، ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، ابن دينا ،  
المؤنس ، ص ٤٧ .

(٢٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٢ .

الروايتين صحيحتين وإنّ الساء بدء في السنة الأولى وتم في السنة الثانية . ولا شك في أن ابن الأغلب تمنع في دروس الماضي ، وإنه أحسد العبرة من اضطرابات القيروان ، التي كانت تموج بأهلها وعسكرها ، فرأى أن يتعد عنها قليلا . ووقع اختياره على قطعة من الأرض على ثلاثة أميال في الجنوب الشرقي من القيروان ، وكانت لجماعة من سبي طائفت فاشترأها منهم (٢١) . وبعد أن تم البناء أطلق ابن الأغلب على مدينته الجديدة اسم العباسية (٢٢) . تيمنا باسم الأسرة الخلافة ، ولتكون قرينة المناسية أول عاصمة عباسية قبل بغداد (٢٣) ، هذا ولو أنها عرفت أيضا باسم القصر القديم (٢٤) . ولا تعرف أن كانت هذه التسمية الأخيرة قد ظهرت منذ بناء المدينة ، ثم ظهرت في وقت متأخر عن ذلك . وفي الحالة الأولى تكون العباسية قد بنيت في موضع قلعة قديمة كانت في أرض بني طائوت . وفي الحالة الثانية تكون التسمية قد أطلقت على عباسية بعد أن قامت قصور جديدة بجوارها كما سيحدث بعد بناء قصور وقادة على أيام إبراهيم الثاني بن أحمد ( بن محمد ابن الأعلب بن إبراهيم بن الأعلب ) وهو عامس الأغالسة سنة ٢٦٣ هـ ( ٧٦ - ٨٧٧ م (٢٥) .

ويرجع بعض للبكري المدى بعدد معصيات لا ناس بها عن طبيعته بناء عباسية . وسكن القول أنها احتوت - عموما - على قصر الأمير وما ملحق به من الدواوين ودار سك النقود ومساكن حاشيته وانسجد الجامع . أما عن صومعة هذا الجامع ( أي مئذنته ) فيضعها الجعرافي الأندلسي بأنه و لم يبن أحكم منها ، ولا أحسن منظرا . ولقد كانت الصومعة مستديرة الشكل - كما هو الحال بالنسبة لمآذن العراق - مبنية بالآجر والعمد في مسجج طبقات (٢٦) . وثاني بعد ذلك معسكرات الحرس . ويحيط بكل هذا الأسوار

- 
- (٢١) ابن هادي ، ج ١ ص ٩٢ ، وقارن الرقيق ص ٢٢٢ والبكري ، ص ٣٨ ( على ٢ أميال قبل القيروان ) .  
 (٢٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ج ٦ ص ٦٢ .  
 (٢٣) من هاشية التراقي أنظر الأندلسي ، طبعة لندن ١٨٦٦ ، ٢٨٧ .  
 (٢٤) الرقيق ، ص ٢٢٢ ، ابن هادي ، ج ١ ص ٩٣ . وقارن ابن أبي دينار ( ص ٤٧ ) الذي يسميها بالقصر فقط .  
 (٢٥) أنظر أيضا بعد ( بناء وقادة - عهد إبراهيم بن أحمد ) ص ١١٦ .  
 (٢٦) أنظر البكري ، ص ٢٨ . وقارن الرقيق ، ص ٢٢٢ ( حيث هناك اشارات الى القصر والمنتزه حوله . والمسجد الذي بناه فيه ) . وقارن البكري ، ص ١٠٥ الترجمة ، في ملحق ابن خلدون ( ج ١ ص ٤٠٠ ) .

القوية المحصنة لحايتها . ثم أن إبراهيم بن الأغلب أحاط الأسوار بخندق فيما بعد ، عندما ثار به قائده عمران بن مجالد ( بعد سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٨ م ) (٢٧) . ويتصل البكرى على أنه كان لتلك الأسوار خمسة أبواب ، اثنان منها في الجانب القبلى ، وهما : باب الرخمة ، وباب الحديد ، واثنان في الجانب الشرقى ، وهما : باب غليون وباب الريح ، وباب واحد من الجانب الغربى ، هو باب السعادة ، مقابل المقبرة الكبيرة خسارج الأسوار . وفي وسط المدينة كانت توجد رعية كبيرة واسعة عرفت باسم « الميدان » ، ربما كانت تستخدم لعرض الفرسان (٢٨) .

وهكذا اتسعت العباسية وأخذت تنافس القروان بحماماتها الكثيرة ، وفنادقها ، وأسواقها الجملة ، وموажل الماء العظيمة التي كانت تميز القروان ، أوقات القحط ، عندما تفرغ صهاريجها المدينة من الماء (٢٩) .

وموضع القصر القديم معروف حالياً ، وإن كان في شكل قل صغير أو كدية : طوله حوالى ٥٠ مترا وعرضه حوالى ٣٠ مترا . ولقد أظهرت الحفائر الحديثة على طول الواجهة الشمالية الغربية وجود قاعات متجاورة ، وسرايب وحفر دائرية تحت الأرض . وقاعة البناء والجدران من اللبن ، أما الأجر فكان يستخدم في انشاء القباب وأسقف الدور العلوى من البناء . وهذا الجزء المكتشف يدل ببساطته على أنه كان مخصصا للمخازن ومساكن الخدم . أما المبانى الفاخرة فقد نبتت من أجل إقامة مبان جديدة (٣٠) .

وفي الوقت الذى بدأ فيه إبراهيم بن الأغلب البناء كان يعمل فى الحفاء على تحقيق هدفه من انشاء العباسية ، وهو العمل على التحرر من تسلط العسكر المشاغب والتمكن من مدافعتهم اذا تطلب الأمر ، وذلك بالاعتصام بقلعته الجديدة . ولكى يحقق هدفه هذا فى هدوء اعتنى بالجند وأخذ يداريهم حتى يضمن طاعتهم ، وكان يتحمل فى سبيل ذلك سوء أخلاقهم وشراسة طباعهم ، بينما أخذ فى شراء السودان بحجة استخدامهم فى الصناعة تخفيفا على الناس من أعبائها ومشقاتها . ثم أنه بدأ الخطوة الثانية فى سنبل

(٢٧) ابن الأثير . أحداث سنة ١٨١ - ج ٦ ص ٦٣ . وبين ابن مجالد أنظر فيما بعد ص ٣٦ وما بعدها .

(٢٨) أنظر البكرى . ص ٢٨ .

(٢٩) البكرى ، ص ٢٨ .

(٣٠) ج - مارسية كتاب الفن الاسلامى ( بالفرنسية ) ، ج ١ ص ٤١ - ٤٢ .

استخدام السودان في عسكره فاشترى آخرين ، وحصلهم لحمل سلاح الجند ، وأرغم هؤلاء ان في ذلك اكراما لهم (٣١) . وهو في الحقيقة كان يدرب السودان على استخدام السلاح ، كما كان يجرد الجند معه . فعندما تم بناء العباسية أخذ ينقل اليها السلاح والعدد (٣٢) ، ثم انه اشغل ايضا في جنح الليل بأهله وحرمة وعبيده (٣٣) . ولقد أسكن عبيده هؤلاء - وهم الذين أصبحوا حرسه الخاص الذي يضع فيه ثقته - حوله ، كما أسكن معه أيضا أهل الثقة من جنده (٣٤) . وبذلك أصبحت العباسية مقرا لإبراهيم ، ومعسكره لقواته ، مثلها في ذلك مثل كل المدن العربية الحديثة التي بنيت من قبل : كالكوكة والبصرة ثم واسط بالعراق ، والفسطاط بم العسكر في مصر ، وفي المغرب مثل : القيروان وتاهرت وسجلماسة وفاس (٣٥) .

أفراد إبراهيم بن الأغلب للأموال في افريقية :

ثورة خريش الكندي في تونس :

حدث ما كان يحشاه إبراهيم بن الأغلب من عسكر افريقية ، وكاتب العباسية عند حسن ظنه بها ، فقامت بدورها في المحافظة على كيان المملكة الناشئة خير قيام . ففي سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ معرض ابن الأغلب لثورة خطيرة في تونس قادها والي المدينة العربي وزعيم « الأبناء » خريش بن عبد الرحمن ابن خريش الكندي ، صهر الحسن بن حرب الكندي (٣٦) . ولا يذكر الكتاب

(٣١) أنظر الرقيق ، ص ٢٢٢ ، وقانون النويري ، ص ١٠٥ والترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠ .

(٣٢) ابن عداري ، ج ١ ص ٩٢ .

(٣٣) أنظر الرقيق ، ص ٢٢٢ ، وقانون النويري ، ص ١٠٥ والترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠٠ .

(٣٤) ابن عداري ، ج ١ ص ٩٢ ، النويري ، ص ١٠٥ والترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠٠ ، وقانون الرقيق ، ص ٢٢٢ .

(٣٥) عن تاهرت وسجلماسة وفاس أنظر الفصول الخاصة بها فيما بعد .

(٣٦) أطلع الحلقة السوداء لآين الأنا ، ترجمة رقم ٣٢ ، ج ١ ص ١٠١ ، وم ٢ : حيث يشير حسين مؤنس الى أن الاسم في شكل خريش واضح تمام الفسوح على عكس ما هو موجود في النويري وابن خلدون في شكل « حمديس » . كما أشار الى الترائن التي ترجع فعلا اسم خريش مثل اكفاء ابن عداري بذكر لقب الرجل وهو الكندي . ثم إبيات الشعر ( ص ١٤٠ ) التي يرد فيها الاسم في شكل خريش ، مما يؤكد صحته إذ لا يستقيم مع اسم حمديس . والظاهر أن المسئول عن تعريف اسم خريش الى حمديس هو الرقيق الذي نل عنه النويري -

شيئا عن سبب هذه الثورة إذ يكتفون بأن الكندي نزع السواد - شعار  
العباسيين - مما يعنى أنها ثورة متاعضة لنخلة أو لجندها فى افرقية ،  
ولأى بأس أن تكون اشارته الى على بن أبى طالب (٣٧) تعنى أن نلتصرة لونا  
شيعيا . ونجح فى اجتذاب كثير من الاتباع من العرب والبربر (٣٨) . وسير  
ابراهيم بن الأغلب قائم عمران بن مجالد لقتال الناصر ، وتم اللقاء عند  
سبخة تونس ، وانتهى بكارثة بالنسبة للشوار ، فرغم انهزامهم أخذتهم  
سيوف الجند الأغلبى : فبقى منهم عشرة آلاف رجل مصرجين بمعاظم فى أرض  
المركة ، منهم الكندي نفسه (٣٩) . ودخل عمران تونس وانتقم من أنصار  
خريش فقتلهم ، وأقر الأمور فى المدينة (٤٠) .

« وابن خلدون ( أنظر الرقيق ، ص ٢٢٤ ) - وما يستمرى الانتباه أن الرقيق يصف خريشا  
الكندى بأنه من « أبناء العرب » ، ومؤرخ القيروان يستخدم كلمة « الأبناء » كثيرا عند كلامه  
عن عساكر تلك الفترة وسربها . ومع أن ابن الأبار يكاد يشرح معنى « الأبناء » فنحنما يقول  
أن الكندي لم يكن من الجند بل من أبناء العرب الذين كانوا بالريقية قبل المسودة (العباسيين)،  
فإن الذى فهمه من روايات الرقيق أن كلمة « الأبناء » كانت تعنى وقتئذ : « أبناء الحسد  
الذين ولدوا فى افرقية سواء كانوا من العرب البليدين ، أو عرب اللتوح الأولى ، كما يقول  
ابن الأبار ، أو من الوافدين بعد ذلك ، من أهل الشام أو الخراسانية » . وأنظر فيما سبق ،  
ج ١ ص ٣٦١ وم ١٧٦ ( من ثورة تلمى بن قميم بأنه من الأبناء ) .  
ومن تاريخ ثورة الكندي ، أنظر الرقيق ، ص ٢٢٥ ، ( حيث سنة ١٨٦ هـ ) ، ابن الأثير ،  
أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النويرى ، ص ١٠٥ ب والترجمة ( ابن خلدون ) ج ١  
ص ٤٠١ ، وقارن ابن عذارى ( ج ١ ص ٩٢ ) الذى يضمها ضمن أحداث سنة ١٨٥ هـ ، ولو  
أنه يتبع ذلك بقوله : أنه كانت لابن الأغلب مع الكندي وقائع وافتت محاربة المأمون للأمين بعد  
موت الرشيد أى بعد سنة ١٩٢ هـ . وتعتقد أن ابن عذارى يخلط هنا بين ثورة الكندي هذه  
وثورة عمران بن مجالد فيما بعد ( أنظر الصفحة التالية ) .

(٣٧) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٠٢ .

(٣٨) ابن الأثير : أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النويرى ، ص ١٠٥ ب والترجمة  
( ابن خلدون ) ج ١ ملحق ٢ ، ص ٤٠٠ . وأنظر الرقيق ، ص ٢٢٤ .

(٣٩) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ( يسمى قائد ابراهيم هنا « عمران بن مخلد » ،  
- وهو فى الرقيق - ص ٢٢٤ وما قبلها ، من حيث ينقل ابن الأثير « عمران بن مخلد » ) . أما  
عن حول القتال ، وعند القتلى ثم افتاء الثوار فى تونس حسبما يوصله ابن الأغلب للرشيد ،  
فانظر الرقيق ص ٢٢٥ ، النويرى ص ١٠٥ ب والترجمة ( فى ابن خلدون ) ص ٤٠٠ - ٤٠١ .  
ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٦ .

(٤٠) ابن الأثير - أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النويرى ، ص ١٠٥ ب والترجمة  
( فى ابن خلدون ) ج ١ ص ٤٠١ - ٤٠٢ وفى حقائق أصحاب خريش من رواية الرقيق - ص ٢٢٥ )  
فلهم كانوا يصيحون : « بطلنا بطلنا » فلا والله لا نقتل لكم طاعة بعد اليوم .  
كما يرجح أن يكون للثورة طابع مذهبي شيعي معاد للعباسيين ، وعن مشاركة حمزة بن السبيل .

### ثورة الجند فى طرابلس :

ولقد سببت مدينة طرابلس - القريبة من موطن الاباضية فى جبل نفوسة وأرض هوارنة ورنانة - كثيرا من المتاعب لاهل الاعلى - فقد كان الطرابلسيون يشكون من الولاة وكان ابراهيم يستجيب لهم فيعزل من لا يرضون عنه . وفى سنة ١٨٩ هـ / ٨٠٥ م ثار اهل طرابلس بوالىهم سفيان ابن المضاء ( الذى وثى المدينة للمرة الرابعة ) والجأوه الى المسجد الجامع ثم انهم سمحوا له بالخروج بالآمان ، ولما لم يمض على ولايته شهر واحد . والظاهر أن جند طرابلس وليس أهلها هم الذين قاموا بتلك الثورة إذ أن الجند هم الذين جعلوا أمر المدينة الى ابراهيم بن سفيان التميمي بدلا من ابن المضاء . ويقول ابن الاثير ، الذى ينفرد بذكر تلك الاحداث : ان الخلاف وقع بعد ذلك بين «الأبناء» بطرابلس وبين قوم من بنى أبى كمانه وسى يوسف حتى قسدت طرابلس . والظاهر أن المقصود بالأبناء : هم أبناء الجند الذين ولدوا فى افريقية ، ولم ينخرطوا فى سلك العسكرية ، سواء كانوا من العرب البلديين أو من الوافدين على البلاد بعد ذلك ، من : أهل الشام أو من أهل خراسان ، كما سبقت الإشارة (٤١) . فعندما بلغت ابراهيم أبناء تلك الفتنة استدعى الأبناء وحصومهم الى القيروان فى ذى الحجة من نفس السنة / نوفمبر ٨٠٥ م ، وهناك سألوه العفو فأجابهم وعادوا الى بلدهم (٤٢) .

### ثورة عمران بن مجالد - «الوزير» :

أما أخطر الثورات التى تعرض لها ابن الأغلب هى التى قام بها قائده ووزيره عمران بن مجالد الربيعي - قاهر خريش الكندى - بالاشتراك مع عامر بن المعمر بن سنان التميمي صاحب الشرطة ووالى قسطليلية السابق ، وعمرو بن معاوية القيسى ، أحد فرسان قيس وسادتها فى الاسلام ، وذلك سنة ١٩٤ هـ / ٨١٠ م على ما يقطن (٤٣) . والظاهر أن عمران شعر بقوته بعد

= المعروف بالحرون ، قائد ابراهيم وصديقه وواليه على طينة ، فى حرب خريش وما قاله فيها من

الشعر ، انظر الحلة السراء ، ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٨ .

(٤١) أنظر ص ٣٤ . ج ٣٦ .

(٤٢) ابن الاثير ، سنة ١٨٩ هـ ، ج ٧٧ .

(٤٣) ابن الاثير ، إحصاءات سنة ١٩٤ هـ ، ج ٦ ص ٩٥٠ ( حيث يذكر مع عمران : خريش ابن التولس ) ، وأغلب الظن أن المقصود بذلك ثورة خريش الكندى السابقة . وانظر الحلة السراء ، ترجمة ٣٥ ، ج ١ ص ١٠٤ ، و ترجمة ٣٦ ص ١٠٦ ( عن عامر ) و ترجمة ٣٩ ص ١١٠ ( عن عمرو ) .



الخدمات الكبيرة التي أداها لابن الأغلب ، وأنه كان يطمح في أن يكون له مرآة ممتاز بالنسبة للأمير - والتويري الذي ينقل عن الرقيق ، يمثل فتور العلاقة بين ابن الأغلب وابن مجالد بأسباب شخصية ، وذلك منذ بناء القصر القديم : فقد خرج إبراهيم يوما إلى مهمل زوج ومعه عمران الذي أخذ يجاذبه أطراف الحديث وإبراهيم لا يستمع إليه إذ كان منصرفا كلية إلى التفكير في سكنى قلدته الجديدة ( القصر القديم ) (٤٤) وربما كان الأقرب إلى الصحة أن عمران أحس بما يشكله المقر الجديد لإبراهيم من التباعد أو الانفصال بين الجيش وبين الأمير ، الذي لن يصبح واقعا تحت راحة قواده - هذا ، كما يمكن التفكير في أن ابن الأغلب أخذ يحمل شئون الجند وخاصة ما يتعلق منها بدفع الرواتب ، وذلك بعد أن استغنى عن الأموال التي كانت تأتيه من الخلافة ، كما سنرى بعد قليل .

وهكذا بدأ عمران يتغير وأخذ يتآمر على ابن الأغلب ، وانتهى الأمر بأن أعلن الثورة ، واجتذب كثيرا من الأنصار منهم أهل القيروان التي نجح في الاستيلاء عليها في ١٠ من رجب ١٩٤ هـ / ١٩ أبريل سنة ٨١٠ م ، وبلغ الأمر إلى درجة أنه غلب على معظم بلاد إفريقية (٤٥) . وحاول عمران اكساب ثورته نوعا من الشرعية باجتذاب فقيه « الإفريقية المشهور أسد بن الفرات إلى جانبه ، وحاول أن يكرمه على ذلك ، ولكن ابن الفرات هدهد بإعلان رأيه في الفتنة عمالية ، وهو : « ان القاتل والمقتول في النار » ، فتركه (٤٦) .

ولم يكن لإبراهيم بن الأغلب من ملاذ إلا في العباسية ، فخذق حولها واعتصم بأسوارها (٤٧) . واستمرت الثورة طوال عام راحت البلاد خلاله نهيا للاضطراب والغوضى . فكانت خيل إبراهيم تغير حتى حواطئ القيروان وتقتل من يصادفها في الطريق ، وكانت خيل عمران تغير على بلاد إبراهيم (٤٨) .

- 
- (٤٤) التويري ، ص ٦-١١ . والترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ، ص ٤٠١ .  
 (٤٥) ابن الأثير ، لمحات سنة ١٨١ ، ج ٦٣ سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ ، التويري ، ص ١٠٦ أو الترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ص ٤٠٢ .  
 (٤٦) ابن الأثير ، سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ ، وانظر ترتيب المدارك ، للملكي عباس ، بيروت ١٩٦٥ ، ص ٤٧٨ ، تراجم فاطمية ، ص ٦٨ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ١٠٥ .  
 (٤٧) ابن الأثير ، لمحات سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ .  
 (٤٨) التويري ، ص ٦-١١ أو الترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ص ٤٠٢ .

واخيرا بنى العرج ممسلا في الاموال التي ارسلها الرشيد الى ابن الاغلب  
لدفع مرتبات الجند (٤٩) . ولا شك في أنه ابن الاغلب كان في أشد الحاجة الى  
النفود ، اذ انه بمجرد ان علم بمسيرتها اليه أسرع وجعل ابنه عبد الله  
يسلمها في طرابلس (٥٠) ، خشيه أن تقص بين أيدي حصومه في بلاد  
القيروان . وكان لتبنا وصول الماء أثر السحر في قلوب الجند الثائر الذين  
فكروا في تسليم عمران . وعندما سار ابراهيم بالخيول والرجال والعبيد نحو  
أسوار القيروان ، ونادى مناديه يدعو كل من اسمه في ديوان أمير المؤمنين  
الى الحضور لتسلم عطائه ، لم يأمن عمران البقاء مع رجاله ، فترك القيروان  
ليلا وسار الى بلاد الزاب ، وبصحبه عمرو بن معاوية وعامر بن المعمر (٥١) .  
واسرع ابراهيم الى القيروان فدخلها ، وانتقم من المدينة فعلق ابوابها وثلم  
اسوارها (٥٢) حتى لا تعود الى الثورة .

وهكذا أكدت العباسية حسن ظن ابن الاغلب بها ، فقد حققت له الظفر  
على خصومه وثبتت أقدام اسرته في البلاد . وبناء على ذلك ، وبعد أن شعر  
بالطمأنينة ، أخذ في زيادة عمرانها . فأقطع آلَه ومواليه الاقطاعات في داخل  
أسوارها ، وبذلك أصبحت الضاحية المملوكية عاصمة لبلاد بدلا من القيروان  
ففيها استقبل ابراهيم رسل الخليفة هارون الرشيد ، كما استقبل رسل  
شركان الدين أتوبيحئون عن رفات القديس سبريان ، وفيها عقد سنة  
١٨٩ هـ / ٨٠٥ م الهدنة مع بطريق صقلية قسطنطين لمدة عشر سنوات وتم  
الاتفاق على فداء الاسرى (٥٣) .

أما عن عمران فانه ظل في الزاب الى وفاة ابراهيم سنة ١٩٦ هـ /  
٨١٣ م وولاية ابنه عبد الله الذي اعطاه الامان ، واسكنه معه في القصر

---

(٤٩) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ ، الزيرى ، ص ١٠٦ او الترجمة  
( ابن خلدون ) ج ١٠٦ ص ٤٠٢ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٦ .  
(٥٠) الزيرى ، ص ١٠٦ او الترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ص ٤٠٢ .  
(٥١) الزيرى ، ص ١٠٦ و الترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ص ٤٠٢ ( حيث عامر بن  
المستمر بدلا من عامر بن المعمر وهي قراءة الحلة السيرة ( ح ١ ص ١٠٥ ) ، وقارن الى الاثير ،  
أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ .  
(٥٢) ابن الأثير - أحداث سنة ١٨١ . ج ٦ ص ٦٣ ، الزيرى ، ص ١٠٦ ب و الترجمة  
( ابن خلدون ) ج ١ ص ٤٠٢ .  
(٥٣) حسن حسنى عبد الوهاب ، البرقيات ، قسم ١ ص ٣٥٧ .

القديم ، ولكنه تخلص منه بعد قليل عندما علم بتآمره ، كما يقال<sup>(٥٤)</sup> : وهكذا حكم إبراهيم بن الأغلب إفريقية مدة ١٢ ( اثنتي عشرة ) سنة ، فقمع أهل الشر بها ، وضبط أهلها<sup>(٥٥)</sup> ، فلم تعرف إفريقية - كما يقول الرقيق - وأيا أعدل ، ولا أحسن سياسة ، ولا أرفق بالرياسة ولا أضبط للأمور منه<sup>(٥٦)</sup> .

ولقد ثبت ابن الأغلب أقدامه في إفريقية وبدأ يتطلع الى المغرب الأقصى حيث ادريس بن ادريس العلوي ، ونجح في استمالة واحد من أكبر أعوانه هو بطول بن عبد الواحد زعيم مطفرة حتى اضطر ادريس الى استعطافه وسؤاله الكف عنه<sup>(٥٧)</sup> . وتأكد مركز ابن الأغلب في البلاد حتى أنه بعد وفاة الرشيد سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٩ م ترك الأمين إفريقية له ، فأقره في ولايتها .

وتوفي إبراهيم بن الأغلب في أواخر شوال سنة ١٩٦ هـ / أوائل يولية ٨١٢ م ، وله من العمر ٥٦ ( ست وخمسون ) سنة ، بعد ولاية استمرت أكثر من ١٢ سنة ، بدأت بعهد الرشيد اليه بإفريقية سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م ، واستمرت بعد ذلك بإقرار الخليفة المأمون له في سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٩ م .

(٥٤) وفي ذلك يقف : أن الفقيه يحيى بن سلام صاحب التفسير عصب لذلك لأنه كان وسيطا في أحد أيام لعمران . فلما قتله عبد الله ، قال : « لا أسكن بلدا آخر فيه العهد على يدى » ، ثم انه حرج الى مصر حيث مات . انظر الحلة السراء ، ج ١ ص ١٠٥ .  
(٥٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ٩٢ ، الحلة السراء ، ج ١ ص ١٠٥ .  
(٥٦) النويري ، ص ١٠٦ والترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ص ٤٠٣ ، وانظر الرقيق ، ص ٢١٢ .

(٥٧) ابن الأثير ، سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ ( النويري ، ص ١٠٥ ب ) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ، ج ٦ ص ١١٩ ، الحلة السراء ، ج ١ ص ١١١ وص ١٠٩ حيث ترجمة إبراهيم بن محمد النسيم التي أنفقها ابن الأغلب وسولا الى الخليفة الرشيد ، وبعت صحيفته يرسل بطول بن عبد الواحد الميغري . وقادون الرقيق ، ص ٢٢٥ : حيث الاشارة الى انه بعد انه استقامت الأمور لإبراهيم بن الأغلب وبلغه استفعال ملك ادريس بن ادريس ، دعا كبار مستشاريه وهم : صاحب البريد يحيى بن زياد ، والقاضي عبد الله بن عمر بن غانم ، وابن عوانه الكلبي ، وشاورهم في أمر ادريس ، فاشاروا عليه بأن يدعو طالما وادعه وأن يرضى لنفسه وله بالسلامة . لما ما يقال من أنه شارك في التخلص من ادريس الأول بن عبد الله ومن حولاء راشد بعده ، فأغلب الظن أنه موضوع للرفع من شأن عميد الأسرة الأغلبية بالنسبة للخليفة بلدا . انظر في ذلك ما يأتي في دولة الإدارة . وانظر ابن الخطيب : أعمال الإعلام ، قسم ١٠٣ ، ص ١٢ ( حيث النص على ان ادريس بن عبد الله كتب اليه يستكفيه عن الخروج ، ويذكره بغيره ) من الرسول (ص) ، فأجابه عن كتابه وادعه ، ولم تجر بينهما حرب الا ما ذكره من مصلحتهم التعريف به عند ذكر الادوية .

ولاية أبي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب ( ١٩٦ - ٢٠١ هـ /  
٨١٢ - ٨١٧ م ) :

بأقرار المأمون بولاية ابراهيم بن الأغلب بعد وفاة الرشيد بطوس  
( ٣ جمادى الآخرة ١٩٣ هـ / ١٤ ابريل ٨٠٩ م ) ثبتت الأسرة الأغلبية أقدامها  
على إفريقية . ومنذ ذلك الحين صارت إفريقية ملكية وراثية في الاغالبية من  
بنى ابراهيم بن الأغلب ، السذى حلفه ابنه عبد الله الذى عرف  
بـ « الجميل » ( ٥٨ ) .

وكان أبو العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب فى طرابلس التى  
ولاه أبوه اياما للمرة الثانية اثر اضطراب احوالها نتيجة لاضطراب الجند  
الأغلبى من جهة ، وتهديد الخوارج من بربر هواراة من أتباع عبد الوهاب  
ابن عبد الرحمن بن رستم لاحتيتها من جهة أخرى . وكان ابراهيم بن الأغلب  
اضطر الى إعادة ابنه عبد الله الى طرابلس مرة ثانية ، بعد أن كان عهد بولايتها  
الى سفيان بن المضاء الذى ظهر عجزه فى مقاومة البربر ، فهزهم عبد الله  
واستقر فى المدينة ، ووجد تحصيناتا قننى سورها ( ٥٩ ) . وهكذا أثبت  
عبد الله جدارته كرجل دولة ، وكامت وصية ابراهيم عند وفاته أن تكون  
الامارة بعده له . وبينما كان عبد الله فى طرابلس قام أخوه زيادة الله بأخذ  
البيعة من رؤساء الجند ، وأرسل يحظره بالامر ( ٦٠ ) . فاضطر الى عقد ائصلح  
مع أباضية عبد الوهاب بن رستم ، اعترف لهم فيه بالسيادة على طسواهر  
المدينة ( ٦١ ) . ورجع أبو العباس الى القيروان فى صفر من اسنة التالية  
١٩٧ هـ / اكتوبر ٨١٢ م ، وتسلم السلطة ، وأخطر الخلافة فى بغداد بالامر ،  
طائفته الموافقة على ولايته على إفريقية ، فى السنة التى بعدها ١٩٨ هـ / ٨١٣ م ،  
من الخليفة المأمون الذى كان قد تخلص من أخيه الأمين ( ٦٢ ) .

( ٥٨ ) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٣ .

( ٥٩ ) ابن الأثير ، سنة ١٩٦ ، ج ٦ ص ٢٧٠ .

( ٦٠ ) ابن الأثير ، سنة ١٩٦ ، ج ٦ ص ٢٧٠ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ .

( ٦١ ) هذا ما يفهم من روايات ابن خلدون : ( ج ٤ ص ١٩٧ - حيث التزاة : فصالحهم  
عن أن يكون البلد والبحر لعبد الله ( أعمالها لعبد الوهاب ) ، ( ج ٦ ص ١٢١ - حيث  
التزاة : وصالح عبد الوهاب على أن تكون الصباحية ( الأقاليم الساحلية ) لهم ( أى للأغالبية ) ،  
واقتصر الى مكنوسة ( مكنوسة ) - ولحق عبد الله بالقيروان ) . والنظر التماضى ، ص ١٦١ .  
والنظر فيما بعد ، ص ٢٢١ - ٢٢٢ ( حيث رواية ابن الصغير التى تنص على أن الامام عبد الوهاب  
سأله طرابلس ) .

( ٦٢ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ .

### سوء تفاهم بين أفراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي :

استمرت ولاية أبي العباس عبد الله لمدة خمس سنوات وشهرين ، لا يذكر له الكتاب أثناءها الا عمليتين : أحدهما خاص بمسألة اساءته الى أخيه زيادة الله ، الذي كان قد أخذ له البيعة عند وفاة والدهما ابراهيم ، وأدار شئون المملكة الى حين عودته من طرابلس ، بعد حوالي أربعة أشهر . ونظن ان هذه المسألة متعلقة بالمساسيات بين أفراد الأسرة الأغلبية (٦٣) . وثانيهما خاص باصلاح نظام الضرائب ، وكان يهدف منه الى تثبيت مال الخراج السنوي بأن جعله ضريبة مالية ثابتة ، حتى لا يخضع دخل الخزانة الى أهواء سنوات الحصب وسنوات الجذب ، مما يضمن له صرف رواتب العسكر ، السدين كانوا يسببون للدولة الكثير من المتاعب ، بطريقة منتظمة . فقد كانت الضريبة المعتادة هي العشر من الحب الذي تنتجه الأرض ، فحصل عبد الله الصربية ثمانية دنانير على كل زوج تحرت من البقر (٦٤) .

### معارضة الفقهاء للإصلاح المالي :

واعتبر التقليديون من المالكية هذا الاصلاح المالي خروجاً على السنة ، ووجهها من وجوه الظلم الشيعية التي تعرف عندهم ، في مجال الضرائب ، بالمغارم ، مما كان سبباً في سخط الناس ، واعلانهم التضمر من تلك الضريبة المبتدعة ، ومطالبتهم بالقائها والعودة الى نظام العشر المعتاد .

(٦٣) وفي ذلك تقول الروايات ان هيد الله حمل في امارته على أخيه زيادة الله حملاً شديداً ، وكان يتقصه ، ويأمر بنمائه بإطلاق الستينم بسبه ، وزيادة الله مع ذلك يظهر له التعظيم والتبجيل والصنع الجميل ، ولا يظهر له تغيراً - انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ . نهاية الأرب ، المخطوط ، ص ١٠٧ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٨ . وهذا ما يذكرنا بما كان يفعله الهادي بأخيه الرشيد ، عندما كان ولياً له ، وكان الهادي يطبع في أن يكون ابنه موسى الغلام الصغير ولياً له بدلا من الرشيد - انظر ابن الأثير ، سنة ١٧٠ هـ . (٦٤) يختلف الكتاب في تقدير ضريبة العشر المالية التي فرضتها أبو العباس بن ابراهيم ، فقدرها ابن عذارى بـ ٨ (ثمانية) دنانير للقليل من الأرض ، أصاب أم لم يصب : أي أن سملت الأرض أم لم يعمل ( ج ١ ص ٩٥ ) . أما ابن الأثير فيقدرها بثمانية عشر ديناراً على الدنان في كل سنة ( سنة ٢٠١ هـ - ج ٦ ص ٣٢٩ ) . ولما كان القليل مكثراً يكاد يساوي الأرب أو يزيد قليلاً - بالنسبة للحب - فلا تعرف كيف كان يقدر بالنسبة لمساحة الأرض اذا كانت رواية ابن عذارى سليمة . ولما كان الدنان من مقاييس مساحة الأرض الزراعية في مصر ولما كان مبلغ الـ ١٨ ديناراً المقروضة عليهم حسب رواية ابن الأثير ، تعتبر ضريبة باعثة فقد أخذنا برواية نهاية الأرب - وهي للرفيق أصلاً - التي جعلت يقاييس تلك الضريبة ليس مساحة الأرض نفسها ، بل للمساحة التي يمكن لمزيج من البقر حراستها ( - النويري ، المخطوط ص ١٠٧ ) . وهذا أمر معقول بالنسبة للأرض المروية بماء المطر .

وكن ! الفقهاء والعباد من مشايخ البلاد دورهم في الاحتجاج على هذا  
الاحراء المالى الجديد ، وذلك أن الرواية تقول ان جماعة من السالحين من  
حريرة شربك اتوا الى القيروان . وعلى رأسهم صالح افرية وقتند . حفص  
ابن حميد ، حيث سمح لهم بمقابلة الأمير الأعلى الذى كان مقيما فى القصر  
القديم ، فرعظوه فى أمر الدين ومصالح المسلمين (٦٥) ، كما شكوا اليه نقل  
تلك الضريرة (٦٦) . وتقول الرواية ان الأمير المعجب بجماله استخف بجماعة  
الصالحين واستهان بهم ، فلم يستمع الى نصيحهم . وبذلك عاد حفص بن حميد  
واخوانه نحو القيروان ، فى غرة ذى الحجة من سنة ٢٠١ هـ / ٩ يوية ٨١٧ م ،  
غير راضين عن لقاء أبى العباس . وفى وادى الفصارين ، على طريق العاصمة ،  
قال لهم حفص : « قد يشسا من المخلوق ، فلا يئأس من الخائى » فاسألوا  
المولى وتضرعوا اليه فى روال ظلمه عن المسلمين ، فان سمح فى الدعاء ، فقد  
أذن فى الاجابة » (٦٧) .

وتروضات الجماعة وساروا الى مصلى روح حيب دعوا الله بعد الصلاة :  
ان يكف عن المسلمين جور أبى العباس ، وأن يريحهم من أيامه . لم يكن  
من الغريب أن تستجاب دعوة العباد الصالحين ، فاصيب الأمير الجميل الذى  
كان معتبرا من أجمل أهل زمانه ، بقرحة تحت أذنه لم يستطع أن يقاوم  
ضرها الا خمسة أيام فقط ، كما عيرت لون بشرته البيضاء حتى انه عندما  
مات ، متأثرا بها فى اليوم السادس ، وكشفت عنه ثيابه للفسل ، كان كأنه  
عبد أسود . واعتبر الناس أن ذلك كان عقابا من الله للأمير الظالم ، وان  
السواد الذى حل بجسمه الجميل كان نتيجة طبيعية لسوء فعالة (٦٨) .

(٦٥) ابن عدادى ، ج ١ ص ٩٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ .

(٦٦) انظر النويرى ، نهاية الأرب ، حيث يقول ان حفص بن حميد كلم الأمير أبا العباس ،  
فكان فيما قال له : ايها الأمير اتق الله فى شباك وارسم جمالك ، واشلق على بدئك من  
النار . ترمى كل زوج تحرت لمانية دنانير ؟ فازل ذلك عن وعيتك ، وخذ فيهم بكتاب الله وسنة  
نبيه سلم . فان الدنيا زائلة عنك ، كما زالت من غيرك ( المخطوط ، ص ١٠٧ ) . وقارون  
مخطوط دار الكتب - ص ٢٩ حيث الجملة الأخيرة زائدة فيه . ويضيف ابن الاثير ان من بين  
ما وجهت جماعة الصالحين الى الأمير الأعلى ، قول الله تعالى : « ان الله لا يغير ما بقوم حتى  
يغيروا ما بأنفسهم » . وان أراد الله بقوم سوء فلا مرد له ، وما لهم من دونه من وال » ( سنة  
٢٠١٥ هـ - ج ٦ ص ٣٢٩ ) وانظر سورة الرعد : ١١ .

(٦٧) ابن عدادى ، ج ١ ص ٩٦ ، النويرى ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب ، ابن الاثير ،

٣١ ص ٦ ج ٦ ص ٣٢٩ .

(٦٨) ابن عدادى ، ج ١ ص ٩٦ ، النويرى ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب ، وقارون ابن الاثير .

ج ٦ ص ٣٢٩ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب ( ٢٠١ - ٢٢٣ هـ / ٨١٧ - ٨٢٧ م ) :

سياسة قوية : قوتها المئف والقسوة :

توفي أبو العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب في ٦ من ذي الحجة سنة ٢٠١ هـ / ٢٤ يونيو ٨١٧ م ، بعد ولاية لم تزد عن خمس سنوات الا بشهرين ، وبويع أخوه زيادة الله - الذي كان أول من سمي « زيادة الله » - في الاسلام ، كما كان ابراهيم بن المهدي أول من سمي « هبة الله » (٦٩) - بالامارة بعد ١٦ يوما ، وذلك في يوم ٢٢ من ذي الحجة / ١٠ يولييه . ولما كان زيادة الله قد بقي معاملة سيئة من أخيه المتوفى ، مما اعتبرناه صدى لتويع من النزاع الصامت بين أفسراد الأسرة الأغلبية ، كان من الطبيعي أن يلقى المقربون من الأمير عبد الله ما يسمى في المصطلح السياسي « المعاملة بالمثل » . ظهر ذلك في خوف أخى زيادة الله ، وهو الأغلب بن ابراهيم وكان شقيقا لعبد الله من نفس الأم ، من انتقام زيادة الله وخروجه مستأذنا للحج سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٨ م ، وفي صحبته أبنا أخيه الأمير الراحل ، وهما : أبو فهر محمد ، وأبو الأغلب ابراهيم اللذان كانا صغيرين ، وهو يزعم عدم العودة الى افرقية ، اذ استقر مع ولدى أخيه في مصر بعد أداء الفريضة (٧٠) . والظاهر أن زيادة الله استعظم ذلك فكتب الى أخيه يستعطفه ويستميله ، لعاد مع ابني عبد الله الى انقروان ، حيث صار الأغلب مكرما من زيادة الله ، مقربا منه ، كما يقول النويري (٧١) .

(٦٩) النويري ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب ، الحلة السراء ، ح ١ ص ١٦٣ ر من ١٦٦ ( حيث الإشارة الى أن أمه هي « جلاجل » ، بقرينة اللين بن سعد - التي سبقت الإشارة اليها في ص ٤ ص ٢٧ ) .

(٧٠) ابن عسارى ، ح ١ ص ٩٧ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ - حيث يقول أن الأغلب خرج مع أمناه أخيه الثلاثة ، وهم : أبو العباس محمد ، وأبو محمد بهر ( فهر ) ، وابراهيم أبو الأغلب -

(٧١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١١٢ ا - حيث تقول الرواية ان زيادة الله : « أكرمه وأحسن اليه » وجعل أمور دولته بيده » ، مما يمكن أن يفهم منه أن الأغلب كان يشغل منصب الوزير لدى أخيه زيادة الله ، وهذا ما تنص عليه رواية ابن خلدون ( ط بيروت ، ج ٤ ص ٤ ) التي تبرر استعلاء زيادة الله بما واجهه من الحروب - وهذا ما لا تفرقه رواية ابن عسارى التي أخذنا بها ، والتي تؤيد رواية أخرى لابن خلدون ( ج ٤ ص ١٩٧ ) تنص فيها على أنه الوزير هو ابن عم زيادة الله وقائمه « غليون » - فابن عسارى ( ج ١ ص ٩٧ ) يذكر قصة خروج الأغلب وولدى أخيه عبد الله ثم عودتهم الى افرقية ، ولكنه يطيف الى ذلك أن وزير زيادة الله كان ابن عمه غليون - وغليون الوزير هو الأغلب بن هبة الله بن الأغلب ابن سالم الذي عرف هو وبنوه ببنى عبد الله ، وكان من قواد زيادة الله في حرب الطليعة ، -

وحزن لا تعرف كيف يقرر ابن الأثير : أن زيادة الله « بقي أميراً رضى  
البال وادعاً ، والدنيا عنده آمنة » (٧٢) ، إلا إذا كان يقصد بذلك طول مدة  
حكمه ، وأن الأغالبة حققوا في عهده عملاً عظيماً بفتح صقلية على يدى قاضى  
افريقية الشبير أسد بن الفرات . ولما كان أسد قد ولى القضاء سنة ٢٠٣ هـ /  
٨١٩ م ، الى جانب القاضى أبى محرز ( محمد بن عبد الله بن قيس الكناسى )  
حتى أصبح لافريقية قاضيان لأول مرة وهو الأمر الذى لم يعهد من قبل (٧٣) ،  
فان وصوله الى قيادة الجند يعنى ازدهار العلم ، والمكانة السامية التى كانت  
للعلماء فى ذلك العصر - وفى ذلك يقال ان زيادة الله نفسه كان أفصح أهل  
جيبته لساناً وأكثرهم أدباً (٧٤) .

والحقيقة أن الحوليات التاريخية الافريقية تسجل عدداً من الاضطرابات  
الداخلية ، من جانب الجند ومن جانب العامة ، وتنص على أنه لم يبق بين يدي  
زيادة الله فى بعض الأحيان إلا العاصمة القيروان ، وبعض الأقاليم القليلة .  
وفى ذلك يقال أن أسباب الاضطراب كانت ترجع الى سياسة الأمير العنيفة :  
اذ استبد بالناس واستخف بالجند ، وخاف على نفسه منهم فحصن القصر  
القديم واحتمى به .

#### ثورة ابن الصقلية ، وعصيان عهرو القيسى :

نفى سنة ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م ، أى بعد ست سنوات من ملكه ، كان سوء  
سيرته فى الجند سبباً فى ثورة قام بها قائد من قوادهم ، اسمه : زياد بن  
سهل ، ويعرف بابن الصقلية ، الذى خرج فى موضع يعرف بفحص أبى صالح  
غير بعيد من باجة التى ضرب عليها الحصار . ولكن ثورة ابن الصقلية انتهت  
بسهولة على يدى قائد زيادة الله ، سالم بن سودة الذى فك حصار باجة ،  
وقتل كثيراً من أصحاب القائد الناصر ، وغنم أموالهم (٧٥) . ومع أن الكتاب

---

= كما يأتى ( ص ٤٦ ، وانظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨٩ ) . ولا بأس فى أن يكون الأمر  
قد اختلط على الرقيق . الذى يتقله النويرى ( وابن خلدون ) ، هنما قال ان الأغلب صارت  
اليه أمور دولة أخيه زيادة الله . فلما أنه غلبون وهو اسم شهرة الوزير - حسب الطريقة  
المغربية الاندلسية - فى تهوير اسم الأغلب الى غلبون .

(٧٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٢٩ .

(٧٣) نفس المصدر .

(٧٤) الحلة السيرة ج ١ ص ١٦٢ ، ابن الغلب ، أعمال الأعلام . قسم ٣ ص ١٦ .

(٧٥) ابن خلدون ج ١ ص ٩٧ ، ابن الأثير ، سنة ٣٠١ هـ ، ج ٢ ص ٢٢٩ ، ابن

خلدون ، طبعته ، ج ١ ص ١٦٧ .



يسرون سوء سيرة زيادة الله في الجند واستخفاف بهم بسبب عدم انتظامهم ،  
ووثوبهم على الأمراء قبله ، فان رواية ابن عذارى تنص على أن عنده مسح  
الجند ، واغلاظه لهم ، وسفكه لدمائهم - خاصة عندما كان يسكر - كانت  
السبب في قيام العامة بالثورة ، في نفس السنة ( ٣٠٧ هـ / ٨٢٣ م ) ( ٧٦ ) .

ومع أنه لم تكن لثورة العامة هذه أصداء ملموسة ، فان ابن عذارى ربط  
بنها وبين ثورة الزعيم القيسي عمرو بن معاوية ، صاحب عمران بن مجالد  
في ثورة سنة ١٩٤ هـ / ٨١٠ م . كان عمرو واليا لزيادة الله على منطقة  
القصرين ، فاعلن العصيان في سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ، وغلب على الناحية ،  
وغمس ولديه : حبابا وسجمان في الفتنة ، رغم نصيح أكبرهما له ، وهو  
حباب ، وتخوفه اياه من عواقب الفتنة . فلقد قال حباب لوالده : « انك  
دخلت في أمر عظيم ، وعرضت نفسك للهلاك ، ولست من رجال هذا الأمر ،  
ولا ينفعك عدد ولا عدة ٠٠٠ » ، فكانت نتيجة تلك النصيحة انقبالية أن  
تعرض حباب للتنكيل من والده ، الذي ضربه مائتي سوط ، كما تقول  
الرواية ، وتمادى عمرو القيسي في الخلاف ( ٧٧ ) .

ولم تطل ثورة القصرين اذ سرعان ما قبل القيسي وولده الاستسلام  
على الأمان عندما سار اليهم بالقوات الاعلانية موسى بن هارون ، مولى ابراهيم  
ابن الأغلب ( ٧٨ ) ، وجاء بهم الى زيادة الله الذي أمر بحبسهم في بيت وزيره  
وابن عمه الأغلب بن عبد الله المشهور بغلبون الى أن يرى فيهم رايه . وسرعان  
ما راح الثلاثة ضحية القيل والقال من جانب المقربين من الأمير ، ممن كانوا  
يفسرون أحداث السياسة بناء على التحيزات العرقية والعصبية القبلية .  
فقد راجت شائعات تقول ان الأمير لم يقتص من عمرو بن معاوية لأنه قيسي ،  
ولأن العصبية القيسية قوية في مصر حتى أن زيادة الله خشي أن يثبتوا بعمه  
( الوالي ) بمصر اذا نزل مكروه بقائده المخالف ، مما أثار زيادة الله فتخلص  
من السجناء ، الذين نزلوا على الأمان ، بطريقة شنيعة ( ٧٩ ) .

( ٧٦ ) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٦ ، وقارن النويري ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب .  
( ٧٧ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٧ - ٩٨ ، النويري ، ص ١٠٨ ، وانظر الحلة السجاء ،  
ج ١ ص ١١٠ ( حيث اسم ابن عمرو الثاني : « سكتان » وليس « سجتان » ) .  
( ٧٨ ) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ٢٠٨ أ .  
( ٧٩ ) انظر ابن عذارى ( ج ١ ص ٩٨ ) الذي يشير الى أن ابا عمار المضحك هو الذي  
أخبر زيادة الله بذلك . لما كان من الأمير الا أن حطب ممن وزيره وابن عمه « غلبون » أن يقتل  
الحوسين الثلاثة إلى حبسهم في القصر حيث لم يقتل عمرو بن معاوية يدفعه ثم قتل بقوله «

## ردود الفعل لسياسة العنف :

### ثورة الطنبذى :

ولما كان العنف لا يولد الا العنف ، كما هو معروف ، لم يكن من اُخريب أن تؤدى تلك القسوة التى لا تعرف الانسانية أو الرحمة الى ثورة كبرى كادت تودى بالدولة الاعلى الفتية . وكان قائد تلك الثورة واحدا من كبار رؤساء الجند الاغلبى ، هو منصور بن نصر الطنبذى ، الذى شق عصا الطاعة على زيادة الله فى السنة التالية ، سنة ٢٠٩ هـ / ٨٢٤ م .

وكان منصور الطنبذى من ولد دريد بن الصمة ، ولقب « الطنبذى » ، الذى حملته نسبة الى قصر كان له فى منطقة المحمدية قرب مدينة تونس (٨٠) . كان منصور واليا على مدينة طرابلس عندما وصلته أنباء الفاجعة التى حلت بعمر بن معاوية القيسى وابنيه حباب وسبحان ، فتأثر لأبناء نصيبته ، ودعا بنى تميم فى طرابلس الى الوقوف الى جانبهم للأخذ بشأر بنى عمومهم القيسية (٨١) . وعندئذ كتب صاحب الحبر ، أى صاحب البريد ، الى زيادة الله بما يزعمه منصور الطنبذى من إثارة بنى تميم ضد الأمير الاغلبى الذى عزل منصورا فى الترو واللحظة ، وأمره بالقدوم عليه فى القيروان حيث وضعه

---

« حباب ولم طلبه أن تكون معارضة لوالده شيئا له لدى الأمير الذى شك لى أن يصبح حباب مخلصا له . أما الابن الأسير ، وهو سبحان ، فاته فشل الموت على الحياة عندما شاهد رأس والده وأخيه فوق الترس الذى قسم اليه ، ليراهما . وتضيف الرواية الى تلك المشاهد المأساوية مشهدا لا يقل قسوة وعراوة ، إذ تقول : ان زيادة الله جلس يشرب والرووس الثلاثة أمامه على الترس . وعن الاغلب بن عبد الله بن الاغلب وبنه من بنى عبد الله الذين شاركوا فى حـرب الطنبذى انظر ص ٤٢ و ٧١ . اما عن أحـوال مصر فى تلك الفترة فكانت مضطربة أيضا اضطرابا . فالصراع على أشده بين الأدلسيين المتفليين على نهر الاسكندرية وبين عبد العزيز الجوى المتقلب على ثغر تنيس ثم أيماله من بعد مقتله سنة ٢٠٥ هـ . وكان السرى بن الحكم الذى تقلب على القسطنطين يقف موقف المتفرج من هذا الصراع حتى وفاته سنة ٢٠٥ هـ ، حيث خلفه ابنه أبو النصر . أما الخلافة التى خلصت للسامون منذ ١٩٨ هـ ، فقد وقعت موقف الترقب المنتظر من المتصارعين بصرف النظر عن موقفهم منها الى أن أرسلت عبد الله بن طاهر الى مصر سنة ٢١٠ هـ . انظر للمؤلف ، تاريخ الاسكندرية من اللج ٠٠٠ ، فى كتاب تاريخ الاسكندرية ، ط الاسكندرية ، ١٩٦٥ ، ص ٢٧٢ - ٢٧٦ .

(٨٠) الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٢ ، النويرى ، المختصر ، ص ١٠٨ ، ابن الأثير ، من ٢٠١ هـ . ج ٦ ص ٢٣٠ .

(٨١) انظر النويرى ، المختصر ، ص ١٠٨ ( حيث قال منصور : « يا بنى تميم لو أن لى بكثرة قوة ، أو أدى الى وكن شديد » ) ، وقارن الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٨٢٢ .

تحت رعايته . ولما كان منصور الطنبى على علاقة طيبة بالوزير غلون ( الأغلبن بن عبد الله بن الأغلبن ) (٨٢) ، فإن هذا الأخير أصلح ما بين منصور وبين زيادة الله الذى صلب بعد قليل عن الطنبى ، وسمح له بالعودة الى موطنه فى منطقة تونس حيث نزل بقصره المعروف هناك بـ « طنبذة » فى إقليم الحمديّة .

وفى الحمديّة لم يركن منصور الى الهدوء بل أخذ يرسل قواد الجند ، و يذكر لهم ما يلقون من زيادة الله ، وما فعل بعمرو بن معاوية وابنيه ، ويخوفهم أن يفعل بهم وبأولادهم ما فعله بعمرو (٨٣) . وعندما تيقن زيادة الله مما يضمره الطنبى استعرض جنده ، وانتخب منهم خمسمائة فارس سيرهم جريد بقيادة قائده محمد بن حمزة نحو تونس لمفاجأة منصور ، والقبض عليه ، ثم العودة به موثقا الى القيروان (٨٤) .

#### يوم دار الصناعة : الغدر بجند القيروان فى تونس :

وعندما وصل محمد بن حمزة الى تونس لم يكن منصور الطنبى هناك ، بل كان فى قصره طنبذة بالحمديّة . وهنا دخل ابن حمزة الى دار الصناعة فى تونس ، ورأى أن يستحسن المداواة فى اقتناع منصور بالعودة معه الى القيروان ، فأرسل اليه قاضى تونس ، وهو شجرة بن عيسى ، على رأس وفد من ٤٠ ( أربعين ) رجلا من مشايخ أهل تونس ينشاهدونه الطاعة ، ويعرفونه بما فى ذلك من الحظ فى دينه ودنياه ، ويدعونه الى الرجوع معهم الى تونس حيث محمد بن حمزة (٨٥) .

ورأى منصور الطنبى بدوره أن يحتال على قائد زيادة الله ، فأعرب للنقاضى شجرة بن عيسى وعن معه من المشايخ أنه لم يخلع يده من الطاعة ،

(٨٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ ، ج ٦ ص ٣٣١ .

(٨٣) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب .

(٨٤) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب . وقارن الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٣٨٢ -

٣٨٣ ( حيث الض على ٣٠٠ فارس كلف ) - ومحمد بن حمزة حلفاء هو ابن حمزة بن السبال المعروف بالحرون ، الذى كان من كبار قواد ابراهيم بن الأغلبن ( انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ٨٦ ) ومن والده الحرون ، ص ١٠٧ - ١٠٨ - وفيما سبق ، ص ٣٥ - ٤٠ - سبقه فى ج ١ ص ٢٩٤ ( حيث شارك الحرون فى حرب تمام بن تميم ) .

(٨٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب . وانظر ابن عشارى ، ج ١ ص ٩٦ ، ابن

الأثير سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٠ .

ولا أحدث حدثا ، ووعدهم بأن يسير معهم الى محمد بن حمزة في تونس ، ومن هناك الى الأمير في القيروان ، ولكن على أن يقيموا معه تلك الليلة حتى يقوم بحق الصيافة ازاء عسكر ابن حمزة .

وفعلا أسرع الطنبذى فأرسل هدية الى عسكر القيروان في تونس ، مكونة من عدد من البقر والغنم وأحمال من الخبيث ، كما لم ينس أن يرسل اليهم العلف ندوابهم ، وأرسل مع الهدية كتابا الى محمد بن حمزة يخبره أنه قادم في الغداة مع القاضي شجرة . وأطمان محمد بن حمزة الى مقالة منصور وأقام هو ورجاله لأنفسهم وليمة عظيمة ، أكلوا فيها حتى الشبع من لحوم البقر والغنم ، وشربوا من الخمر حتى الثمالة . وهكذا ، بينما كان عسكر القيروان في مدينة تونس متكبين على الطعام والشراب في ذلك المساء ، كان الطنبذى يقبض على القاضي ومن معه ، ويحبسهم في قصره ، ويستخدم دوابهم في حمل المزيد من رجاله وأشباعه ، ويزحف خفية بهم الى تونس ، وعندما اقترب الطنبذى من دار الصناعة في هدوء الليل ، أمر بطبولة فضربت ، وعندئذ كبر أصحابه تكبيره رجل واحد وهم ينقضون على ابن حمزة ومن معه .

وانقلبت دار صناعة السفن في تلك الليلة الموافقة لـ ٢٥ من صفر سنة ٢٠٩ هـ/ ٢٦ يونية ٨٢٤ م ، من حانة عظيمة الى ميدان قتال : بين الجند من أصحاب ابن حمزة ومن انضم اليهم بالحجارة من عامة تونس ، وبين أصحاب منصور الطنبذى . وانتهت المعركة بمقتل معظم السكاري مر، رجال جنود القيروان ، فلم ينج منهم الا من ألقى بنفسه في البحر ، وسبح بعيدا عن دار الصناعة (٨٦) .

واقطاهر أن الطنبذى أراد أن يعطى ثورته شكل عمل انتقامي أو أخذا بالنار لمقتل عمرو بن معاوية والى القصرين وابنيه حباب وسجمان ، إذ انه قتل والى تونس : اسماعيل بن سفيان بن سالم ، وهو من بيت الأغالبة ، كما قتل ابنه محمدا . هذا ، ولو أن الرواية تقول انه تسلسل ذلك تحت ضغط أصحابه الذين طلبوا اليه أن يؤمن لهم ألا يستميله السلطان بدينار وماله ، وإن عليه أن يخضب يديه بدم أصحاب زيادة الله إذا أراد أن يقتلوا فيه .

(٨٦) ابن عدادى ، ج ١ ص ٩٩ ، التويرى ، المخطوط ، ح ٢٢ ص ١٠٨ ب ، ٢٠٩-٢٠٨ .

ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٢٣٠ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٢ .

ويبقوا الى جانبه(٨٧) .

وعندما وصل الخبر الى زيادة الله ، وجه عسكريا كبيرا من اشداء رجاله بقيادة ابن عمه الوزير غلبون ( الأغلب بن عبد الله بن الأغلب ) ، وشييعهم منعه بعد أن طلب منهم ألا يتراخوا في قتال العصاة ، بل انه هدد من ينهزم منهم بالقتل(٨٨) . والظاهر أن تهديد زيادة الله لرجاله أتى بنتيجة عكسية . اذ تقول الرواية التي ينقلها النويري عن الرقيق : « فكان ذلك مما ساءت به «موس القوم حتى هموا بالنوب على غلبون » ولم ينعمهم من ذلك الا تصيحة بعض كبار قوادهم ، وهو جعفر بن معبد ، الذي قال لهم : « لا تحملكم اسائة زيادة الله فيكم أن تغدروا بمن أحسن اليكم ، وفك رقابكم » . وتفسر الرواية ذلك بأن غلبون كان يعتنى بأمر القواد عند زيادة الله(٨٩) .

#### ثورة منصور الطنبلي تستشري :

وهكذا خرج غلبون في العاشر من ربيع الأول من ٢٠٩ هـ / ٨ يولية ٨٢٤ م (٩) ، على رأس جيش كثيف يحوى صناديد العسكر ووجوه الرجال ، ولكنهم لم يكونوا خالصي النية ، بل كانوا يضمرون انقذر ، كما تقول رواية النويري : فعندما وصلوا الى سبخة تونس كاتبوا رجال منصور ، ووعدوهم بالانضمام أمامهم وقت اللقاء(٩١) . هذا ، ولو أن رواية ابن عذارى تنص على أن عسكر القيروان فعل ما في طاقته ، وأنهم اقتتلوا ورجال منصور الطنبلي مليا ، وأن الهزيمة التي لحقت ، في ٢٠ ربيع الأول / ١٨ يولية ، برجال زيادة الله كانت نتيجة حملة عظيمة نظمها الطنبلي ، ولم يستطع غلبون ورجاله الصمود أمامها(٩٢) .

(٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٢٣١ ، وقارن النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ، ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٧ ، الحلة السراء ، ج ٢ ص ٢٨٣ .

(٨٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٢٣١ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ، وقارن الحلة السراء ، ج ١ ص ١٨١ ( عن بني عبد الله بن الأغلب ومشاركتهم في حرب الطنبلي ) ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ .

(٨٩) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٩ .

(٩٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ .

(٩١) النويري ، نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٩ .

(٩٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٣١ ( الذي يحدد الهزيمة بالعاشر من ربيع الأول ، وهو تاريخ المسيرة عند ابن عذارى الذي يحدد الهزيمة بعشر يمين من ربيع الأول ، وهو ما أخذنا به ) .

وخشية أن ينفذ زيادة الله ما كان قد توعدهم به من القتل ، انقص قواد غلبون من حوله بعد أن وعدوه بالعودة إلى القيروان إذا أخذ لهم الأمان من زيادة الله - انشاء الله - وبينما عاد غلبون إلى القيروان ، وهو يعتذر لزيادة الله عن الهزيمة ، ويحلف أن رجاله قصحوا واجتهدوا ، وأن الهزيمة أكانت قضاء من عند الله لا يرد (٩٣) ، كان بعض القواد قد انصرفوا إلى أطراف البلاد ، يتغلبون عليها ، حتى « اضطربت إفريقية ، فصارت نارا تنقد ، كما يقول نص المويري (٩٤) . كما انضم آخرون إلى عسكري منصور الطنبذي ، وأعطوه أئمة أمورهم ، وولوه على أنفسهم » (٩٥) .

« ملوك الطوائف » بإفريقية :

وإزاء اختلال الأمور وتفاقم حركات التمرد ، وإمام نصائح ابن عمه ووزيره غلبون ، رأى زيادة الله أن يحاول استعادة ثقة قواده الثوار ، فكتب إليهم ما كانوا قد طلبوه من الأمان ، فبعثه إليهم في الصكوك . ولكنهم لم يثقوا بأمانه ، وظلوا على ما كانوا عليه من شقّ عضا الطاعة (٩٦) . وهكذا خرجت كثير من المدن عن حكم زيادة الله ، واستبد بها القواد الذين دخلوا في طاعة الطنبذي ، مثل : باجة ، والجزيرة ، و«صفورة» ، وبنزرت ، والأربس ، وغيرها (٩٧) ، مما يمكن أن يشبه بحكم ملوك الطوائف .

وبذلك قويت جموع الطنبذي بمن توافد عليه من كل جهة ومكان ، حتى أنه فكر في غزو القيروان بجيش جعل قيادته إلى بعض قواده ، وهو عامر بن نافع الذي نجح في إلحاق الهزيمة بالجيش الذي سبّره زيادة الله إليهم ، وعقد لواءه لابن عمه محمد بن عبد الله بن الأغلب ، أخى الوزير غلبون . وانظّاه أن هزيمة الجيش الأغلبى أمام قوات عامر بن نافع كانت شنيعة ، إذ انجلت المعركة عن سقوط عدد كبير من كبار قواد الأغلبية ، مثل : محمد بن غلبون ، وعبد الله بن الأغلب ، ومحمد بن حمزة الزاوي ،

(٩٣) ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٠ .

(٩٤) نهاية الأرب . المخطوط . ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ب ، وقارن ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٠ .

(٩٥) انظر ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٠ . النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ب .

( وها ينقلان من مصدر واحد ربما كان الرقيق ) . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠٤ هـ . ج ١ ص ٣٣١ .

(٩٦) ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٠ . النويري ، المخطوط . ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ب .

(٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ . ج ٦ ص ٣٢١ ، وقلن ابن خلدون ج ٤ .

وعيرهم ، كما قتلت الرجاله عن آحرهم ، حسب مبالغة رواية الويرى (٩٨) .  
والظاهر أن هذا النصر الكبير شجع منصور الطنبدى ، وقوى قلبه على  
محاولة أخذ القيروان ، وانهاء حكم زيادة الله . ولا بأس أن يكون عساكر  
الأغالبة الذين انضموا الى الطنبدى . كانوا يحثون هذا الأخير على الذهاب الى  
القيروان حيث كانت عيالاتهم وذرايرهم . ذلك رغم ما تقوله رواية الرقيق  
- على ما نظن - من أن هذا الأمر حدث بعد انهزام عسكر الطنبدى أمام قوات  
زيادة الله نحو تونس ، كما يأتي (٩٩) . وهذا لا يمنع أن يكون ذلك قد حدث  
فى المرتين جميعا .

والمهم أن الطنبدى حشد رجاله فى تونس ، وخرج منها نحو القيروان  
حيث وصل فى ٥ من جمادى الأولى سنة ٢٠٩ هـ / ٢ سبتمبر ٨٢٤ . وتقول  
الرواية : ان القاضين أبا محرز وأسند بن الفرات خرجا الى منصور حيث  
جرى بينهم حديث كان القاضيان يهدفان من وراءه الى اقناع منصور بحقن  
الدماء ، والعودة الى الطاعة ، بينما كان الطنبدى يسعى الى ضم قاضي القيروان  
الى جانبه ، ولكن المحادثات لم تنته الى اتفاق ما (١٠٠) . وانتهى الأمر بأن  
عسكر منصور قرب القيروان حيث حفر خندقا حول معسكره (١٠١) ، بينما  
زحف زيادة الله على رأس قواته من القصر القديم ( العباسية ) حيث اتخذ  
موضعا له بين القيروان والقصر ، وحمر هو الآخر خندقا حول معسكره (١٠٢) .

---

(٩٨) نهاية الارب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب ، وقارن ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٨ .  
حيث يؤخذ على الرواية الاصغرأب الزمنى من حيث عم تسلسل الأحداث تسلسلا منطقيا .  
وعن عامر بن نافع الذى ينتسب الى قبيلة منسج ، والذى خدم آقاربه العباسيين الأوائل ، وكان  
مهم عامر بن اسماعيل بن عامر بن نافع قاتل مروان بن محمد ، وابنه يحيى بن عامر الذى  
خدم المأمون ووقف ضده عندما رفض مبايعة على الرضا بولاية المهدي حتى دلف حياته ثمنا  
لذلك - انظر الحلة السيرة ج ٢ ص ٢٨٢ و هـ ٣ لحسين مؤس .  
(٩٩) انظر فيما بعد ص ٥٦ .

(١٠٠) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، وقارن مدارك القاضي عياض ، ص ٤٧٩ ،  
وتراجم اهلبلية ( تحقيق محمد الطالبي ، تونس ١٩٦٨ ) ، ص ٦٩ ( حيث تقول الرواية أن  
الطنبدى عندما قال للقاضيين : أخرجا معنا ، أما تعلمان ان هذا ظلم المسلمين : قال أبو محرز  
وقد خالف منه - نعم ، واليهود والنصارى - أما أسد فقال له : قد كنتم أحرارا له وأنتم وهو  
على مثل هذه الحال ) ، وانظر المالكي ، ج ١ ص ١٧٦ .

(١٠١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ .  
(١٠٢) الويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب ( حيث يقول ان زيادة الله نزل بين  
المنسطلات والقصر ) ، وقارن ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٨ ( حيث النصر على حصار زيادة الله  
فى العباسية ) .

وبذلك تحولت الحرب بين منصور وزيادة الله الى حرب حنائق بدلا من حرب الميادين المكشوفة . واستمرت الحرب سجالا بين الجانبين : يوم لهذا ويوم لئذاك . وخلال تلك التناوشات انضم أهل القيروان الى جانب الطنبلي ضد أميرهم ، فكانت مكافأتهم على ذلك أن عمر منصور سور القيروان - الذي كان خربه إبراهيم بن الأغلب - حتى تستطيع الصمود في المقاومة . واستمر الحال على هذا المتوال طوال أربعين يوما (١٠٢) ، ثم يبق بين يدي زيادة الله فيها ، من إفريقية كلها الا : الساحل ، ومدينة قايس ، وقفزاوة ، وطرابلس التي تمسكت بطاعته (١٠٤) . وهكذا ملك منصور معظم بلاد زيادة الله وبلغ به الأمر الى حد أن ضرب السكة باسمه (١٠٥) ، رمز الامارة والسيادة .

صنف من الرجال تزيده الشدائد صلاحية :

زيادة الله يطاول الطنبلي على أبواب القيروان :

والظاهر أن زيادة الله كان من ذلك النوع من الرجال الذين لا تزيدهم الشدائد الا صلاحية واصرازا . فبينما كان الجند من المتسربين ، ومن انضموا الى صفوف منصور الطنبلي يكتبون الى زيادة الله : « أن ارحل حيث شئت عن إفريقية ، ولك الأمان في نفسك ومالك ، وما ضمه قصرك » (١٠٦) ، كان هو لا يياس بل يعد العدة لمواصل الكفاح .

هايين الانتصار في القيروان والهزيمة في سبيبة :

فلقد جمع حشدا عظيما من أصحابه ، عيأهم تعبئة جييلة في هيئة القتال ، من : قلب وميمنة وميسرة ، ومن فرسان ورجالة ، وزحف بهم نحو

- 
- (١٠٢) ابن عسلى . ج ١ ص ١٠٠ . ابن الأثير . سنة ٢٠١ . ج ٦ ص ٢٢١ .  
(١٠٤) انظر ابن الأثير . سنة ٢٠١ . ابن عسلى . ج ١ ص ١٠١ . النويري ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٠ ( حيث لم يبق بين يدي زيادة الله الا الساحل وقايس ) . ابن خلدون . ج ٤ ص ١٩٨ .  
(١٠٥) ابن عسلى . ج ١ ص ١٠١ . وانظر حسن حسني عبيد الوهلب . الورقات . ج ١ ص ٢٣٠ ( حيث اشارت الى وصول درهم لحقة من قود الطنبلي ، يوصف بأنه مثل الأعلى تماما ، غير انه بدل بكلمة « قلب » رمز الاغلبة بكلمة « عدل » . وفيه اسم « منصور ابن نصر » . وتاريخه ٢٢٠ هـ / ٨٢٥ م ) .  
(١٠٦) النويري . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٠ . ابن عسلى . ج ١ ص ١٠١ . ابن الأثير . سنة ٢٠١ ( حيث ذكر عقب هزيمة منصور الآتية ) . ابن خلدون . ج ٤ ص ١٩٨ .



منصور ، وهم خذل كثير . وارتاع الطنبزى عندما رأى قوات زيادة الله واستهول جمعهم ، اذ كان يظن أن الضعف والوهن هو صفة زيادة الله المميرة . ورغم ذلك فقد تقدم الطنبزى الى لقضاء العسكر الأغلبى ، وانتهى القتال الشديد بانهزام منصور الى قصره بتونس ، بينما لاذ رجاله بالفرار فى كل وجه ، بعد أن بقى الكثير منهم مجندين فى أرض المعركة ، وذلك فى منتصف جمادى الآخرة سنة ٢٠٩ هـ / ١٢ أكتوبر ٨٢٤ م (١٠٧) .

وقرر زيادة الله الانتقام من أهل القيروان الذين انضموا الى عسدهم - والذين كانوا قد فعلوا مثل ذلك على عهد والده ابراهيم ، عندما خرج عليه عمران بن مجالد - بل وشجعه قواده على ذلك لولا تدخل أهل الورع والدين . فاكتمى من ذلك بهدم سور القيروان ، الذى ساعد الطنبزى فى ترميمه ، حتى سواه بالأرض بعد أن نزع أبوابه (١٠٨) ، الا أنه لم يعرض لعيال الجند من المتمردين أو ذراريهم ، ممن كانوا قد تركوهم فى القيروان .

وكانت هزيمة قوات الطنبزى أمام القيروان حاسمة من حيث أنها قررت فشل مخطط منصور فى الاستيلاء على افريقية ، بعد أن دب الانشقاق بين صفوف أتباعه ، مثل : عبد السلام بن المبرج ، وعامر بن نافع الذى كان قد عاد الى بلدته سيبية . ولقد أراد زيادة الله أن يستغل الفرصة ، فيبدأ بالقضاء على أقوى أعوان منصور من المنشقين ، وهو عامر بن نافع ، فاعد جيشا كبيرا سبر على رأسه ابن عمه محمد بن عبد الله بن الأغلب ، يعاونه بعض أفراد الأسرة الأغلبية ، وعدد من كبار القواد . وتم اللقاء قرب سيبية بين الجند الأغلبى وبين رجال عامر بن نافع فى ٢٠ محرم سنة ٢١٠ هـ / ٤ مايه ٨٢٥ م ، وانتهى بهزيمة نكراء لجيش زيادة الله ، اذ قتل قائده : محمد بن عبد الله بن الأغلب ، بينما تمادت هزيمة الرجال حتى القيروان (١٠٩) .

---

(١٠٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ .

(١٠٨) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٢ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ : الذى يقول أن زيادة الله هنا من أهل القيروان ، والنزيرى فى المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب ، حيث تقول الرواية أن زيادة الله قال لأصحابه : « الى عاصمت الله ان طهرت ان اعنو واسلم » فعلا عنهم .

(١٠٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٦ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٢ . حيث يقول ان محمد بن عبد الله بن الأغلب لم يقتل بل عاد منهزما بين مكة الى القيروان .

وكان من الطبيعي أن تتبر الكسرة المؤلة لهم والقم في نفس زيادة الله (١١٠) ،  
وأن تشجع متصورا الطنبزي على العودة مرة ثانية من تونس الى القيروان ،  
أمام الحاح الجند الذين كانوا يرغبون في نقل عيالاتهم من القيروان .

وتقول الرواية أن زيادة الله أخذ في جمع الرجال ، ولم يبتل في سبيل  
ذلك في بذل المال ، بينما كان الطنبزي يزحف نحو القيروان حيث ضرب  
الحصار على زيادة الله في قصره بالعباسية لمدة ١٦ ( ستة عشر ) يوما ، ولكن  
دون قتال . وفي هذه الأثناء استعاد الجند من الثوار تسامهم وأولادهم من  
القيروان ثم إن الطنبزي عاد بمسأكره الى تونس (١١١) .

#### علاقة غريبة بالخلافة وسط دوامة الاضطراب :

وبوسط دوامة الاضطراب هذه تجد الخلافة التي بدأت أمورها تستقر  
في المشرق بعد ثبات موقف المأمون في بغداد ، واستقرار الأمور في الشام  
ثم في مصر التي كان قد سار إليها عبد الله بن طاهر بن الحسين ، تبعث الى  
زيادة الله رسلا طالبة منه تأكيد طاعته ليس للخلافة فقط ، بل ولعبد الله  
بن طاهر الذي آلت اليه ادارة القسم الغربي من بلاد الخلافة ، وذلك بالتمتع  
على منابرهم للطاهري .

ولا ندرى ان كان رجال ديوان بغداد أرادوا انتهاز فرصة المصاعب  
التي كانت تحيط بزيادة الله لكي يحصلوا منه على تأكيد الطاعة للخلافة  
وتجديد البيعة للمأمون ، أم أن الخلافة كانت تقصد بذلك تقديم تأييدها  
المعنوي للأمر الأعلى في صراعه مع الثوار من قواد عسكره - فالمعروف أن  
زيادة وقف الى جانب المأمون أثناء ادعاء ابراهيم بن المهدي الخلافة عقب مقتل  
الأمين ، وهو الأمر الذي حمده له المأمون « فكاتبه وشكر له فعله » (١١٢) .

ولا بأس أن يكون زيادة الله قد فهم مقصد الخلافة على هذين الوجهين

---

(١١٠) انظر الجلة السرا - ج ١ ص ١٦٦ : حيث الإشارة الى ما أثبتته مزينة مربية  
من الخوف في نفس زيادة الله - الشاعر - حتى أنه أشد ، بعد أن دخلت عليه أمه جلاجل  
تصيره وتسهل عليه الأمر ، أبياتا منها :

أمنت سبيبة كل قرم ياسل ومن الميبد جليبا ابطالا  
لانا ذكرت صبايا بسبيبة فابكي جلاجلي يايتي اميالا

(١١١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ : ابن الأثير سنة ٢٠١ ج ١ ص ٢٢٢ .

(١١٢) العلة السرا ، ج ١ ص ١٦٦ : ابن الخطيب ، أحوال الاعلام ، قسم ٢ ، ص ١٦ .

جميعاً . فهو اذ يعرب عن طاعته للحلافة ، يحرص في نفس الوقت على استقلاله ، ويرفض ، بعنف ، الدعاء لابن طاهر ، واصفا اياه بـ « عبد خزاعة » ، كما يعبر - عن طريق هديته من الدنانير الادريسية - عن وقوفه بالمرصاد لأعداء الخلافة العباسية من العلويين في المغرب . ولكنه بعد سورة الغضب يعمل على استرضاء الخلافة في خطاب ثان اتبعه خطابه الأول (١١٣) .

حدث ذلك حوالي سنة ٢١٠ هـ / ٨٢٥ م . وقتما كان ابن طاهر في مصر ، أي قريب الوقت الذي كان زيادة الله يعاني من حصر خصومه له قرب القيروان وانعباسية ، وحينما كان الامير الأغلبى لا يجد له خلاصاً من همومه الا باغراقها في البحر .

#### انتقال الصراع الى الجنوب التونسي ، حيث عامر بن نافع :

وحلال ذلك الحصار تخرج موقف زيادة الله مرة أخرى ، وخاصة عندما عاود فواد الجند من المتوردين الحاحهم عليه في الخروج من افريقية بالامان على نفسه وماله ، حتى أنه بدأ بشاور أقاربه وأخصاءه في الأمر . وكان ممن استشارهم قائده سفيان بن سودة الذي أفهمه أن الأمر لم يكن بالدرجة التي يتصورها من السوء ، وطلب اليه أن يمكنه من النظر في ديوان الجيش . وعندما قدم له زيادة الله سجل العسكر انتقى سفيان بن سودة مائتي فارس ، ممن يثق بهم ، فأغدى عليهم بالمال ليعيدوا أنفسهم خير اعداد ، وخرج بهم الى اقليم نفزاوة (١١٤) . وكان هدف ابن سودة الا يحارب فقط بفرسانه الذين اختارهم من صناديد الأبطال ، بل أن يكونوا نواة لجيش يستنفده من البربر والعرب لمواجهة عامر بن نافع الذي كان يزعم قصد ذلك الاقليم . ووصل ابن سودة على رأس فرسانه الى نفزاوة التي كان على ولايتها القائد عبد الصمد بن جناح الباهلي (١١٥) ، ودعا أهل الاقليم من البربر فاجابوه ، واجتمع اليه خلق كثير من زناتة وغيرهم من القبائل .

ونجح سفيان بن سودة في فتح الاقليم بلدا بلدا حتى وصل الى حدود

---

(١١٣) الحلة السراء ج ١ ص ١٦٦ ، وانظر فيما بعد ، ص ٦٤ .  
 (١١٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص ٣٣٣ ، وقارن ابن عسدي ، ج ١ ص ١٠١ ( حيث يجعل عند من انتقام سودة مائة فارس فقط ) ، انظر الحلة السراء ، ج ١ ص ١٨٣ .  
 (١١٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ .

قسطيلية حيث كان عامر بن نافع قد وصل فعلا (١١٦) .

وفي قسطيلية حشد عامر بن نافع العبيد من السودان ، حتى جمع منهم ألف أسود من العاملين في فلاحة الأرض ، وذلك أن سلاحهم الذي حملوه كان يتكون من القوس والمساحي ، وضمهم إلى رجاله . ومن قسطيلية اتجه عامر نحو نفزاوة حيث اتخذ مدينة تقيوس مركزا لقيادته (١١٧) . وعندئذ خرج سفيان بن سودة بقواته إلى لقاء عامر ، وانتهى القتال الدامي بهزيمة الجند المتحدرين أصحاب عامر ، وقتل أعداد كبيرة منهم . وانسحب عامر إلى قسطيلية حيث اندفع في جباية أموالها دون رافة بأهلها ، طوال ثلاثة أيام بلياليها قبل أن يخرج بأحمال المال بعد أن ترك بيا من يضبطها من رجاله (١١٨) .

ورغم ما يقوله بن عذاري من أن عامر بن نافع خرج من قسطيلية يريد القيروان ، والراضح من النصوص أنه خرج منها متعاديا في الهزيمة نحو تونس حيث بقية الجند المتمرد مع منصور الطنبلي . وذلك أنه ما أن خرج من قسطيلية حتى استصرخ أهلها ابن سودة الذي سار إليهم برجاله ، فملك الأقليم وولى عليه أعوانه لضبطه وإقرار الأمن والنظام فيه (١١٩) ، ثم أنه بمجرد استقراره في إقليم تونس ، مبدد الفتنة ، قام الصراع بينه وبين منصور الطنبلي .

### ظروف موالية لزيادة الله :

الصراع بين منصور الطنبلي ، وعامر بن نافع في تونس :

كان من الطبيعي أن يقوم الصراع بين الطنبلي ، وبين قائده ابن نافع الذي كان يعتبر نفسه ندا لرئيسه ، ولا يقبل أن يعامله منصور معاملة التابع . وكانت تلك المحاسنة تظهر ، عادة ، وهما في مجالس الشراب

---

(١١٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص ٣٣٣ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ حيث النص على أن قتال نافع في نفزاوة ثم استيلاء سفيان على قسطيلية كان في سنة ٢٠٦ هـ ، أي عقب هزيمة منصور الطنبلي مباشرة .

(١١٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ .

(١١٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٣ .

(١١٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص ٣٣٣ .

حيث تأخذهما بشوة السكون (١٢٠) . وائر تواعد منصور لعامر ذات مرة رأى هذا الأخير أن يبدء هو بالتخلص من منصور ، فاستمال الجندي إلى جانبه ، وأسرع من تونس ، لمقابلة منصور وهو في قصره بالمحيدية ، وضرب عليه الحصار الذي طال حتى فنى ما كان في الحصن من الماء . وجرى اسفراء بين الحاسب وانتهى الأمر إلى أن عرض منصور أن يسمح له بالخروج على الأمان في بعض السفين إلى المشرق ، وأجابه عامر إلى ذلك (١٢١) .

عامر يغادر بمنصور :

ولكن الطنبذي عندما تأمل في الأمر مع أصحابه استمع إلى نصيحة من أشار عليه بالألا يخصع لضيم عامر بن نافع ، وأنه يمكنه الالتجاء إلى مدينة الأربس حيث له كثير من الأعوان . ونفذ منصور تلك النصيحة فخرج من قصر طنبة مستخفياً أثناء الليل إلى الأربس ، وتحصن بها . وعندما عرف عامر في صباح اليوم التالي بتلك الحديعة سار في أثر منصور إلى الأربس ، وضرب عليه الحصار . ومع طول الحصر ضج أهل المدينة ، وكلموا منصوراً في الخروج من مدبنتهم ، بطلب منهم أن يمهلوه بعض الوقت حتى ينظر في أمر خلاصه (١٢٢) .

وأرسل منصور إلى بعض كبار قواد ابن نافع . وهو عبد السلام ابن المفرج اليشكري ، بطلب الاجتماع به . وعندما حضر عبد السلام كلمه الطنبذي من أعلى السور ، فعدد له أياديه البيضاء على الجندي ، وطلب منه لوساطة لكي يحصل من عامر على الأمان وعاهده على أن يسير إلى المشرق . ونجح عبد السلام بن المفرج في الحصول على الأمان لمنصور على أن يخرج في صحبة بعض فرسان عامر إلى تونس حيث يأخذ أهله وحاشيته ، ويسير بهم إلى المشرق (١٢٣) ، في بعض السفن (١٢٤) .

والحقيقة أن عامر بن نافع عندما أسعف الطنبذي بالأمان كان يدبر

(١٢٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠١ ، وانظر الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٤ .

(١٢١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠١ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن

الانثير ، سنة ٢١١ هـ ج ٦ ص ٤٠٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ .

(١٢٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٢ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن

الانثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ .

(١٢٣) ابن الانثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٢ ، الحلة

السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٥ .

(١٢٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ .

الغدر به ، حتى لا تتكرر منه خديعته السابقة في المحمدية . وذلك أن عامرا أمر صاحب خيله الذي صاحب منصورا في السفينة من تونس بأن يصرج به على جزيرة جربة ، وهناك كان عليه أن يأمر بحبسه لدى الوالي ، وهو ابنه حمديس بن عامر (١٢٥) . وتم لعامر ما أراد ، فحبس منصور الطنبيزي وأخوه حمدون (١٢٦) في جربة .

وعندما علم القائد عبد السلام بن المبرج الذي توسط في الأمان ، وهو بياجة ، بغدر عامر ، ثارت ثائرتة ، هو وأصحابه ، وقبضوا على هاشم أخي عامر ، وكان واليا على بياجة ، وهددوا ناقما يقتل أخيه هاشم أن لم يطلق سراح منصور . ورفض عامر التهديد ، بل وهدد بدوره عبد السلام وأصحابه من الجند بسوء العاقبة إن نفذوا تهديدهم . وانتهى الأمر بأن أفرج عبد السلام عن هاشم بن نافع بينما أرسل عامر إلى ابنه حمديس في جربة يطلب منه أن يضرب عنق كل من منصور وأخيه حمدون (١٢٧) .

#### نهاية منصور الطنبيزي

##### الحكم عليه بالإعدام :

وأحضر حمديس بن عامر الطنبيزي وأخاه حمدون ، في ساحة الإعدام حيث قرئ عليهما ، كما يحدث في المحاكمات الحديثة ، كتاب عامر بتنفيذ العقوبة العظمى فيهما ، وهي الموت بالسيف دون مراجعة ، أي استئناف .

وكانت نهاية تعسة بالنسبة لبطلي الأمل الذي كان يتنازع أمير إفريقية ملكه ويضرب عليه الحصار ، ويطلب إليه أن يخرج من البلاد ، إذ إنه عندما سمح منصور بالحكم العظيم ، طلب - بشجاعة تليق بمثله - دواة وقرطاسا ليكتب وصيته ، ولكن خائنه شجاعته إذ لم يستطع الكتابة ، واكتفى بأن قال شفويا ، على كل حال : « فاز المقتول بخير الدنيا والآخرة » (١٢٨) . وهذا ما يذكرنا برد أسد بن الفرات على تهديد عمران بن مجالد ، إبان ثورتا

(١٢٥) انظر التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب ( حيث قرنه بدلا من جربه )  
ابن الأثير سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ ( حيث يقول إن والي جربة كان لشا لعامر وليه  
ابن ل ) ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ .

(١٢٦) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ .

(١٢٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب .

(١٢٨) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ ، وثارن الحلة السيرة ، ج ٢ ص ١٤ .

١ حيث النص الأخير : « فاز المقتول » ، وليس « فاز المقتول » .

عنى ابراهيم بن الأغب ، اياه ان لم يحرح معه ، بأنه ان لم يكف عمران عنه ،  
ليدبى فى حق تلك الثورة ، ان : « القاتل والمقتول فى النار » (١٢٩) .

نتائج مقتل الطنبلى فى صفوف الجند المتمرد :

واقسون جند عامر بن نافع :

وهكذا انتهى منصور الطنبلى الى القتل بيدى أكبر أعوانه عامر بن  
نافع ، الذى ظن أن الأمور استقامت له فى تونس ، بعد أن تخلص من قائده  
ومنافسه الكبير ، وإن ظهر له منافس جديد هو الآخر ، فى شخص قائده  
الموتور : عبد السلام بن المفرج الذى استقل مافليم بأجرة .

ويعلم من النصوص التى أوردها كل من الخويرى وابن الأبار أنه كان  
من السهل على ريادة الله التنبؤ بعشيل حزب عامر اثر ذلك . فعندما علم  
بنهاية منصور ، كتب الى عامر بن نافع يدعوه الى الطاعة ، « ويحذره عاقبة  
منصور الطنبلى قتيته » ، ويبدل له الأمان ومن معه ، ويعده « بأنه معيده  
الى ما كان عليه مع ييه ابراهيم بن الأغب وأخيه عبد الله بن ابراهيم » .  
ورد عليه نافع برسالة بليغة ، وهو يعدد له مساوى أفعاله ، ويقول فى آخر  
كتابه : « ما بينى وبينك هوادة حتى تضع الحرب أوزارها ، ويحكم الله بيننا ،  
وهو خير إلحامين » (١٣٠) .

وفعلا لم ير مقتل منصور الطنبلى وأخيه حمدون دون ردود فعل عنيفة  
بين الجند الأغلبى المتمرد ، وخاصة بين المضربة منهم ، الذين وجدوا على عامر  
فنافروه وحاربوه ، وانضموا الى حانب عبد السلام بن المفرج الذى رفع راية  
الأخذ بالثار للمقتول المظلوم . وانتهت المناقزة بخروج بن المفرج من بأجة  
حيث كان قد استقر ، نحو تونس لحرب عامر ، وانتهى القتال بظفر عبد السلام  
وانهزام عامر الى جربة حيث كان ابنه حمديس (١٣١) .

---

(١٢٩) انظر فيما سبق ، ص ٣٧ و ٤٦ .

(١٣٠) الخويرى ، المخطوط ، ج ٢٦ ص ١١٠ ب ، « الحلة السيرة » ، ج ٢ ص ٣٨٤ - ٣٨٥  
( حيث نص الرضاة فى أولها وآخرها ) .

(١٣١) انظر الخويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب ( حيث قرره خلا من تجربة ) .  
بولاق ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ / الذى لا يذكر تلك الحرب ويكتفى بالإشارة  
الى لقاء عامر تونس ) . ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٣ ( الذى لا يشير الى تلك الأحداث ) .

تحسن الموقف بالنسبة لزيادة الله :

قرار فتح صقلية ، و وفاة عامر بن نافع :

وبذلك تفرق شمل الجند الأغلبى المتمرد مما حسن موقف زيادة الله ، حتى أنه اتخذ قراره الحطير بفتح صقلية في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، أي أثناء تلك الثورة المازمة . وفي السنة التالية ( ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ) اعتل عامر علقته التي مات فيها (١٣٢) . وقبل أن يموت عامر بن نافع على فراشه ، حسب رواية ابن عذاري (١٣٣) ، استدعى أولاده ، كما تنص رواية النويري ، وقال لهم : « يا بني ما رأيت في الخلف خيرا ، فإذا أنا مت ودفتحتني ، فلا تعرجوا على شيء حتى تلحقوا بزيادة الله فيو من أهل بيت عقو ، وأزجو أن يسر بكم ويقبلكم أحسن قبول » (١٣٤) .

ولقد نفذ أبناء عامر وصية والدهم بعد وفاته ، فأتوا زيادة الله طائعين مستعنيين ، كما جعل الجند يتسللون اليه ويستأمنون ، وهو يؤتمهم ويحسن اليهم (١٣٥) .

نهاية الفتنة :

وهكذا حق لزيادة الله أن يقول عندما بلغه نبأ وفاة عامر بن نافع : « الآن وضعت الحرب أوزارها » . وإذا كان النويري قد أخذ هذا التصريح بنصه الحرفي فجعل القضاء على عبد السلام بن الفرّج لا يتطلب وقتا طويلا ولا مجهودا كبيرا من السكّر الأغلبى الذي ضيق عليه الحصار في باجة ، حتى انتهى الأمر بموته عطشا (١٣٦) . فمن الواضح أن الأمر لم يكن كذلك . فإين الأبار يعلق على تصريح زيادة الله عن نهاية الحرب بنهاية عامر ، بقوله : « فكان كذلك : لم يزل أمر الجند مديرا حتى انقضت الحرب وطفئت النائرة ،

---

(١٣٢) ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٢ . وقلوب ابن الأثير . سنة ٢١١ هـ ج ٦ ص ٤٠٥ ( الذي يحدد موت عامر بن نافع بسنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م - وهو ما يلتزم به ابن خلدون . ج ٤ ص ١٩٨ ) .

(١٣٣) البياض . ج ١ ص ١٠٣ .

(١٣٤) النويري . للخطوط . ج ٢٢ ص ١١٠ ب ١١١ . وانظر الحلة البصرة . ج ٢ ص ٢٨٥ .

(١٣٥) النويري . للخطوط . ص ١١١ أ .

(١٣٦) النويري . للخطوط . ص ١١١ أ .



وصفت له إفريقية (١٣٧) ، مما يعنى ان القصص على ديول الفتنة تطلب بعض الوقت ، وأنه لا بأس أن يكون التخلص من عبد السلام قد حدث فى سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٢ - ٨٢٣ م ، كما تنص بعض الروايات .

والحقيقة انه توجد اشارات فى ابن الأثير ، وابن خلدون تشير إلى مقتل عبد السلام بن المفرج فى سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٢ - ٨٢٣ م ، اثر اشتراكه فى ثورة جزيرة شريك التى قام بها فضل بن أبى العنبر ، كما يأتى . وهذا يعنى ، كما ينص ابن خلدون ، ان عبد السلام بن المفرج استقر فى باجة لمدة خمس سنوات تالية على وفاة عامر بن نافع (١٣٨) ، وهو الأمر المقبول ، سواء كان ذلك بتقليد من الأمير زيادة الله أم بالتغلب على الاقليم (١٣٩) .

والهمم انه بوفاة عامر انتهت تلك الفتنة التى طالت الى أكثر من ١٣ ( ثلاثة عشر ) عاما ، واستقامت الأمور لريادة الله ، ابتداء من سنة ٢١٣ - ٢١٤ هـ / ٨٢٨ - ٨٢٩ م . ولا بأس فى أن يكون زيادة الله قد بدأ حركة التهيئة منذ سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، عندما وجه أنظاره نحو غزو صقلية ، حيث كان يمكنه أن يوجه نشاط جنده المتمرد الى الجهاد بدلا من إثارة الفتنة فى البلاد (١٤٠) .

اضطرابات خفيفة بين الجند ، وخاصة فى تونس :

وهذا لم يمنع بطبيعة الحال من قيام بعض الفتن فى البلاد ، مما استطاع زيادة الله أن يقضى عليه بسهولة . وفى حوليات ابن عذارى ، مثلا : ذكر لفتنة وقعت سنة ٢١٦ هـ / ٨٣١ م بإفريقية بين رئيسين من رؤساء الجند ، هما : مطيع السلمى ، واسماعيل بن الصمصامة ، انتهت بهزيمة مطيع وقتله ، وفرار أصحابه (١٤١) . وفى سنة ٢١٨ هـ / ٨٣٣ م عادت منطقة تونس الى

(١٣٧) الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٥ .

(١٣٨) ابن الأثير ، سنة ٢١٨ هـ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٨ .

(١٣٩) وهنا يجب أن نشير الى انه لا يشك فى تلك الرواية الا ما ينص عليه ابن خلدون - بعدما - من أن غزو صقلية كان فى سنة ٢١٩ هـ / ٨٣٤ م كالتالى ، بدلا من سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، وكان هناك نوعا من اللبس بين الحاديين ، مما يسمح بالنظر فى رواية التويرى التى ينادى بها ، والتى تكاد تربط بين وفاة كل من عامر بن نافع وعبد السلام حوالى سنة ٢١٢ هـ - ٢١٤ هـ .

(١٤٠) انظر الصبروت الخاصة بفتح صقلية ، ص ٢١٠ وما بعدها .

(١٤١) البيان ج ١ - ص ١٠٤ .

الاضطراب من جديد ، عندما ثار بجزيرة شريك قائد من قواد الجند اسمه فضل بن أبي العنبر ، ونجح في هزيمة العسكر الذي وجههم اليه زيادة الله ، فتقلب على المنطقة ، وأعلن الاستقلال بها (١٤٢) . ولقد استجاب عبد السلام ابن المقرج لطلب المعونة من قبل الفضل ، فخرج من باجة الى جزيرة شريك . ولكن الرجلين لم يستطيعا مواجهة القوات الأغلبية ، وانتهى الأمر بمقتل عبد السلام بن المقرج ، كما سبق ، بينما انهزم الفضل الى تونس وامتنع بها . وسير زيادة الله جيشا كثيفا الى تونس بقيادة ابن عمه ، وإلى صقلية ، أبي فهر محمد بن عبد الله بن الأغلب ، ففر الفضل من تونس ، كما نجح في الإفلات كثير من عسكره . واقتحم العسكر الأميري المدينة ، وقتلوا كثيرا من أهلها ، وهرب آخرون (١٤٣) . وناظرهم أن الفقهاء كان لهم دورهم في تلك الثورة ، عن طريق قيامهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، اذ يذكر ابن عذاري - بهنه المناسبة - قتل عباس بن الوليد الفقيه الصالح (١٤٤) .

#### العفو عن المتمردين :

وفي السنة التالية ( ٢١٩ هـ / ٨٢٤ م ) أعلن زيادة الله العفو عن كل من شارك في تلك الثورة ، وأفلت من تونس . فاستجاب له أهل المنطقة ، وركن الاقليم الى الهدوء والسكينة (١٤٥) .

وكان من بين من امتأمن عبد الرحمن وعلى ابنا أبي سلمة، وأبو العزاف، وكانوا شعراء فصحاء ، فمدحه عبد الرحمن بقصيدة ارتاح لها الأمير . وعندما قام شاعر الأمير : يعقوب بن يحيى ، يعرضه على بنى سلمة وأبي العزاف ، بأبيات يقول فيها :

تسمع أيها الملك المعان	قوافي في معانيها البيان
يتم أمان من غضب العسوالى	وليس لشاعر أبدا أمان
لأن قوافي الأشعار تبقى	على الأيام ما بقى الزمان
وقد يرجى نجرح السيف برء	ولا برء لما جرح اللسان

- (١٤٢) ابن عذاري ، البيان ، ج ١ ص ١٠٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢١٨ هـ ( حيث يحدد مكان الموقعة بمدينة اليهود بالجزيرة ، ويذكر مقتل عبد السلام ) ، ابن خلدون ، ط بيروت . ج ٤ ص ٤٢٤ نسبت الاسم لمقتل بنى سلمة « ابن العنبر » .  
(١٤٣) التنوير المصانير .

(١٤٤) نفس المصادر - حيث يذكر ابن الأثير أن الفقيه عاصم بن الوليد لم يكن مشاركا في الثورة الا بعد أن التحم العسكر الاغلبى حازه .

(١٤٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٥ . وابطر ابن خلدون ، ط بيروت ، ج ٤ ص ٤٢٤ .

لم تلتفت إليه زيادة الله وأمضى لهم أما بهم .

ولما سأل أبا العزاف : لماذا لم يستأمن قبل هذا الوقت ؟ قال الرجل :  
« أيها الأمير ! كنت مع قوم حمقى ، يولون كل يوم واليا ويعزلون آخر ،  
مرجوت أن يكون لي معهم دولة » - فضحك زيادة الله ، وقال : « قد عفوت  
عنا » ، (١٤٦) .

تقويم زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب :

شخصية مزدوجة : رقة تغلفها الغلظة :

رغم ما يقوله الكتاب من أن زيادة الله كان قاسيا مستبدا بالجند سفاكا  
لدمائهم ، وخاصة عندما يسكر ، وهم يريدون بتلك الاضافة الثانية سيئة  
أخرى يضمنونها الى الأولى ، فالظاهر أن قسوته لم تكن الا مستتارا يخفى  
وراءه شخصية رقيقة . وهذا ما عبرت عنه الرواية التي ينقلها ابن عذاري ،  
عندما قيل ان منصورا الطنبيزي استهول ما رآه عندما خرج زيادة الله اليه  
في الجيش الكثيف ، اد لم يعرف فيه الا الضعف والوهن (١٤٧) .

وتظهر رقة زيادة الله من تلك الحكايات الطريفة التي تروى أفعالا له ،  
تدل على عفوه وصعفه رحله - فهو يتأثر كثيرا لما فعلته والسدة السيدة  
« جلاجل » ، عندما طبخت الفول بيصارا وأرسلته الى أخت عامر بن نافع  
بعد هزيمته حتى تبر بقسمها وهي تريد أن تسخر منها : لأن أخت عامر كانت  
قد أقسمت لتجعلن « جلاجل » تطبخ لها الفول بيصارا بمعنى أنها كانت  
تتوقع انتصار أخيه ، واذلال أم زيادة الله - وهو الأمر الذي كان يستعظمه  
العرب . وما كان من زيادة الله الا أن قال لوالدته : « قد ساءني ما فعلت  
يا أم . ان الاستطالة مع القدرة لؤم ودناءة ، وقد كان أولى بك أن تفعل غير  
هذا » - وتنهت أم زيادة الله الى المعاني النبيلة التي كان يقصدها زيادة الله  
بذلك الدرس ، فقالت له : « نعم سأفعل ما يرضيك ويحسن الأحدوثة عنا ،  
ويعثت إليها ( أي الى أخت نافع ) بكسوة وصلة والطف » - ورفقت بها حتى  
قبلت ذلك ، وطابت نفسها ، (١٤٨) .

(١٤٦) ابن عذاري - ج ١ ص ١٠٥ .

(١٤٧) أنظر فيما سبق ، ص ٥٣ .

(١٤٨) التويري ، نهاية الأرب . المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١ ب - ١١٢ . وعن السيدة

حلاجل ، أنظر فيما سبق ص ٢٧ .

وهو عندما يعفو عن ثوار قوتس الشعراء من آل أبي سلمة وشريكتهم  
في الفتنة أبي العزاف ، يقبل اعتذار الأخير اللطيف ، رغم ما فيه من المראה .  
ثم هو لا يستمع الى ضعيقة شاعره الذي كان يحسدكم لأنهم منافسون له  
في الشعر ، بمن غير شك (١٤٩) .

### زيادة الله شاعرا :

وهذا ما يؤكد رقة الأمير الذي كان شاعرا ، وكان يحمي الشعراء  
والشعراء بمعنى أنه كان حاميا للغة العربية التي كان أحد العارفين بها .  
وفي ذلك تقول رواية النويري المأخوذة عن الرقيق : « انه » كان من أفصح  
أهل بيته لسانا وأكثرهم بياناً ، وكان يعرب كلامه ولا يلحن من غير تشاؤق  
ولا تقصير » (١٥٠) . وإلى جانب ذلك كان زيادة الله يقول الشعر الحسن الجيد ،  
ولو أن النويري لم ينتجب من أشعاره إلا أبيات كان قد ذيل بها خطابا وجهه  
الى الخليفة المأمون ، ردا على طلب للخليفة استاء له أمير القيروان ، وكان ذلك  
وهو في حالة سكر ، وهي :

أنا النار في أحجارها مستكنة      فان كنت ممن يقدح الزند فأقدح  
أنا الليث يحمي غيله يزئيره      فان كنت كليا حان موتك فانبئ  
أنا البحر في أمواجه وعبسائه      فان كنت ممن يسبح البحر فاسبح (١٥١)

وعندما تنبه الأمير الرقيق الحاشية من سكره ، استهول ما فعله فبعث  
في طلب الرسول ، ولكن دون جدوى . وحينئذ كتب كتابا لطيفا ثانيا يليق  
بمقام الخليفة المأمون . وكان رد خليفة بغداد ، الذي كان أديبا محيا للفلسفة ،  
على الخطاب الثاني ، وأجاب فيه كل ما طلبه الأمير القيرواني المغرم بالحمر  
والشعر (١٥٢) .

(١٤٩) انظر فيما سبق ، ص ٦٢ .

(١٥٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١١١ ب . وقدر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٣  
(١٥١) نفس النهاية والحلة - وما يستحق التنبيه أن ابن الأبار ينص على أن زيادة الله  
كتب هذا الشعر وهو غضبان من طلب الخلافة اليه أن يدعو في الخطبة لئلا الله بن طاهر بن  
الحسين ( انظر فيما سبق ، ص ٥٤ ) . ولقد أخذنا قراء الحلة للبيت الثاني من الشعر .  
وهو يوجد في نهاية الأرب على الوجه التالي .

أنا الليث يحمي عليه غيله يزئيره      فان كنت كلما خان يومك فامنع

(١٥٢) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١١ ب . الحلة السيرة ، ج ١ ص  
١٦٣ ، ١٦٥ - حيث يذكر ابن الأبار له شعرا في الحرب والعز من حريمته في وقعة سببية =

### ها بين فسقه وورعه :

وهكذا إذا ظهر زيادة لله يظهر المتمرق بين القسوة والركة ، فقد كان أيضا ذا شخصية منقسمة على نفسها ، ما بين الفسق - إذا اعتبرنا أن غرامه يباشر نوع من الفسق ، وهو ما يمكن أن يكون وألا يكون حسب واقع العصر - والمتدين . وفي مشاعره الدينية تقول الرواية انه كان يقول لحاصته : انى لأرجو رحمه الله ، وما أراى الا أفوز بها اذا قدمت عليه يوم القيامة ، وقد عملت أربعة أشياء :

بُني المسجد الجامع بالقيروان ، وأنفقت عليه ٨٦ ( ستة وثلاثين ) ألف دينار ، وبُني قنطرة باب أبى الربيع ، وقصر المرابطين بسوسة ، ووليت القضاء أحمد بن أبى محرز (١٥٣) .

وهكذا تظهر أعمال الزرع والتقوى ، فى نظر أهل ذلك العصر ، فى أربعة أشياء ، هى :

١ - بناء المساجد ، وهى بيوت لله التى لا يعمرها الا من آمن بالله واليوم الآخر .

٢ - بناء القناطر لجلب الماء من الجبل البعيد ، وهذا من الأشياء ذات المنفعة العامة للناس ، مثلها فى ذلك مثل شق القنوات والأنهار للسقى والزرع ، وبناء الجسور والقناطر لعبورها . وكل ذلك من الأمور التى يحض عليها الدين ، الذى يهدف الى صلاح الناس فى دنياهم أيضا قبل آخرهم .

٣ - بناء الحصون والربط من أجل إقامة المجاهدين من المباد ، فالجهاد الوثيق الصلة بالدين ، حتى أنه اعتبر سادس قواعد الاسلام . والجهاد والدين

= ( انظر فيما سبق ، ص ٥٣ و ٥٤ ) ، وحيث يذكر له نموذجين آخرين من الشعر أحدهما فى النسب ، ومنه :

بأنه لا تقطع بالهجر ألقاس	فانت تلك انطيمالى براخراس
صدوق طرغك من طرفى اذا التقي	مجرى كاس اولام واقاس

والآخر فى وصف خلافة ، ومنه :

ولايسة - غربة اسرار بلا جسم	تيم بانفاس الحبيب تشيع
بجمع - قنصوى لبيها - وحاشق	قلوب نظير يربود اليها حذوق

(١٥٣) انظر التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ . وقارن ابن عمارى . ج ١ ص

١٠٦ واللكمى ج ١ ص ٣٨ . والبكرى . ص ٣٥ .

سارا في افريقية ، منذ أيام الأغالبة ، متلازمين بعصل العلماء العناد من أهل البلاد ، إثنين اعتبروا الجهاد عبادة . والمثل لهم أسد بن العرات قاضي افريقية على أيام زيادة الله ، وقائد حملة صقلية .

٤ - اسناد القضاء الى ذوى الفضل من الفقهاء والعلماء ، والقضاء كان الخطوة الثانية بعد الامارة ، والقاضي هو الحكم الذي يمثل العدل . والعدل أساس الملك ، كما قال الحكماء منذ أقدم العصور .

### أبو محرز قاضيا :

إذا كان زيادة الله قد اعتبر أن تولية القضاء لأحمد بن أبي محرز - الذي عرف بشدة تقواه - من أعمال البر العظيمة التي يأمل أن يجزيه الله عنها خيرا ، فإنه يحق له أن يعتبر أن تولية والد أحمد ، وهو محمد بن عبد الله بن قيس الكنانى ، الذي عرف بكنيته أبى محرز ، منصب القضاء في القيروان من أعمال البر أيضا . ولقد روى أبو محرز القضاء في سنة ١٩٠ هـ / ٨٠٦ م ، على ما يرجح ، وذلك عقب وفاة القاضي ابن غانم ( عبد الله بن عمر الرعيثي ) الذي كان قد روى القضاء برضاء الخليفة الرشيد منذ ولاية روح بن حاتم ( في رجب سنة ١٧١ هـ / يناير ٧٨٨ م ) وطوال عشرين سنة حتى أيام إبراهيم بن الأغلب ( ١٥٤ ) .

وأبو محرز معروف بين فقهاء القيروان بأنه كان من الكوفيين ، أى ممن يأخذون بمذهب أهل العراق من أصحاب أبى حنيفة الذين يعتمدون القياس والرأى. في استنباط الأحكام ، على عكس جمهرة فقهاء القيروان على أيامه ، ممن كانوا مالكية من أهل الحديث ، الذين يأخذون بسنن أهل المدينة التي نشرها في المغرب تلاميذ امام دار الهجرة ، الذين شدوا الرحال الى مصر والحجاز ، وتلقوا العلم على مالك بن أنس نفسه .

---

(١٥٤) تصح الرواية على أن ابن غانم توفي في ربيع الآخر سنة ١٩٠ هـ / لراير - مارس ٨٠٦ م على أيام إبراهيم بن الأغلب الذي حزر لوفاته ويكى عليه ، هو - وحاله أبو عقاب . ولقد رجحا أن تكون ولاية أبى محرز في نفس السنة ، وذلك أنه هناك رواية أخرى تضيف الى ذلك احتمال أن تكون وفاة ابن غانم سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م - وهي سنة وفاة إبراهيم بن الأغلب - نفسه . انظر الرقيق - ص ٢٢٨ ، المدرك للقاضي عياض ، ص ٣٢٥ . وراجع أغلبية لا بين المدائني . ص ٢٠٠ ( في تولية ابن غانم ) في تاريخنا لا عن ولاية أبى محرز يعسد ابن غانم ) . وانظر فيما سبق . ج ١ - ص ٣٧٤ و هـ ١٠٧ -

ومن هؤلاء كان أئمة ذلك العصر ، مثل : علي بن زياد التونسي ، الذي يعتبر أول من أدخل موطأ مالك الإفريقية (١٥٥) ، وعابد القيروان البهلولى اس راشد ، الذي قال فيه مالك : « هذا عابد بلده » (١٥٦) ، وعبد الله بن فروخ العارسي ، الذي كان يكتب مالكا (١٥٧) ، وأسيد بن الفرات الذي يسم الموطأ عن مالك وغيره (١٥٨) ، والذي أدخل كتب الأُسدية الى مصر وإفريقية ، وفيها لجوبة مالك - عن طريق ابن القاسم المصيرى - على آلاف المسائل التي أجاب عنها تلاميذ أبي حنيفة (١٥٩) فكانها كانت في الفقه المقارن ، كما نقول الآن .

### ١٦٠ ما بين أبي محرز وأسيد بن الفرات :

والى جانب ترجمة أبي محرز ، الذي اعتز زيادة الله بتولية ابنه أحمد القضاء ، بين تراجم المالكية فى إفريقية ، فإن أخباره توجد متناثرة فى تراجم فقهاء ذلك العصر وأمرائه ، وخاصة فى ترجمة أسيد بن الفرات الذى ولاء زيادة الله القضاء الى جانب أبي محرز فى سنة ٢٠٣ هـ / ٨١٨ م ، فكانت أول سابقة فى تولية القضاء لرجلين معا (١٦٠) .

والحقيقة أنه اذا كان أسيد أكثر علما وفقها من أبي محرز ، فقد كان أبو محرز ، أشد من أسيد رأيا وصوابا (١٦١) ، كما كان أبو محرز أكثر احسانا لعربيه ، مقلا فى كلامه (١٦٢) . وهكذا كان أبو محرز ، قيل أن يلى القضاء ، يستفتى فى القيروان ، هو وأسيد بن الفرات ، وزكرياء بن محمد بن إحكم إلخمي ، ومن فى طبقتهم من الفقهاء والعلماء (١٦٣) .

والمعروف عن أبي محرز أنه كان رقيقا لينا فى أحكامه ، يميل الى الأناة

(١٥٥) المدرك ، ص ٢٢٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٢١ .

(١٥٦) المدرك ، ص ٢٢٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٢٨ . وأنظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٩١

و ١٧٤ .

(١٥٧) المدرك ، ص ٢٤٠ ، تراجم أغلبية ، ص ٤١ . وأنظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٤

و ١٠٦ .

(١٥٨) المدرك ، ص ٤٦٥ ، تراجم أغلبية ، ص ٥٣ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٧٤ .

(١٥٩) المدرك : ص ٤٦٩ . وما بعدها ، تراجم أغلبية ، ص ٥٧ - ٥٩ .

(١٦٠) المدرك ، ص ٤٧٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٥ ( تزيح الرواية ولاية أسيد ما بين

سنة ٢٠٣ هـ وسنة ٢٠٤ هـ ) ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٨٥ .

(١٦١) المدرك ، ص ٤٧٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٥ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٨٩ .

(١٦٢) المدرك ، ص ٤٧٩ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٩ .

(١٦٣) المدرك ، ص ٤٩١ ، تراجم أغلبية ، ص ٨٤ .

والنثروى فى فتاواه ، وياخذ طريق التساهل والعفو . ولقد ظهر تساهله فى ميته الى التسامح مع الجند المتمردين على زيادة الله فى ثورة الطنبزى الخطيرة . وذلك انه بينما كان فقيه ، مثل : عبد الله بن أبى حسان اليحصبى يريد الوقوف بصلابة ضد الثوار بعد هزيمتهم ، لأنهم كانوا قد أغاروا على منازلهم وانتهبوها ، واضطروه الى الاستخفاف ، فيقول : لزيادة الله ، الذى نصحه العلماء بالعفو ورغبوه فيه : ان العفو مفسدة ، ولن يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، كان أبو محرز يقول : العفو أقرب للتقوى (١٦٤) . وهو لذلك يتصدى لابن أبى حسان اليحصبى ، ويقول له : أمن أجل شويهاك أو رميكاتك تستحل دماء المسلمين (١٦٥) .

ومثل هذا كان رأى أبى محرز فيما يرمى بتهمة الزندقة - التى صارت جريمة سياسية فى كثير من الأحيان - مهما كان حال صاحبها : أن يستتاب . وهو يوبخ انقيبه أبا زكريا بن الحكم عندما يقول : ان رأى أهل العلم أنه يقتل اذا كان مظهرًا للإسلام ، وأن كان هو نفسه لا يأخذ بهذا الرأى ، ويرميه بالحق لأن كلامه هذا يجرى الأمير - وهو زيادة الله الذى كان حاضرا مجلس الفتوى - على سفك الدماء (١٦٦) . وهو هنا يمثل فقهاء افریقیة ، فى ذلك العصر ، ممن كانوا لا يهابون السلاطين ، ولا يخشون فى الله لومة لائم . فهو يقف الى جانب أسد بن الفرات ضد الرجل ، الذى أراد أن يتملق زيادة الله ، فقال له : أنه رأى فى المنام كأن جبريل وقف بين يديه ومعه نور - رغم سعادة الأمير بتلك الرؤيا الكاذبة (١٦٧) . وكان أبو محرز يميل الى الثانى أيضا قبل تقض الهدنة مع الروم عندما اتوا يطلبونها قبل حملة صقلية ، ولو أن زيادة الله أخذ برأى ابن الفرات فى شرعية خرق الهدنة (١٦٨) .

(١٦٤) المدارك ، ص ٤٨٢ ، تراجم أغلبية ، ص ٧٤ ( حيث تقول الرواية أن اليحصبى كان من الرأى فى الجند حتى أنه نظم فى ذلك شعرا يقول فيه :  
أباح طغام الحند جهلا حريمتنا      وشقوا عصا الاسلام من كل جائب  
وعاتوا وثاروا فى البلاد سفاحة      وثنوا بأن الله غير معاقب  
وما هجب بعض الأماجم ضلة      براروا وقطعان الكرام المناسب  
ولكن من قوم الينا اعتزازهم      مبنضا لهم لينا لاحدى المعائب  
وقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٠٣ ( حيث أبيات الشعر مختلفة بشكل بئى ) . وعن اليحصبى مؤرخا ، انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤ .

(١٦٥) المدارك ، ص ٤٨٢ ، تراجم أغلبية ، ص ٧٤ - ٧٥ .  
(١٦٦) المدارك ، ص ٤٧٥ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٤ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٩١ .  
(١٦٧) المدارك ، ص ٤٧٨ - ٤٧٩ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٨ .  
(١٦٨) المدارك ، ص ٤٧٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٦ ، وانظر فيما بعد عن فتح صقلية ص ٢١٢ .



وإذا كان أبو محرز ممن يقول بعدم تحريم النبيذ ، فإنه كان يقول بذلك عن قناعة ، حسب رأى أهل العراق ، ولم يكن يقوله تطلقاً للأمر الذى كان مفرماً بالشراب ، والذي كان يعقد المناظرات فى أمر شراب النبيذ بين أبى محرز ، الذى كان يحله ، وبين أسد ، الذى كان يراه حراماً (١٦٩) .

#### أسد بن الفرات :

وهكذا فإذا حق لزيادة الله أن يتخذ توليته القضاء لـأحمد بن أبى محرز شميماً له يوم الحساب ، فقد كان من حقه أيضاً - الذى تقرر له - أن يعتز بتوليته القضاء قبل ذلك لوالده أحمد ثم تولية أسد بن الفرات أيضاً إلى جانب أبى محرز (١٧٠) فأسد بن الفرات الذى تفقه على مالك بن أنس ، وتعلم فى العراق على تلاميذ أبى حنيفة ، كان يواجه زيادة الله بتحريم الخمر ، كما كان يقف ضد مقالة المعتزلة بخلق القرآن (١٧١) . وكان كثير مثهم ، مثل أبى محرز ، من أصحاب المذهب الحنفى الذى أصبح على أيام الخليفة المأمون المذهب الرسمى للخلافة ، فى : بغداد وفى البلاد التابعة لها كمصر وأفريقية . وفوق هذا وذلك كان أسد بن الفرات أحسن التشجعان على علمه وفقهه (١٧٢) . فأسد بن الفرات ربط فى شخصه بين العلم والتدين والجهاد ، وهى الأمور التى شغف بها زيادة الله .

ولقد كانت وفاة أسد بن الفرات - التى استعظمها أبو محرز ، حتى قال : « اليوم مات العلم » (١٧٣) - فى صقلية سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م (١٧٤) ، وتبعه أبو محرز فى السنة التالية ( ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م ) (١٧٥) .

(١٦٩) المدارك ، ص ٤٧٥ . ص ٤٨٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٥ ، ٧٥ . وقارن فطب السور للرفيق ، ص ٤٨٦ - ٤٨٩ ( حيث تضم الرواية أسد بن الفرات إلى جانب أبى محرز فى تحليل النبيذ ، وهو الأمر الذى لم يذكر أبداً عن أسد ) .

(١٧٠) انظر المالكي ، ج ١ ص ١٨٥ ( حيث النص على أن الوزير على بن أحمد هو الذى سمى لى ولاية أسد ، وكان يود عزل أبى محرز ) - وانظر الصفحة ٦٧ ، وهـ ١٦٠ .

(١٧١) المدارك ، ص ٤٧٣ - ٤٧٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٢ - ٦٣ . وقارن المدارك ، ج ١ ص ١٨١ ، ١٨٢ .

(١٧٢) المدارك ، ص ٤٧٣ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٦ ، المالكي ، ج ٢ ص ١٨٨ - وهذا ما تشير إليه عند الكلام عن فتح صقلية

(١٧٣) المدارك ، ص ٤٧٥ ( رواية عمران بن أبى محرز ) ، تراجم أغلبية ، ص ٦٤ .

(١٧٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٧٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

### أحمد بن أبي محرز :

ولا ندرى من اذى ولى القضاء ، بعد أبي محرز ، وذلك أن الحوليات لا تذكر لنا تولية أحمد بن أبي محرز لقضاء افرريقية ، التي اعتز بها زياد الله إلا في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٤ م ، ثم تفاجئنا بوفاته في السنة التالية ( ٢٢١ هـ / ٨٣٥ م ) كقاض لصقلية ، بعد ولاية لم تدم الا حوالى تسعة أشهر فقط ، جمع فيها بين قضاء افرريقية وقضاء صقلية على ما يظن (١٧٦) .

والهم إن أحمد بن أبي محرز الذى عرف بأنه لا يخشى من الله لومة لائم ، كان من التقوى والورع بحيث أنه كان عازفا عن تقليد القضاء الذى لم يقبل ولايته الا مكرها (١٧٧) . ولهذا قالت بعض الروايات انه لم يحكم يحكم حتى مات (١٧٨) ، رغم ما تنص عليه روايات أخرى من أنه تحرى غاية العدل في اجراءاته القضائية : فلم يقبل وكالة اقارب الامير أو حشمه أو من يلوذ به . هذا ، الى جانب اشارات أخرى الى انصافه وإلى وقوفه بصلاية أمام الوزير على بن حميد عندما أراد مساندة بعض المتخاصمين ، واجبساره الوزير على البراءة من محسوبه ، وذلك في حضرة زيادة الله ، وأمام الملأ من الناس ، مما كان له رجة عظيمة بالقيروان (١٧٩) .

والذى يستأثر بعناية الكتاب في وفاة ابن أبي محرز ، الذى كان كثير البكاء غزير الدمعة ، أنه أوصى أحماء عمران بن أبي محرز أن يكتم موته حتى يكفنه ، ويصلى عليه خوفا أن يكفنه زيادة الله ويصلى عليه . ونفذ عمران الوصية ، ولم يدر فتیان زيادة الله بالامر الا بعد أن حمل نعش ألقساضى الورع - الذى أراد أن يهرب ميتا من زيادة الله بعد أن عجز عن الهروب منه حيا - خارج داره . وهنا اكتفى خلف الفتى بنذر الكثير من المسك الذى كان أحضره على جثمان القاضى ، ورجع الى القصر بما كان معه من الأكفان . وهكذا

(١٧٦) انظر بن عدادى ، ج ١ ص ١٠٦ ، المالکى ، ج ١ ص ٣٠٥ . هذا ولو أن رواية أبي العرب ( ط . تونس ، ص ١٦٧ ) تقول انه ولى بعد وفاة والده أبي محرز ، مما يعنى أن خطة القضاء ظلت شائرة لحوال سـت سنوات منذ وفاة أبي محرز ، وهو الامر المستبعد ، رغم ما تنقله رواية المالکى ( ج ١ ص ٣٠٦ ) من أن الناس كانوا مستعينين من ولاية القضاء عندما أجبر زيادة الله أحمد بن أبي محرز على قبولها .

(١٧٧) المالکى . ج ١ ص ٣٠٥ .

(١٧٨) أبو العرب . ط . تونس . ص ١٦٧ . المالکى . ج ١ ص ٣٠٥ .

(١٧٩) المالکى . ج ١ ص ٣٠٦ - ٣٠٨ .

يمكن زيادة الله من النفاق بالجنابة الا عند المصلي خارج المدينة ، حيث  
فصل عليه وخضر دفنه . وتقول الرواية انه بعد أن عزى الأمير عتران  
القاضي أحمد ، قال : يا اهل القيروان لو أراد الله لكم خيرا ، لما خرج  
، أبى محرز من بين أظهركم (١٨٠) .

وهكذا حق لزيادة الله أن يعتز بقاضييه أحمد بن أبى محرز ، وتؤكد  
على رأيه شهادة سجنون فيما بعد ، فقد كان اذا تكلم فيمن تقدمه من  
ضامة ، فذكر له أحمد بن أبى محرز ، لم يتكلم فيه الا بخير لفصله (١٨١) .

### مال زيادة الله العمرانية :

رباط سوسة :

والحقيقة انه على عكس ما قد يتوهمه الناظر السريع في حياة زيادة الله  
أنها كانت حياة رجل متمزق بين العنف والبحث عن اللذة ، حتى أن قاضييه  
أن يخاف أن يكفنه بأثواب من عنده أو أن يصل على جنازته ، نجد أن المتأمل  
في حياته يكشف خلف ستار هذا المظهر الخداع رجلا قد وهب نفسه لأعمال  
جبر ، وعلى رأسها الجهاد . ففي سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م بدأ ببناء واحد من أكبر  
حصون المرابطين من العباد المجاهدين في سوسة ، وهو رباط سوسة  
لشهور ، الذي أصبح بعد سنوات قليلة قاعدة لأكبر عملية غزو بحرية قام  
بها العرب فيما وراء البحار ، وهي فتح صقلية وإيطاليا . كما صار صنوا  
رباط المنستير الذي أصبح أكبر رباطات السواحل الإفريقية : حتى اعتبر  
نتيجة من عتبات الجنة ، وحتى أصبحت الإقامة فيه لمدة يوم وليلة أعظم  
نجرا من الحج أو الانقطاع الى اصيللة والصوم . وبذلك مزج علماء افريقية  
الأغلبية بين العلم والتدين والجهاد ، بطريقة لم تعرف في غير افريقية من بلاد  
الاسلام .

ورباط سوسة (١٨٢) ، كما وصلنا ، أشبه بحصن مزيج الشكل ، طول  
ضلعه حوالي ٤٠ مترا ، تدغم جدرانته الأربعة ثمانية أبراج : ٤ ( أربعة ) منها

(١٨٠) ابن طاري ، ج ١ ص ٦٠٦ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ٣٠٩ حيث النص على  
أن صراق هو ابن القاضي أحمد وليس أخاه .

(١٨١) أنجز العرب ، ط ١ - تونس ، ص ١٦٧ .

(١٨٢) أنظر البكري ، ص ٣٥ ( حيث يصلح بيان أن محرز عظيم تكاليفه ) - سوس-بلورد  
يقتن يعرف ببحر المحرز الرباط ، وهو مأخوذ للاختصار والاختصار من داخله ضمنين - ثان - ليس  
القصبة . وهو بجوف المدينة متصل بدوار الصناعة - بسفح الجبل الذي هو في سنده ) .

في رواقه ايساء ، و ٤ ( أربعة ) في وسط كل من حوائطه الأربعة . والأبراج مستديرة الشكل عدا اثنتين منها فلهما شكل مربع ، وأحدهما يقع في الركن الجنوبي الشرقي حيث توجد في أعلاه منارة مربعة الشكل ، يظن أنها أقيمت من أجل إرسال الاشارات الضوئية التي كان يتبادلها جسد المحارس ، والثاني في وسط الجدار الجنوبي حيث الباب الوحيد للرباط . وكانت تعلو برج هذا الباب قبة ذات شرفات ( جوسق ) ، ربما كانت تستخدم كمئذنة للجامع الذي يقع في الدور العلوى من هذا الجانب من الرباط .

أما الفناء المربع في داخل الحصن ، فهو أشبه بصحن الجامع الكبير ، وتحيط بجوانبه وراء الأروقة غرف العباد وصوامعهم . الموزعة في الدور الأرضي على جوانب المحيطان الأربعة ، بينما هي موزعة في الدور العلوى في ثلاثة اتجاهات فقط . اذ الحقيقة أن المسجد ، الذي يتكون من أحد سر رواقا رأسيا على حائط القبلة ، وبلاطتين عرصيتين ، يشغل الجزء العلوى المواجه للحائط الجنوبي للرباط ، وهو حائط القبلة (١٨٣) .

#### قنطرة باب أبى الربيع :

والى جانب مجهودات زيادة الله في بناء رباط سوسة للعباد المجاهدين ، بنى قنطرة باب أبى الربيع في القيروان ، التي كانت ساقية عظيمة تحمل الماء من الجبل القريب عبر الوادى ، على ارتفاع شاهق بفضل حناياها أو أقواسها الكبيرة ، مما كان له أثره في العمارة الاسلامية في افريقية وسائر بلاد المغرب والاندلس . وذلك أنه كانت توجد في افريقية نماذج لهذا النوع من السواقي المحمولة على القناطر منذ أيام الرومان ، كما كان الحال كذلك في الاندلس ، مثل . قناطر ماردة التي بقيت لنا أجزاء منها (١٨٤) .

---

(١٨٣) انظر ج . ماوسيه ، مختصر الفن الاسلامي ، ج ١ ص ٤٧ - ٤٩ ، شكل ٢٠ ص ٤٨ ( تخطيط يجسم رباط سوسة ) . السيد هيد المرير سالم ، المغرب الكبير ( ج ٢ ) ص ٢٤٩ وما بعدها .

(١٨٤) من قناطر باب تونس المزدوجة قرب القيروان انظر ج . ماوسيه ، مختصر الفن الاسلامي ( بالفرنسية ) ، ج ١ ص ٥٣ . ومن قناطر ماردة انظر ج ١ ص ٢٣٠ - ٢٣١ حيث . الاشارة الى احتمال تأثيرها على الأقواس المزدوجة على جامع قرطبة . وعن معارضة هذا الرأي انظر أحمد بكري في المسهل لمباني القاهرة ومبانيها ، ص ١٣ - ١٤ ، بحيث يقرر المؤلف ، إن ، أقواس جامع قرطبة المزدوجة هل عربي مبتكر لا علاقة له بقناطر ماردة . وانظر شكل ١ ص ١٥ .

وهكذا تلك قِطادة الله مهتما بأعمار البلاد ، مجتهدا في تحقيق أسباب  
الحياة الطيبة لشعبه ، رغم ما واجهه من المصاعب ، وما عاناه من التجارب  
والتي تمثلت فيما رأيناه من الفتن - وحسن رعاية ريادة الله لمصالح شعبه  
باعتبار من مبادئ الإسلام الأساسية التي تنص على مسئولية كل راع عن  
رعيته ، وذلك أن الرعية هي أصل رخاء الدولة ، إذ : « المال رزق تجمعه  
الرعية - كما قال فلاسفة السياسة - والرعية عبيد يتعهدهم العدل » (١٨٥) .

#### مسجد القيروان الجامع :

وتمت بناء المسجد الجامع في القيروان - الذي اختطه عقبة لأول مرة -  
سنة ٥٠ هـ / ٦٧٠ م ، ثم جدد حسان سنة ٨٤ هـ / ٧٠٣ م ، ووسعه بشر  
أبي صفوان سنة ١٠٥ هـ / ٧٢٥ م ، وبنى منارته ثم جدد بعدة يزيد بن حاتم  
سنة ١٥٧ هـ / ٧٧٤ م ليتزوج أعمال زيادة الله ، وليصبح اثرا باقيا الى اليوم .  
من آثار الأغالية (١٨٦) .

لمنى شهر جمادى الآخرة من سنة ٢٢١ هـ / مايو - يونيو ٨٣٦ م (١٨٧) .  
قام بزيادة الله فأمر بهدم بناء المسجد العتيق - حاشا للحراب ، بحراب عقبة -  
بعد أن لم يعد مناسبا ، من حيث السعة أو من حيث الفخامة ، بمدنسة  
للقیروان التي أصبحت أعظم عواصم المغرب - كما لم يعد مناسبا بالملكة  
للأعلوية التي وطدت أقدامها في الأريقية وأصبح بلاطها مناسبا لبلاط الخلافة .  
بني يعداد - وأعاد زيادة الله البناء بالصخر والأجر والرخام ، تاركا محراب  
عقبة القديم بعد أن كساه كله بالرخام المخرم للنقوش بالكتابة وبغيرها من  
الحرف ، من أسفله الى أعلاه (١٨٨) .

ولم يبخل زيادة الله في النفقة عليه ، مما بلغ ٨٦ ( ستة وثمانين )

- (١٨٥) كتاب السياسة في تنوير الرياسة . في الأصول اليونانية للنظريات السياسية في  
الإسلام ، تحقيق عبد الرحمن مدوي ، القاهرة ١٩٥٤ ، لصل العدل ، ص ١٢٧ .
- (١٨٦) ومن الآثار الطريفة الخاصة بتلك التحديدات التي طرأت على الجامع منذ بناء  
عقبة . ما كانت تتبره بين الصيحي المرتين ، الكيوتن ، المخرية والصلطالية . علما ما فهم  
من ترسه الفقيه عبد الله بن أبي حسان اليحصي ( اليحي ) الذي كان مقربا من زيادة الله .  
فهما قلم زيادة الله بإصلاحه في جامع القيروان ما زعمه قائلا : « عاد المسجد حضريا » .  
ويشرح سلب المادوك ذلك بأن عقبة قرى وريادة لله تيمم لهما مقبرتان . - هذا ، كما قال  
له زيادة الله مرة أخرى : « معروفا آثاركم من الجامع » ( المادوك ، ص ٤٨٤ ) .
- (١٨٧) التويري . على قريصة ابن سفلون . ج ٩ ص ٤١٢ . -
- (١٨٨) الخلاصة السراج ص ٦٠ - ١٦٢ . « وقولون وصف البكري ( الذي يعتبر أقدم من كامل  
وكتنا من بناء الجامع » ص ٣٤ .

الف ديار - وتقلب الظن أنه هو الذى جلب له الأساطين الجميلة المحرقة  
بالبيض والسواد المشدين (١٨٩) من المعابد العديدة والكنائس من أنحاء  
أفريقية ، ومنها السارتان الحراوان اللتان توجدان قبالة المحراب ، واللتان  
وصفتا بأنه لا مثيل لهما فى العالم (١٩٠) ، وإنه نسب حلها إلى حسان  
أبن النعمان (١٩١) -

ومسجد القيروان الجامع الحالى الذى اتفق على أنه بقى لنا كما تركه  
زيادة الله - بصرف النظر عن بعض التوسعات فى بيت الصلاة ، مما يمكن  
أن يكون قد تحدثت فى فترات تالية لمعهد زيادة الله - يشغل مساحة مستطيل  
طوله حوالى ١٣٥ مترا ، وعرضه ٨٠ مترا ، ويحوى كلا من بيت الصلاة  
المغطى ، والصحن المكشوف ، وبيت الصلاة يحوى ١٧ ( سبعة عشر ) رواقا.  
حلوية تمتد من الشمال القربى إلى الجنوب الشرقى ، والرواق الأوسط منها  
أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا ، وتقوم على طرفيه اشمالي والجنوبى قبتان •  
والخط المستقيم بين القبتين يمثل اتجاه القبلة بالنسبة لأهل القيروان •  
ببلاطة المحراب العريضة تحمل على طرفيها قبتين هي الأخرى • أما الصحن  
فهو متنوع جدا ، وتحيط به من جهاته الأربعة أروقة مربعة ، باستثناء  
الجهة الشمالية حيث تقطع المذابة تلك الأروقة •

أما المذابة فهي عبارة عن ثلاثة أبراج مربعة الشكل ، الواحد منها فوق  
الآخر • والثالث منها ، وهو العلوى ، يعطيه قبة مصلعة بدعيرة • ويلاحظ  
أن أضلاع البرج الأول ، الذى يظن أنه بنى فى خلافة هشام بن عبد الملك ،  
لميست رأسية ، بل هي تنحرف نحو الداخل فى اتجاه القبة • وعرض هذا  
البرج الرئيسى ، ١٠٥ مترا ، وارتفاعه ١٩ مترا • أما ارتفاع المنسارة  
بأدوارها الثلاثة فيبلغ حوالى ٢٥ مترا (١٩٢) •

والمذابة بكتبتها بالفضحة ، وقامتيا العريضة ، وهي قائمة فى طرف  
الصحن المذثر بقلالة الأروقة تضيئ على المكان زينة ذات جلاله أخاذ • وبيت

(١٨٩) الحلة السجدة ، ج ١ ص ١٦٢ ، وقارن الميكرو مدبر ٢٤ •

(١٩٠) الحلة السجدة ، ج ١ ص ١٦٢ - ١٦٤ •

(١٩١) البكرى ، ص ٢٤ ، وقارن الإستبان ، ص ٩٨٤ ( حيث يصفها بالخرراوان •

وإن كان البكرى يذكر العمود الأخضر الذى اشتراه يزيد بن حاتم بمال جليل - ص ٢٢ ) •

دله (١٩٢) انظر مروج - مارسية ، مختصر الفن الاسلامى ( بالعربية ) ، ج ١ ص ٢٧ - ٢٨  
• حيث المقارنات مع معلومات البكرى ، ص ٢٢ ) ، وقارن أسد فكرى ، القلعة ، مساجد القاهرة •  
ومعالمها ، ٢٠٣ - ٢٠٤ ، للسيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، ج ٢ ص ٤٢٢ وما بعدها •

الصلاة ، كما يقول جورج مارسيه ، بغاية أعمدته التي لا تعد ولا تحصى ، وبأورقته التي يأتيها الضوء هادئاً من خلال الأبواب ، تحدث في النفس شعوراً قويا ساحراً (١٩٢) .

وهكذا حتى لزيادة الله الأول بن إبراهيم بن الأغلب أن يموت راضياً ، ولجيا ثوب ربه ، في يوم الثلاثاء ١٤ رجب سنة ٢٢٣ هـ / ١١ يونية ٨٢٨ م ، وله من العمر ( واحد وخمسون ) سنة ، بعد ولاية حافلة بجلال الأعمال والخطوب ، استمرت لأكثر من ٢١ سنة (١٩٤) . وخلفه في ملك إفريقية أخوه الأغلب أبو عقال .

أبو عقال الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب المعروف بغزور : ( ٢٢٣ - ٢٢٦ هـ / ٨٢٨ - ٨٤٧ م ) :

الامن على عهد الأغلب :

آل ملك إفريقية بعد وفاة زيادة الله الأول آل أخيه الأغلب ، الذي كان في الخمسين من عمره ، والذي كانت قد آلت إليه أمور دولة زيادة الله منذ عودته من مصر ، كما تقول رواية التويري ، وإن لم تشر بعد ذلك إلى أي نشاط له (١٩٥) .

ولم يستمر حكم الأغلب أبي عقال إلا أقل من ثلاث سنوات تمتعت بظلال خلالها بفترة من الأمن والاستقرار ، كما يقول الكتاب ، إذا استثنينا تلك الحملة التي وجهها في سنة ٢٢٤ هـ / ٨٢٨ م بقيادة قائده عيسى بن ريمان بالأزدى ، ضد قبائل لواتة وزواغة ومكناسة ، من الحوارج في إقليم الجريد . ولقد انتهت الحملة بقتل تلك القبائل قتلاً ذريعاً ، حتى قيل أن عيسى أنفاهم بين آخرهم ، فيما بين مدينتي قفصة وقسطلية ( توزر ) (١٩٦) ، قبل أن

(١٩٢) أنظر جورج مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي ( بالفرنسية ) ، ج ٦ ص ٢٧ .  
(١٩٤) التويري ، المخطوط ، ج ٢٤ ص ١١٢ ، ترجمة ابن خلدون ، ج ٦ ص ٤١٢ ، ابن الخطيب ، أعمال الاعلام ، قسم ٣ ، ص ٢٠ ، وقارن الحلة السها ، ج ٢ ص ١٦٤ .  
(١٩٥) أنظر فيما سبق ، ص ٤٣ وهـ ٧١ - حيث الإشارة إلى انه جعل أمور دولته إلى الأغلب . لما تم علم الإشارة إلى نشاط الأغلب فيمكن أن يفسر بأن الأغلب كان قد دس من الخبيث العتيق بالسكوت عنه . إلا هذا كان الأمر قد التبس ، في بعض الكتاب فخلطوا بين الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب وبين ابن عمه الوزر الأغلب بن عبد الله بن سيالم المشهور بظنون .  
(١٩٦) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٤ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥٤ إلى الذي يخص كل منهم حوارج ) .

يعود بمقتانهم وأسلابهم ، كما يقول ابن الأثير (١٩٧) .

والحقيقة أن رواية كل من ابن الأثير ، وابن عذارى ، وابن خلدون ، والنويرى ، عن عهد أبي عقاب ، تكاد تكون نفس الرواية على شيء من الاختصار أو الاسهاب ، ففى بعض الفقرات ، مما يوحى بأنها منقولة عن إرفيقه القيروانى ، وإن كان ابن عذارى يذكر فى أحداث حملة سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٨ م . ابن القطان صاحب كتاب نظم الجمان ( الذى وصلتنا قطعة منه فى تاريخ الموحدين ) -

### خزرج

عرف أبو عقاب الاغلب بلقب خزرج ، مع أنه من المعروف أن تحريف اسم الاغلب على الطريقة المغربية الأندلسية هو « غلبون » ، كما هو الحال بالنسبة لوزير قيادة الله وابن عمه الاغلب بن عبد الله بن الاغلب . ونعني لا نعرف الظروف التى أعطى فيها الاغلب لقب حرر الذى يعطيه الكتاب . (١٩٨) ، وهو من الأسماء المغربية المشهورة عند الزنابيين ، التى تعرف عندهم فى شكل « خزرون » ، مما يحتمل معه أن يكون الاسم قد أعطى له محايمة للزناتية . ولا يأس أن يكون أعطى له للفرقة بينه وبين ابن عمه الوزير غلبون .

### العودة الى ضريبة العشر :

وخلال فترة حكمه القصيرة استتب الأمن بين الناس واستقرت أمور الجند بفضل الاجراءات التى اتخذها الاغلب ، والتى يشير اليها الكتاب سريعا عندما يقولون انه غير أحداثا كثيرة كانت قبله (١٩٩) . وابن الأثير يفسر تلك الأحداث التى غيرها بأنها كانت من المظالم (٢٠٠) ، مما يعنى أنها كانت تتعلق بالضرائب الثابتة التى قررها الأمير عبد الله بدلا من العشر الذى كان يمثل

(١٩٨) ابن الأثير - سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٢ - والعصر مما لا يذكر الا أنه سيرى مرة لى سنة ٢٢٤ هـ -

١ . (١٩٨) أنظر - لحن ، على ج ١ ص ١٠٧ ، النويرى - المخطوط - ج ٢٢ ص ١١٢ ، لترجمة ج ١ ص ٤٦٤ ، وكانت ابن الأثير سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٤ حيث الكية أو عفان بدلا من - أى عقاب - من تحريفه للنساج - أى اسم جزر فلا يذكره .

(١٩٩) ابن عذارى - ج ٢ ص ٢٠٤ - والنويرى ، المخطوط - ج ٢٢ ص ١١٢ - ١١٢ ب .

لترجمة ج ١ ص ٤٦٤ ، الحلة السرياء ، ج ١ ص ١٦٨ .

(٢٠٠) ابن الأثير سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٢ .



الضرية القانونية المعروفة بخراج الأرض ، والتي كانت تدفع عينا ، حسبما  
تحمله الأرض من الفلات (٢٠٦) .

#### ضبط الجند والعمال :

أما عن الجند فتقول الرواية انه أحسن اليهم بمعنى أنه أجزل لهم المعطاء  
ودفعه اليهم في مواعيده المقررة ، فكان ذلك سببا في قطع شفيعهم ، كما  
تشير الرواية أيضا الى أن انقطاع الحروب في أيامه كانت من أسباب أمنهم .

أما عن عماله ونوابه في الأقاليم فقد كف أيديهم عن التناول على أموال  
الناس ، وعما كانوا يرتكبونه من المظالم عن طريق زيادة رواتبهم ، ودفعها  
لهم في أوقاتها المقررة أيضا (٢٠٧) .

#### منع التبيذ :

والى جانب ذلك قام أبو عقاب الأغلب بإجراء كان فيه إرضاء لمشتايخ  
القيروان وعلماؤها وعبادها ، كما كان له أثره الطيب في قلوب الناس ، وذلك  
أنه منع عمل التبيذ والخمر في القيروان (٢٠٨) ، بل وعاقب أيضا علي يمينه  
وشربه (٢٠٩) ، بعد أن كان بعض فقهاء الحنفية يبيحونه ، وبعد أن كان زيادة الله  
يعقد المناظرات في تحليل التبيذ وتحريمه (٢١٠) .

وهكذا انتهت ولاية الأغلب الذي توفي في يوم الخميس ٢٢ ربيع الآخر  
سنة ٢٢٦ هـ / فبراير ٨٤١ م راضيا ، مرضيا عنه من الكتاب الذين شبهوه  
بجده وسميه الأغلب ، ليس من حيث الاسم فقط ، بل ومن حيث الخلق  
بواخلق كذلك (٢١١) . وخلفه ابنه أبو العباس محمد .

(٢٠٦) انظر قسما سبق ، ص ٤١ - ٤٢ .

(٢٠٧) انظر ابن عثاري ، ج ١ ص ١٠٧ ، ابن الأثير ، سنة ٢٢٣ ، ج ٦ ص ٤٩٢ ،  
النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب . الترجمة ج ١ ص ٤١٤ ، الحلة السرياء ، ج ٨  
ص ١٦٨ .

(٢٠٨) ابن الأثير ، سنة ٢٢٣ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٢ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص  
١١٣ ب . الترجمة ، ج ١ ص ٤١٤ ، الحلة السرياء ، ج ٨ ص ١٦٨ .

(٢٠٩) ابن عثاري ، ج ١ ص ١٠٧ .

(٢١٠) انظر قسما سبق ، ص ٦٨ - ٦٩ .

(٢١١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ، الترجمة ج ١ ص ٤١٤ .

أبو العباس محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب ( ٢٢٦ هـ - ٢٤٢ هـ /  
٨٤١ - ٨٥٦ م ) :

#### معالم العهد :

خلف الاعلب في اماره اترقية ابنه أبو العباس محمد الذي بقى في الملك مدة زادت على ١٥ ( خمس عشرة ) سنة ، كانت أهم أحداثها الداخلية مشاركة أخيه أحمد له في الأمور ، ثم قيامه بانقلاب عليه استمر أكثر من سنة ، استعاد بعدها محمد سلطانه - وهي الأمور التي تدخل في النزاع بين أفراد الأسرة المالكة من أجل الحكم .

أما عن أحوال البلاد فكانت هادئة مطمئنة ، لم يعكر صفوها الا بغض الاضطرابات التي قام بها قواد الجند في المناطق الثائرة دائما ، وهي الزاب ، وتونس - وكان ذلك كرد فعل طبيعي لأزمة الحكم التي ثارت بين الأخوين . وعلى المستوى الدينى والادارى كان عهد أبى العباس محمد بن الأغلب ، هو عصر عظماء العلماء العباد ، مثل : أبى محمد عبد الله بن أبى حسان اليحصبي ( توفى سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤٢ م ) والبهلول بن عمر بن صالح ( توفى سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٦ م ) ، والامام سحنون بن سعيد ( الذى ولى القضاء سنة ٢٣٣ هـ / ٨٤٧ م ، وتوفى سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م ) . أما عن السياسة الخارجية على عهد محمد بن الأغلب ، فقد تمثلت في استمرار الفتوح فى صقلية ، وهو الأمر الذى خصصنا له فصولا تالية .

وأهم مصادرنا الأساسية هنا هو ابن عذارى الذى يهتم أكثر ما يهتم بالفتوح فى صقلية . أما ابن الأثير فروايته مبتورة بشكل غير عادى ، اذ لا يذكر الا خبر بناء مدينة أو حصن فى المغرب الأوسط قرب تاهرت ، قبل ذكر تاريخ وفاة الأمير بشكل تفصيلي ، وذكر أيام حكمه بالسنوات والأشهر والأيام ، مما يرجح أنه خص مصدره ، وهو الرقيق ، تلخيصا مقتضبا ، الا اذا كانت النسخة التي وصلتنا من ابن الأثير ناقصة . وهذا يظهر من مقارنة رواية ابن الأثير برواية النويري ، الذى ينقل هنا من الرقيق مباشرة . ورواية النويري مليئة بالتفصيلات العجيبة فيما يتعلق بالصراع بين الأميرين الأخوين ، وهو الأمر الذى لا نجد له أثرا فى ابن الأثير . وهذا ما جعلنا نشكك فى أن تكون النسخة التى بين أيدينا من كتاب الكامل قد وصلتنا كاملة . وهذا لا يمنع من أن يكون صاحب الكامل قد انتخب من الروايات ما زاده مضافا ، وهو أهل لذلك .

### هناك محدود المواهب ، حسن الطالع :-

وأول ما يوصف به أبو العباس محمد بن الأغلب ، الذي كان في  
الواحدة والعشرين من عمره عندما تولى الملك ، هو قلة العلم . فهو ضعيف  
في العربية ، ولا يعرف التفرقة بين المذهب الكبرى ، كالحنفية والمالكية ،  
بل هو لا يعرف موضوعها أصلاً (٢٠٧) ، ولكنه كان مع ذلك مظهرًا في جريته  
على من ناواه (٢٠٨) .

وفي السنوات الأولى من إمارته تمت البلاد بالهدوء والسكينة ، إذ أنه  
أشرك أخاه أبا جعفر أحمد بن الأغلب في الحكم ، فقلده كثيرا من الأعمال التي  
حسار يديرها له كاتبه نصر بن حمزة الجروي . وعهد محمد الأمير بالوزارة  
وتسيير دفة أمور المملكة إلى الأخوين : أبي عبد الله محمد بن علي بن حميد ،  
وأبي حميد أحمد بن علي بن حميد . والظاهر أنه بينما كان الأمير محمد  
منكبًا على أشرب والاشتغال باللهو واللذ ، استبد ابنه علي بن حميد بالأمور  
دونه مما أثار حقد أخيه أحمد . ومن الواضح أنه كان لحشد أفراد بطانة  
أحمد لبني حميد ، مثل : نصر بن حمزة الكاتب ، أثره في توجيهه نحو  
الاستبداد بالسلطة دون أخيه الأمير (٢٠٩) .

### انقلاب يديره أخوه أحمد :

وهكذا اتفق أبو جعفر أحمد بن الأغلب مع عسدد من أعرافه وأهل  
بطانته على مفاجأة قصر الأمير محمد في مدينة القصر القديم ، وذلك وقت  
الظهرة من أحد أيام الصيف في سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٤ م ، عندما يكون باب

(٢٠٧) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب - الذي يرميه بأنه كان من أجهل  
الناس . أما رواية ابن عذاري ، ( المأخوذة من حرب وغيره ) ، ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٨ ، فهي  
تخص على أنه كان يكتب كلمة الظبي بالفساد « غيب » وليس بالظاء - وهو الأمر المقبول  
الذي يحدث عند بعض التملكين في أيامنا هذه . ولكن الرواية تخرج من حد النقد إلى حد  
التشكيك ، عندما تقول إن الأمير الشاب اعتذر من ذلك بأن في كتابتها قولان : حسبما يقول  
كل من أبي حنيفة ومالك بن أنس . مما أثار عجب الباحثين . وقارن الحلة السراء ، ج ١  
ص ١٦٩ : حيث تخص الرواية على أنه كان كرسجا . وجهه وجهه خصى وليس فيه إلا شعرات  
يسيرة . عينا لا يولد له ، موصوفا بعلم وجود ، وقارن ابن الخطيب ، أصالة الأعلام . لم ٢ .  
ص ١٠ .

(٢٠٨) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب - الترجمة لـ ( ص ٤١٥ ) .  
(٢٠٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة ج ١ ص ٤١٥ .

القصر خاليا من الحرس والبوابين - ونجح المتآمرون من رجال أحمد في اقتحام أبواب القصر ، وبعد أن ألقوها حلقهم هجموا على الوزير أبي عبد الله محمد بن علي بن حميد ، وقتلوه بأمر أحمد . وفي هذه الأثناء نجح الأمير محمد في اللجوء إلى قصر ( قبة ) عمه زيادة الله ، حيث لحق به أبو حميد أحمد بن علي بن حميد ، بينما هب رجاله إلى مقاومة المعيرين . ولكن القتال لم يلبث أن توقف عندما أعلن رجال أحمد أنهم لم يخلعوا طاعة الأمير محمد ، وأنهم قاموا بعملهم هذا من أجل تحريره فقط من استبداد بني حميد الذين استأثروا ، دون الأمير ودون جنده ، بالأموال (٢١٠) .

وهنا أسقط في يد الأمير محمد ، فاضطر إلى النزول إلى مجلس العامة . حيث أذن لأخيه أحمد ورجاله بالدخول عليه ، فدخلوا وهم في سلاحهم . ودارت بين الأخوين معاتبة مناسبة ، انتهت باعتذار أحمد ، وإعلانه أن غرضه كإبشغال مكيدة ابني علي بن حميد ، اللذين كانا يسميان في الاستيلاء على السلطة . ولم يجد محمد بدا من مداواة أخيه ، والاعضاء عن فعلته ، وانتهى المجلس بإعلان المصالحة بين الآخرين ، وتعهدهما بالإبقاء على الواحد منهما بالآخر . وكان من شروط الصلح أن يسلم محمد إلى أخيه أحمد ، أبو حميد بن علي شريطة ألا يقتله أو يصيبه منه مكروه ، وهو الشرط الذي لم يوف به أحمد ، إذ عذب أبو حميد وصادر أمواله ، ثم دبر قتله وهو في طريق نفيه إلى مصر ، على يد بعض المقربين إليه ، وهو أبو نصر الفتى ، أحمد موالى إبراهيم بن الأغلب (٢١١) .

#### استبداد أحمد بالسلطة :

وبذلك انتهى الأمر باعتكاف الأمير محمد بمنزله متصرفا إلى اللبس والشراب ، بينما استبد أخوه أحمد بالأمور ، فعظم قدره واشتد سلطانه ،

(٢١٠) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١١٢ ب - ١١٣ ، الترجمة ، ج ٩ من ٤١٥ ، ابن عذاري ، ج ١ من ١٠٨ ، ابن الخليل ، أعمال الأعمال ، قسم ٣ من ٢١ .  
(٢١١) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١١٣ أ - ١١٣ ب - حيث تقول الرواية أن أخا الأمير أحمد أمر إلى أبي نصر الفتى أن يسير بأبي حميد على طريق طرابلس نحو مصر ، وأن يقطعه عندما يصل إلى قلشانة . وهذا ما فعله الفتى إذ خنق أسيره حتى مات ، وحمله على كتفه إلى قلشانة ، وأخبر من قبله أنه لا أثر فيه ولا يفرج . وقال : أنه سقط عن الدابة فمات .  
وقارن الترجمة ، ج ١ من ٤١٦ .

واسجود عني كل دواوين الدولة ، فعزل حجاب محمد واتحد لنفسه حجابا  
حددا ، كما اُخذ حرسا من العبيد والموالي بلغ عدد أفرادهم ٥٠٠ ( حسمائة ) ،  
رجل يقفون ببابه ، ثم انه رفع كاتبه نصر بن حمزة الجروزي الى مرتبة  
الوزير ، وهكذا صار الأمر كله له ، ولم يبق لمحمد من الامارة الا مجرد  
الاسم (٢١٢) .

#### محمد يستعيد سلطانه :

ولكنه لم يقدر لاحد بن الاعلى ان يستمتع طويلا باستبداده بحكم  
افريقية ، ففي السنة التالية ( ٢٣٢ هـ / ٨٤٥ م ) دارت عليه الدائرة ، وعادت  
الأمور الى ولي الأمر الشرعي . فكما كان التحاسد بين رجال حاشية كل من  
الأخوين سببا فيما قام بينهما من الخلاف ، كان التحاسد أيضا بين رجال  
حاشية أحمد هو السبب المباشر للانقلاب المضاد الذي أعاد الأمور الى نصابها  
المشروع . فقد كان استيوار أحمد لكاتبه نصر بن حمزة الجروزي ، سببا في  
اثارة الحقد في قلب واحد من أقرب المقربين اليه ، وهو داود بن حمزة  
الوادري ، الذي كان يرى أنه أولى بالتقديم من الجروزي ، على أساس أنه  
كان المدير الحقيقي للانقلاب .

وعن هذا الطريق فسدت نية الوادري ، وأخذ يعمل ضد أحمد ويراسل  
أخاه الأمير محمد . وكان غدر أحمد بمثابة هزة نفسية عميقة زلزلت كيان  
الأمير محمد الى الأعماق ، فترك الملهو والهزل ، وأخذ في تدبير الحيلة  
لاسترجاع سلطانه المفقود . ومهد محمد للأمر بأن أخذ يبعث الى أعيان  
قربائه من الأسرة الأغلبية وقواد جنده وعبيده ، يسألهم معاونته ضد أخيه ،  
ويعدهم الوعود الجميلة ، ويمنيهم أحسن الأمانى . وكان ممن نجح محمد  
في استمالة الى جانبه ، قريبه القائد أحمد بن سفيان بن سواده التميمي .  
الذي كان أخوه خفاجه في حبس أحمد ، والذي أحسن التدبير في نصرته .  
ودلر الهمس حول أحمد : ان أخاه الأمير يدير الاطاحة به ، ولكنه كان واثقا  
من أنه اتقن تدبير الأمور بحيث لم يبق مجال لأخيه للكيد له . وكان محمد  
الأمير في الوقت الذي يحبك فيه مكيدته يتظاهر أمام رسل أخيه بالإنهماك

---

(٢١٢) التبري . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٢ ب والترجمة ج ١ ص ٤١٧ . ولان  
ابن عسكري ج ١ ص ١٠٩ - حيث يقول النص - وقبض أحمد على ما شاء ، واستخلص من إرادته ،  
وعصب من أحب ، وأعطى الرجال . واستعوز نصر بن حمزة . وانظر ابن الخطيب . أعمال  
الأعلام . قسم ٢ ص ٢١

فى الشراب (٢١٢) -

وفى اليوم الذى قرر محمد توجيه ضربه الى استيلاء اخيه به ، ارسل الى أحمد بن سفيان بن سوانه إشارة البدء - فجعل ابن سوانة يرسل أتباعه من العبيد والموالي الى مدينة القصر القديم ، عليهم الأكسية ويحملون جرار الماء ، كأنهم يقومون بالخدمة ، الى أن اجتمع منهم قبل الزوال فى دار ابن سوانة ثلاثمائة رجل ، أعطاهم السلاح - هذا ، كما كانت جماعة أخرى من أنصار محمد قد واعدوه بالنزول فى قصر الماء عند الغروب ، وأن تكون إشارة البدء بتنفيذ الهجوم هى : أن يستمروا الطبل ويروا الشمع قشتملا . فى أعلى قبة قصر مخند -

- والظاهر أن أحدا كان قد اطمأن تملأ الى فشل أخيه ، وإلى اجكام قديره للأمور ، حتى أنه بدأ هو الآخر يتصرف الى اللهو والشراب - بل أنه كان قد دخل الحمام فى اليوم الذى اختير للقيام بالانقلاب المضاد - ولما كان دخول الحمام فى ذلك الوقت يتطلب الكثير من الوقت ، كما كان يتطلب الراحة بعد الخروج منه ، فإن ذلك يعنى أن أصحاب محمد كلفوا على دراية بما يفعله أحمد فى ذلك الوقت ، وأنهم أحسنوا اختيار ساعة التنفيذ - وتقول الرواية ان عيون أحمد أى جواسيسه عرفوا بما يدبر له ، بل وأخبروه أن المتآمرين سيجمعون عند قصر الماء - ولكن يظهر أن جواسيسه لم يعرفوا ساعة الصفر ، كما تقول الآن ، إذ أنه أرسل خيلا الى قصر الماء وقت الظهيرة ، فلم يجدوا أحدا ، مما دعاه الى تكذيب تلك الأخبار وعدم الاكتراث لها -

أما عن ساعة الصفر التى اختارها محمد ، فكانت ساعة الغروب - فلما أن قربت صلاة المغرب حتى وجه خاصا له الى حرس أخيه الموجودين ببيابة يدعوهم الى مأدبة يترجم بها الأمير - وعندما اجتمعوا قدم لهم الطعام والشراب ، فلما عمل فيهم الشراب احتال على أخذ سيوفهم بحجة أنه يجلبها لهم - ومع أذان المغرب ، وهو وقت إغلاق أبواب القصر ، أتاهم رجاله وعلى رؤسهم عمامة بن عون القرشي ، فقتلوه عن آخرهم - ثم أمر مخند بالطبول

(٢١٢) التورى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٣ م - الترجمة ج ١ ص ١٧ : الحلة الشريفة ج ٣ ص ١٨٢ - وقيل أن الخليل - قتال الأفشان - سنة ٤٧٣ هـ - أنظر ابن خلدون ج ٢ ص ٢٠٠ ( حيث الرواية القسرية كلها ما تشير الى استرجاع ابن العباس محمد لسلطانه خطأ فى سنة ٤٢٣ (٢) هـ -

فصربت ، والثشومع سعى أعلى القمة فأوقدت ، وأقبل أصحابه من جهة قصر  
الماء ومن كل ناحية ، وخرج أحمد بن سفيان بن سواده بمن كان في داره  
من العبيد والموالي ، فجعل يتتبع رجال أحمد أينما وجدهم ، واستمرت عملية  
المطاردة الرائعة طوال الليل -

ومع بزوغ فجر اليوم التالي بعث أحمد بن سفيان إلى القيروان يستنصر  
بأهلها ، فأقبلوا في جموع عظيمة ، وهم يتادون بطاعة محمد . وهنا انهزم  
أصحاب أحمد حزيمة نهائية ، وهرب هو إلى داره . وفكر أحمد في الاستعانة  
بقريبه خفاجة بن سفيان بن سواده التميمي ، الذي كان في حبسه منذ  
سبعة أشهر ، ففكه من السجن ، وطلب منه القوت دون أن يترك له الوقت  
لمعاقبته . وبشهادة فرسان ذلك العصر طلب خفاجة فرسا وسلاحا ، وخرج  
لثوره بنظر فيما يمكن أن يقدمه لناكر الجميل الذي استغاث به . ولكن أهل  
القيروان أقنعوه بالإلحاح من ذلك ، فعاد إلى أحمد بن الأغلب وطلب منه  
الاستسلام لأخيه على الأمان قبل أن يهلك . ونجح خفاجة في كسب الأمان  
له من محمد فعلا .

وابتجأ بالنصر أغدق الأمير محمد على أهل القيروان الذين رجحوا  
كفته ، بالخلع حتى أتى على كل ما كان في خزائنه وخزائن حرمه ، ووصلهم  
بالأموال حتى نعد كل ما كان لديه . أما عن أخيه أحمد فانه نفاه إلى مصر .  
ومن هناك سار إلى العراق حيث مات (٢١٤) .

### من نتائج الصراع بين الأخوين :

#### اضطراب بلاد الزاب :

وهكذا انقضى الاضطراب الذي ترتب على النزاع بين أفراد الأسرة  
الأغلبية من أجل العرش ، واستقرت الأمور للأمير محمد بن الأغلب من  
جديد ، ولم تبق إلا بعض ذيول هذا الاضطراب في الأقاليم . ففي إقليم  
الزاب انتهز سالم بن غلبون ، الذي كان واليا على الإقليم من قبل محمد ،  
فرصة الصراع بين الأخوين وشق عصا الطاعة . وبعد أن استتبحت الأمور  
لمحمد ظل سالم على عصيانه ، ما جعل الأمير محمد يعزله عن ولايته في تلك  
السنة ( ٢٣٢ هـ / ٨٤٥ م ) .

(٢١٤) الوري . الخطوب . ج ٢٢ ص ١١٤ ب . ١١٥ . الترجمة . ج ١ ص ٤١٨ .  
أيضا هذلي . ج ١ ص ١١٩ . وانظر الحلة السيرة . ج ١ ص ١٨٢ . وقارن ابن الخطيب .  
أعمال الأعلام . لسم ٢ ص ٢٢ .

. والظاهر أن وإلى الزايف المزعول استهان بأمر محمد حتى أنه خرج في السنة التالية ( ٢٢٣ هـ / ٨٤٦ م ) يريد دخول القيروان ، ولكنه عدل أثنياء الطريق فصار إلى مدينة الأريس ، إلا أن أهلها منعه من دخولها ، مما جعله يتوجه إلى باجة التي نجح في دخولها والسيطرة عليها - وهنا سير إليه الأمير محمد جيشا كثيفا بقيادة خفاجة بن سفيان الذي ضرب عليه الحصار في باجة ، وشدد عليه الحرب حتى أجاء إلى القرار ليلا . ولم يترك خفاجة غريمه يلوذ بالفرار إذ تبعه في صباح اليوم التالي ولحقه وقتله ، وسير يرأسه إلى الأمير في القصر للقديم . ولم يكتف محمد بقتل سالم بن غليون ، بل أنه انتقم من ابنه زهر الذي كان محبوسا عنده في القصر فأمر بضرب عنقه (٢١٥) .

#### اضطراب تونس : ثورة القويح :

هذا كما عرفت منطقة تونس مرة أخرى الاضطراب بفضل جندها الذي لا يركن إلى الهدوء ، وذلك خلال السنوات الثلاثة التالية . ففي سنة ٢٢٤ هـ / ٨٤٨ م ثار عمرو بن سليم التجيبي ، المشهور بـ « القويح » يتونس ، ولم ينتج خفاجة بن سفيان بن سودة ، الذي حاصره بقية السنة ، في كسر شوكة (٢١٦) . وفي السنة التالية ٢٢٥ هـ / ٨٤٩ م سير الأمير محمد بن الأغلب قائده محمد بن موسى المعروف بعربان إلى تونس لقتال عمرو بن سليم القويح . وبالقرب من تونس خرج القويح للقاء عربان ، وصدمه صدمة جعلت الكثيرين من موالي الأمير الأغلب يلجأون إلى القويح الذي اشتد بهم ، وحمل على محمد بن موسى ، « عربان » ، فهزمه هزيمة منكرة وأسر بعض كبار قواده . وانتهى القتال بمقتل ابن موسى بعد أن انكسرت رجله ، وعودة فلول الجيش مهزومين إلى القيروان .

وهكذا انتهت شوكة القويح ، ولم يتمكن من هزيمته في العام التالي ( ٢٢٦ هـ / ٨٥٠ م ) . إلا خفاجة بن سفيان الذي خرج إليه في جيش كثيف فقاتله قتالا شديدا ، قتل أصحاب القويح فيه مقتلة عظيمة . وأدرك بعض

(٢١٥) ابن عسكري ، ج ١ ص ١٠٦ - ١١٠ .

(٢١٦) ابن عسكري ، ج ١ ص ١١٠ . والقويح طائر صغير له عرف تشبه بعرق الهمد .  
وأما ابن الأمير فكذلك سنة ٢٢٤ هـ - ج ٧ ص ٤٤ - حيث القوا القويح - لما في ترتيب الحامية  
للقائمين على قبض القويح . وكذلك في رواية المالكي ( ص ٢٨٠ ) أي في حوزة  
الصلح .



جند القيروان القوبع وهو ينهزم فقبضوا عليه وضربوا عنقه ، وحمل رأسه الى الأمير محمد الذي كافأ قاتل القوبع مكافأة سنية ، وخلع عليه .

ولم تستسلم مدينة تونس الى خلافة الا بعد أن دخلها بالسيف يوم السبت ١٠ من ربيع الأول/ ٢١ أكتوبر ، فاستباحها وسبى نساءها ، وعاد الى القيروان حيث كساه محمد بن الأغلب (٢١٧) ، فكانه كان عائدا من بعض غزواته في أرض العدو .

استكمال العمل في رباط سوسة ، وبناء « العباسية » قرب تاهرت :

أما عن أهم الأعمال العمرانية التي تنسب الى الأمير محمد بن الأغلب ، فبناؤه للقصر الذي كان بسوسة في سنة ٢٣٠ هـ/ ٨٤٤ م ، كما تقول رواية النويري (٢١٨) . والظاهر أن الأمر كان يتعلق باستكمال العمل الذي كان قد بدأه زيادة الله في الرباط أو بناء الأستوار .

والى جانب الحرب في صقلية ، نظن أن العلاقات بين الأغانية وبين الرستميين كانت قد توترت الى حد الأعمال الحربية أو التهديد باستخدام القوة . ذلك ما يفهم من الرواية التي تقول ان الأمير محمد قام بإنشاء مدينة جديدة قرب تاهرت سماها « العباسية » (٢١٩) ، وهو الاسم الذي أعطاه جده إبراهيم بن الأغلب لمدينة القصر القديم . ومن الواضح أن بناء مدينة أغلبية في قلب المملكة الرستمية يعنى اتخاذها قاعدة عسكرية أمامية يمكن منها تهديد الدولة الإباضية ، وهذا ما لم يغيب عن الرستميين الذين دبروا تخريب العباسية الجديدة ، فدمروها بالنيران (٢٢٠) . وكانت مناسبة استغلالها الرستميون للتقرب من الأمويين في الأندلس ، حتى أن الأمير عبد الرحمن الأوسط بن هشام بعث الى الامام أفلح بن عبد الوهاب بمائة ألف درهم ، كأنها مشاركة منه في « المجهود الحربي » ، كما يقال الآن ، ضد خصمهم المشترك ، مثل بغداد في افريقية .

-----

(٢١٧) ابن عشاري ، ج ١ ص ١١٠ ، وانظر ابن الأثير سنة ٢٢٤ ، ج ٧ ص ٤٤٤ .

(٢١٨) النويري ، ج ٢٢ ص ١١٥ .

(٢١٩) ابن الأثير ، أحداث سنة ٢٢٤ هـ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ( حيث

يُجسِّل بناء المدينة في سنة ٢٢٧ هـ/ ٨٤١ م ) .

(٢٢٠) ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ . وهو الأثر الذي لا يُجسِّل له ذكر في كتّاب تاريخنا

على عهد الامام الملح ( ١٦٨ - ٢٤٧ هـ ) . انظر فيما بعد ، ص ٢٢٧ وما بعدها .

### ازدهار المالكية على أيام محمد بن الأغلب :

والى جانب عناية الأمير محمد برباطات العباد - رغم ما ينسب إليه من الجهل أو قلة للعلم - فقد كان من حسن حظه أنه عاصر خلال حكمه عددا من كبار أئمة المالكية من أهل إفريقية ، مثل : عبد الله بن أبي حسان اليحصبي (توفي ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م ) الذى كان يحضر مناظرات أبي محرز وأسد بن الفرات ، أيام زبادة الله (٢٢١) ، كما شهد حكمه السنوات الأخيرة للبطول بن عمر بن صالح الفقيه ( توفي سنة ٢٣٠ هـ / ٨٤٤ م ) الذى سجع من مالك وطبقته (٢٢٢) .

وبعد ذلك يكفيه فخرا أنه ، بعد أن تخلص من استبداد أخيه أحمد ، عهد فى سنة ٢٢٣ هـ / ٨٤٧ م بقضاء القيروان الى امام المالكية ، فى إفريقية والمغرب وفقهيههم ، وهو : سحنون بن سعيد التتوشي ، بعد أن عزل القاضي المنفى عبد الله بن أبي الجواد ، ضهر أسد بن الفرات ( زوج ابنته ) الذى كان سحنون يكرمه بسبب قوله بخلق القرآن ، ويسميه بفرعون هذه الأمة وجبارها ، وظالمها (٢٢٣) .

الامام سحنون ( ١٦٠ هـ / ٧٧٧ م - ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م ) :

### شبابه وتكوينه العلمى :

وسحنون أصله من عرب الشام ، قدم أبوه سعيد الى إفريقية فى جند حصص (٢٢٤) . ولقد أخذ سحنون العلم فى شبابه فى تونس على كبار فقهاءها من تلامذة الامام مالك ، مثل : أبى خارجة عنسبة الغافقى ( توفي فى ربيع ٢ سنة ٢١٠ هـ / يولييه - أغسطس ٨٢٥ م ) (٢٢٥) وأبوهلول بن راشد التميمى ، عابد إفريقية وودعها الذى قيسل ان شهرته وصلت الى مصر قنند ( توفي

(٢٢١) ابن طبرى ، ج ١ ص ١٠٨ ، الماركة ، ص ٤٨٤ ، قطب السور للزريق

ص ٤٨٦ -

(٢٢٢) ابن ملبكى ، ج ١ ص ١٠٨ -

(٢٢٣) ابن ملبكى ، ج ١ ص ١٠٩ ، تراجم ائمة ، ص ٩٨ ، وقارن ابن خلدون - ج

ص ٢٠٠ ( حيث يجل ولاية سحنون سنة ٢٢٤ هـ ) -

(٢٢٤) الماركة ، ص ٥٨٥ - ٥٨٦ ، تراجم ائمة ، ص ٨٦ - ٨٧ ، واسم الحقي

عبد السلام أما سحنون ليرى ، فهو اسير طائر خديك البحر صبي به كعته فى البقال -

(٢٢٥) الماركة ، ص ٨٦ وما بعدها ، تراجم ائمة ، ص ٧٨ ، ٨٢ -

سنة ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م (٢٢٦) . وعلى بن زياد النوسى العيسى ، أول من أدخل موطأ مالك فى إفريقيا وحامى سفيان ( يوفى ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م ) (٢٢٧) ، وغيرهم -

وإذا كان الشك يحوم حول لقاء سحنون لمالك بن أنس ، اد قيل انه سار الى مصر والحجاز فى سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٣ م أى بعد وفاة مالك ( ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م ) ، ثم تدارك الكتاب ذلك فيما بعد فقالوا بل فى سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م أى فى آخر أيام مالك (٢٢٨) ، فالهتّم انه أحد من أصحاب مالك فى مصر من العلماء . ومن أشهر من أخذ عنهم فى مصر ابن القاسم ، وابن وهب ، وأشهب ، وطليب بن كامل ، وعبد الله بن عبد الحكم وغيرهم . وبعد ذلك سار الى الحجاز حيث أخذ عن المدنيين من تلامذة امام دار الهجرة ، قبل أن يعود الى إفريقيا فى سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ م (٢٢٩) .

ونقد يرفع سحنون فى فقه مالك بن أنس حتى قيل لانه كان أفقه من أصحاب مالك كلهم ، وأن ابن القاسم ، وهو امام المالكية فى مصر ، طلب اليه أن يقيم عنده بطلب العلم (٢٣٠) ، وأن العلم كان فى صدر سحنون كسورة من القرآن محفوظة عن ظهر قلب (٢٣١) . والى سحنون يرجع الفضل فى نشر المذهب المالكى فى إفريقيا - بفضل كتابه المعروف بالمدونة ، الذى صححه به كتب أسد بن الفرات المعروفة بالأسدبة (٢٣٢) ، فحققتها وشرحها

---

(٢٢٦) المدارك ، ص ٣٣٠ وما بعدها . تراجم أغلبية ، ص ٢٧ ، ٢٩ ، ٤٠ ب وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٩١ وهـ ١٧٤ .

(٢٢٧) المدارك ، ص ٣٢٦ . تراجم أغلبية ، ص ٢١ ، ٢٥ .

(٢٢٨) انظر المدارك ، ص ٥٨٥ ( حيث يطبعه القاضى عياض رغم ذلك لى طبعة من انتهى اليه فقه مالك ولم يروا أن يسموا منه . وقارن تراجم أغلبية ، ص ٨٧ .

(٢٢٩) المدارك ، ص ٥٨٧ . تراجم أغلبية ، ص ٨٨ . وقارن عودته الى إفريقيا سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ م حيث كان يسمح منه أهل اجنادية . وهو فى الطريق الى البلاد التونسية . وفى نفس السنة التى غلب فيها ابن القاسم ، تدل على أن سحنون لم كلفيا له فرصة لكساء مالك بن أنس الذى تولى فى سنة ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م - خاصة وأن مترجمى سحنون يقولون انه سافر الى المشرق وعمره ٢٥ سنة . وعاد وعمره ٣٠ سنة . بمعنى أن رحلته استغرقت حوالى ٥ سنوات فقط . وهذا يحمل به رحلته للمشرق فى سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٣ م أقرب الى الصحة من سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م . للفتنة حتى تكون قليل ولذا مالك - وهذا ما يقول به أبو العرب فعلا ( ط - تونس ص ١٨٥ ) ثم كمالى ( ج ١ ص ٢٥٠ - ٢٥١ )

(٢٣٠) المدارك ، ص ٥٨٩ - ٥٩٠ . تراجم أغلبية ، ص ٩٠ .

(٢٣١) المالكى ج ١ ص ٢٥٣ . المدارك ، ص ٥٩٠ . تراجم أغلبية ، ص ٦١ .

(٢٣٢) المدارك ، ص ٤٦٩ . تراجم أغلبية ، ص ٥٩ .

وبوبها ونظمها . وفي ذلك يقال ان أسد بن القرات نفسه تصحح بالاخذ عن سحنون ، بعد أن خرج هو الى غزو صقلية (٢٣٢) . كل ذلك رغم أن المذهب كان قد غمر البلاد قبله بفضل الرواد المالكية الأوائل . وفي ذلك يقول مترجمو سحنون : انه لما قدم بذلك المذهب صار زمانه كأنه مبتدأ قد أمحي ما قبله ، وإن أصحابه كانوا سرج أهل القيروان (٢٣٤) .

### سحنون ناسكا : على مذهب أهل المدينة :

والى جانب العلم والفقه عرف سحنون بالورع الصادق ، والزهادة في الدنيا ، والصرامة في الحق ، لا يخاف في الله لومة لائم (٢٣٥) ، ولذلك قيل فيه انه راهب هذه الأمة ، وأنه كان أهيب في القلوب من الملوك (٢٣٦) . ولم يعمل سحنون على نشر مذهب مالك فقط ، بل انه أحد بملذهب أهل المدينة في كل شيء حتى في العيش ، فكان مقتصدا فيه : على قدر ذات اليد (٢٣٧) . وكان قصده الأول من ذلك هو ألا يحتاج الى السلاطين أو رجال الدولة (٢٣٨) . على أساس شكه في أن أموال السلطان تأتي من أبواب حلال .

وهذا ما دعا الفقهاء الى تسمية كثير من الضرائب التي كانت تفرضها الدولة بالمظالم وبالمغارم ، لأنها كانت تجمع على غير وجهها الشرعي ، كما رأينا في الإصلاح الذي قام به الأمير عبد الله بن ابراهيم في مال العشر عندما حده بـ ٨ (ثمانية) دنانير على كل زوج تحرث من البقر ، سواء أنتجت الأرض أم لم تنتج ، وهو الأمر الذي كانت العودة عنه كأنها عودة الى المعذلة والخير (٢٣٩) .

- 
- (٢٣٢) المنار ، ص ٤٧٢ ، ٥٩٢ ( يقول انه خرج الى العراق ) ، تراجم أغلبية ص ٦٥ .  
 (٢٣٤) المنار ، ص ٥٩١ ، ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٣ ، ٩٤ ، ١٢٠ .  
 (٢٣٥) أبو العرب ( ط - تونس ) ، ص ١٨٤ ، الملوك ، ج ١ ص ٢٤٩ ، المنار .  
 ص ٥٩٢ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٤ .  
 (٢٣٦) المنار ، ص ٥٩٢ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٤ .  
 (٢٣٧) الملوك ، ج ١ ص ٦٦٣ ، المنار ، ص ٥٩٣ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٦ .  
 (٢٣٨) المنار ، ص ٥٩٤ - ٥٩٥ ، وانظر تراجم أغلبية ، ص ٩٨ : حيث كان يشتري كل يوم ربع دنانير لم تركه التملك بالمسالحين . ص ١٢٦ - حيث لا يشرب من الخواجل ( مصانع الماء الى خزائنها ) التي يبيعها السلاطين بخروفا . وان أجبر ذلك للناس على أن يبيعوا حباتهم جميعا للسلاطين ، وأجبرهم على بيعها للماء . وانظر المنار ص ٦١٨ - ٦١٩ .  
 (٢٣٩) انظر فيما سبق ، ص ٤١ - ٤٢ ، ٧٧ ، ٧٨ .

وفى هذا احاب كان سحنون يرى أن ترك الحرام أفضل من جميع عبادة الله (٢٤٠) . ولهذا كان سحنون يحض على العمل وكسب المرء رزقه بعرق جبينه ، وكان يقول أعطوا الاجير حقه قبل أن يجف عرقه (٢٤١) . وكان سحنون قدوة في ذلك ، يضرب لطلابه وأهمل عصره المثل في شرف العمل . فكان يحرج لعلاحة أرضه وقت مرض خادمه ، وعلى كتفه للمحراث ، ويبس يديه روح البقر . وعندما يقوم أحد طلابه مقامه حتى لا يحرم أصحابه من طلب العلم يبقيه الى مائدته ، وإن كانت الوجبة مكونة من خبز شعير وزيت قديم ، قبل أن يسمعه العلم الذى فاتته : وحده (٢٤٢) .

وهكذا كان سحنون قدوة في الجود والنشاط في العمل الجماعى ، كما كان مثالا في الرهد والتقصيف . ولم يكن رده عن فقر ، بل عن تضحية وإيثار للغير . فقد كان من طبقة الزهاد الخدين وطردوا قاعدة : ان الجود هو أصل الوجود . وفى ذلك يقال انه كان يتصدق بالثلاثين دينار دفعة واحدة ، وهو المبلغ الذى توجب فيه الصدقة (٢٤٣) . وكان يصرف بطائق الصدقة للمحتاجين ، كما تصرف صكوك المصارف فى أيامنا هذه ، بكل ثمن الزيتون الذى باعه ، وهو ٣٠٠ ( ثلاثمائة ) دينار (٢٤٤) . أما عن غلة أرض سحنون من الزيتون ، التى بلغت ٥٠٠ ( خمسمائة ) دينار فى السنة ، فكان يبددها جميعا فى أعمال البر والصدقة ، فما كانت تنقضى السنة الا والديون عليه (٢٤٥) . وهكذا لم يكن من الغريب على سحنون ، صاحب هذه الامثولات. أن يرفض بوليته الغشاء طوال عام بأكمله (٢٤٦) . ولم يكن من الغريب على الأمير محمد بن الأغلب أن يتمسك بذلك العالم الراهب ، الذى يرفض مال

- 
- (٢٤٠) انظر تراجم الخلية . ص ١٢٨ - حيث نقرا نسخة النص : وترك فائق ما حرم الله أفضل من ٧٠ ( سبعين ) ألف حبة ٠٠٠ وأفضل من سبعين ألف فرس فى سبيل الله ٠٠ ومن سبعين ألف بدنة يهديها الى بيت الله المتين ، وأفضل من عتق سبعين ألف رقبة مؤمنة من ولد اسماعيل . وقارن المالكى . ج ١ ص ٢٥٩ .
- (٢٤١) المدارك . ص ٥٩٩ . تراجم الخلية . ص ١٠٣ .
- (٢٤٢) المالكى . ج ١ ص ٢٥٩ - ٢٦٠ ، المدارك . ص ٥٩٤ ، تراجم الخلية . ص ٩٧ .
- (٢٤٣) المالكى . ج ١ ص ٢٦١ ، المدارك . ص ٦١٩ ، تراجم الخلية . ص ١٢٧ .
- (٢٤٤) المدارك . ص ٦٢١ . تراجم الخلية . ص ١٢٧ ، ١٣٠ .
- (٢٤٥) المدارك . ص ٦١٩ . تراجم الخلية . ص ١٢٨ .
- (٢٤٦) المالكى . ج ١ ص ٢٧٣ .

الأمراء ، ويأكل خبز الشعير بالملح والريث ثم يتصدق بأمواله .

وفي زهد سحنون تقول الروايات أيضا انه كان يركب بلجام حديد دون فضة (٢٤٧) ، ويلبس القرو والحشن من الثياب (٢٤٨) ، والبرس الأسود في المطر والبرد (٢٤٩) . وكان طلبه انعم في مجلسه يعمدون أمام باب داره على الأرض الا من يحضر الحصيد منهم (٢٥٠) . وكان سحنون يمر في الاسواق يسلم على الناس (٢٥١) ، ويرى أن مداراة الناس هي رأس الايمان (٢٥٢) .

مكذا حق للأمير أن يتشبت به لولاية القضاء ، وأن ييلع تشبته إلى حد أرغامه على ذلك ، تحت التهديد والوعد والوعيد (٢٥٣) .

### ولاية سحنون القضاء :

وهذا لا يعنى أن امام الأيوية وراهب المغرب ، الذى قال لابنته عندما قيل تولية القضاء : « اليوم ذبح أبوك بغير سكن » (٢٥٤) ، قد قيل الوظيفة المرموقة ، وهو مطلوب على أمره . وذلك أنه لم يقبل القضاء الا بعد أن أعطاه الأمير كل ما طلب ، وأطلق يده في كل ما رغب فيه ، وخاصة فيما يتعلق بتنفيذ أحكامه على أهل الأمير وقرباته وأعرافه ، بل إن الأمير نفسه طلب إليه أن يجرى الحق على شخصه أيضا (٢٥٥) .

### تنظيماته القضائية :

#### دوائر القضاء :

والحقيقة أن ولاية سحنون للقضاء لم تعتبر رفعا للواء الحق ، وايداننا بسيادة القانون والعدل في أفريقية فقط ، بل انها كانت أيضا بداية لتنظيمات

- 
- (٢٤٧) المدرك : ص ٥٩٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٦ ، المآثر ، ج ١ ص ٣٦٤ .  
 (٢٤٨) المآثر ، ج ١ ص ٣٦٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٨٩ ، ١٣٦ .  
 (٢٤٩) المآثر ، ج ١ ص ٣٦٤ ، المدرك ، ص ٥٩٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٦ .  
 (٢٥٠) المدرك ، ص ٥٩٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٧ .  
 (٢٥١) المدرك ، ص ٥٩٥ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٨ .  
 (٢٥٢) تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ .  
 (٢٥٣) المآثر ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المدرك ، ص ٥٩٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٩ .  
 (٢٥٤) المآثر ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المدرك ، ص ٥٩٧ ، تراجم أغلبية ، ص ١٠٠ .  
 (٢٥٥) المآثر ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المدرك ، ص ٥٩٦ ، تراجم أغلبية ، ص ١٠٠ .

قضائية لم تعرفها البلاد قبل قضاء سحنون . فالى سحنون يرجع الفضل فى تقسيم سلطات القضاء الى ثلاثة فروع ، هى :

١ - القضاء العادى : وهو ما يرجع الى القاضى أصلا ، ومنه يتفرع :

٢ - القضاء العالى : الخاص برجال الدولة وقرابة الأمير ، وهو المسمى بـ « المظالم » .

٣ - القضاء العاجل ( أو المستعجل ) : وهو الخاص بالفصل فى القضايا السريعة ، مثل المخالفات أو الجرائم التى ترتكب فى الأسواق ، وآلتى كانت تتطلب الحكم السريع فى موضع الحادثة نفسها ، مما قد لا يتمكن منه القاضى الذى كان يجلس على المسجد الجامع أو فى داره ، وهو الذى سعى بالحسبة سرعان الحكم فيه من اختصاص أحد أعوان القاضى ، وهو المحتسب .

#### أعوان القاضى :

فقبل أن يجلس سحنون للقضاء أمضى أياما يبحث فيها عن الأعوان المناسبين الذين يمكن أن يساعده فى القضاء . وبدأ باتخاذ الفقيه الحنفى سليمان بن عمران ، الذى كان هو نفسه قد رشحه للقضاء (٢٥٦) ، كاتباً يكتب له فى قضائه (٢٥٧) . وذلك قبل أن يعينه معاونا له فى اقليم بجاية وباجة والأربس (٢٥٨) .

والى جانب الكاتب الذى كان يدون سجل الأحكام ، ويحتفظ بقوائم الشهود العدول ، اتخذ سحنون له الأمناء الذين يعاونونه فى التعرف على أحوال المتقاضين والشهود ، والذين كان يعهد اليهم بحفظ الودائع - التى كانت قبله ، تحفظ فى بيوت القضاة - كما اتخذ الأمناء فى البوادر أيضا ، فكان يكتب اليهم بما يريد . وكان القضاة قبله يكتبون الصالحين من أهل البادية فيما يريدونه من الأمور (٢٥٩) .

---

(٢٥٦) انظر المدارك ، ص ٥٩٥ - ٥٩٦ ، تراجم الحلبية ، ص ٩٩ .

(٢٥٧) انظر المدارك ، ص ٥٩٨ ، تراجم الحلبية ، ص ١٠٢ .

(٢٥٨) المدارك ، ص ٥٩٨ ، تراجم الحلبية ، ص ١٠٢ ، ولارن المالكي ، ج ١ ص ٢٧٥ .  
عن ولاية ابن عمران الملقب بغرولة للقضاء بعد سحنون . انظر فيما تقدم ، ص ١٠١ ، ومن نزاعه مع محمد بن سحنون . انظر فيما بعد ، ص ١٠٨ وما بعدها .

(٢٥٩) انظر المدارك ، ص ٥٩٦ . ٦٠٠ . تراجم الحلبية ، ص ١٠٤ - ١٠٥ ، ولارن

المالكي ج ١ ص ٢٧٧ - ٢٧٨ .

ولما كان سحنون قد اشترط على محمد بن الأغلب ألا يأخذ لنفسه راتباً ولا مكافأة من مال الدولة على قضائه ، وذلك انسجاماً مع المبدأ الذي كان يراه في عدم شرعية مال السلطان ، فإنه اشترط أن تكون رواتب مساعديه ، من : الكتاب والأعيان والقضاة سواء كانوا في القيروان أو في الأقاليم ، من مال الجزية المفروضة على أهل النعمة (٢٦٠) مما يعنى أنه كان يرى أن ضريبة أهل الكتاب هي الضريبة الشرعية الوحيدة التي لم يدخلها الفس في ذلك حين .

### القضاء والأمر بالمعروف :

وكان من الطبيعي بالنسبة لرجل سيرته تلك أن يقيم من نفسه أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر . وهو لم يكن يفعل ذلك في مجلس القضاء فقط : عندما كان يؤدب الخصم إذا طعن على الشاهد (٢٦١) ، أو عندما كان يؤدب الناس على الإيمان التي لا تجوز ، كما في إيمان الطلاق والعتاق وما شابهها (٢٦٢) ، بل كان ينهى عن المنكر في الجنائز (٢٦٣) ، من : شق الجيوب ، ولطم الحدود ، وحشو التراب على الرؤوس ، وما شابه ذلك .

### الحسبة في الأسواق ، والقضاء على الكلاب الضالة :

هذا ، وفي مجال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كان سحنون أول من نظر في انتظام سير الأمور في الأسواق من القضاء ، وكان النظر في الأسواق قبله ، من اختصاص الأمراء . فكان يسير في الأسواق يسلم على الناس ، وينظر فيما يصلح من المعاش ، وما يقش من السلع . وكان يؤدب في السوق على الفس ، وينهى من الأسواق من يستحق ذلك من التجار . وهو لك ، أول من أمر بتغيير المنكر في الأسواق من القضاء ، وأول من نظر بهم في الحسبة (٢٦٤) . وعن هذا الطريق وسع سحنون اختصاص قاضي القيروان ، وأدخل في نطاقه الحسبة .

(٢٦٠) الملحق ج ١ ص ٢٧٥ . الحارث . ص ٥٩٩ . تراجم الخليفة . ص ١٠٢ .  
(٢٦١) الحارث . ص ٥٩٩ . تراجم الخليفة . ص ١٠٣ .  
(٢٦٢) الملحق . ص ٥٧٦ . تراجم الخليفة . ص ١٠٤ .  
(٢٦٣) الملحق . ص ٥٧٦ . تراجم الخليفة . ص ١٠٣ .  
(٢٦٤) أنظر الملحق ج ١ ص ٢٧٦ . الحارث . ص ٦٠٠ . تراجم الخليفة . ص ١٠٤ .



### سلطانه في الأندلس :

وفي هذا الإطار امتد سلطان سحنون حتى الأندلس اذ تقول الرواية :  
انه كان يكتب الى محمد بن زياد ، قاضى قرطبة ، يأمره بالسد والمعاقبة لمن  
نفالس ، وتكرار الأدب والضرب عليه حتى يؤدي أو يموت (٢٦٥) .

### توسيع نطاق الحسبة :

ووسع سحنون نطاق الحسبة خارج الاسوار حتى شمل مدينة القيروان  
بأكملها . فلقد تتبع الفساق والفجار من الرجال والنساء . وفي ذلك يروى  
انه أدب المرأة ممن كفى يعرضن على الفسق ، ثم انه نقلها بين قسوم  
صالحين (٢٦٦) . وفوق ذلك فانه ، حرصا منه على سلامة أهل المدينة وأمنهم ،  
قرر التخلص من الكلاب الضالة . التي كانت تؤذي الناس من غير شك ،  
وكتب الى أعوانه يأمرهم بقتلها ، كما بث وراءها الأعوان بالحراش يفتكون  
بها (٢٦٧) .

ومما اعتبره سحنون أمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر تفريق حلقات  
العلم والمناظرة التي كان يعقدها ، في المسجد الجامع بالقيروان ، علماء :  
اصغرية ، والاباضية ، والمعتزلة ، ممن كان يعتبرهم من أهل الزيع والبدع .  
فكان أول من فعل ذلك من قضاة القيروان . وأكثر من هذا ، فانه منع أصحاب  
هذه المذاهب من أن يكونوا أئمة في المساجد ، أو معلمين للصبيان ، أو  
مؤدبين في المكاتب . وكان ينزل العقاب انصارهم بمن يخالف أمره منهم ،  
ليشنع بهم ويطوف بهم في المدينة . كما أنه دفع بالكثيرين منهم الى التوبة  
عما كانوا يعتقدون فيه ، وكان يجعلهم يعتنون ذلك من أعلى منبر الجامع (٢٦٨) .

### الإشراف على الجامع :

وفي نطاق الإشراف على جامع القيروان أخذ سحنون لنفسه حق تعيين  
امام الصلاة ، وكان ذلك من حق الأمراء ولم يكن من اختصاص القاضى (٢٦٩) .

(٢٦٥) المدارك ص ٦٦ . تراجم الخليفة . ص ٢٩٩ .  
(٢٦٦) انظر المدارك ج ١ ص ٢٧٧ . المدارك ج ١ ص ٦٠١ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ .  
(٢٦٧) انظر المدارك ج ١ ص ٢٧٩ . المدارك ج ١ ص ٦٠٧ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ .  
(٢٦٨) انظر المدارك ج ١ ص ٢٧٦ - ٢٧٧ . المدارك ج ١ ص ٦٠٠ . تراجم الخليفة .  
ص ١٠٥ .

(٢٦٩) المدارك ج ١ ص ٢٧٧ . المدارك ج ١ ص ٦٠٠ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ .

### مجلس القضاة والإجراءات القضائية :

وهكذا أصبح سحنون مسيطرا على أسسوقي القيروان ، وعلى مسجد المدينة الجامع ، حيث اتخذ له بيتا بناه فيه للحكم بين المتقاضين ، بعد أن وجد أنه ليس من المناسب الجلوس وسط حشود الناس في الجامع ، وهم يلفظون ويكثرون من الكلام (٢٧٠) . وهذا يعني أن سحنون اجتهد في تنظيم القضاء فكانه اتخذ له بناء خاصا ، أشبه بمحكمة ، ملحقا بالمسجد الجامع .

ويدخل في باب تنظيم التقاضي ما كان يفعله من إعطاء الرقاع أو الطرابيع للنوى الدعوى (٢٧١) ، للوجودين خارج بيت القضاء هذا ، حتى يدخل كل منهم في دوره عند النداء عليه ، إذ كان لا يسمح بدخول بيت القضاء إلا للخصمين ، ومن معهما من الشهود . وكان يستثنى من شرط الدخول في دوره : المضطر أو الملهوف (٢٧٢) . وكان سحنون يسمح بتنفيذ العقوبات الحقيقية في الجامع : كالضرب بالدرّة ، وما خف من الأدب كالصعق على انقا . أما إذا أقام المدود من الجلد والضرب بالسوط ، فكان تنفيذه خارج الجامع (٢٧٣) .

### المشكلة في تطبيق القانون :

ومن الأحكام القاسية التي أخفت على سحنون - الذي عرف بأنه كان رقيق القلب غزير اللمسة ، ولكنه في نفس الوقت شديدا في الحق ، لا يخاف في الله لومة لائم (٢٧٤) - ما أنزله من العذاب بغريمه وخصمه : قاضي القيروان السابق ابن أبي الجواد - حقيقة أن ابن أبي الجواد أتهم في وديعة ٥٠٠ (خمسمائة) دينار من قبل بعض الناس ، ولكن نفى ابن أبي الجواد للتهمة ، وهو ما هو معروف من أنه القاضي السابق ، ورفض سحنون ما عرضته زوجة ابن أبي الجواد ، وهي أسماء بنت أسد بن الفرات ، من دفع لئال للطلوب هبة لزوجها ، أمر له منزله . فسحنون قسر ذلك الرفض في شكل قوالب قانونية

(٢٧٠) انظر المالكي . ج ١ ص ٢٧٧ . للعزك . ص ٦٠٠ - ٦٠١ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ ( حيث تنفي الرواية أن الجلوس في ذلك البيت سارسة للملكية . فلا والله القضاء هو الذي كان عليه . والله ولي عدلي في ملكي بيتا ومك في ) .

(٢٧١) انظر المالكي . ج ١ ص ٢٧٧ . للعزك . ص ٦٠١ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ .

(٢٧٢) المالكي . ج ١ ص ٢٧٧ . للعزك . ص ٦٠١ . تراجم . ص ١٠٥ .

(٢٧٣) نفس المصدر .

(٢٧٤) انظر للعزك . ص ٥٨٨ . تراجم الخليفة . ص ٨٦ .

خاصة ماصلوب العرض دون الجوهر ، مما كان موضوعا لجدل الفقهاء فيما بعد (٢٧٥) ، كما أصر على إحراج الرجل المهيب في طريق القديوان الكبير المعروف بالسماط ، وضربه بالسياط أمام عامة الناس أكثر من مرة في كل يوم جمعة ، حتى انتهى الأمر بمرض الرجل وموته (٢٧٦) .

كل ذلك يدل على أن الأمر لم يكن متعلقا فقط بالقصاص من ابن أبي الجواد من أجل الوديعة ، بل يرتفع أنه كانت في نفس سحنون أشياء قبل ابن أبي الجواد ، يعود تاريخها إلى الوقت الذي تمرق في سحنون للامتحان بخلسق القرآن ، حيث وقف ابن أبي الجواد موقفا عدائيا من سحنون . وتولا الوزير علي بن حنيد لما قدر لسحنون أن ينجو من عقوبة صارمة ، من الزامه بالإقامة الجبرية في منزله ، ومنعه من التدريس ، والأمر بأخذ ثياب من يدخل عليه ، مما اعتبرته هيئة المحكمة . « قتل الحياة » (٢٧٧) .

ولكنه إذا اعتبرنا أن تشدد سحنون وقسوته مع ابن أبي الجواد يعتبر إحدى هفوات الإمام المرموق ، فلما لا شك فيه أنه كان لا يخاف في الله لومة لائم ، وأنه كان يقف بصرامة ضد أقارب الأمير محمد وأعوانه ، ويأخذ منهم الحقوق لأصحابها ، ويطبق عليهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، مثلهم في ذلك مثل غيرهم من أبناء الشعب . هذا ، كما كان يطبق مبدأ الرقابة هذه على الأمير نفسه .

تجلى ذلك عندما قام عمرو بن سليم المعروف بالقويح أو القويح في منطقة تونس سنة ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م (٢٧٨) ، ورفض سحنون ما طلبه محمد ابن الأغلب من الفتوى بضرورة قتال الخارجي ، واعتبار ذلك نوعا من الجهاد . وفي ذلك تقول الرواية إنه رد على الأمير قائلا : « عسك من ذلك على هذا . » . كانت القضية تشاورها الملوك في صلاح سلطانها (٢٧٩) .

(٢٧٥) انظر المالكي ، ص ٢٧٨ ، ٢٨١ ، المدارك ، ص ٦٠٥ ، تراجم أغلبية ، ص ١١١ ( تقول الرواية أن سحنون لم يقبل حجة زوجة ابن أبي الجواد « لأن مالكا لا يلزم قبول البهة ، ولو قالت : أنا أقضي منه ما طلب منه . » لما رد ذلك سحنون وإنه أعلم ... » ، وذلك أن البهة لا تكون إلا للمسلم الذي ليست لديه أموال .

(٢٧٦) المالكي ، ج ١ ص ٢٧٨ ، المدارك ص ٦٠١ - ٦٠٢ ، ٦٠٥ ، تراجم أغلبية ص ١١٠ - ١٠٦ ، لا ١٠١ ، ١١١ ، وانظر ابن عذارى ، ج ٦ ص ١١٠ ، (٢٧٧) انظر المدارك ، ص ٦٠٩ - ٦١٢ ، تراجم أغلبية ، ص ١٦ ، ١١٨ ، وقارنه المالكي ، ص ٢٨٦ - ٢٨٧ .

(٢٧٨) انظر أيضا سق ، ص ٨٤ .

(٢٧٩) انظر المالكي ، ج ١ ص ٢٨٠ ، المدارك ، ص ٦٠٤ - ٦٠٥ .

وتحتل ذلك أيضا اثر قضاء خفاجة بن سفيان بن سودة على ثورة القوس ، ودخول جند الأمير محمد من السودان ، وبعض قواد جنده بسبي تونس من النساء المرات الى القيروان . فعندما سمع مسجونون بذلك ، وكان حديث عهد بالقضاء ، أمر طلبته بالتصدي لحاتم الأسود ، فتي الأمير محمد ، واستخلص النساء للتونسيات من أسرهن . وعندما شكوا الأسود الى الأمير محمد ظل مسجون صامدا ، بل انه أمر بسجن الفتى الأسود (٢٨٠) . وتضيف الرواية الى ذلك أنه عندما بعث الأمير محمد اليه يقول : ان السبي له شخصا ، بولاه رضى مسجون لأن النساء لسن من الاماء ، بعث اليه الأمير من يبلغه أن وقوفه أمام رغبة الأمير عبث ، ثارت نائرة القاضي الكبير واقسم بالله ثلاثا ، في حضرة رسول الأمير ، ان العايت هو محمد بن الأغلب ، وأنه لن يتسامح في الأمر ، ولو فصل رأسه عن جسده .

ومع أنه كتب كتابا مناسيا للأمير ، تحت إلحاح ابنه محمد بن مسجون الذي جعله يتير ويبدل كثيرا من عباراته (٢٨١) ، فإن الأمير محمد بن الأغلب نظر في الخطاب وضرب به الأرض ، وهو يقول : « ما أدرى أمر علينا أم نحن عليه ! » ورغم تأثر الأمير الذي أسود وجهه ورفض أن يستقبل أحدا الى ما بعد العصر ، فإنه عاد يقول : « ما أظن هذا الرجل يريد بنا الا خيرا ، ونحن لا نعلم » (٢٨٢) .

وكانت وقفة مسجون الصلبة هذه ضد سبي النساء التعميمات من أهل تونس سببا في أن أصدر الأمير محمد أوامره بفك أسر التونسيات من كل تليد . كما كتب مسجون الى أعوانه من المحتسين يطلب منهم تفتيش قوافل

---

(٢٨٠) ويرى لنا المالكي والقاضي عياض تلك القصة أكثر من مرة مع تغير شخصيات أبطالها . صاحب السبي في القصة الثانية يأتي في شكل قائد من قواد ابن الأغلب اسمه حصور الذي يتزوج مسجون منه السبي بطله . ثم يكون في القصة الثالثة بعض قواد ابن الأغلب الأتوم ما يطر مسجون معه الى الكتابة الى اخوانه الصوفية في البوادي الذين حضروا الى حوال آف رجل . منهم مائة منهم قصر القائد . واخرجوا النساء الحرائر . وعندما استج الاجم مسجون بالاستقالة من القضاء - انظر المالكي ج ١ ص ٢٧٦ ، ٢٨٢ . الحارثي - ص ٦٠٦ - ٦٠٧ ، ترويض ص ١١١ - ١١٢ .

(٢٨١) وكان ما كتب مسجون في كتابه للأمير محمد : « ويا قوم ما لي ادعوك الى الجهاد وكفوني الى الله . كفوني لأمر يلهي » - الآية ( الحارثي ) ص ٦٠٤ . ترويض اغلبية .

ص ١١٢ . وقارن المالكي : ج ١ ص ٢٨٠ ) .

(٢٨٢) المالكي . ج ١ ص ٢٨٠ . الحارثي . ص ٦٠٤ .

التجار بحثا عنهن . فكان المحتسب يعترض القافلة ويكشف براقع النساء ،  
حين قالت انها من سبي تونس سئرت الى سحنون الذي أطلق عدة  
منهن (٢٨٣) .

#### الامير معين قاضيا ثانيا الى جانب سحنون .

والظاهر انه امام تشبث سحنون بمبادئه وتشده في تطبيق القانون ،  
وهذا في اخذ الحقوق من قرابة الامير ورجال الحاشية ، رأى محمد بن الاغلب  
ان خير وسيلة للافلات من قبضة قاضيه - وكان يجعله رغم عنقه - هو ان يعين  
قاضيا ثانيا الى جانبه ، تماما ، كما فعل عمه زيادة الله عندما عين اسعد  
ابن الفرات قاضيا الى جانب أبي محرز .

وهكذا ، ودون علم سحنون ، عين محمد بن الاغلب شريكا له في  
القضاء ، يعرفه الكتاب باسم الطنبلي ، نسبة الى مدينة طنبجة عاصمة الزاب .  
وفوجيء سحنون بارتفاع الخصوم عن بابه الى مناقسه الحديد ، وزاد تأثره  
عندما سأل الامير عن الأمر فأكرر معرفته به أصلا ، مما اعتبره سحنون نوعا  
من الاستهزاء به .

ولم يجد سحنون سبيلا الى الاحتجاج على ذلك الا بالاعتكاف في داره  
لفترة من الوقت ، كان الطنبلي يحكم أثناءها في الجامع ، والى جانبه كان يحكم  
أيضا جبيب صاحب المظالم ونائب سحنون أو معاونه .

ثم انه عندما رأى سحنون أن يعود الى مجلس القضاء في الجامع من  
جديد ، خرج الطنبلي الى داره حيث كان يحكم فيما يعرض عليه من القضايا .  
ولم يستمر الحال على هذا المتوال الا حوالي أربعين يوما توفي بعدها سحنون ،  
ودفن بمقبرة باب نافع من القيروان (٢٨٤) ، وذلك في شهر رجب من سنة  
٢٤٠ هـ / أغسطس ٨٥٤ م (٢٨٥) ، وله من العمر حوالي ثمانين عاما ، بعد  
حياة حافلة بالعلم والعبادة ، والكرم والشجاعة ، والعفة والزهد .

(٢٨٣) الممارك ، ص ٦٠٤ ، تراجم ، ص ١٠٨ - ١٠٩ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٨٠ .

(٢٨٤) الممارك ، ص ٦٠٨ - ٦٠٩ ، تراجم الغلبية ، ص ٢٦٤ - ١١٥ .

(٢٨٥) وتقول الرواية أن الامير محمد بن الاغلب أرسل اليه يكتف وحشوط ، لاختال

ابنه محمد حتى كف في غيره . أنظر المالكي ، ج ١ ص ٢٨٨ ( وعن يوم وفاته قيل يوم ٣

رجب أو ٧ من نفس الشهر ) ، وقارن الممارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم الغلبية ، ص ١٣٣ ،

ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ .

### تراث سحنون :

وبصرف النظر عما تركه سحنون من الألم في نفوس خصومه من الجمعية- الذين كان يكفرهم ويكفرونه ، حتى أنهم امتنعوا عن صلاة الجنازة عليه (٢٨٦) ، كما كان يفعل هو أيضا بالنسبة لهم ، فلقد ترك سحنون بصماته واضحة في كل افريقية والمغرب والأندلس وصقلية ، بصفته صاحب المدونة في فقه مالك بن أنس ، وواضع الأسس المتينة للمذهب المالكي في تلك البلاد . وفي انقضاء يسبب الى سحنون كل التنظيمات القضائية التي أشرنا اليها (٢٨٧) . وفي ميدان العبادة والجهاد كان سحنون عالما وحده : فالعبادة في مجالسه كانوا أكثر من طلبة العلم (٢٨٨) ، كما كان السماع منه يعادل - بالنسبة لأصحابه وتلاميذهم - « ماء الحياة » (٢٨٩) .

أما تلاميذه الذين زادوا على سبعائة فقيه وشيخ ، فكانوا المصاييح المنيرة في كل بلدة (٢٩٠) ، وأقواله وفتاويه وأعماله صارت القدوة الحسنة في كل البلاد (٢٩١) . ودعوته الى الربط بين الأمر بالمعروف والعبادة والجهاد طلت أصدائها قدوى في رباطات الساحل الافريقي ، وخاصة في المنستير - حيث كان يقيم مع المرابطين بصحبة اخوانه ، مثل : ابن رشيد ، وابن الصمادحي ، وابن نعيم (٢٩٢) - على مدى الأجيال التالية ، وخاصة بعد أن ظل سؤدد العلم قائما في بيته ، بفضل ابنه محمد الذي ذاعت شهرته هو الآخر .

### حداد شعبي لوفاة سحنون :

وهكذا لم يكن من الغريب أن ترتج القيروان لموته ، وأن يبكي مشائخ الأندلس ، وألا يتمكنوا من ضبط عساظهم فيحرقون تعاليمه ، ويضربون خدودهم كالنساء (٢٩٣) . وهو الأمر الذي كان ينهى عنه في الجناز ، ويؤدبه

- 
- (٢٨٦) المالكي . ج ١ ص ٢٨٨ . المدارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم أغلبية ، ص ١٣٣ .  
(٢٨٧) أنظر فيما سبق ، ص ٩٠ وما بعدها .  
(٢٨٨) المدارك ، ص ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ١١٩ .  
(٢٨٩) تراجم أغلبية ، ص ١٣٦ .  
(٢٩٠) المدارك ، ص ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ .  
(٢٩١) المدارك ، ص ٦١٤ وما بعدها ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ وما بعدها .  
(٢٩٢) المدارك ، ص ٦١٣ ( حيث الرماط فن قصر زياد ) ، ص ٦١٦ ( المنستير ) .  
وقاؤون تراجم أغلبية ، ص ١٢٤ .  
(٢٩٣) المالكي ، ج ١ ص ٢٨٨ ، المدارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم أغلبية ، ص ١٣٤ .

عنه الأدب الحفيظ ولم يكن من العرب أن يرنه اراثون نرا وشعرا (٢٩٤)،  
وأن نراه الراؤون في نومهم في موكب النسي والصحابة سائرا حلف مالك  
ابن س (٢٩٥) - امامه وأستاده -

وهكذا نادا كان ريادة الله في الحق في أن يعتر فانه ولي القضا لان أبي  
محمر . فمن باب أولى ان يعتر محمد بن الأغلب . الذي توفي في ٢ من المحرم  
سنة ٢٤٢ هـ / ١١ مايه ٨٥٦ م ، أي بعد حوالي سنة ونصف سنة من وفاة  
سمعون فانه عهد نقضاء اثريقية الى سمعون . وأنه وفي له بشروطه لمسدة  
مبيع سموات ، وهو الامر الذي يستحق أن يكون شفعيا للأمير الأعلي  
الشباب . الذي قضى وعمره ٣٦ سنة ، أي وهو في عموان الشباب . تاركا  
الملك لابن أخيه ابن ابراهيم أحمد ، كما ينص على ذلك ابن عذاري ، لأنه كان  
عقبا لا يوجد له (٢٩٦) .

أبو ابراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٢٤٢-٢٤٩ هـ /  
٨٥٦ - ٨٦٣ م .

حلف أبو ابراهيم أحمد ابن عمه في إمارة اثريقية . وله من العمر  
عشرين سنة . ومع ذلك لم يطل حكمه الا الى أقل من ثماني سنوات ، مصت  
هائلة سكتة لم يعكر صفوها الا اضطراب منطقة طرابلس لبعض الوقت .  
أما عن الجهاد في صقلية فقد كان مظفرا . اد سقطت على أبيه قصرية  
( كاسروحيوفاني ) . وهي من مدن الحرية الهامة ، وكان للحليفة - نصيه  
من معانها (٢٩٧) . وهكذا سمحت الظروف للأمير الشاب أن يقضى سنوات  
حكمه العصر سسيا في أعمال الخير والعمارة .

(٢٩٤) المالكي ، ج ١ ص ٢٨٩ - ٢٩٠ ، المدارك ص ٦٢٦ ، تراجم الخليفة . ص ١٣٦ .  
(٢٩٥) المدارك ص ٦٢٤ - ٦٢٥ تراجم أعليية ص ١٣٤ ، وقارن المالكي . ص ٢٨٩  
(٢٩٦) أنظر ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٨ . ابن الأثير . الحلة السيرة . ج ١ ص ١٦٩ .  
وأنظر بن الحطيط . أعمال الأعلام . قسم ٣ . ص ٢٢ . أما عما يقوله ابن الأثير ( سنة ٢٤٢ هـ  
وإبن خلدون ج ٤ ص ٢١ ) من أن أما ابراهيم أحمد كان ابن محمد المتولي ( وليس ابنه  
عاشيه ) فهذا ما شرحته رواية الحلة السيرة التي نالت ان الأمير أما المياف محمد كان له أخ  
اسمه ادها محمد أبو عبد الله . وأنه كان واليا لطرابلس وتوفي بها سنة ٢٢٣ هـ . ٥ ومن  
حولهم أمراء بني الأغلب الثلاثة بعد أبي المياف هذا . وذلك ما دعى عددا من الكتاب من قدامي  
ومحدثي الى الخطأ نسبة من أتى من الأقاليم بعد ذلك الى أبي المياف محمد وليس الى أخيه  
أبي عبد الله كما يشير الى ذلك حسين مؤنس الحلة السيرة . هامش ١٦٩ - ولو أنه يسب  
حكما ابن عذاري وهو غير صحيح

(٢٩٧) أنظر فيما بعد في فتح صقلية ص ٢٥٩ - ٢٥١

والأمير أحمد أبو إبراهيم كان ، كما وآه الكتاب : « حسن السيرة ، كريم الأخلاق والأفعال ، من أجود الناس وأسمجهم ، وأرقهم بالرعية ، مع : دين واجتناب للظلم ، على حداثة سنه وقلة عمره » (٢٩٨) .

#### اضطراب منطقة طرابلس :

أما عن اضطراب منطقة طرابلس التي كان على ولايتها عبد الله بن محمد ابن الأغلب ، فالظاهر أن متبريها كانوا من قبائل البربر الإباضية في تلك النواحي ، من هواره أو لواتة (٢٩٩) ، على ما نطق . وتذكر روايتا ابن الأثير والنويري انهم امتنعوا على السواني ، ولم يؤدوا ما كان عليهم من العشور والصدقات ، وأن الراي عبد الله بن محمد إنا الأمير قام بقتالهم بمن معه من الجند أكثر من مرة ، ولكنهم هزموه حتى الجأوه الى لبسة التي حصنها ، ثم انه رأى أن الأمر يتطلب مجهودا أكبر من طاقته فأرسل الى الأمير أبي إبراهيم أحمد يطلب منه المعونة فسار اليه الكثير من العساكر مع أخيه زيادة الله .

ودارت حروب شديدة بين قوات القيروان وبين الثوار من البربر ، انتهت بقتل الكثيرين منهم ، والانتقام من الأسرى الذين قتلوا ، كما أحرق ما كان في معسكرهم من الأمتعة والمتاد . وبذلك أذعن ثوار طرابلس من القبائل المغربية ، وأعطوا الرهائن لآين الأغلب ، وأدوا ما كان عليهم من الأموال (٣٠٠) .

#### أعمال الأمير الشاب الوردية :

وفيما عدا تلك الحرب المحلية في إقليم طرابلس التي احتفظ لها ابن الأثير والنويري ببعض أسدائها ، والفتوح المظفرة في صقلية ، وما قيل من أنه بنى بأرض الرقبة عشرة آلاف حصن بالحجارة والكلس وأبواب الحديد ، وأنه اشترى العبيد واتخذهم جندا (٣٠١) ، انصرف الأمير الشاب ،

(٢٩٨) النويري ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٥ ب ١١٦ أ . ابن خلدي . ج ١ ص ١١٢ .

(٢٩٩) ابن الأثير . سنة ٢٤٥ . ج ٧ ص ١١ ( حيث الكلمة مخرقة في شكل « لاه » ) .

(٣٠٠) نهاية الأرب . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٥ ب . الكامل . سنة ٢٤٥ هـ . ج ٧

ص ١١ ( ابن خلدون . ج ٤ ص ٢٠١ ) .

(٣٠١) ابن الأثير . سنة ٢٣٦ هـ . ج ٦ ص ١١٦ ( ابن خلدون . ج ٤ ص ٢٠١ ) .



الذى ولد فى عصر سحنون ، الى أعمال البر والخير . وكانت أولى أعماله هى  
العهود بقضاء القيروان الى أبى الربيع سليمان بن عمران بن أبى هاشم الملقب  
بخروقه .

وسليمان بن عمران كان منافسا لسحنون عند ولايته القضاء ، كما  
رأينا ، ثم ان سحنون اتخذه كاتباً ، قبل أن يوليه قضاء الأقاليم ، فى : بجاية  
وباجة والأريس (٣٠٢) . وهكذا ، وثى هذا الجو السحنونى - اذا جاز التعبير -  
كان الأمير أبو ابراهيم أحمد يركب فى ليالى شعبان ورمضان من القصر  
القديم ، على بعد ثلاثة أميال من القيروان ، وبين يديه الشموع الموقدة ،  
ويمشى حتى يدخل مدينة عقبة من باب أبى الربيع ، وبين يديه دواب تحمل  
أكياس الدراهم ، وهو يأمر باعطاء الضعفاء والمساكين منها ، حتى يصل الى  
المسجد الجامع ، والناس حوله يدعون له خير الدعاء (٣٠٣) . هذا ، كما كان  
يقصد دور العلماء والصالحين فيأمر بقرع أبوابهم ، فاذا خرجوا اليه أمر  
باعطائهم من ذلك المال (٣٠٤) .

#### أعمال أبى ابراهيم أحمد العمرانية :

مواجل الماء • توسيع جامع القيروان • بناء جامع سوسة •

والى جانب أعمال البر تلك ، وجه الأمير أبو ابراهيم أحمد نشاطه الى  
أعمال العمران ذات المنافع العامة ، مما يرتفق به الناس ، من : بناء صهاريج  
الماء التى عرفت فى افريقية بـ « المواجل » ومفردها « ماجل » ، وتجديد  
المساجد وبنائها وتهيئة الاموال اللازمة لذلك ، خاصة منذ سنة ٢٤٥ هـ /  
٨٥٩ م (٣٠٥) .

فلقد زاد أبو ابراهيم أحمد فى مسجد القيروان ، الذى ينهض عنه  
زيادة الله زيادات هامة ، هى : البهو ، والمقصود به البلاطة المستعرضة فى  
مؤخر بيت الصلاة من جهة الصحن ، وما يحيط بالصحن من المجنبيات ثم

(٣٠٢) انظر فيما سبق ، ص ٩١ (أحوال الناس) .

(٣٠٣) ابن طهاري ، ج ١ ص ١١٢ ، التورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ .

(٣٠٤) التورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ .

(٣٠٥) انظر ابن طهاري ، ج ١ ص ١١٣ (حيث الاشارة الى أنه فعل ذلك لكلمة يدوم  
منه على سكر ، لكانها كانت ككلمة لتلك الهوة) ، ابن الخليل ، أعمال الأعيال ، قسم ٢  
ص ٢٣ .

القبة (٣٠٦) فوق منتصف البهو لتقابل القبة الواقعة فوق المحراب . وبواسطة القبتين كان يمكن لأهل القبروان تحديد اتجاه القبلة ، وهو الخط المستقيم الواصل بين قبة البهو وقبة المحراب ، وكان تمام العمل في الجامع في سنة ٢٤٢ هـ / ٨٥٦ م .

ولقد أعاد أبو إبراهيم أحمد بناء المسجد الجامع بمدينة تونس والذي أنشأه حسان بن النعمان ، وجدده بن الحبحاب ، وهو مسجد الزيتونة . ولقد عثر على نقش كوفي في قبة المحراب نصه الآتي : « بسم الله الرحمن الرحيم . مما أمر بعمله الإمام المستعين بالله أمير المؤمنين العباسي . طلب ثواب الله وإبتغاء مرضاته . على بنى نصير مسولاه . سنة خمسین ومائتين - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله - صتمه فتح ، . وهكذا ، يحمل النص اسم الخليفة المستعين بالله ، كما يحمل اسم الفتى الخادم الذي أشرف على تنفيذ العمل من الناحيتين الإدارية والمالية ، وكذا اسم المهندس البناء ، وهو : فتح . أما اسم الأمير الأغلب الحاكم ، فلا يوجد في النقش وهو الأمر المستغرب (٣٠٧) . وإن كان من الممكن تفسير ذلك بأنه نوع من الأدب من جانب الأمير الأغلب الذي رأى أن يقدم اسم الخليفة دون ذكر اسمه - خاصة وأن أبا إبراهيم كان قد توفي في سنة ٢٤٩ هـ ، وخلفه أخوه أبو محمد زيادة الله ( الأوسط ) الذي كان له هذا القرار ، على ما نظن .

ومن المتفق عليه أن جامع الزيتونة بتونس ، كما وصل إلينا ، حافظ على عناصره الرئيسية منذ بناءه أبو إبراهيم - مثله في ذلك مثل جامع القبروان منذ أعاد زيادة الله بنائه . والمسجد الحالي يتكون من الصحن الذي تحيط به الأبناء ، ومن بيت الصلاة الذي يحتوى على تسعة أروقة رأسية على حائط القبلة من الشمال إلى الجنوب . والرواق الأوسط منها وكذلك يلاط المحراب المستعرض أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا من بقية الأروقة والبلاطات العرضية . وعند التقائهما توجد قبة المحراب التي بنيت سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م والتي تحمل نقش الخليفة المستعين . وفي مقابل تلك القبة توجد قبة باب البهو ، كما هو الحال في القبروان حيث يحدد الخط المستقيم بين القبتين اتجاه القبلة (٣٠٨) .

(٣٠٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب .

(٣٠٧) أنظر ج - مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي ، ج ١ ص ١٣ .

(٣٠٨) أنظر ج - مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي ، ج ١ ص ١٣ .

كذلك كانت سوسة ، مدينة الرياضات والعباد ، موضع رعاية أبي  
إبراهيم أحمد . فقد حصنها وبنى سورها في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م (٣٠٩) .

وفي سنة ٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م كان البدء في حفر الماجل الكبير على باب  
تونس بمدينة القيروان . واستمر العمل فيه - من بناء الجدران والسدائم  
الداخلية والخارجية ، وتبليط الأرض - الى أن تم مع زيادات الجامع في سنة  
٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م . ولما كانت القيروان قد تعرضت لسيل عظيم في شتاء سنة  
٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، كان من نتائجه كسر قنطرة أبي الربيع التي تحمل الماء الى  
الماجل الذي كان يقرب باب أبي الربيع ، فان الأمير أبا إبراهيم أمر باصلاح  
القنطرة (٣١٠) وتجديد الماجل (٣١١) .

وكانت آخر أعمال أبي إبراهيم أحمد هو حفر وبناء الماجل الكبير  
بالمدينة الملكية ، وهي القصر القديم . وذلك أنه بانتهاء ذلك الماجل ، وقبل  
بداية فصل الأمطار ، اعتل أبو إبراهيم علته التي مات فيها ، فكان يسأل  
وهو طريح الفراش ان كان الماء قد دخل الماجل . وعندما أتى الماء وعرف ذلك  
سر به سرورا عظيما ، وأمر خدمه د أن يأتوه بكأس مملوءة منه ، فشربها ،  
وقال : الحمد لله الذي لم أمت حتى أكمل أمره ، ثم مات اثر ذلك ، (٣١٢) .

#### وفاة محمودة :

وهكذا ، توفي أبو إبراهيم أحمد بعد أن ترك بصماته قوية على كل من  
مدينتي تونس والقيروان ، وحق لأهل القيروان الذين زودهم بالماء الكثير أن  
يترحموا عليه ، وكذلك كل من دخل المدينة (٣١٣) . وكانت وفاة أحمد في  
يوم ١٣ من ذى القعدة سنة ٢٤٩ هـ / ٢٨ ديسمبر سنة ٨٦٣ م ، وله من العمر  
٢٨ سنة ، بعد ولاية ٧ ( سبع ) سنين و ١٠ ( عشرة ) أشهر و ١٥ ( خمسة )

---

(٣٠٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب . ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣

ص ٢٣

(٣١٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٣ .

(٣١١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب - حيث تقول الرواية انه بنى الماجل .

(٣١٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٥٥ ب . ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣

ص ٢٤ .

(٣١٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٥٥ ب .

عشر ( يوما ٣١٤ ) . وحمله في الإمارة أخوه أبو محمد زيادة الله ( الثاني ) .

أبو محمد زيادة الله بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب : ٢٤٩ - ٢٥٠ هـ / ٨٦٣ - ٨٦٤ م :

شاب دزين يحكم لمدة ستة واحدة :

لم تطل إمارة زيادة الله الثاني هذا إلا لمدة ستة واحدة وأسبوع واحد ، وهكذا لم تكن له أخبار تؤثر ، كما يلاحظ ابن عذارى ( ٣١٥ ) . وبناء على ذلك فنحن لا نعرف عنه إلا أنه ولي في نفس اليوم الذي توفي فيه أخوه أبو إبراهيم ، وهو الثلاثاء ١٣ من ذي القعدة ٢٤٩ هـ / ٢٨ ديسمبر ٨٦٣ م ، وأنه كتب إلى خفاجة بن سفيان في صقلية بامضاء ولايته ، وخلع عليه .

وفيما عدا ذلك يقول الكتاب أن زيادة الله الثاني كان عاقلا حليما حسن السيرة ، جميل الأفعال ، ذا رأي ونجدة ، وجود وشجاعة ( ٣١٦ ) . أما عن وفاته ، فكانت ليلة السبت ١٩ من ذي القعدة سنة ٢٥٠ هـ / ٢٣ ديسمبر ٨٦٤ م ( ٣١٧ ) . وقد خلفه ابن أخيه : أبو عبد الله محمد بن الأمير الأسبق أبي إبراهيم أحمد .

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :

أبو الفرائق ٢٥٠ - ٢٦١ هـ / ٨٦٤ - ٨٧٥ م :

جلس أبو الفرائق محمد على سرير الملك في نفس اليوم الذي توفي فيه عمه زيادة الله ، ولما كان والده أبو إبراهيم أحمد ، الأمير الأسبق ، قد

---

( ٣١٤ ) النويري ، ص ١٥٥ ب ( عمره ٢٦ سنة ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٣ ، ابن الأثير سنة ٢٢٦ هـ ، ج ٦ ص ٥١٩ - ٥٢٠ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ ، ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٤ .

( ٣١٥ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، وقارن ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٥ ( حيث ولايته سنة ٧ أشهر بدلا من ٧ أيام ) .

( ٣١٦ ) أنظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، والنويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ٢٢ ، ١١٦ ١ . وهذا يشتركان في النص ، وقارن ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٤ - ٢٥ ( حيث يضيف إلى ذلك أن القاضي سليمان بن عراق كان يقول : « ما ولي لبني الأغلب أهل من زيادة الله الأصغر » ) .

( ٣١٧ ) نفس المصدر ، ابن الأثير ، سنة ٢٢٦ هـ ، ج ٦ ص ٥٢٠ ، ابن الخطيب ، قسم ٣ ص ٢٥ ( ليلة ٢٠ من ذي القعدة ) .

توفي منذ عام وعمره ٢٨ سنة ، فالمفهوم اذن أن أبا الفرائيق كان بعد على عتبات الشباب ، عند ولايته ، مقيلا على الرابعة عشرة من عمره (٣١٨) .

شاب في مقتبل العمر ، مقبل على الحياة ، مفرم بالصيد :

ويصف الكتاب الأمير الشاب بأنه كان غاية في الجود مسرفا في العطاء ، مع حسن سيرة الرعية ورفق بهم (٣١٩) . وهم يضيفون الى ذلك انه غلبت عليه اللذات والشراب والطرب والاشتغال بالصيد ، وانه لم يزل كذلك طول مدته (٣٢٠) . وبسبب هوايته للصيد لقب بـ « أبو الفرائيق » لانه كان يهوى صيد ذلك النوع من الطيور ، حتى أنه بنى قصرا في موضع السهلين ، يخرج اليه لصيدها ، أنفق فيه ثلاثين ألف مثقال من الذهب (٣٢١) ، وهو المبلغ العظيم بالنسبة لقيمة العملة في ذلك العصر .

هذا ، ويقول ابن الأثير أن أبا الفرائيق بنى حصونا ومحارس على ساحل البحر بالمغرب على مسيرة ١٥ ( خمسة عشر ) يوما من برقة الى جهة المغرب (٣٢٢) .

انتصارات في صقلية ، واضطرابات في الزاب :

واذا كان كل من ابن عذارى والنويرى يشير الى أن ولايته كانت مليئة بالحروب ، فابن عذارى يقصد بذلك حروب صقلية المظفرة بقيادة خفاجة ( ابن سفيان بن سودة ) وان تخللتها بعض الانتكاسات . أما النويرى فهو يشير الى اضطراب بلاد الزاب التي يصفها بالثغر (٣٢٣) - جريا على عادة قدامى كتاب الفتوح والمغازي .

ووصف بلاد الزاب الجنوبية الغربية بالثغر ، بمعنى أنها جبهة قتال ،

- 
- (٣١٨) أنظر النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب ، الذى يقول انه توفي بعد ملكه عشر سنين وخمسة أشهر ، وله من العمر ٢٤ سنة .
- (٣١٩) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٧ أ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، ابن الخطيب ، الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٥ .
- (٣٢٠) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٧ أ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ .
- (٣٢١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ أ ، وأنظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧١ .
- (٣٢٢) ابن الأثير ، سنة ٢٢٦ هـ ، ج ٦ ص ٥٢٠ ( بن خلدون ، ج ١ ص ٢٠٥ ) .
- (٣٢٣) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب .

يصر بأن الاقليم كان متاحا لامامة الرستميين الاباضية-نهر-الغريب الأوسط .  
أو بوجه أخرى كانت بلاد الزاب داخلية في منطقة نفوذ- قبائل- النيرير- التي-  
تعتبر بامامة تاهرت الرستمية . والمهم هو أن أبا الغرائين أرسل الى بلاد  
الزاب جيشا عظيما عهد بقيادته الى قائده أبي حفاجة محمد- بن- اسماعيل- الذي-  
سار في المنطقة وقبائل النيرير تبدد أمامه الى أن وصل الى مدينة تهودة .  
حيث ضريح سيدي عقبة . ثم الى مدينة يسكرة حيث أعلن أهل تلك المناطق  
الخضوع له . ومن يسكرة سار محمد بن اسماعيل الى طينة . قاعدة بلاد  
الزاب ، حيث لحق به القائد حي بن مالك البلوى ، من فريساند مدينة  
بلزمة .

ومن طسة قرر محمد بن اسماعيل ( أبو حفاجة ) السير الى مدينة  
« آبة » ونزلها بكل عساكره ، وألقى في قلوب أهلها الخوف والهلع . وفتح  
إن رؤساء القبائل أتوا سامعين طائعين ، وعبروا على تلك الطاعة يتقدم  
الرهائن ، ودفع ما كان عليهم من الخراج والعشور والصداقات . فلحق محمد  
ابن اسماعيل لم يقبل منهم لأن زعيم بني كمال من قبائل هواة - وهو مهلب  
ابن صولات- لم يات به نفسه .

وقرر أبو حفاجة محمد بن اسماعيل السير الى بن صولات- وكسر  
شموكته . وتحزرت قبائل هواة من أبي حفاجة ، وهي تحول مداراته طلبا  
بعنه الأمان ، بإذلة له كل ما يطلب ، فلم يقبل منهم إلا الخضوع تحت سلطان  
السيف . ولكنه عندما نشب القتال بين الجند الأغلب وبين كماله في  
قلب أرض هواة ، انتهت الواقعة بكارثة بالنسبة لجيش القيروان . والظاهر  
أن عسكري بلزمة وعلى رأسه حي بن مالك البلوى كان مسئولاً عن تفسد أبي  
حفاجة ، على زعيم أنه كان على دراية بالبلاد . وعلى هذا الأساس ، وعلى  
ما نطق ، تنسب الهزيمة الساحقة التي انتهت بمقتل أبي حفاجة وجهساعة  
من كبار قواده وكثير من جنده والتي تبادت حثود أسوار طينة الى النيلوى  
وأهل بلزمة (٣٢٤) .

#### فتح مالطة:

ولا يخفى عن وقع هذه الهزيمة التكرار في رواية التويرى ، التي لم  
تذكر رد فعل الأمير الأغلبى ، إلا ما تسجله من فتح جزيرة مالطة عتق أيام

أبى الغرائيق ، سما يوحى أن هزيمة الجند الأغلبى فى الزاب كانت قبيل سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م ، على أواخر أيام أبى الغرائيق . ويرجع ذلك ما تنص عليه رواية ابن الخطيب من أن فتح مالطة وأسر منكها كان فى جمادى الأول من سنة ٢٦١ هـ / فبراير - مارس ٨٧٥ م (٣٢٥) . ولكنه لما كانت مالطة قد فتحت على أيلم « أبى الغرائيق » فى سنة ٢٥٥ هـ (٢٣٦) فإن ذلك يعنى أن الروم كانوا قد استعادوها من المسلمين ، وإن غزو البريرة الثانى فى سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م كان الفتح انتهائى .

#### أعمال عمرانية على أيام أبى الغرائيق :

وهكذا ، فالى جانب ثورة الزاب ، وذكر فتح مالطة ، وحروب صقلية ، لا توجد فى حوليات ابريقية على أيام أبى الغرائيق ذكرا الا لبناء محمد ابن محمدون الأندلسى العافرى للجامع الشريف المنسوب اليه بالقشروان . والذى سبنا فى بسائه بالآجر والجص ، وبذل فى كسوته بالرحام ، كما سميا له الصهاريج أو جباب الماء تحت الأرض ، وذلك فى سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م (٣٢٧) .

محمد بن سحنون ( ٢٠٢ - ٢٥٦ هـ / ٨١٧ - ٨٧٠ م ) :

#### أهم أعماله ، والحياة الدينية على عهد الأمير أبى الغرائيق :

أما سنة ٢٥٦ هـ / ٦٩ - ٨٧٠ م ، فهى سنة وفاة محمد بن سحنون الذى خلف والده فى المقه والعلم (٣٢٨) ، ولو أنه لم يل القضاء ، فكانت وفاته بعد ١٦ عاما من وفاة والده ، قاضى القيروان الدائع الصيت . فلقد جدد محمد سيرة والده سحنون ، فعرف بالفقه والجدل والحديث ، والذبح بمن مذهب أهل الحجاز (٣٢٩) . وعرف محمد بن سحنون بأنه كثير الكتب - غزير التأليف ، له نحو مائتى كتاب فى فنون العلم (٣٣٠) . ومن تواليفه :

- 
- (٣٢٥) أعمال الاطعم ، قسم ٣ ، ص ٢٦ .
  - (٣٢٦) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ . وانظر ابن الخطيب ، أعمال الاموال ، قسم ٣ ص ٢٦ - حيث اشارة المحققين فى الهامش رقم ١ الى أن استيلاء المسلمين على مالطة كان فى سنة ٣٥٦ هـ / ٨٧٠ م .
  - (٣٢٧) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١١٤ .
  - (٣٢٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٥ .
  - (٣٢٩) تراجم أغلبية ، ص ١٧٤ .
  - (٣٣٠) المالكي ، ج ٢ ص ٢٤٥ - تراجم أغلبية ، ص ١٧٢ .

المسند في الحديث ، والجامع في الفقه ، وكتاب الطهارة ، وكتاب تحرير  
المسكر ، وكتاب آداب المتناظرين ، وتفسير الموطأ ، وكتاب الحجبة على  
القدريّة ، كما ألف كتاب التاريخ في ستة أجزاء ، وغير ذلك من الكتب (٣٣١) .

والى جانب العلم جدد محمد بن سحنون سيرة والده في الجود والكرم ،  
فهر : جواد بماله ، لا يبخل بالمعطاء حتى على خصومه (٣٣٢) ، وهو يكتب  
الرقاع للناس ، كما كان يكتب والده البطاقي ، الى الصرافيين بالمعشرين دينار  
واكثر (٣٣٣) .

هَذَا ، كما أنه كان يتردد على رباطات الساحل ، كما كان يفعل والده  
سحنون حتى أن وفاته كانت بالساحل (٣٣٤) . وإن كان قد خلف والده في  
حبه للناس (٣٣٥) .

### الصراع بين المالكية والحنفية :

معنة محمد بن سحنون :

وعلى الجملة فقد كان محمد بن سحنون مقدما عند الملوك ، ونجيها عند  
العامة (٣٣٦) ، رغم أنه لم يل القضاء ، بل رغم سوء علاقته بالأمير ورجالها ،  
من : القاضي سليمان بن همران ( المعروف بخروقه ) ، وصاحب الصلاة  
ابن أبي الحواجب .

والظاهر أن ذلك كان بسبب وقوفه ضد الحنفية ، ومقالة المعتزلة بخلق  
القرآن التي كان يقاومها المالكية . والظاهر أن الدولة الأغلبية ، وهي تتبع  
تعليمات الخلافة العباسية في بغداد ، حورت في موقفها من معارضتها  
للمالكية ، وجعلته موقفا سياسيا بدلا من اتجاه ديني .

(٣٣١) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٧٣ ، ولادن المالكي ، ج ٦ ص ١٣٤٥ - ٣٤٦ .

(٣٣٢) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٧٨ .

(٣٣٣) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٨٢ .

(٣٣٤) تراجم الخليلية ، ص ١٨٦ .

(٣٣٥) تراجم الخليلية ، ص ١٨٤ - ١٨٧ .

(٣٣٦) تراجم الخليلية ، ص ١٧٨ .



### فكارة السياسية الدينية :

محمد بن سحنون عندما امتحن على عهد الأمير محمد لم يكن امتحانه ، كما كان الحال بالنسبة لوالده ، عن رأيه في خلق القرآن ، بل كان سؤاله : ما يقول في يزيد بن معاوية ؟ ، فكان السؤال يعني أن كان المتحن يقف الى جانب الأمويين ، فيكون بالتالي ضد العباسيين . ولقد رد محمد بن سحنون على السؤال ، موجها الكلام الى الأمير محمد ، قائلا : أصلح الله الأمير . لا أقول ما قالت الإباضية ، ولا ما قالت المرجئة . وعندما سئل عما قالتا ؟ قال : قالت الإباضية ان من أذنب ذنبا فهو من أهل النار . وقالت المرجئة : لا تضر الذنوب مع التوحيد . أتى يزيد عظيمسا جسيما ، ويفعل الله في خلقه ما أحب (٣٣٧) .

### موقفه من الإرجاء : النزاع بين السحنونية والعبدوسية :

ومع أن ابن سحنون يقول انه لا يوافق على مقالة المرجئة ، فإن رده هذا يعبر عن فكرة المرجئة الرئيسية التي تترك الحكم على كفر الناس وإيمانهم الى الله . فالمعروف أنه كان لمحمد بن سحنون موقف محدد في مسألة الإيمان ، إذ كان لا يستثنى فيها ، ويقول : « أنا مؤمن عند الله » ، حتى أن خصومه في الريفية ، مثل : ابن عبدوس وأصحابه ، وكذلك أهل مصر والمشرق ، كانوا ينكرون ذلك عليه ، وعلى من يقوله ، وينسبون قائله الى الإرجاء (٣٣٨) .

ولقد صار من يقولون بقول محمد بن سحنون هذا في الإيمان فرقة عرفت في المغرب باسم « السحنونية » ، وكان أتباعها يسمون خصومهم من العبدوسية ، الذين يخالفونهم في هذا الرأي ، بـ « الشكوكية » (٣٣٩) .

---

(٣٣٧) تراجم الغلبة ، ص ١٨٦ .

(٣٣٨) أنظر تراجم الغلبة ، ص ١٨٤ - ١٨٥ . وابن عبدوس هو محمد بن إبراهيم ابن عمرو ( توفي سنة ٢٦٠ هـ ) ، من كبار أصحاب سحنون وأئمة وقته . والذي قيل فيه أنه كان أشبه الناس بأخلاق سحنون في خلقه ، وزهادته في مليسه ومطعمه والذي قيل فيه أنه كان صحيح الكتاب . حسن القعيد . علما بما اختلف فيه أهل المدينة . وما اجتسوا عليه . وفي زعمه وتسكبه وعبادته . قيل : انه كان مستجاب الدعاء (تراجم ، ص ٨٩ - ١٩٠) .  
والفرق ترجمة ابن عبدوس في رياض المالكى . ترجمة رقم ١٤٨ ج ١ ص ٣٦٠ وما بعدها .

(٣٣٩) تراجم الغلبة . ص ١٨٥ . المالكى . ج ١ ص ٣٦٢ . وعن حقيقة موقف ابن عبدوس الزاهد في مسألة الإيمان هذه قيل ان الذي صح عنه أنه كان يقول : أدبني بأهل مؤمن عند الله في وقتي هذا . ولا أدري ما يحتمل لي به . كما قال ابن زهير : أنه يشك في نفسه ، =

### الخصومة مع القاضي وصاحب الصلاة :

والحقيقة أن العلاقة بين محمد بن سحنون المالكي وبين قاضي القيروان سليمان بن عمران الحنفي كانت سيئة حتى اضطر ابن سحنون الى أن يستتر ويتوارى أمام مطاردة القاضي . وعندما حاف على نفسه اضطر الى أن يستحجر بالأمير محمد الذي أمناه (٣٤٠) .

ولقد كانت علاقة ابن سحنون سيئة أيضا بصاحب الصلاة في القيروان ، أي أمام المسجد الجامع الذي كان من أعوان القاضي ، وهو ابن أبي الحواجب ، الذي كان كثير الإذاية لمحمد بن سحنون (٣٤١) . وعندما ضاق ابن سحنون بأعمال صاحب الصلاة التي لا تليق بمثل من هو في منصبه ، سعى لدى الوزير أحمد بن محمد الحضرمي في عزل ابن أبي الحواجب عن الصلاة ، وتعيين عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي ، قريب أبي المرانيق ، بدلا منه .

ودبر ابن سحنون ذلك التغير بطريقة فاجت كلا من سليمان بن عمران وابن أبي الحواجب ، وذلك قبيل صعود هذا الأخير على درجت المنبر . وظهر كيد ابن سحنون وتكايته للقاضي ومعاونه صاحب الصلاة في الخطبة التي خطبها ابن طالب ، والتي أصر فيها على أفكار أهل السنة التي تقرر حتمية المصير الانساني ، والتي تأخذ بظاهر المصوص دون تفسير باطني أو تأويل . فابن طالب قال في خطبته : « ..... والحمد لله الذي عذب على ما لو شاء منه

---

« ويقول : لا أدري وأرجو أن أكون مؤمنا ان شاء الله - قال : والله ما قلته قط ، فلا حزي الله من حكى هذا عني خيرا ، ما شككت قط ابي مؤمن عند الله .

وفي ذلك يرى القاضي عياض أن المسألة لا تنمى الخلاف في الالفاظ لا في الحقيقة . فمن التفت الى مفيد الحال والغائلة وما سبق به القدر ، قال بالاستثناء ومن التفت الى حال نفسه وصحة معتقده في وقته ، لم يقل له : ولو أنه يضيف الى ذلك ذكر ما نشأ من الخلاف بين مفكرى المسلمين بعد ثلاثمائة سنة في مسألة الايمان عنه ، وهل المؤمن مؤمن عند الله أم لا .....

(٣٤٠) تراجم أغلبية ، ص ١٧٩ .

(٣٤١) انظر تراجم أغلبية ص ١٧٩ . ولم ذلك نشر الرواية الى ان اس امي الحواجب كان يؤذى ابن سحنون بطريقة صبيانية حسابه ، اد كان يميل على اذنه وهو بين أصحابه وبسه ناقذع السباب ، ولكي ابن سحنون كان يتناسك ويرد عليه كيداً فان يقول له : « من سخطي لك حاجتك انشاء الله » وقارن للمالكي ج ١ ص ٣٥٣ ( حيث الرجل الذي كان يسبه ابن سحنون مجهول الاسم )

عصم ! والحمد لله الذي على عرشه استوى ، وعلى ملكه احتوى ، وهو في الآخر يرى » (٣٤٢) .

وهكذا ، فكما كان ابن سحنون سببا في صعود نجم سليمان بن عمران اذ تقول الرواية انه الذي سعى لدى والده سحنون حتى استخدمه في قضاء القضاء ثم عينه قاضيا في باجة وغيرها (٣٤٣) ، كان ابن سحنون هو السبب في أقول نجمه - والحقيقة أن تعيين ابن طالب في إمامة الصلاة كان « أول نكتة سليمان » ، اذ لم ترل أمور عبد الله بن أحمد بن طالب تنمو الى أن صرف الأمير محمد أبو الغرائيق سليمان بن عمران عن قضاء افريقية ، وولى قريبه ابن طالب مكانه ، وإن كان ذلك قد حدث في السنة التالية لوفاة محمد ابن سحنون ( أي سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧١ م ) (٣٤٤) . هذا ، وإن كان سليمان ابن عمران سيعود الى قضاء افريقية مرة أخرى في سنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٣ م ، عندما يعزل الأمير محمد أبو الغرائيق قريبه التميمي ابن طالب (٣٤٥) .

وفي السنة التالية لعزل ابن طالب وولاية سليمان بن عمران الثانية للقضاء القيروان ، وهي سنة ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م ، كانت المجاعة الكبرى التي عمت المشرق والمغرب ، والتي أدت الى انتشار الوباء والطاعون ، كما تذكر حوليات ابن عذاري (٣٤٦) . وفيها كانت وفاة الفقيه الزاهد محمد بن ابراهيم ابن عبدوس وأشهر تلاميذ سحنون ، ومنافس محمد بن سحنون في العلم

(٣٤٢) تراجم أغلبية ، ص ١٨٠ .

(٣٤٣) تراجم أغلبية ، ص ١٧٨ ، وانظر فيما سبق ، ص ١٠١ وهـ ٣٠٢ .

(٣٤٤) انظر تراجم ، ص ١٨١ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٥ . وفي ابن طالب قيل انه كان شديد الإعظام لابن عبدوس ، عازلا يحقه ، وعليه كان يعتمد في أحكامه ، وفي حوالب ابن طالب من ابن سحنون وابن عبدوس ، قيل : كان وجه ابن طالب الى ابن سحنون ، وقلبه الى ابن عبدوس ( تراجم ، ص ١٩٢ ) . والحقيقة انه رغم ان ابن عبدوس - مثل ابن سحنون - كان من تلاميذ سحنون الا أنه كان يهتم فتح فقهه بالمعنى والرأى والاستنباط أكثر من اهتمامه بالاستناد ومعرفة الرجال ، وهو الموضوع الشكل الذي كان يهتم به ابن سحنون كثيرا ( تراجم ، ص ١٩١ ) .

(٣٤٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٦ - هذا وسيعود عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي الى القضاء مرة ثانية سنة ٢٦٧ هـ / ٨٨٠ م ، بعد عزل سليمان بن عمران للمرة الثانية ، على عهد ابراهيم بن أحمد بن محمد كسبا يأتي - وستكون وفاة سليمان في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م ( ابن عذاري ج ١ ص ١١٩ ) . أما عن ابن طالب فسيتم عزل للمرة الثانية سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م ، ويموت مسموما بجديري الأمير ( ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢١ ، وانظر فيما بعد ص ١٢٤ - ١٣٠ ) . (٣٤٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٦ .

والفقه ، والذي كان قد بعرد عنه في النسك والرهدة حتى قيل انه صلى الصبح بوسوء العسة ثلاثين سنة . بصعيا وهو طالب يدرس وبصعيا وهو مكتب على العادة (٣٤٧) . وكان ابن عبدوس متواصعا في مجلس العلم ، رائلا من صدر براشته ، حتى لا يعرف انه صاحب المجلس (٣٤٨) . كما كان يتحشم في صلاته حتى يسقط الرجز من يصور حلقه مفشيا عليه (٣٤٦) . وكان سحنون قد استكتب ابن عبدوس في جملة من استكتبهم في القضاء فعبد الله بكشف الشهود فأكر اشياء مما يحرق في الديوان ، فاعتزل الكتابة حتى قيل انه هرب الى سوسة (٣٥٠) . وعلى الحملة ، فقد قيل فيه أخيرا ، وليس هذا بعريب ، انه كان مسحاب الدعاء (٣٥١) .

وبناء على ما تقدم فادا كانت علاقة محمد بن سحنون ، وهو الذي لم يكن له شيء من نسك ابن عبدوس وعبادته ، لم تكن دائما على ما يرام بالأمير محمد أبي الغرائيق ، فانه يكون من المقبول جدا ألا تكون علاقة الأمير ، الذي وهب حياته في أواخر سنوات حكمه للهو والطرب والتصيد (٣٥٢) ، على ما يرام مع الزاهد الكبير ابن عبدوس .

### وفاة أبي الغرائيق :

#### نهاية تعسة للنساب الالهي وسط اقطاب الدين والنسك :

وهكذا تقول الرواية أن ابن عبدوس دعا على أبي الغرائيق ، واستجيبت دعوة الرجل الصالح ، فوقع الأمير الذي كان للهو والشراب قد أنهك فواه فريسة المرض . وكان مرضه من الشدة بحيث أقعده لفترة طويلة طسريع الفراش ، حتى انه لقب في أواخر أيامه بـ « الميت » ، كما كان يشفع عليه بالموت في كثير من الأيام (٣٥٣) .

---

(٣٤٧) تراجم أعلية ، ص ١٩٣ ، وقانون المالكي ، ج ١ ص ٢٦٠ - ٢٦١ ( حيث النص على أن المدة ٢٨ سنة ) .

(٣٤٨) المالكي ، ج ١ ص ٢٦١ ، تراجم أعلية ، ص ١٩٣ .

(٣٤٩) تراجم أعلية ، ص ١٩٤ .

(٣٥٠) تراجم أعلية ص ١٩٤ .

(٣٥١) تراجم أعلية ، ص ١٩٠ .

(٣٥٢) وفي ذلك تقول الرواية انه غلب عليه الشراب حتى أنه سكر مرة ، وهو بمدينة الرافطين سوسة . وركب البحر حتى صار الى جزيرة قوصرة ، ثم انه احرق وهو خائف بعد أن ذهب عنه السكر . انظر الويري ، ج ٢٢ ص ١١٧ .

(٣٥٣) الويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ - ١١٦ ب ، تراجم أعلية ، ص ١٩٠ .

ملك كانت نهاية أبي الغرائيق الذي أنهك ، خلال حكمه الذي استمر حوالي عشر سنوات ونصف السنة ، والذي عاصر خلافة كل من : المستعين والمعتز والمهتدي والمعتمد من خلفاء بغداد ، في العبث والشراب . كما أنه بدد أموال الدولة قبل أن يموت في ٦ من جمادى الأولى سنة ٢٦١ هـ / ١٦ فبراير ٨٧٥ م ، وهو في الرابعة والعشرين من عمره ، حتى لم يجد أخوته ، ومنهم إبراهيم الذي خلفه ، في بيت المال شيئاً يذكر (٣٥٤) .

أبو اسحق إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :  
٢٦١ - ٢٨٩ هـ / ٨٧٥ - ٩٠٢ م :

ولايته : تنحية أبي عقال بن أبي الغرائيق :

كان أبو الغرائيق محمد قد عهد لابنه الطفل أبي عقال بالملك من بعده ، على أن يكون إبراهيم : عمه ، الذي كان والياً على القيروان ، وصياً عليه أو نائباً للملك ، كما يقال ، إلى أن يبلغ الأمير الطفل سن الرشد . ولكن يتأكد ، وهو في فراش المرض ، ويموت مرتاح البال إلى أن إبراهيم أخاه سيفي لابنه الطفل ، جعل إبراهيم يحلف خمسين يميناً في جامع عقبة المبارك بالقيروان بأن يفي لولي العهد الصغير وألا ينازعه في ملكه ، وذلك في حضرة مشايخ الأسرة من بنى الأغلب ، وأمام قضاة القيروان وفقائها من أهل الحل والعقد (٣٥٥) . ولكنه ما أن توفي أبو الغرائيق حتى قام أهمل القيروان إلى واليهم إبراهيم ، الذي عرفوه حسن السيرة ، وطلبوا إليه أن يتولى الإمارة .

وفيما يتعلق بالحنث في الأيمان التي حلفها ، فقد حللوها عن طريق : أنهم كارهون لامارة الطفل ، وأنهم المستولون عن متعه من الإمارة ، إذ أنه ليس له بيعة في أعناقهم . ومع كل ذلك فلقد طمانوه بأنه لن ينازع ولي العهد الطفل ولن يدخل قصره ، بل أنه سيحكم من داره هو : الموجودة في المدينة الملكية المعروفة بالقصر القديم .

---

= والذي يلهم من الرواية أن مرض أبي الغرائيق هو الذي ثبت أنه ابن عبدوس مستجاب الدعوة .

(٣٥٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، ابن الخطيب أعمال الأعلام ، قسم ٢ ص ٢٦ .

(٣٥٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ ، ج ٧ ص ٢٨٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٦ ، بن خلدون ، ج ٢ ص ٢٠٣ .

وهكذا وافق ابراهيم على أن يلى عرش افريقية ، وسار مع أهل ا  
الى القصر القديم . ولكن الأمر تطلب محاربة الحرس الأميرى هناك حتم  
'ابراهيم داره . وفيها بايعه مشايخ أهل القيروان ثم وجوه أهل افريقية  
بايعه جماعة بى الأغلب(٣٥٦) .

عهد الاستبداد ، ذروة العصر الأغلبى :

أمير نموذج لملوك الأغالبة :

وهكذا آلت اماره الدولة الأغلبية الى ابراهيم بن أحمد الذى حكم  
من ٢٨ ( ثمانية وعشرين ) عاما ونصف ، وهى أطول عهود كل ملوك  
بى افريقية . ولقد واصلنا رواية الرقيق التفصيلية عن عهد الأمير ابر  
وهى الرواية التى يتقلها النويرى بحذافيرها فى نهاية الأرب ، وتكون  
رواية ابن عذارى ومن نقل عنه . ومنها يتضح لنا أن عهد ابراهيم  
يمثل طبيعة الحكم الأغلبى على وجه العموم ، بما فيه من حسنات وسي

فابراهيم بن أحمد له حسناته الكثيرة من كف الظلم ونشر ال  
دوله سيئاته التى لا تغنم من أعمال العنف التى تصل الى سفك الد  
الأسباب ، وربما لغير سبب ، والتى لم يسلم منها خديم الأمير وقر  
وأهله ، من : بنى عمومته وإخوته وحتى أبنائه وبناته . أما عن سياسة  
العامة : فالجرب فى صقلية تزايد ظفرا من سنة الى أخرى وفيها يتم  
سرقوسة وطبرمين . والأعمال العمرانية ، من : بناء المدن والمحارس  
سيرا حثيثا ، كما هو الحال فى عصور الازدهار ، ولا يعسر قل م  
الاضطرابات المعتادة فى أقاليم : طرابلس ، وتونس ، وبلاد الزاب  
نجاح الأمير فى قمعها ، وإن كان بشئ من العنف والقسوة .

ولا بأس من أن تكون نظرة ابن الأثير الاجمالية لعهد الأمير ا  
ابن أحمد - رغم أن مؤرخنا الكبير كان يعرف رواية الرقيق - هو  
جملته يركز على حسناته ، دون مساوئ أفعاله . فابراهيم بن أحمد  
نظر ابن الأثير ، كان عادلا حازما فى أموره : أمن البلاد ، وقتل أهل  
والفساد . وكان يجلس للعدل فى جامع القيروان ، يوم الخميس والاد

---

(٣٥٦) النويرى . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٧ - ١١٧ ب . بن عذارى ، ج ١ ص

ابن الخطيب ، أعمال الاطلام ، قسم ٣ ، ص ٢٧ .

كل أسرع ، يسمع شكوى الخصوم ، ويصبر عليهم ، ويتصرف بينهم (٣٥٧) -  
أما عن مساوي أفعاله التي ذكرها الرقيق ، فإنها لم تلق أدنا مبالغية  
من ابن الأثير فأسقطها من روايته ، على أنها ظالمة أو غير واقعية - حسبما رأى  
المؤرخ الكبير ، كما نظن - ولو أن افتراضنا هذا لا يمنع من أن تكون المعلومات  
المشينة قد سقطت من نساخ ابن الأثير - فهي ، كما يرونها النويري مقسمة  
إلى نوعين وضعهما تحت عنواني :

١ - ومن مساويه أفعاله .

٢ - ومن قبيح أفعاله .

ومن ذلك : « أنه أسرف في سفك دماء أصحابه وحجابه ، حتى يقال  
أنه افتقد متديلا كان يسمح به فمه من شرب النبيذ ، وكان قد منع من يده  
بعض جواريه فأصابه خادم قتلته ، وقتل بسببه ثلاثمائة خادم » . ويعلق  
على ذلك الراوي ، فيقول : « وهذا غاية في الجور ونهاية في الظلم » (٣٥٨) .  
أما ابن خلدون الذي أخذ برواية ابن الأثير التي تشتم على إبراهيم فالظاهر  
أنه عاد يلتبس له العذر بالمرض العقلي بعد أن أورد رواية الرقيق ، فقال :  
« أنه أصابه آخر عمره مالم يخوليا أسرف بسببها في القتل » (٣٥٩) .

(٣٥٧) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ . ج ٧ ص ٢٨٤ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٣ ) ،  
وقاؤه رواية الرقيق في النويري ، المخطوط ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - ١٢٣ أ ، حيث يقول أنه  
كان أنصف الملوك للرعية لا يرد عنه متظلم يأتيه ، وكان يجلس بعد صلاة الجمعة ، وينادي  
مناذيه : من له مظلمة ! فربما لم يأت أحد لكف بعض الناس من بعض . هذا ، وكان يقع  
أصحاب الأقدار والأغنياء من الظلم ، ويعمل على إصناف الرعية « فهم مادة الملك » ، ويبالغ  
في حقبة أهل بيته وولده إذا ظلموا . وهو يتصرف المتظلمين حتى من والدته ، كما سنرى .  
(٣٥٨) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ ب - ١٢٤ أ - ١٢٤ ب . وتضيف  
الرواية إلى ذلك أنه قتل ابنه أبا الأغلب لظن ظنه به . وقتل ثمانية من أخوته ، وأنه قتل  
بناته اللاتي دجن أمه خلية منه - وفي قبيح أعماله يذكر له كلاله بالأحداث ، وأنه كان له  
في بعض قصوره منهم نيف وستون حدًا ، وأنه قتلهم لأمور سادته منهم ، بل وبلغ الحد إلى  
طرحهم في النار أو إغراق بيت الحمام الساخن عليهم . وأنه كان يقتل بأنواع أخرى من  
المسلب ، مثل : الخنق أو البناء على من يريد قتله حتى يموت جوعاً عطشاً . وغير ذلك مما  
أضرب ابن الأثير عن الإشارة إليه . وأنظر ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٢ ، ص ٢٩ وما  
سدها . حيث يضيف ابن الخطيب تعليقاً له : يقول فيه : « اللهم لا ترسه » . وتضاف عليه  
سخطك ومعاذك الذي لا يقيه رضاك ولا تمنحه رحمتك » .

(٣٥٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ .

ثم ابن عذارى فقد قسم سيرة ابراهيم الى فترة طيبة استمرت لسبع سنين ، كان فيها حسن السيرة ، تبيعتها فترة تغيرت فيها احواله الى قرار نهاية حكمه عندما مال الى الزهد والتتسك ، وترك الملك لابنه ابي العباس مؤند نفسه للجهاد في صقلية (٣٦٠) .

وانهم انه بعد أن استقر ابراهيم في داره في القصر القديم ، في مواجر قصر ابن أخيه الطفل ابي عقال ، بدأ حكمه بداية طيبة ، فولى حجابته لمحر ابن قريش ، وأمر بانفاذ الكتب الى العمال والجباة بحسن السيرة في أعمالهم وحشد على ضرورة الرفق بالرعية (٣٦١) .

### بناء عاصمة جديدة : رقادة :

واهم ما يميز عهد ابراهيم بن أحمد هو ما قام به من السير على سيرة كبار الحكام من منشئ الدول ، وذلك باتخاذ عاصمة جديدة ، غير القصر القديم ، وهي المدينة التي كان قد بناها ابراهيم بن الأغلب مؤسس الأسر وسماها بـ « العباسية » . ففي سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م بدأ ابراهيم بن أحمد في بناء مدينة رقادة ، على ٤ ( أربعة ) أميال من القيروان ، والتي أصبحت إحدى ضواحي مدينة عقبة ، مثلها في ذلك مثل القصر القديم .

أما عن التسمية « رقادة » ، فقد قيل انها نسبة الى الرقاد أي النوم وذلك لطيب مناخ المنطقة التي اختيرت للبناء (٣٦٢) . وخططت المدينة بحية

---

(٣٦٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٢ .

(٣٦١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب ، ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣

ص ٢٩ ، وأنظر ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٤ .

(٣٦٢) وفي ذلك قيل ان الأمير ابراهيم خرج يتجول خارج القيروان الى أن وصل منطقة رقادة ، فوجدما جيدة المناخ معتدلة الهواء ، طيبة التربة ، حتى غاله الناس فيها وكان يشكو من الارق - فلذلك سميت رقادة . هذا ، كما قيل ان من دخلها لم يزل ضاحكاً فلهذا بالسرور للناس هذه الأسباب . أنظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب ، ك الاستبصار ، ص ١١٦ والهامش ١ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٧ . وقارن البكري ص ٢٧ والجهة السراة ، ج ١ ص ١٧٢ ( حيث القصة التي تقول ان الأمير كان قد أصيب بالاعراض اسحق الطيب ، بعد أن فشل في علاجه ، بالرياضة . فلما وصل الى المكان نام فيه موضع المدينة رقادة ) .

هذا ولو أن البكري يذكر رواية أخرى ( ص ٢٨ ) تقول ان الموضع سمي « رقادة » نسبة الى رقادة بنت قناتل وولجومة الذين قتلوا على القيروان وذلك عندما خرج اليهم



كان دورها ١٤ ( أربعة عشر ) آف ذراع (٣٦٣) . وبنيت بها القصور العجيبة  
ومسجد جامع (٣٦٤) . وكان أول القصور التي بنيت فيها هو القصر المعروف  
بالفتح ، انذى تم بناؤه فى العام الثالى ( ٢٦٤ هـ / ٨٧٧ م ) ، فانتقل اليه  
ابراهيم بن أحمد من القصر القديم (٣٦٥) . وبذلك صارت رقادة العاصمة  
الجديدة ، وأصبحت رمزا لدولة ابراهيم الثانى .

واستمرت أعمال ابراهيم فى اعمار رقادة من اجراء الميآه اليها ،  
واقتراس صنوف الثمار الطيبة والرياحين ، وبناء القصور داخل أسوار  
المدينة ، مثل : قصر د بغداد ، وقصر د المختار ، حتى صارت رقادة ، قبل  
نهاية عهده ، أكبر من القيروان (٣٦٦) . وهكذا ، لم تزل دار ملك بني الأغلب  
الى أن هرب عنها زيادة الله أمام ،بى عبد الله الشيعى (٣٦٧) .

والى زيادة الله الأخير ينسب انشاء الصهرج الكبير والقصر المواجه له ،  
الذين كان من مفاخر رقادة . وكان طول الصهرج ٥٠٠ ذراع وعرضه ٤٠٠  
ذراع حتى سمي بالبحر . أما عن القصر العظيم الذى بنى فى مواجهته على  
أربع طبقات ، وسمى بـ « العروس » ( كما عرف بقصر البحر ) ، فقد أنفق  
فيه ٢٣٢ ألف دينار (٣٦٨) ، وكان مضرب المثل فى المخامة والأبهة (٣٦٩) .

«أير الخطاب عبيد الأعلى امام الاباضية من طرابلس ، وقتلهم ، فى ذلك الموضع - الذى كان  
اذ ذاك منية - قتلأ دورها ، فسميت ، رقادة » .

(٣٦٣) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب .

(٣٦٤) الحلة السيرة ج ١ ص ١٧٢ .

(٣٦٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢ ص ١١٧ ب ( حيث تقول الرواية انه انتقل الى رقادة

فى سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م ) ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٧ .

(٣٦٦) الحلة السيرة ج ١ ص ١٧٦ ، وانظر البكرى الذى يحدد دورها بأكثر من ٢٤

آف ذراع ، أى حوالى ١٢ كيلو متر ( ص ٢٧ ) . وفى عمران رقادة يقول حسن حسنى

هبة الوهلب أنه كان يوجد فى « قصر الصحن » حل مسألة من المدينة « بيت الحكمة » . وأنه

الى جانب المستشفى « السنة » كان لرقادة « دائرة الطراز » - مثلها مثل المواسم الكبيرة .

كما وجد فى طاهرها ميدان واسع هو « للملبة » التى كانت تجرى فيه الغيل ، ويغلقه الجند

لأهل العريش . وفى جانب الميدان كان على الميدين ( أنظر الوقت ، قسم ١ ص ٣٦٤ ،

٣٦٧ ، ٣٧٢ ) .

(٣٦٧) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٢ .

(٣٦٨) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٦ .

(٣٦٩) أنظر ليبيا بعد ، ص ١٧٥ .

وفى فخامة قصر العروس هذا ، قيل ان عبيد الله المهدي كان يقول انه واحد من ثلاثة أشياء بأفريقية لم ير مثلها فى الشرق (٣٧٠) .

وتشير الرواية الى أنه عندما انتقل ابراهيم بن أحمد من القصر القديم الى رقادة ، منع بيع النبيذ بمدينة القيروان ، وأباحه فى رقادة (٣٧١) . وبذلك لم تعد رقادة دار الأمير ومسكنه فقط ، بل صارت متنزها له وموضع فرجه حيث كان يأتيه الندماء والمداحون والشعراء (٣٧٢) .

وتوجد بقايا رقادة حالياً على بعد ٥ ( خمسة ) كيلومترات من بقايا القصر القديم ، أى على بعد ٩ كم جنوبى القيروان . ويوجد هناك حوض عظيم مربع الشكل ، له جدران ضخمة ودعامات شبيهة بدعامات مآجل القيروان ، وأغلب الظن أنه المآجل الذى كان يعرف بالبحر والذى أعطى لقصر العروس اسم « قصر البحر » أما عن القصر نفسه فلم تبق الا بقايا جدران قليلة منه ، وأرضية بعض القاعات المكسوة بالسيفساء المكونة من مكعبات حجرية صغيرة الحجم ، زخرفتها فى شكل ضفائر حلزونية . ويشير ج . مارسيه الى أنه يمكن أن يوجد لهذه السيفساء شبيه فى بقايا آثار كنائس اريقية فى القرنين ٣ ، ٤ م . وهذا يعنى أن صانع السيفساء الأغلبية صانع محلى ، وأن الفن كان وطنياً موروثاً من اقدم (٣٧٣) .

(٣٧٠) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٦ - ويسكت النص عن ذكر المجيئين الأحراب ، اما البكرى ( ص ٢٦ ) فيذكر التين فقط مآجل القيروان وهذا القصر .  
(٣٧١) أنظر البكرى ، ص ٢٧ - حيث الاشارة الى شعر بعض الظرواء بهذه المناسبة .  
وليه يقول .

يا سيد الساس وابن سيدهم ومن اليه القلوب منقاد  
ما حرم العرب فى مدينتها وهو خلال بأرض رقادة

وقارن الاستبصار ، ص ١١٦ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٣ .

(٣٧٢) أنظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٣ - حيث الاشارة الى انتجاع الشاعر بكر ابن حماد التاهرتى الأمير ابراهيم ومنحه اياه ، والأمير مصطفى فى الجنان مع الحوارى . وفى حقائق رقادة وغروسة التى ألبرت واكل من ثمرها ابراهيم ، تقول الرواية ان القاضى عبد الله ابن طالب عندما صاحب الأمير الى تلك الجنان ، طلب منه ان يشكر الله على أنه هرسه وأكل منه ثم طلب منه ان يدفع من الثمر صدقة أهل النعمة ( مستشفى القيروان ) ، ثم طلب منه أن يرسل الجائزين من عماله وان يعدل فى الرعية - أنظر حسن حسنى عبد الوهاب ، الورقات - القسم ١ ص ٣٦٤ ( عن رياض القوس للملكى ) .

(٣٧٣) أنظر ج . مارسيه ، مختصر اللى الإسلامى ( بالفرنسية ) ، ص ٤٣ - ٤٤ .

وكان أول الأنباء السعيدة التى تلقاها الأمير ابراهيم الثانى فى قصره الجديد هو بيا سقوط مدينة سرقوسة بين أيدي القوات الأغلبية فى صقلية فى نفس تلك السنة (٣٧٤) ، ومستظل أخبار صقلية تشغل الجزء الأكبر من حوлийاب ابراهيم بن أحمد .

**الحكم الصقلية فى القصر القديم يحتجون على تغيير العاصمة : و ابراهيم يرد عليهم بالعنف :**

ونكن انتقال ابراهيم الى رقادة لم يتم دون ردود فعل عنيفة لدى موالى الأغلبية ، من : الصقلية والخدم فى المدينة الملكية القديمة ، ممن ساءهم خروج الحكم من القصر القديم الذى نشأوا فيه . والظاهر أن ابراهيم يادر الى قائد هذا التملل منهم ، وهو فتى يقال له مطروح ( ابن أم بادر ) فقتله ، مما دعا الى التذمر فى القصر القديم بين الموالى من الجند الأغلبى الصقلية ، فشقوا عصا الطاعة ، وقطعوا طريق السائلة ، فيما بين رقادة والقروان . ومع أن ابراهيم ترك تسوية هذه المسألة الى أهل القروان الذين دافعوا عن مصالحهم ، فخرجوا الى لقاء موالى القصر القديم فى أعداد لا تحصى حتى ردعهم وأجبروهم على طلب الأمان ، فان الأمير كان يضرر للمخالفين أمرا عظيما .

فعندما حان وقت دفع الأرزاق الى الجند والخدم ، جلس ابراهيم فى قصره الجديد المعروف بقصر الفتح فى رقادة ، وحصر جميع العبيد والموالى من القصر القديم ، فكان كلما تقدم رجل منهم نزع منه سيفه وقبض عليه ، حتى تم توقيفهم كلهم . وتقول الرواية ان ابراهيم شتتهم ومزقهم شر مزق ، فأمر بقتل بعضهم ضربا بالسياط وصلبهم ، كما أمر بحبس عدد منهم فى سجن القروان حتى الموت ، ونفى عددا منهم الى صقلية (٣٧٥) .

**لإستخدام الجند من السودان :**

وكان التخلص من الخدم الصقلية سببا فى أن اتجه ابراهيم الى الاستعاضة عنهم بالعبيد من السودان ، فاشترى منهم أعدادا كثيرة ، وأحسن تدريبهم على الجندية ، وكساهم الكساء البديع ، وصنار يعتمد عليهم فى الحروب ، فظهر منهم شجاعة وجلد وقوة (٣٧٦) .

(٣٧٤) النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ ، أعمال الأعلام . قسم ٣ ، ص ٢٨ .

(٣٧٥) النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ .

(٣٧٦) النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ ، والقرغيا بيد . ص ١٣٢ وم ٤٦٦ .

متاعب خارجية في طرابلس :

مواجهة غير متوقعة بين الأغلبية والطولونيين :

والظاهر أن مذبحة الموالى الصقلية كانت أولى المتاعب التي حلها إبراهيم ابن أحمد بالعنف والقسوة . وأنها كانت أول بشير بتغير احواله الذي أشار إليه الكتاب . أما المتاعب الحقيقية فقد أحدث تهب رياحها عليه اعتصارا من السنة الثانية ، وهي سنة ٢٦٥ هـ / ٧٨ - ٨٧٩ م ، وذلك عندما فكر العباس ابن أحمد بن طولون في أن يستول عن والده بامارة يقطعها لنفسه في برقة التي كانت تابعة لمصر وقتئذ ، ويضيف إليها ما أمكنه اضافته من طرابلس والأقاليم الشرقية من المملكة الأغلبية . وفي الوقت الذي استقر فيه العباس في برقة أتى القحط العظيم الذي آثم بأفريقية سنة ٢٦٦ هـ / ٨٧٩ م ، مما أدى الى الغلاء المفرط ، فعكر صعد إبراهيم ، حين كان أشد ما يكون حاجة الى الصعاء .

والظاهر أن العباس ابن أحمد بن طولون وجه أنظاره نحو الغرب إذ كان يعلم أن الأمور غير مستقرة في برقة ، التي كانت أعلنت العصيان على الحكم الطولوني منذ حوالي أربع سنوات . وفي سنة ٢٦٦ هـ / ٧٤ - ٨٧٥ م قار أهل برقة ، وأخرجوا أميرهم المصري محمد بن العرج الفرغاني . وعندما سير اليهم أحمد بن طولون غلامه المعروف بلؤلؤ ، على رأس قواته ، ناصحوا إياه ألا يكون العنف إلا آخر وسيلة يلجأ إليها ، لم تنجح سياسة اللين . واضطر لؤلؤ الى حصر المدينة ، وضربها بالمجانيق قبل أن تعود الى أنس الطاعة . مما دعا لؤلؤا الى الانتقام من زعماء الثورة ، وطبق على بعضهم قابوس المفسدين في الأرض ، وعاد ببعضهم الى مصر حيث شهر بهم ، بينما حلق بن طولون على قائده المظفر ، وطوق رقبته بطوقين من الذهب (٣٧٧) .

هسر العباس بن أحمد بن طولون الى برقة :

فالذي يهمنا إذن - دون البحث في أسباب الحركة الدفينة - أن العباس ابن أحمد بن طولون انتهز فرصة غياب والده في الشام ، وقام بانقلاب ساعده

---

(٣٧٧) ابن الأثير . سنة ٢٦٦ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٣ . أما من سلخ برقة عن أفريقية وضمها الى مصر سنة ١٧٤ هـ / ٧٩١ م . فانظر فيما سبق . ج ١ ص ٢٧٤ - وهذا ما لحظ من ابن خلدون الذي يقول ان الطولوني ملك برقة من يد محمد بن قهراب قائد من الأغلب ( ج ٤ ص ٢٠٣ ) .

فيه عدد من كبار القواد (٣٧٨) ، فاستولى على ما كان في بيت المال في مصر ، مما قدر بثماسة حمل من دماير الذهب ، وقوم مليون ومائتي ألف دينار . وبصر العباس على وزير والده ، وهو أبو عبد الله أحمد بن محمد الكاتب ، وساقه معه مقيدا في اتجاه برقة (٣٧٩) ، التي وصل إليها في ثمانمائة فارس ، وعشرة آلاف راجل من السودان ، منهم خمسة آلاف جعل (٣٨٠) ، م شهر ربيع الأول سنة ٢٦٥ هـ / نوفمبر ٨٧٨ م (٣٨١) .

ولما كان ابن عذارى يجعل وصول العباس الى برقة في ربيع الآخر من سنة ٢٦٧ هـ / نوفمبر ٨٨٠ م ، وذلك في إطار روايته لفتنة ولد ابن طولون حين أراد التغلب على افريقية ، يكون من المقبول أن تكون أحداث الفتنة قد امتدت على طول الستين أو بعضهما (٣٨٢) . فالواضح أن الذي يقصده ابن عذارى ليس وصول ولد بن طولون الى برقة ، بل بدء العمليات العسكرية ضد الأغالبة في ولاية طرابلس ، مما يعني أن خروج العباس نحو طرابلس تم بعد أكثر من سنة من وصوله الى برقة . والواضح من النصص أنه خلال

(٣٧٨) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، وأسطر ابن تفرى يردى ، النجوم ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٣ ص ٤٠ . ولريد من التصيلات أنظر الكندي ، الولاية والقضاء ، ط١ ، ج١ ، بيروت ١٩٠٨ ، ( أحدا سنة ٢٦٥ هـ ) ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٣٧٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨١) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ، ابن تفرى يردى ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٣ ص ٤٠ . وقارن الكندي ، الولاية والقضاء ، ص ٢٢١ ( حيث تقول الرواية أن خروج العباس الى الجيزة كان في ٨ شعبان سنة ٢٦٥ هـ ، وأن عودة أحمد بن طولون من الشام الى القسطنطينية كان في شهر رمضان التالي من نفس السنة - وهو الأمر الذي يستحق إعادة النظر ، خاصة وأن خروج أحمد بن طولون الى الشام كان في شعبان من سنة ٢٦٤ هـ ( ص ٢٦٩ ) .

(٣٨٢) والذي يراه هو أن ابن عذارى ( ج ١ ص ١١٨ ) يتمثل الأحداث جسيما ويجعلها تدور في نفس سنة ٢٦٧ هـ ، من : خروج ولد بن طولون من مصر واستقراره في برقة ، وخروجه الى طرابلس على عجل ، قبل أن يعود والده من الشام ، وقبل أن يستمد إبراهيم بن أحمد نالجابذة - وهو الأمر الذي وإن بدا غير طبيعي ، فهو لا يختلف كثيرا عن رواية كسل من ابن الأثير واليهيرى وابن تفرى يردى الذين يجعلون الأحداث تدور أيضا كلها في سنة ٢٦٥ هـ / ٨٧٨ م . ولم أن ابن الأثير يصر أن عملية العباس انتهت تماما في سنة ٢٦٨ هـ / ٨٨٢ م ( الكامل سنة ٢٦٥ هـ ج ٧ ص ٣٢٥ ) وأنظر ابن خلدون ( ج ٤ ص ٢٠٣ ) الذي يجعل خروج العباس في سنة ١٦٥ هـ والحركة في سنة ١٦٧ هـ . وهكذا يكون التوفيق بين الروايتين أمرا مناسباً .

تلك الفترة كان أحمد بن طولون قد عاد من الشام الى مصر ، وأرسل الى ابنه العباس يدعنه ، بل ويستعطفه من أجل العودة الى بلده . ولكن حشية من كان مع العباس من القواد من العقاب (٣٨٣) اذا عادوا ، جعلوه لا يستجيب الى طلب والده ، بل وجعئوه يتمادي في تطلعه أكثر فأكثر نحو العرب . اما من أجل تكوين امارة معقولة بضم طرابلس الغنية الى برقة ، واما من أجل البعد عن يدى والده القوى ، الذى قد لا تكون برقة بعيدة عن مناله (٣٨٤) ، كما حدث في تجربة برقة سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م .

### العباس يتصل بالقبائل في طرابلس وافرريقية :

هكذا يكون العباس قد استقر في برقة لمدة عام وأكثر ، وهو ينظر في خير وسيلة لدخول طرابلس ، بل وافرريقية أيضا . فأخذ يكتب رؤساء القبائل هناك من البربر ، حسبما تقول رواية ابن الأثير (٣٨٥) . ولما كان هؤلاء يقفون موقف المعارضة من الدولة الأغلبية لأن كثيرا منهم كانوا من الإباضية ، فقد استجاب له بعضهم ، وامتنع بعضهم منه . وتقول رواية ابن الأثير ، أكثر من ذلك ، ان العباس الطولوني أراد أن يفرر بإبراهيم ابن أحمد ، فكتب اليه يقول : « ان أمير المؤمنين قد قلدى أمر افرريقية وأعمالها » (٣٨٦) ، وهو الأمر المستغرب (٣٨٧) .

(٣٨٣) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، وانظر الكندى ، الولاة والقضاة . ٢٢٠ .

(٣٨٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٨ ، وانظر الكندى ، الولاة . . . . ، ص ٢٢٢ ( حيث نرى ان العباس رأى أن الفريضة امتع له من برقة ) .

(٣٨٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ - وهو الأمر الذى تفكره رواية ابن عذارى ١ ص ١١٨ ) عندما تقول ان العباس لم يقبل نصيحة أبى عبد الله أحمد بن محمد الكاتب ، ر والده ، بأن يؤخر التقدم الى طرابلس حتى يصاحبه البربر .

(٣٨٦) ابن الأثير ، أحداث سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، وقارن الكندى ، ص ٢٢٢ ( حيث نرى الرواية ان العباس كتب الى إبراهيم بن أحمد : « ان كتاب المعتد ورد عليه بتقليده افرريقية يأمره بالدعاء له بها ، ويخبره انه سائر اليه » .

(٣٨٧) فالمعروف ان الخليفة العباسي المعتد لم يهدد إبراهيم بن أحمد بالخلع الا فيما بعد سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م . كما سترى فيما بعد . مما يدعو الى الظن أنه ربما كان في الأمر خلط من بعض الكتاب . الا اذا كان العباس بن أحمد بن طولون كان على دراية بسوء سيرة إبراهيم بن أحمد في ذلك الوقت المبكر ، أو بخلافات بين أفراد الأسرة الأغلبية تربت على الفدر بابن أخيه أبى هلال ، أو بسبب لتكته بالخوالى من الصقلية ، كما رأينا .

### ابراهيم يبعث قائده ابن قرهب نحو طرابلس :

واللهم ان استجابة عدد من زعماء البربر في اقاليم افريقية الشرقية شجع العباس على المسير نحو لبدة شرق طرابلس . وعندما وصل الى ابراهيم ابن احمد خبر مسيرة العباس هذه اسرع باخراج قائده احمد بن قرهب - احي الحاجب محمد بن قرهب - في ١٦٠٠ ( ألف وستمائة ) فارس خيلا مجردة لا رجل فيها ، كما تقول رواية ابن عذارى ، وأمره بالاسراع ليلا نحو طرابلس التي دخلها فعلا قبل وصول العباس الى لبدة (٣٨٨) . وفي طرابلس عمل ابن قرهب على حشد ما أمكنه حشده من جند طرابلس ، ومن بربر المنطقة المجاورين ، واسرع نحو لبدة فدخلها قبل أن تصلها مقدمة القوات الطولونية (٣٨٩) .

### اللقاء بين الأغالبة والطولونيين في وادي ورداسة :

وخرج بن قرهب بفرسانه من لبدة متجها نحو الشرق حيث بدت له ملاحع العباس بن احمد بن طولون على بعد ١٥ ( خمسة عشر ) ميلا من لبدة ، في موضع يعرف عند الرقيق بوادي ورداسة (٣٩٠) . ومع أن العباس لم يزحف نحو لبدة الا ب ٨٠٠ ( ثمانمائة ) فارس فقط ، يتبعهم ٥٠٠٠ ( خمسة آلاف ) راجل ، من السودان ، فان الحدة التي قام بها عندما جعل نصف سودانة الآخرين ، وهم ٥ ( خمسة ) آلاف رجل يركبون الجمال ، وهم يحملون البنود التي صنعها في يرقة ، ويزحفون وراء القطعة الرئيسية من الجيش ، نجحت في تحقيق ما كان يهدف اليه .

فقد فزع ابن قرهب بعد مناوشة يسيرة ، وانهزم نحو طرابلس ، وهو يظن أن من بدأ بقتالهم لم يكونوا الا مقدمه الجيش المصرى الرهيب (٣٩١) .

### الطولونيون يدخلون لبدة ويحاصرون طرابلس ، وقيام اباضية نفوسة ضدهم :

وبذلك استمر العباس في مسيرته نحو افريقية ، وفتح حصن لبدة ابوابه له دون قتال في جمادى الاولى سنة ٢٦٦ هـ / ديسمبر ٨٧٩ - يناير

(٣٨٨) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨٩) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٩٠) التبريزي . المخطوط ج ٢٢ ص ١١٨ . ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٩١) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

٨٨٠ م . ركنى رجاله أساءوا معاملة أهل لبدة أسوأ المعاملة وبهيوهم (٣٩٢) .

وفى لبدة تتبع العباس المهريين من جند ابن قريش الى طرابلس ، فزلزلها وضرب عليها الحصار ، ونصب حولها المحانيق ، وبدأ يصيق عليها الحشاق لمدة فريت من شهر ونصف سهر . وكان اسودان من رجاله يغيرون فى هذه الأساء على أهل البوادي فى أطراف المدينة ويسيثون معاملتهم ، حتى قيل أنهم اعتدوا على الحرم وهكوا السنر ، مما آثار بربر نفوسه الاباضية ، القاطنين فى منطقة الجبل المعروف بهذا الاسم جنوبى مدينة طرابلس ، وكان رعيمهم وقتئذ هو أبو منصور الياس بن منصور النفوسى (٣٩٣) .

هذا ولا بأس فى أن يكون من أسباب الصدام بين الأمير الطولونى والريم السوسى ، هو عدم اذعان هذا الأخير لما طلبه منه العباس من الدخول فى طاعته ، والقُدوم عليه ، مع تهديده بوطه بلده بالحيل والرجال ان لم يفعل . فهذا ما تقوله الرواية التى ينقلها البارونى عن ابن سعيد فى تاريخه « الدر المكنون » (٣٩٤) . والمهم أنه رغم أن اباضية جبل نفوسة كانوا لا يعترفون بسلطان المملكة الأغلبية ، اذ كانوا مستقلين بجبلهم ، وهم فى نفس الوقت يعترفون بأمامة الرستميين فى تاهرت ، مثلهم فى ذلك مثل بربر اقليم الزاب الدائم الثورة على الأغلبية ، فقد غضب الياس بن منصور لما نزل بجيرانه أهل طرابلس الذين استغاثوا به ، وقام محتسبا ، كما يقول ابن عذارى ، فى سبيل الله على رأس ١٢ ( اثنى عشر ) ألف رجل من النفوسيين ، زحف بهم نحو العباس (٣٩٥) .

### انسحاب غير منظم للقوات الطولونية أمام الاباضية :

وهكذا ، بينما الحرب محتدمة حول تحصينات طرابلس بين الجنود الطولونى والجند الأغلبى ، اذ بالعباس بن أحمد بن طولون يعاجأ بالاباضية من بربر نفوسة ، يقودهم الياس بن منصور . وكان من الطبيعى أن يسقط

---

(٣٩٢) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، النويرى ، المخطوط ، ج ١٢ ص ١١٨ ، وانظر الكندى ، ص ٢٢٢ ( حيث النص على التاريخ المذكور ) .  
 (٣٩٣) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٩ ، الذى يسمى النفوس بأبى منصور فقط .  
 واس الاثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، والكندى ، ص ٢٢٢ .  
 (٣٩٤) انظر الأزهار الرياضية ، قسم ٢ ص ٢٥٧ ، ص ٢٥٨ - حيث رد أبى منصور العنيف على العباس الذى يعتبر بمثابة اعلان للحرب على الأمير الطولونى .  
 (٣٩٥) البيان ، ج ١ ص ١١٩ .



في يده اد وقع بين سندان أسوار طرابلس وبين مطرقة محتسب نفوسة (٣٩٦) . واستمر لهيب الحرب ، والعباس يحاول أن يشق طريق العودة الى برقة . حتى اضطر أن يحارب يده ، بينما كان رجاله يتساقطون حوله . وبذلك انقلب الانسحاب الى هزيمة قبيحة كاد العباس أن يؤسر فيها ، لولا أن خلصه بعض مواليه من السودان (٣٩٧) .

### الأموال المتحرقة تسد فراغا في خزانة ابراهيم :

في هذه الظروف الصعبة خلص العباس بفلول قواته بصعوبة الى برقة ، ولكن بعد أن تركوا ما كان في معسكرهم من الأموال والعتاد نهبا لأهل طرابلس وحدهم . وذلك أن اباضية نفوسة تورعوا عن أخذ شيء منه (٣٩٨) .

وفي تلك الأثناء كان ابراهيم بن أحمد يحاول حشد جند افريقية في القيروان ، ولما كانت خزانته خاوية ، فانه اضطر الى أن يضرب حتى نسائه دباير ودراهم ، وزعها على العسكر . وعندما خرج على رأس قواته يريد نجدة رجاله في طرابلس ، أتاه خبر هزيمة ولد ابن طولون ، وهو على الطريق في نابس ، من ابن قرهيب نفسه الذي أراد أن يشره بالفتح (٣٩٩) ، وما أخذ من

(٣٩٦) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٦ - الذي يقول ان العباس عندما سال وزير والده ابا عبد الله الكاتب : ما الرأي ؟ قال له : ببرقة خلفته . وهو يقصد بذلك نصيحة أبي عبد الله الكاتب له بأن يؤخر التقدم الى طرابلس حتى يصانح البربر ، وهي النصيحة التي لم يقبلها ولد ابن طولون اذ كان يظن أنه يستطيع شراء زعماء البربر ما كان معه من الأموال ( وأنظر أيضا ص ١١٨ ) .

(٣٩٧) ابن الأثير . سنة ٢٦٥ هـ . ج ٧ ص ٢٢٤ ، وأنظر الكندي . ص ٢٢٣ ( حيث الإشارة الى ما قاله العباس في تلك المناسبة من أشعار الحماسة . ومنها :

لو كنت شاهدة كسرى بليدة اذ بانسيف أصرب والهجمات تبشدر

اذا لمأينت مني ما تناذره عنى الأحاديث والأقياء والخبر

ولو أن الكندي يتبع ذلك بقوله : وقتل يومئذ صفاديد عسكره ووجوه أصحابه وصانته . ربيت أمواله وسلامه . ورجع حاديا الى برقة في ضر وإخلال ) .

(٣٩٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٦ . أما عن الناس ، فقد لطم والده لأنباء هزيمته وضياع ما كان معه من الأموال ، فلما علم بنتجائه أرسل اليه بجيشا قاتله في برقة ، وأمره بعد معارك شديدة ، ثم عاد به الى والده الذي انتقم من القواد الذين كانوا معه ، كما حبسه مر بعد أن ضرب به بالقلع ، في بطرقة قصوره ( أنظر ابن الأثير . سنة ٢٦٥ هـ ) ، وذلك في سنة ٢٦٨ هـ / ٨٨١ م . ولزيد من التفاصيل أنظر الكندي ، ص ٢٢٣ - ٢٢٤ ( حيث النص على قطع يدي العباس ورجليه ) .

(٣٩٩) النويري . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ .

الأموال . وهذا لم يكن لإبراهيم من هم إلا البحث عن الأموال المصرية التي انتهبها رجاله ، حتى « كان الرجل من أهل العسكر يسبح ماقيل اس طوحو سرا بما أمكنه ، خوفا من أن تؤخذ منه » (٤٠٠) .

والظاهر أن قلة الأموال في خزانة إبراهيم ، مما اضطره الى استخدام حل سبائه التي كانت تعتبر وقتئذ أشبه باحتياطي للأمير - كما نقول الآن - لم تكن نتيجة لتبديد أبي الفرائق الأموال ، كما يريد ابن عذارى ، فالأمير المتهم كان قد توفي منذ أكثر من خمس سنوات طوال ، استطاع خلالها أخوه إبراهيم جمع الأموال وبناء القصور في رقادة . والحقيقة أن قلة الأموال لا يفسرها إلا القحط العظيم الذي يسجله ابن عذارى نفسه في حولياته . في سنة ٢٦٦ هـ / ٧٩ - ٨٨٠ م السابقة ، والذي عاد قاسيا في السنة التالية ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م ، حتى بلغ قفير القمح الذي يعادل مقدار أردب وربع بالمصري ، كما يقول السويرى ، ثمانية دنانير ، حتى هلك الناس واكلوا بعضهم بعضا (٤٠١) .

**المجاعة والاضطرابات الداخلية سنة ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م :**  
وأعلب انظر أن المجاعة التي ألمت بالبلاد في سنة ٢٦٨ هـ كانت سببا في كوارث أخرى ، كان على أهل كثير من المناطق تحمل عبثها أيضا . فالتأخر أن الشدة جعلت قبائل اقليم الراب يمتنعون عن دفع ما عليهم من الأموال . ورغم المساعدة التي قدمها اخوانهم اياضية نفوسة في العام السابق للجند الأغلبى في طرابلس ضد عسكر ولد ابن طولون - والتي ربما كانت سببا فيما قدمه إبراهيم لرؤسائهم من الاحسان عندما قدموا عليه في القيروان - فقد ختلك بهم إبراهيم بن أحمد فتكا ذريعا ، ولم يستثن أطفالهم من القتل ، حتى كانوا يحملون على العجل الى الحفر ويلقون فيها (٤٠٢) .

#### **وزداجة في باجة :**

وتقول الروايات أن قبائل وزداجة في اقليم باجة غضبت ( في نفس السنة ) ، ومنعوا ما كانوا يدفعونه للأمير من الأموال ( الصدقات ) ، وعندما قاتلهم الوالى ، وهو الحسن بن سفيان من أجل ذلك ، هزموه هزيمة متكرة ،

(٤٠٠) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١١٩ .

(٤٠١) السويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ - ١٨ ب ١ .

(٤٠٢) ابن الأثير سنة ٢٦٨ هـ ج ٧ ص ٣٧٠ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٩ .

اد رده حتى "بواب باجة نفسها" . وها أرسل ابراهيم بن أحمد اليهم قائده  
الحاجب محمد بن قره ب الجيوش . واعتصم ابن قره ب بعض الجبال المشرفة  
على منطقة وزداجة واسمه المشار ، حتى اتخذ له معسكرا حصينا ، كان  
يرسل منه الخيل صباحا ومساء ضد الورداجيين ، الى أن انتهى الأمر بأن  
اعلنوا طاعتهم ، ودفعوا اليه برهائهم (٤٠٣) .

#### هواره ( ما بين العصيان والطاعة ) :

وقامت قبائل هواره هي الأخرى بالعصيان فعانت في البلاد وقطعت  
السبل ، فسير اليهم ابراهيم حاجبه ابن قره ب الذي بدأ باستخدام السياسة  
معهم ، فعرض عليهم الرجوع الى الطاعة في نظير الأمان ، ولكنهم أبوا . وعندئذ  
هاجمهم ، فلما انهزموا استباح ديارهم : فنهب المعسكر منازلهم وأحرقوها  
بالنار ، قبل أن يعودوا الى القيروان . وعندئذ عادت هواره تطلب الأمان ،  
وركست الى الطاعة (٤٠٤) .

#### لواتة في باجة :

وفي نفس سنة ٣٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م عادت المنطقة المجاورة لباجة الى  
الاضطراب بفضل قبائل لواتة التي احتشدت بأجمعها ، وحاصرت مدينة  
قرنة لعدة أيام قبل أن يدخلوها وينهبوا ما فيها . ومن هناك مضوا الى منطقة  
باجة نفسها وقصر الافريقى ، وهم بنشرون الفزع والعوضى . وعندما أخرج  
اليهم الأمير ابراهيم حاجبه محمد بن قره ب ، جانبه الظفر هذه المرة . فلقد  
ابترز الجند القيرواني أمام اللواتيين بل أن ابن قره ب نفسه كبا به فرسه  
حتى لحقه خصومه وقتلوه ، دون أن يحاول تخليصه من كان معه من أصحابه  
الذين ظفروا من الهزيمة بالهرب ، وذلك في شهر ذى الحجة سنة ٣٦٨ هـ /  
يونيه - يوليه ٨٨٢ م .

وعز على ابراهيم ما نزل بابن قره ب ، وعزم على الثار له فامر بحشد  
جيش عظيم من الجند والأنصار والموالى ، وسيرهم في السنة التالية ( ٣٦٩ هـ /  
٨٢ - ٨٨٣ م ) تحت قيادة ابنه أبى العباس عبد الله . وعندما رأت قبائل  
لواتة أنه لا قبل لها بذلك الجيش الكبير انهزموا أمامهم في اتجاه باجة ، ولكنه

(٤٠٣) التويرى . المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب .

(٤٠٤) التويرى . المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب .

لحق ببعضهم هناك ، وقتلهم قتلا ذريعا ، بينما تنست الناجون منهم في  
كلم ناحية (٩ ٤) .

#### السلام لمدة خمس سنوات تنتهي باصلاح مالي :

ومنذ سنة ٢٦٩ هـ / ٨٢ - ٨٨٣ م استقرت الامور في المملكة لابراهيم  
فلا جد ذكر الا لحروب صقلية المظفرة أو وفاة عالم أو زاهد أو قاض ، أو  
حوصل رجل من رجال الدولة أو نكبة تحمل به ، وذلك لمدة خمس سنوات أو  
أكثر (٤٠٦) . وفي سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨ - ٨٨٩ م ، عندما قرر ابراهيم بن أحمد  
القيام باصلاح مالي لقي معارضة قوية من أهل القيروان ، كما حدث على أيام  
عبد الله بن ابراهيم بن الأعلب ، انتهت باضطراب وقتال بينهم وبين الأمير .

#### دورهم الفضة وحلة التعامل الصغرى ، وثورة صغار التجار في القيروان :

فلقد قرر ابراهيم بن أحمد الغاء قطع النقود الصغيرة التي اعتاد التعامل  
بها أهل القيروان ، وقرر التعامل بدلا منها بالدرهم الصحاح من الفضة (٤٠٧) .  
وكان من الطبيعي أن يحدث ذلك التغيير بعض المتاعب في التعامل في  
الاسواق ، فأنكرت العامة في القيروان ذلك الاجراء وأغلقت حوانيتهم ،  
واجتمعوا سويا في تظاهرة كبيرة سارت الى رقادة ، حيث شغبت ضد الأمير  
الذي أمر الحرس بتطويقهم ثم حبسهم في الجامع . وعندما علم أهل القيروان  
بذلك تجمعوا خارج باب المدينة ، وأظهروا معارضتهم لابراهيم الذي وجه  
اليهم وزيره أبا عبد الله بن أبي اسحق ، فتلقوه بالسباب وبالجملة . وعندئذ  
ركب ابراهيم بن أحمد بنفسه الى القيروان ، وبصحبته حاجبه الجديد نصر  
ابن النصبامة في جماعة من الجنود ، فاعترضه القيروانيون ، وناصبوه القتال  
على قدر ما تسمح به طاقتهم .

---

(٤٠٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب - ١١٩ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤

ص ٢٠٣ .

(٤٠٦) أنظر ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢ وما بعدها ( حوليات ٢٦٩ - ٢٨٤ هـ ) .

(٤٠٧) أغلب الظن أن المقصود بقطع النقود الصغيرة هنا ليسها الفلوس النحاسية أو ما  
شابهها بل أجزاء الدرهم الفضية نفسها . إذ لما كان التعامل في النقود حينئذ يتم بالوزن عن  
طريق الصيارفة ، فكثيرا ما كانت تطلع دراهم الفضة الى أجزاء صغيرة - ربما لندرة الفلوس -  
من أنصاف والآلات وأرباع . لتسهيل عمليات الشراء الصغيرة حتى شاع هذا الضرر . وتطلب  
الامر ذلك الاصلاح . أنظر حسن حسني عبد الوهاب ، (الورقات ، قسم ١ ص ٤٢٢ -

وعلى عكس ما عرف عن إبراهيم من حدة المزاج في مثل هذه الظروف ، فإنه قرر أن يعامل القيروانيين بالسياسة والدبلوماسية ، حيث جلس وأمر جنده بالكسب عن قتال العامة من أهل القيروان . وعندما استقر به المجلس ، وهذا الناس ، خرج إليه الفقيه الراشد أبو حفص أحمد بن مفيث ، ودار بينهما حديث طويل حول موضوع التوراة الجديدة ، وما تضرر به العامة وضعفاء الناس . والمهم أن تدخل فقيه القيروان وزاهدها انتهى بتهدة الأحوال ، إذ دخل الوزير ابن اسحق معه إلى المدينة ، واخترقا سباط القيروان ، وهو شارعها الكبير ، فكانت تلك الجولة سببا في سكوت أهل القيروان . وبذلك رجع إبراهيم بن أحمد إلى رقادة ، وأطلق أهل السوق الذين كانوا محبوسين في الجامع .

#### استقرار الإصلاح النقدي :

وبذلك تم لإبراهيم إصلاحه المالي فانقطعت النقود والقطع الصيفية من إفريقية إلى وقت صاحب الرواية التي ينقلها ابن عذارى (٤٠٨) وضرب إبراهيم ابن أحمد دنانير ودرهم سماها العشرية ، لأنها كانت على النظام العشري المعمول به أيامنا هذه ، إذ كان في كل دينسار من الذهب عشرة دراهم من الفضة (٤٠٩) . وإذا كان ذلك يعني أن الدرهم أصبح قطعة النقود الصغرى ، فإنه يعني مستوى مرتفعا للمعيشة في إفريقية على أيام بنى الأغلب ابتداء من عهد إبراهيم ، ولو أننا نظن أن الدرهم كان تسما هو الآخر إلى عشرة نفود .

تبدل في مزاج إبراهيم بن أحمد نحو القسوة الدموية ، واثار ذلك على هجرات الأمور :

تصفية رجال الدولة والمقربين بطريقة « سوداوية » :

القاضي :

ولكنه إذا كان الأمير إبراهيم قد ظهر بمظهر المتزن ازاء معارضة القيروانيين لإصلاحه النقدي ، فإنه كان قاسيا بغير ضير ولا وازع عندما عزل

--  
(٤٠٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ - ١٢١ - حيث يهتم ابن عذارى بالتوراة أكثر من اهتمامه بالإصلاح النقدي فيسمى الحركة : « ثورة الدرهم على إبراهيم بن أحمد » .  
(٤٠٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ .

قريبه قاضي القيروان عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي ، الذي رأيناه من قبل صديقا-لحمداً بن-سحنون(٤١٠) ، وجبسه ثم دس له السم في الطعام ومات ابن طالب عقب آكله مباشرة ، وذلك في شهر رجب من نفس سنة ٢٧٥ هـ / ٩ نوفمبر ٨٨٨ م(٤١١) ولقد استقضى إبراهيم بعده محمد بن عسكون ابن أبي ثور ، الذي كان حده طحانا ، كما يقول ابن عذارى ، وكان يحب اسمه : محمد بن عبد الله عيني(٤١٢) .

#### الكاتب :

ولقد زاد عصب إبراهيم بن أحمد ، وباتت غلظة قلبه عندما حبس في السنة التالية (٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م ) كاتبه محمد بن حيسون المعروف بابن البريدي ، والذي عرف بأنه كان شاعرا مجيدا . ولقد كتب ابن البريدي إلى إبراهيم من السجن خطابا صممه أيبانا رقيقة يستعطفه بها ، فيها يقول :

هبنى أهبات فأنس العفو والكرم      اد قاذنى نحوك الادعان والسدم  
يا خير من مدت الأيدي إليه أما      ترئى لصب بهاء عسك القلم  
بالفت في السخط فاصفح صفح مقتدر      إن الملوك إذا ما استرحموا رحموا

وغضب الأمير الذي كان لا ينكر الشعر ، بل كان يحسن العظم أيضا والتقد ، لأن كاتبه الشاعر اتعس كتب إليه : « هبنى أسأت » ، وكان المقروض فيه أن يعرف أنه أساء فعلا وليس احتمالا . وعلق الأمير الجدير في لشر ونقده ، بقوله : أما إنه لو قال :

وحن الكاتون وقد أسأنا      فبيننا للكرام الكاتبيننا

لعفوت عنه ، ثم أمر - ويضيف ابن عذارى - قبحه الله ! - به ، فحعل تابوت حتى مات(٤١٣) .

(٤١٠) انظر فيما سبق ، ص ١١٠ - ١١١ .

(٤١١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ .

(٤١٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ .

(٤١٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ - ١٢٢ ، وقارن ابن الخليل ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٣٠ - ٣٢ . حيث اسم الكاتب الشاعر « أحمد القديدي » ، وحيث هي الرسالة التي بعث بها ال الأمير إبراهيم ، وكذلك أبيات الشعر الثلاثة ، وإن كانت مختلفه بعض الاختلاف . فالشطرة الثانية من البيت الأول تبدأ بـ « وقد » بدلا من « إذ » ، والشطرة الثانية من البيت الثاني ترد في شكل : « ترئى لمن قد يكاه عسك القلم » . كما تقول الرواية أن الأمير غلق على الشطرة الثانية من البيت الثالث ، فقال : « إن الملوك إذا ما استرحموا رحموا » .

#### الحاجب .

وذاقت قسوة إبراهيم بن أحمد وغلظة قلبه في العقوبة الشنيعة التي أدرلها في الأعظم التالي ( ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م ) بحاجبه نصر بن الصمصامة ، إذ أمر به ٥٠٠ ( خمسمائة ) سوط ، فلم ينطق - الرجل السندان - بكلمة ، ولا تحرك من موضعه . ثم إنه أمر بعد ذلك بضرب عنقه ، فقبل الحاجب المخلص الحكم راضيا ، حتى قالت الرواية إنه قال لمن حوله : لا تنظروا أني أجزع من الموت ، بل إنه وعدهم أنه يفتح يده ويعلقها ثلاث مرات بعد ضربه . ويريد الرواية أن تضفي على الرجل المستسلم لطعم سيده هالة من حالات القديسين أو أصحاب الخوارق ، تتناسب مع ما نزل به من العذاب ، فتقول : إنه فعل ما وعدا به (٤١٤) . ولم يكتف إبراهيم بذلك بل إنه قتل أيضا أخوة ابن الصمصامة وقرابته (٤١٥) .

#### عامل الخراج :

وفي السنة التالية ( ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ) ألتى عهد فيها إبراهيم بن أحمد بولاية المظالم الى أبي العباس بن إبراهيم بن أحمد بن الأغلب ، عرض ديوان الخراج على سودة الصرائي شريطة أن يدخل في الاسلام . ولما جرى الرجل اتعس الحظ على القول إنه ما كان له أن يدع دينه من أجل رياسة ينالها ، أمر به فقطع نصعين ، كما تقول الرواية ، ثم صلب (٤١٦) .

#### الطبيب الخطير : خبير السموم :

والظاهر أن أخلاق إبراهيم بن أحمد أخذت تزداد سوءا مع ما كان يعرض له خلال حكمه الطويل من المتاعب ، ففي سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م التالية ، تقول رواية ابن عذاري : إنه قتل كثيرا من أهل إفريقية بطرا وشهوة ، أى بدون جريمة ارتكبوها . وكان ممن راح ضحية الأمير ، الذي أصبح سوداوى المزاج : اسحق بن عمران المتطبب ، المعروف بـ « سيم ساعة » ، لأنه كان خبيرا في تحضير السموم القاتلة - والذي كان ولا شك يزود الأمير بها ، كذلك السم الذى دس لابن طالب القاضى بعد عزله وسجنه ، فقتل

---

(٤١٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ : « لطيف الرواية أن إبراهيم تعجب ذلك فشق من قلب الرجل ، و رأى منطرا عجيبا إذ كان القلب قائما في الكبد ، ولية خمرات نابتة كثيرة » .  
(٤١٥) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ - .  
(٤١٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ :

على الرجل من قوره في رجب سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م (٤١٧) .

والظاهر ان ابراهيم تملكه نوع من الخوف من ذلك الرجل الذي يستطيع تدبير مثل هذا السم الناقع الذي يجلب الحث لساعته ، فامر به بتحقيقه واصلب (٤١٨) . وفكرة التشهير بالطبيب المخوف عن طريق الصليب تعني ان الرجل كان مكروها من عامة الشعب ، ان لم يكن في الامر روة من تروات الأمير الغريب الأطوار .

#### الفتى الحاجب :

وفي نفس هذا العام راح الحاجب الجديد لابراهيم ، وهو فتح الفتى ، ضحية انزال عقوبة الصرب به بالسياط حتى الموت (٤١٩) . وذلك بعد اقل من سنتين من قتل الحاجب السابق ابن الصمصامة . ثم انه ولي حجابته الحسن بن نافذ ، و اضاف اليه عدة ولايات ، كما يقول النويري (٤٢٠) ، ومنها امارة صقلية - وهو الامر الذي لا يعرفه - ومن حجاب ابراهيم . احمد ابن محمد بن حمزة الطرون الذي كان مقدما عند الأمير ، ولو اننا لا نعرف تاريخ ذلك (٤٢١) .

#### فتيان الصقالية ، وعلم النجوم :

والحقيقة ان مقتل فتح الحاجب لم يكن الا مقدمة لما قسام به ابراهيم ابن احمد ، في نفس السنة ، من التخلص من جميع فتياه انصقالية . وفي ذلك تقول الرواية انه كان كثير الاصعاء الى قول المجيب والكهنة (٤٢٢) - وهو الامر الذي شاع في بلاط الملوك والأمراء ، منذ ترجمت السياسة اليونانية بديهة الى العربية ، وكانت تحوى نصوصا عنا يلزم الملك في سياسته من علم النجوم . وكان المنجمون قد قالوا ان ابراهيم يقتله رجل ناص

---

(٤١٧) عن امي طائب ومصرعه في السجن . انظر فيما سبق ، ص ١٢٠ .

(٤١٨) ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٢ . وقارن الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٣ - حيث ينقل البكري ( انظر ص ٢٧ وقارن الاستبصار - ص ١١٦ ) ان اسحق الطبيب هذا ، هو القوي نسب اليه اطريفل اسحق - والاطريفل دواء مركب فيه بعض الهليجات . وتراد به الانارية حسب الحاجة . انظر ص ١ في المصباح للحسين مؤمن .

(٤١٩) ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٤٢٠) النويري ، ج ٢٢ ص ١١٩ .

(٤٢١) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨٧ .

(٤٢٢) ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٢ .



العقل ، وأنه يمكن أن يكون فتى من خدامه .

وعى هذا الطريق تملك إبراهيم نوع من الخوف المرضى من فتياه ، فكان إذا رأى أحدا منهم فيه حركة ونشاط وحدة ، وهو يتنقل سيقا ، قال : هذا هو صاحبى ! فيقتله . وتضيف الرواية الى ذلك أنه لما قتل من فتياه - ساعة وقع بقلبه أنه قد انتفسد اليهم ، فضمه الحذر منهم الى قتل - يجهنم ، فقتلهم فى هذا العام (٤٢٣) .

#### استخدام السودان :

وبدلا من الفتيان الصقالبة ، أحاط إبراهيم بن أحمد نفسه بحاشية من الفتيان السودان (٤٢٤) . وكان إبراهيم قد بدأ يهتم بشراء العبيد السودان ، ولا بأس فى أن يكون ذلك تقليدا لما رآه من جند العباس بن أحمد بن طولون ، الذى كان يتكون فى معظمه من الرجال السودان - رغم استخدمهم لدى الأغلبية منذ أيام إبراهيم الأول . وتقول رواية النويرى ان عدد السودان الذين اشتراهم بلغ مائة أئف رجل ، أحسن تدريبهم وكسائهم ، وألزمهم ببابه ، وأنه جعل عليهم قائدين منهم ، هما : ميمون ورأشد (٤٢٥) ، وكان كلا من الرجلين كانت له قيادة خمسين ألفا . وأغلب الظن أن الرواية تتبالغ كثيرا فى هذا العدد الذى يمكن انقاصه الى العشر . فهذا ما ترجحه رواية تالية تقول ان عدد تنيسانه من الحرس السودانى كانوا ٥ ( خمسة ) آلاف أسود (٤٢٦) . وهكذا فاننا نشك فيما يقوله ابن عذارى ، من : أن إبراهيم عاد وعرض له من السودان ما عرض من الفتيان الصقالبة ، فقتلهم أجمعين (٤٢٧) .

---

(٤٢٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ - ١٢٣ . وانظر النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٩ : حيث تقول الرواية « ان سبب قتلهم هو ما بلغه من أن جماعة من الخدام الصقالبة يريدون قتله ، وقتل أمه فقتلهم عن آخرهم ، وقتل بناته بعد ذلك . والاشارة الى محاولة قتل أمه هنا تعنى ان السيدة والدة الأمير لم تكن تكتفى بحياة الحريم بل كان لها دورها فى الحياة العامة .

(٤٢٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ .

(٤٢٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٣ ص ١١٩ .

(٤٢٦) انظر فيما بعد ، ص ١٣٦ وهـ ٤٤٠ .

(٤٢٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ .

### هزيمة عرب بلزمة :

#### المسار الأول في نقش الدولة الأغلبية :

أما ما اعتبره الكتاب بمثابة بداية النهاية بالنسبة للدولة الأغلبية ، فهو ما قام به إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م من الايقاع برجال قلعة بلزمة جنوب غرب باغاية ، من أهل الزاب ، الذي كانوا من أبناء العرب والجنود الداخلين الى افريقية منذ الفتح ، وكان معظمهم من القيسية ، أى من أقرباء عصبية الأغلبية : بنى تميم (٤٢٨) .

فلقد كانت منطقة الزاب من المناطق غير الخاضعة تماما للأغلبية ، كما رأينا ، بسبب وجودها على طرف الصحراء ، بعيدا عن متناول حكومة القيروان ، وبسبب وجود قبائل البربر من الاباضية الذين كانوا يميلون الى امارة تاهرت الرستمية . وفي هذه الظروف لم يكن من الغريب أن تتمتع قبائل العرب في الاقليم ، هي الأخرى ، بنوع من الاستقلال عن أمراء الأغلبية حتى أنهم كانوا يستطيعون اجارة خصوم الأمير ، كما فعل بنو مالك (٤٢٩) . ولقد حاول إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ، وهو التاريخ الذي يقدمه النويرى لقتلهم والذي نرى أنه يعتبر بداية للأحداث التي أدت الى المذبحة ، أن يحصعهم لسلطانهم فساد اليهم في قواصم وثاوشهم بالحرب ، ولكنه عندما تيقن من استحالة التغلب عليهم أظهر العفو عنهم ورجع .

والظاهر أن إبراهيم أراد استخدام الخديعة بدلا من الحرب ، فأخذ بلاطهم ويقربهم من نفسه حتى استحباب زعمائهم الى ما دعاهم اليه من

---

(٤٢٨) أنظر ابن عسار ج ١ ص ١٢٢ - الذى أحدها تولىه ، وهو سنة ٢٨٠ هـ / م ، النويرى ، المخطوط ج ٢٢ ص ١١٩ - الذى يصح ذلك مع أحداث سنة ٢٧٨ هـ / م . وقارن القاضي النعمان ، في رسالة التتاج الدعوة ، تحقيق وداد القاضي ، بيروت ، ص ٨٨ - حيث يقول ان حادثة بلزمة كانت قبل ابي عبد الله الشيعي بزمان طويل . ان ابي عبد الله قد وصل الى بلاد كتامة في سنة ٢٨٠ هـ ( أى في تاريخ ابن عسار ) فان ثمة لا تكون قبل ابي عبد الله بزمان طويل ، حتى لو أخذنا بتاريخ النويرى لسنة ٢٧٨ هـ ، نرى انه كان بداية للأحداث ، أى لثورة بلزمة . وربما كان القاضي النعمان يقصد أن حادثة كانت قبل ظهور حطر الداعي على الأغلبية ، أى بعد سنة ٢٨٧ هـ ، كما سنرى .

(٤٢٩) اقتتاح الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٨٨ - حيث يجسّل سبب فضيحة إبراهيم ابن أحمد على المزمين ، هو هروب رجل من عبيد والتجأته الى بنى مالك ببلزمة مستحيرا بهم من إبراهيم فاحدوه .

القدم عليه في رقادة - وقدم وفد أهل بلرمة وأهل الزاب (٤٣٠) ، وكانوا في بداية الأمر حوالي ٧٠٠ ( سبعمائة ) رجل من أبطالهم (٤٣١) ، زادوا مع مرور الوقت حتى أصبحوا نحو ١٠٠٠ ( ألف ) رجل (٤٣٢) - ولا ندرى أن كان إبراهيم اعتبر هؤلاء كرهائن لديه أم أن ذلك كان نوعا من الاتفاق بينه وبين عرب أهل الزاب . إذ تقول الرواية أنه أنزلهم معه في رقادة غي دار عظيمة تصفها رواية النويري بأنها كانت كالقندق ، بينما يقول ابن عذاري أنه بناها خصيصا لهم وأنها كانت تشتمل على عدد من الدور ترجع كلها إلى باب واحد (٤٣٣) .

وعندما شعر إبراهيم أن القوم سكنوا واطمأنوا ، بعدما أجراه عليهم من الرزق الواسع والخلع السنية ، جمع ثقات رجاله لأخذ أرزاقهم ثم أمرهم بصاحبة ابنه عبد الله ( أمي المباس ) للقضاء على البلزميين المنهكين بغير الاستئذان بباهج الحياة ، في فندقهم الكبير . وذات صباح ياكز أحباط بالحدوعين جند إبراهيم من السودان ، ولكنه - رغم المفاجأة - لم يستسلم الغرب الأشداء ، بل امتنعوا وداقموا عن أنفسهم من الصباح إلى وقت العصر . وكانت النهاية المحتومة مقتلهم جميعا ، عن آخرهم (٤٣٤) . والظاهر أنه يحق للكتاب القول أن ذلك كان سبب انقطاع دولة بني الأغلب ، إذ كان أهل بلزمة القيسية ، وهم من العرب الحنص البلديين الذين استقروا في إفريقية منذ وقت فتحها يذلون ، وهم في موقعهم الاستراتيجي من بلاد الزاب على السفح الشمالي لأوراس ، قبائل كتامة - ويتخذونهم حولا وعبيدا ، ويفرضون عليهم العشور والصدقات . فكان الذي صنع إبراهيم بن أحمد ما أنقذ كتامة من تلك الذلة ، وأوجد لهم السبيل إلى القيام مع الشيعة (٤٣٥) .

(٤٣٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . انتاج الدعوة ، ص ٨٨ .

(٤٣١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ .

(٤٣٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . انتاج الدعوة ، ص ٨٨ .

(٤٣٣) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ . النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ولان انتاج الدعوة ، ص ٨٨ - حيث يقول انه أنزلهم برقادة في مكان أدار عليه سوراً ، وجعل عليه باباً يقرب القتل البلزميين .

(٤٣٤) أنظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ .

ولان انتاج الدعوة ، ص ٨٨ حيث يقول ان العبد أحاطوا بالبلزميين ليلا .

(٤٣٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ . والظر لانتاج الدعوة ( ص ٨٩ ) - حيث يقول ان شاعرا شيعيا من أهل قفلة ، هو محمد بن دوشان كان في حيازة بني مالك البلزميين ، وكان يتحدث في الخطب الدولة الأغلبية ، وفي البلزميين ، =

### انتفاض البلاد على ابراهيم بن أحمد :

والحقيقة أن الكتاب يعطون صورة قائمة لاحوال افريقية عتب تلك المذبحة الحسيسة ، في سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م ، وهو تاريخ ابن عذارى الذي أخذنا به (٤٣٦) ، اد برى البلاد وكأنها تحولت الى دولة طوائف ثانية تخصم فيها كل مدينة الى قائد من القواد أو جماعة من الناس ، بمعظم البلاد منتزبة على سلطان ابراهيم بن أحمد في تلك السنة ، مما يعنى أن مقدمات ذلك ترجع الى سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ، وهو التاريخ الذى يحدده التويرى ، مع بداية مسألة أهل بلزمة (٤٣٧) - فكان الأوضاع عادت الى ما كانت عليه أيام زيادة الله الأول (٤٣٨) .

### الاضطراب يعم كل المملكة :

فلقد خرجت على ابراهيم كل ، من : تونس ، والمجزيرة ، والأربس ، وصقطورة ، وباجة ، وقمودة ، في شهر رجب من سنة ٢٧٨ هـ / أكتوبر ٨٩١ م ، ولم يجتمع أهل هذه الكور مكان واحد ، بل قدموا على أنفسهم رجالا من الحند وغيرهم ، كما حدث على عهد زيادة الله الأول ، فأقام كل رئيس منهم بمكانه . وتفسر الرواية هذا الحلاف بجور السلطان ابراهيم الذى أخذ عبيدهم وخيلهم ، مما ترتب عليه : أن صارت افريقية عليه نارا موقدة ، ولم يبق بيده من الأعمال الا الساحل الشرقى الى طرابلس (٤٣٩) . وأمام هذا الموقف الصعب اضطر ابراهيم الى أن يخندق على نفسه فى رقادة ، فحفر حولها حفيرا ، ونصب عليه أبواب الحديد ، وجمع حوله ثقاقه من الجبل ، واستعان بالحرس من فتيانه السودا دون غيرهم ، فجعلهم يحيطون به ،

= وهجا ابراهيم بشعر قال فيه

جبل المصاب لئن كان الذى ذكره	مما انتسب له الاسماء والخمر
من ألف أرواح كالاصاد قد قتلوا	لساعة من سواد الليل اد غدروا
حرمت صيفك كما أنت شاربها	مما قليل وأمر الله ينتظر
فدولة القائم ابدي قد أوتت	أيامها والى آله الأبر

(٤٣٦) انظر فيما سبق ، ص ١٢٢ هـ ٤٢٨ .

(٤٣٧) انظر فيما سبق ، ص ١٢٥ .

(٤٣٨) انظر فيما سبق ، ص ٥٠ وما بعدها ( حيث لم سمى ) ملوك الطوائف ،

مافرقية :

(٤٣٩) ابن عذارى ، ح ١ ص ١٢٣ ، التويرى ، المخطوط ، ح ٢٢ ص ١١٩ .

وكانوا خمسة آلاف أسود (٤٤٠) .

مبدأ : فرق تسد :

الدهل على التفرقة بين المخالفين :

والظاهر أن الحال استمر على هذا المنوال طوال سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م التالية ، وإبراهيم يستشير ثقافته وأهل المعرفة في الحروب من أهل إفريقية اجريين . ومن ذلك ما تقوله رواية الرقيق التي ينقلها النويري ، من أن إبراهيم بن أحمد أحضر شيخا من بني عامر بن نافع - وعامر هذا الذي ينسب إليه الشيخ هو صاحب منصور الطيبي ، وكانت له صولة وجولة في أعقاب ثورة مجبور على أيام زيادة الله الأول (٤٤١) - وشاوره في الأمر . وكانت نصيحة الشيخ الثمينة ، هي : أن الثوار لو عاجلوا إبراهيم قبل أن تختل كلتهم فهناك خوف من أن يهزموه . أما إذا صبر عليهم إلى أن يختلفوا فسيكفونهم ما يريد (٤٤٢) . فكان الشيخ العامري كان يأمر إبراهيم بتطبيق ذلك المبدأ الذي تجتحت روما في استخدامه قديما ضد خصومها ، والذي أصبح أصلا من أصول السياسة الدولية ، وهو مبدأ : « فرق تسد » .

وتضيف الرواية أن إبراهيم بن أحمد تنبه إلى خطورة نصيحة الشيخ ، وأمر ابنه أيا العباس بحبسه عنده ، لئلا يتكلم بهذا الرأي فيوصل إلى خصومه . وهكذا ، كانت مكافأة العامري على نصيحته الغالية ، هي : الحبس إلى قصر إلى العيد إلى أن تم لإبراهيم الظفر بخصومه (٤٤٣) .

إبراهيم يقضى على الثوار واحد بعد الآخر :

الجزيرة :

وهكذا مع مطلع سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م أخذ إبراهيم ينفرد بأهل كل منطقة نائرة على حدة ، وبدأ بمنطقة الجزيرة ، جزيرة شريك ، وصفطورة ،

(٤٤٠) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢٣ . النويري ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب . وابن حلدون ج ٤ ص ٢٠٣ . حيث النص على أن إبراهيم بن أحمد « استركب السيد السودان واستكثر منهم ببلغوا ثلاثة آلاف » .

(٤٤١) أنظر فيما سبق ، ص ٥٥ وما بعدها .

(٤٤٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب .

(٤٤٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب .

حيث وجه عسكره الذى انتقم من اهلها فقتل منهم خلقا كثيرا ، وأتى برئيسهم المعروف بابن أبى أحمد أسيرا ، فأمر به ابراهيم فقتل وصلب - وكان هذا التجاح سبب طفره ، كما يقول النويرى (٤٤٤) .

#### قمودة :

وعندما تحرك أهل قمودة وجه إليهم ابراهيم فتاه الحبشى ميمون ، على رأس السودلن ، لقاتلهم حتى انهزموا ، وقتل جماعة منهم (٤٤٥) .

#### تونس :

وأخيرا أتى دور تونس التى وجه اليها عسكرا عظيما ، على رأسه فتاه ميمون الحادم ومجاهد الحسن بن نافذ - وانتهى القتال الشديد بانهزام أهل تونس الذين قتلوا قتلا ذريعا ، ثم دخول مدينة تونس نفسها بالسيف فى يوم ٣٠ من ذى الحجة سنة ٢٨٠ هـ / ٢ مارس ٨٩٤ م ، حيث انتهب ما فيها من الأموال ، كما استبيحت الذرية (٤٤٦) .

ووصل خبر دخول تونس سريعا الى الأمير ابراهيم على جناح ماثر ، ومعه حبر تسيير ١٢٠٠ ( ألف ومائتى ) أسير من أكابر القوم اليه - وهنا بعث ابراهيم الى قائده ميمون يأمره بالا يقطع رأس أى قتيل ، وطلب اليه أن يوجه القتل محمولين على العجل الى القيروان ، حيث شق موكلهم الجنائزى الحزين الطريق الكبير الى المدينة ، وهو السباط (٤٤٧) ، ليكون ذلك عبرة لمن يعتبر .

#### تونس مرة أخرى :

والظاهر أن اضطرابات تونس تطلبت حملة ثانية ، فى مطلع سنة ٢٨١ هـ / ٨٩٤ م ، قلم بها ميمون ضد جماعة من بنى تميم ، عصبية

---

(٤٤٤) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ .  
(٤٤٥) أنظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ - ١٢٤ ، وقارن النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب -  
ميجر يقولون ابراهيم أرسل الى سوسة سالحا الخادم  
(٤٤٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٤ ، النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب - ١٢٠ أ -  
حيث تلويح دخوله فى شهر رمضان .  
(٤٤٧) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب - ١٢٠ أ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٤ .  
وقارن ابن خلدون ( ج ٢ ص ٢٠٣ ) الذى يلخصه كى ، ذلك فى أقل من سبيل اذ يقول : « وفى سنة ثمانين ( ٢٨٠ هـ ) كثير الخيل والفرق المساكين إليهم فاستقلوا » .

الأغلبية ، وغيرهم . وفند ميمون الأسود أوامر إبراهيم بحذافيرها فقتل جماعة من بني تميم ، وصلبهم على باب المدينة . وعاد الحسام المظفر من تونس وبصحبه أكابر أهلها يقدمون الطاعة للأمير والولاء . واستقبل إبراهيم فتاه السودانى بما يليق بما حققه من النصر وانظفر ، فكساه الخنز والوشى والديباج ، وطوقه - على طريقة الخنفاء وأمره المشرق - بطوق من الذهب حول عنقه ، وحمله على فرس ، وأعادته من غده الى تونس (٤٤٨) ، كنائب له هناك .

#### اتخاذ مدينة تونس مقرا لإبراهيم :

والحقيقة أن إبراهيم بن أحمد عندما أعاد ميمونا الى تونس فى اليوم التالى لتكريسه على ظفريه ، كان قد قرر أن يجعل مدينة تونس واقليةها يشعرا بالسلطة الأغلبية ، وبوطاة الأمير عن قرب ، اذ أمر فتاه الحبشى بأن يبنى له ، على وجه السرعة ، قصورا لسكناء ، ومساكن لنزول حرسه وحاشيته (٤٤٩) .

والظاهر أن اعداد المساكن الأميرية فى مدينة تونس لم يستغرق وقتا طويلا ، مما يرجح أنها اشتريت شراء او اخذت أخذا ولم تبى ، وذلك أن إبراهيم بن أحمد خرج من القيروان ، فى طريقه الى منازل الجديدة يوم ٢٤ من جمادى الآخرة سنة ٢٨١ هـ / ٣١ اغسطس ٨٩٤ م ، بأهل بيته وجميع عواده ، ووصل الى تونس انثى استوطنها ، فى ٦ رجب / ١١ سبتمبر (٤٥٠) .

إبراهيم بن أحمد يشدد قبضته على البلاد :

المعهد الى أبنائه بولاية الأقاليم :

ولكى يزيد إبراهيم بن أحمد فى توطيد الأمن والاستقرار فى البلاد ،

(٤٤٨) ابن عسلى ، ج ١ ص ١٢٩ .

(٤٤٩) النويرى ، المحطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ، وانظر تلخيص ابن خلدون ( ج ٢ )

ص ٢٠٣ -

(٤٥٠) انظر النويرى ، المحطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ - حيث تاريخ الخروج ٢٤ من

جمادى الأولى ، ولكننا جعلناه جمادى الثانى حتى يتفق مع تاريخ ابن عسلى ( ج ١ ص ١٢٩ )

الخاص بالاستيطان فى تونس . وهو واجب . بمعنى أن الرحلة استغرقت نورا من عشرة

أيام ، وهو الأمر المقبول .

قرّر في السنة التالية ، وهي سنة ٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م ، أن يعهد بولاية أقليم افريقية الى أبنائه ، حسبما نقوله رواية ابن عذاري اللقنصية ، التي لا تمدنا بتفصيلات الموضوع ، مما كان يمكن أن يكون مفيدا للدراسة (٤٥١) .

هل أدت النقلة الى تونس أغراضها ؟ :

العودة الى رقادة :

والحقيقة أنه اذا كان ابراهيم بن أحمد قد أراد من وجسوده بمدينة تونس أن تشمر المنطقة الدائمة الاضطراب بوطاة حكومته ، وتركن الى الهدوء والسكينة ، والظاهر أن تونس المتطرفة بعيدا ، على شاطئ البحر وعن قلب البلاد ، لم تكن مهيأة بعد للدور الذي كانت تقوم به قرطاجنة قبل الاسلام . فمركز الثقل في افريقية كان في الدواخل ، على كل حال ، حيث تجمعات القبائل الكبيرة من العرب والبربر . وكانت منطقة القيروان حتى ذلك الوقت حيز مركز يمكن السيطرة منه على أطراف البلاد . هذا ، اذا تركنا جانبا جو الصحراء الصحى الجاف ، في القيروان ، والقصر القديم ، ورقادة - الى جانب القصور الملكية الفاخرة ، وموادل الماء العظيمة ، التي كانت لا تحرم المقيم هناك من منظر البحر الساكن ، ونسيمه الرطب .

وهكذا لم يكن من الغريب ألا يقيم ابراهيم بن أحمد في تونس - التي ستظل عاصمة ثانية للمملكة - الا أقل من سنة ونصف سنة . وذلك أنه قرر العودة الى رقادة في مطلع سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م ، فغادر تونس في ١٠ من المحرم / ٢٩ فبراير . هذا ولا يمنع ذلك من أن يكون سبب عودة ابراهيم ابن أحمد الى رقادة هو اضطراب الأحوال في اقليم طرابلس - كما سنرى - بسبب تهديد قبائل نبوسة الاباضية . أما ما نقوله رواية النويري من أنه كان يريد محاربة ابن طولون في مصر (٤٥٢) ، فهو أمر بعيد الاحتمال ، وإن كان من حق ابراهيم أن يتمنى المثار لما فعله العباس بن أحمد بن طولون من التهجيم على بلاده .

الأحوال تلد بالانفجار في اقليم طرابلس ، والحساسة تحتاج على سياسة .

ابراهيم العتيقة في تونس :

والهم هو إن ابراهيم كان قد أخرج ابنه أبا منصور أحمد الى

(٤٥١) ابن عذاري ، ج ١ ص ٦٢٦ -

(٤٥٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢ -



طرابلس (٤٥٣) ، ليكون واليا عليها حسبما قرره في العام السابق ( ٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م ) ، وذلك بدلا من محمد بن زيادة الله ، ابن عمته ، التلى كان معروفا بالأدب والظرف ، والذي كانت له بعض المؤلفات من الكتب . وإذا كان من الممكن أن يكون ابن محمد بن زيادة الله في حكم طرابلس من أسباب عزله ، فقد كان هناك سبب أقوى من كل الأسباب لسخط إبراهيم عليه ، وهو أنه كان مرشحا لتولي الإمارة في ذلك الوقت . فعندما أرسلت الخليفة المعتضد الى إبراهيم يعثفه على طلبه ونسوه فعله بأهل تونس ، كان من بين ما كتبه له : « ان انتهيت عن أخلاقك هذه ، والا فسلم العمل الذي بيدك لابن عمك محمد بن زيادة الله » (٤٥٤) .

#### قبائل نفوسة الاباضية في القليم طرابلس تقف ضد إبراهيم :

هذا ، ومع أن النصوص القروانية لا تشير الى السبب الذي من أجله وقفت قبائل نفوسة ضد إبراهيم بن أحمد في طرابلس ، فلا بأس من أن تكون أعمال الظلم والقسوة التي لحقت قبائل الفريقية من أميرهم العتيق ، ومنهم قبائل الاباضية ، مثل : هواة وأهل الزاب ، هي التي جعلت اباضية نفوسة وطرابلس يهبون محتسبين ضد الأمير الأغلبى ، تماما كما فعلوا مع الطولوني عندما تجرأ سوادنة على كشف الستور وهتك الحرم في طرابلس (٤٥٥) .

هذا ، وإذا كانت الرواية الاباضية تخطيء عندما تقول أن الخليفة الغياثي هو الذي سار إبراهيم بن أحمد من المشرق للقضاء على إمامة الرستميين ، في تاهرت (٤٥٦) ، فلا بأس أن يكون وقوف إبراهيم ضد الاباضية بأوامر من الخلافة . ولا بأس أيضا في أن يكون إبراهيم قد سار لحرب نفوسة ترضية للخليفة المعتضد الذي كان يهدده بالعزل بالأمس القريب .

#### إبراهيم يسير بنفسه لقتال نفوسة :

وقعة مانو (٤٥٧) :

وعلى كل حال ، فقد خرج إبراهيم بن أحمد من وقادة ، التي لم يمكث

(٤٥٣) التويرى ، ج ١ ص ١٢٩ .

(٤٥٤) ابن حازم ، ج ١ ص ١٢٩ . وقولن الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨٩ .

(٤٥٥) انظر فيما سبق ، من حلة الغياث بن أحمد بن طولون ، ص ١٤٤ وهو ٣٩٣ .

(٤٥٦) انظر ابن زكريا ، المخطوط ، ص ٣٣ - ٣٤ . وفيما بعد في تاريخ الرستميين .

ص ٢٨٧ -

(٤٥٧) عن الوقعة انظر في تاريخ الرستميين ، فيما بعد ، ص ٢٨٧ .

فيها الا شهرا وبعض شهر ، في ٢٤ من صفر سنة ٢٨٣ هـ / ١٠ أبريل ٨٩٦ م ، بعسكره متتبعا خطى ابيه أحمد الذي كان قد سبقه الى هناك من تونس . وكان ابراهيم في منتصف الطريق بين قابس وطرابلس ، في موضع يعرف عند كتاب الاباضية بـ « مابو » عندما اعترضته قبائل نفوسة في منتصف ربيع الاول / ٣ مايه ، في جمع عظيم يقدر بحوالى ٢٠ ( عشرين ) ألف رجل ، لا فارس معهم ، ومعوه الجواز (٤٥٨) .

### قتال عظيم ، وانتقام مروع :

ولم يكن أميرنا - الذي عرفناه حاد المزاج ، سريع الغضب ، لا يعرف الحدود عندما يطلق العنان لنأره وانتقامه - ممن يتردد في مواجهة مثل هذا التحدى . وادا عرفنا ان اباضية نفوسة الحوارج كانوا يقومون ، في مثل أيامهم هذا ، احتسابا لوحه الله ، من أجل تغيير المنكر واحقاق الحق ، أدركنا بنوع القتال العظيم الذي وقع بين الطرفين . ولقد بدأت المعركة الشديدة بتفوق مؤقت للحوارج ، الذين عرفوا بشدة اندفاعهم عند بدء القتال ، حتى قتل ميمون الحادم - حامل الطوق الذهبي - وجماعة ممن معه من فتيان السودان . ثم انهزمت نفوسة ، وتمادى انهزامهم الى طرابلس ، وابراهيم يتبعهم بالقتل الذريع ، حتى شاطئ البحر الذي احمر مآؤه من دمائهم ، كما تقول رواية التويرى (٤٥٩) .

وتنسب هذه الرواية الى ابراهيم بن أحمد ، وهو الخبير بمثل هذه المذابح ، أنه قال : « لو كان هذا القتل لله لكان اسرافا » . ولكنه عندما علم من بعض رجاله أن من مذهبهم تكفير على ابن أبي طالب ، ولما تأكد له من مشايخهم صدق رأيهم هذا ، بل انهم يكفرون من لم يكفره ، انتقم ممن وقعوا في الأسر منهم انتقاما رهيبا . فتقول الرواية : أنه كان يقد أضلاع الرجل منهم من تحت منكبيه ، ويضعه بالحربة فيصيب قلبه ، وأنه فعل ذلك بيديه ب ٥٠٠ ( خمسمائة ) رجل دفعة واحدة (٤٦٠) .

وتقول رواية ابن عذارى التي تجعل تلك الحادثة وقعة نافية ، في نفوسة ، في السنة التالية ( ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ) : ان ابراهيم أمر أن تنظم

(٤٥٨) ابن عاذرى ، ج ١ ص ١٢٩ ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ .  
(٤٥٩) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ . وانظر تفاصيل الحقبة من وجهة النظر المقلية-الاباضية فيما بعد ، ص ٣٩٠ . حيث يقال ان الاباضية قتلوا ١٢ ( اثنى عشر ) ألف قتيل ، منهم ٤٠٠ ( اربعمائة ) عالم فقيه . ومن طوق ميمون الذهبي ، انظر فيما يستقيده ، ص ١٣٩ .

(٤٦٠) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ .

قلب هؤلاء الرجال في حبال ، وأن تنصب على باب توس (٤٦١) .

**قتل والي طرابلس : محمد بن زيادة الله ، وإشاعة الرعب في الاقليم :**

ومن محررة نفوسة سار ابراهيم الى طرابلس حيث ارتفع يامن غمسه  
الاديب الطريف ، محمد بن زيادة الله ، صاحب التواليف ، الذي سبق أن  
رشده الخليفة ليلي عرش امريقية بدلا منه : وكان ابراهيم كثير الحسد له ،  
من سحره ، على علمه وأدبه - كما تقول الرواية - فقتله وصلبه (٢٤٦) .

ويطاهر أن ابراهيم بن أحمد أراد أن يلحق أعداءه في منطقة طرابلس  
خرسا لا ينسوه ، فتقول رواية ابن عذارى انه نهض من طرابلس الى تاروغا ،  
شرقيها ، حيث قتل بها خمسة عشر رجلا ، وأمر بطيخ رؤسهم ، وهو يظهر  
أنه يريد أكلها ، هو ومن معه من رجاله (٤٦٣) - وهي القصة الأسطورية التي  
نجد لبنا شبيها في فتح الأندلس على يدى موسى بن نصير ، والتي يقصد بها  
يث الرعب في قلوب الخصوم .

**اضطراب العسكر :**

ولقد أتى هذا العمل الشاذ بنتيجة عكسية ، كما تقول الرواية ، إذ  
ارتاع أهل العسكر منه ، وقالوا : قد خولط ، فانفض الناس عنه . هذا ،  
ولو أن الأقرب الى المطلق هو ما تقوله رواية النويرى ، من أن كثير من  
اصحابه ضجروا من مسيرته الطويلة حتى تاروغا ، ففجروا عائدين إلى إفريقية .  
ولم يبق معه الا أقل من النصف منهم ، وأنه لما رأى ذلك عاد الى رقادة (٤٦٤) .  
رنصيف رواية ابن عذارى أن ابراهيم بن أحمد فرضت عقوبة مالية على كل من

---

(٤٦١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٠ . ولا كانت الرواية لا تنص على أن المقصود بباب  
توس هو باب القيروان ، المعروف بهذا الاسم ، مما قد يعنى باب توس المدينة ، حيث كان  
يعيش ابراهيم منذ فترة وجيزة ، فإن علم التحصيل هذا قد يوحى بوجود نوع من الربط  
بين قيام النفوسيين ضد ابراهيم بن أحمد في طرابلس ، وبين ما قام به بن توس من أعمال  
النفذ والقسوة التي بلغت حد النهب واستباحة الأعراس .

(٤٦٢) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب ، وقارن ابن عذارى ، ح ١ ص ١٢٩ .  
والحالة السيئة ، ح ١ ص ١٨٠ - حيث الإشارة الى رواية تقول أن الخليفة كان يقارن بين  
سوء أخلاق ابراهيم وحسن أخلاق عامله على طرابلس محمد بن زيادة الله ، ثم ذكر رواية  
الرفيق التي تنص على أن الخليفة رشح محمد بن زيادة الله للإمارة بدلا من ابراهيم .

(٤٦٣) ابن عذارى ، ح ١ ص ١٢٩ .

(٤٦٤) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب .

انفض عنه ، مقدارها ثلاثين ديناراً ، وأن هذه العرامة سميت « غريم الهارين » (٤٦٥) .

### نوع من الرقابة الشعبية :

#### شيخ صالح يأمر ابراهيم بالمعروف :

ولا نعرف ان كانت تلك العرامة التي فرضها ابراهيم على العازين من عسكره ، أم العظائم القصصية التي أنزلها بأعدائه في طرابلس ، هي التي دفعت الشيخ الصالح أبا الأحوص المكعوف الى أن يأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر ، في كتاب خطى أملاه على بعض أهل سوسة ، بلده ، وبعثه اليه . وكان في بعض فقرات الكتاب : « يا فاسق ! يا جائر ! يا خائن ! قد حدثت عن شرائع الاسلام ، وعن قريب تعان مقعدك من جهنم ، وسترد فتعلم » . وتنص الرواية على أن ابراهيم عذر الشيخ المكعوف : لدينه وفضله ، ولكنه هدهد بقتل عدد من أهل سوسة ان لم يبعث اليه بمن كتب له الكتاب . وكان رد الشيخ الصالح هو دعوة ابراهيم من جديد الى النوبة ، والرجسوع عن الجور . والمهم في الرواية بعد ذلك : ان الله حفظ أبا الأحوص من انتقام ابراهيم ، فمات الرجل الصالح في نفس السنة ، وهي سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م (٤٦٦) .

#### هل حققت دعوة الشيخ الصالح غرضها ؟ :

ومع أن الويرى فيما ينقله عن الرفيق يهوى أعمال ابراهيم بن أحمد بأحداث طرابلس ونفوسة ، في سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ، ليختم بعد ذلك يده باعتزاله الملك وزهده ، بعد ثلاث سنوات ، أي في سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م ، فإن ابن عذارى يشير الى عدد من الأحداث التي وقعت في افريرية لال تلك الفترة . مثل : سخطه من جديد ، في سنة ٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م ، على أمة من فتيانه وقتلهم (٤٦٧) ، ووقعة أوقعها أحد أبنائه ببعض القبائل بنى بلطيط ببسكرة ، وقراره للأمور هناك (٤٦٨) ، ثم حملة أخرى قام

(٤٦٩) - ابن عذارى . ج ١ ص ١٣٠ .

(٤٦٦) - ابن عذارى . ج ١ ص ١٣٠ .

(٤٦٧) - ابن عذارى . ج ١ ص ١٣٦ .

(٤٦٨) - ابن عذارى . ج ١ ص ١٣٦ . سميت بقول الرواية أن بطل الواقعة هو ابنه أبو المساس الذي كان في صليّة وقتلت . وأغلب الظن أنه أبو عبد الله .

بنا ابنه أبو عبد الله في الزاب ، في سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠٩ م (٤٦٩) . وذلك قبل أن تأتي توبة إبراهيم في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م .

#### تعديل جديد من الخلافة : مقدمة للاعتزال :

ورواية المويري تبدأ باعتزال إبراهيم وزهده متقدما سنتين على مواعده ، وذلك بالبداية بالمقدمات التي تتعلق باستمرار تدخل الخلافة في شئون إفريقية ، نتيجة لسوء سياسة إبراهيم مع رعيته ، وهو الأمر الذي يبدأ بتهديد المعتضد لإبراهيم ، كما رأينا ، بالمزل في سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ (٤٧٠) .

وفي سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م قدم من بغداد على الأمير إبراهيم رسول الخليفة المعتضد بالله . ومن الواضح أن إبراهيم بن أحمد كان مقيما في مدينة تونس ، وذلك أنه خرج لاستقبال رسول الخليفة في السبخة قرب تونس ، حيث ضرب له مرادق ( قارة ) أسود اللون ، أي بشعار الخلافة .

وخلا رسول الخليفة بإبراهيم ، وكان بينهما محاوراة شفهية ، إذ لم يأت المبعوث الخلفي بكتاب محرر ، وذلك أن الخليفة كان قد أرسل مبعوثه بسرعة وعلى غضب ، بعد أن أتت شكاوى أهل تونس تترى على ديوان الخلافة في بغداد . وكان من بين شكاوى أهل تونس ما قرروه من أن أميرهم إبراهيم عندما سبى بناتهم ونساءهم ، أهدى منهن إلى الخليفة نفسه ، وهو الأمر الذي أثار سخط المعتضد على واليه الجرى الذي لا يكتفى بفساد يديه في المنكر ، بل يورط الخليفة بفساد يديه هو الآخر فيه .

وتنص الرواية على أن الخليفة أمر رسوله بأن يطلب من إبراهيم بن أحمد اعتزال الحكم ، وتولية ابنه أبي العباس على إفريقية ، ثم المسير مع الرسول إلى بغداد للقاء الخليفة (٤٧١) .

ورغم ما تقوله رواية المويري من أن إبراهيم كره المسير إلى بغداد بصحبة الرسول ، وأنه قرر الاعتزال ، وأظهر الزهد ، وأنه ولي ابنه .

(٤٦٩) آبن مغازي ، ج ١ ص ١٣١ .

(٤٧٠) انظر كما سبق ، ص ١٤١ وم ٤٥٣ .

(٤٧١) المويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ ، وانظر ابن خلون ، ج ٢ ص ٣٠٤ .

أبا العباس - وكل ذلك كرد فعل مباشر للقاء مبعوث الخلافة (٤٧٢) - فالمرور  
أن ذلك تطلب بعض الوقت ، ربما بسبب وجود أبي العباس في صقلية .  
ومع أن ابن عذارى يصح توبة إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م ،  
وهي نفس السنة التي بدأت بخروجه إلى صقلية ، فالأقرب إلى الواقع أن  
تكون توبة إبراهيم بن أحمد في أواخر سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠٢ م ، بعد أن تأمل  
في موقف متساخ أهل إفريقية منه ، مثل : أبي الأحوص الصالح السدي  
وعطه بالخشن من الكلام ، وخشيته من موقف الخلافة العدائي منه . وأخيراً  
ربما كان الدافع الحقيقي إلى توبته واستقامته ، هو نجاح دعوة أبي عبد الله  
الشيعة في بلاد كتامة .

نجاح أبي عبد الله الشيعة واعتزال إبراهيم بن أحمد :  
وإذا كان من المقبول أن يكون من أسباب توبة إبراهيم بن أحمد  
الظلم ، هو النجاح الذي حققته الدعوة الفاطمية في كتامة ، على يد أبي  
عبد الله الشيعة ، فانه ليس من المقبول أن يكون ذلك هو السبب في اعتزاله  
الحكم ، كما تكرر الرواية الفاطمية المنقبة في أكثر من موضع (٤٧٣) .

والذي لا شك فيه أن أميرنا ، الذي عرف بحدة المزاج ، ما كان يرضى  
بأن يكون اعتزاله نوعاً من الانسحاب من ميدان القتال ، وتركه للدعاة  
الفاطمية ، الذي كان بعد ، في بداية أمره . وهذا ما تعترف به الرواية  
الفاطمية ، فمنها ، عندما تقول انه لم يرغب في قتال الداعي لأنه - هو نفسه  
كان يتشيع .

وإذا كان أبو عبد الله الداعي قد دخل إلى بلاد كتامة سنة ٢٨٠ هـ  
٨٩٣ م ، على عهد إبراهيم بن أحمد ، مما جعل ابن عذارى يتخذ هذه السنة  
بداية لقيام الدولة العبيدية الشيعية (٤٧٤) . وأن أمره كان قد عظم فعلاً  
- في اقليمه - وقتما اعتزل إبراهيم سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م ، فقد كان

(٤٧٢) الويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٣٢١ .

(٤٧٣) انظر افتتاح الدعوة للناسي الممان ص ٨١ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٢١ . والحقل  
أن الممان يقول أن إبراهيم بن أحمد كان لا يرغب في قتال أبي عبد الله الداعي لعله من  
جأله صاحب الدولة التي تزيل الأغالية ، بل وخشيت إلى ذلك أن إبراهيم كان يتشيع و  
من أهل بيته ، وقارن ابن حلدون ، ج ٤ ص ٢٤٠ - ٢٥٠ . وانظر في الدعوة الفاطمية  
فيما بعد ، ص ٥٣٦ و ١١ .

(٤٧٤) البيان لابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٤ .

قوات ابراهيم في ميله وسطيح تستطيع أن تردّه ، وعن معتمد كثراته  
بعيدا عن أسوار كل من المدينتين (٤٧٥) -

والحقيقة أنه طالما كان ابراهيم في الحكم ، لم تتخذ الدعوة الفاطمية  
بعادا خطيرة . أضف الى ذلك أن توبة ابراهيم واعتزاله لم يكن تخليا عن  
مسئوليته كحاكم ، وخاصة كمحارب : فهو قد ترك قتال الثوار في افريقية  
ليقاتل « الكفار » في أوروبا . ولكل ذلك نرى أن تحويل ابراهيم للقوات  
الانجليزية الى صقلية ، في الوقت الذي كان يعظم أمر أبي عبد الله الشيعي  
كما ينص على ذلك الكتاب (٤٧٦) ، كان من الاسباب التي خففت الوطأة  
عن الداعي ، وبالتالي كانت من اسباب المساعدة على صموده ، ثم نجاحه .  
وكل ذلك عن غير قصد من ابراهيم بن أحمد ، الذي فضل أن يهب نفسه  
للجهاد .

#### توبة ابراهيم :

وهكذا يدل استقرار الأحداث على أن جانب الخير عند ابراهيم بن أحمد  
بدأ يتغلب على جانب الشر ، منذ سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م ، أي بعد ذلك اللقاء  
العاصف مع رسول خليفة بغداد - في السنة السابقة .

فلقد أظهر ابراهيم التسوية ، ورفض الملك ، وليس الحشن من  
النياب (٤٧٧) . وأراد أن يرضى العامة ويستميل قلوب الخاصة بفعله (٤٧٨) ،  
فأمر بإخراج من في سجنونه (٤٧٩) ، ورد المظالم ، وأسقط القبالات  
( المكوس ) ، وأخذ العشر طعاما - بدلا من الضريبة المالية الثابتة ، التي  
اعتبرناها اصلاحا - وترك لأهل الضياع خراج سنة ، وسماها سنة  
العدل (٤٨٠) ، وبينما كان ينتظر عودة ابنه أبي العباس ، وكان قد بعث اليه  
بالرجوع من صقلية ليسلمه الملك (٤٨١) ، تطرف ابراهيم بن أحمد في عمل.

- 
- (٤٧٥) انظر فيما بعد ، الفصل الخاص بالدعوة الفاطمية ، ص ٥٦٠ وما بعدها .  
(٤٧٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٦ هـ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٦ ، ابن خلدون ، - ٤  
ص ٢٠٥ ( حيث النص على أن ابراهيم كان « قد أسر لابنه أبي العباس في شأن الصعي ونهاد  
من محاربه وإنه يلحق به الى صقلية ان ظهر عليه ) .  
(٤٧٧) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ أ -  
(٤٧٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٦ .  
(٤٧٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ أ -  
(٤٨٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٦ .  
(٤٨١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ أ -

البر والورع ، فاعتق ممالكه ، وأعطى فقهاء القيروان ووجوه أهلها أموالاً عظيمة ليفرقوها في الضمفاء والمساكين . ويطلق صاحب الرواية - وهو مصدر الرقيق في أغلب الظن - على ذلك فيقول : ان تلك الأموال « استؤكلت وأعطيت من لا يستحقها ، وأنفقت في اللذات ، وصرفت في الشهوات » (٤٨٢) .

### الاعتزال والعهد لأبي العباس :

وعندما وصل أبو العباس ، ولي العهد ، من صقلية ، في أواخر سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م (٤٨٣) ، سلمه أبوه الملك في ٢٢ ربيع الأول سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ مارس م (٤٨٤) ، وبدأ هو في الاستعداد للخروج إلى صقلية مجاهداً .

### وفاة إبراهيم بن أحمد في إيطاليا :

وتقول الرواية ان إبراهيم بن أحمد فكر في أول الأمر في الحج عن طريق مصر ، ولكنه خشى أن تشور الحرب بينه وبين بني طولون ، فتسبب ذلك الدماء بينهما . وبناء على ذلك فانه قرر الجهاد في صقلية ، مما يعني أن الجهاد - في نظر رجال ذلك العصر - كان لا يقل عن الحج ، ان لم يزد عليه . وهكذا فقد أخذ طريقه من رقادة إلى سوسة ، أرض الرباط وميناء صقلية العسكري . وفي جنوب إيطاليا يتوفى الأمير إبراهيم بن أحمد يوم ١٦ من ذي القعدة سنة ٢٨٩ هـ / ٢٢ أكتوبر ، ٩٠٢ ، بعد أن قام بأعمال مجيدة لم يكن أقلها استيلائه على مدينة طبرمين في صقلية (٤٨٥) .

### شخصية إبراهيم وتقويم عهده :

هكذا توفي إبراهيم بن أحمد وله من العمر حوالي ٥٤ سنة ، بعد حكم دام أكثر من ٢٨ ( ثمانية وعشرين ) سنة (٤٨٦) .

(٤٨٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٤٨٣) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ ، الذي يضمها في شهر ربيع الأول ، وذلك الأحداث التي يذكرها تحت سنة ٢٨٧ هـ ، وهي التي حدث فيها اللقاء بين رسول الخليفة رامي .

(٤٨٤) انظر الحلة السراء ، ج ١ ص ١٧٤ - حيث النص على أن إبراهيم بن أحمد كتب لها ولده عليه عهد ، وصير إليه خاتمه ووزراءه .

(٤٨٥) انظر فيما بعد في فتوح صقلية ، ص ٢٨١ وما بعدها .

(٤٨٦) البويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - موكله يوم الأضحي سنة ٢٣٥ هـ /

٢٥ يولية ٨٥٠ م ، لكان عمره ٥٢ سنة . و ١١ شهر ربيع الأول سنة ٢٨ - كانت سنة -



### ما بين الجائر الظالم والمصلح العادل :

ولقد حفل ملكه الطويل ، بالجهاد فى صقلية ، والعن السـاخية ، وأعمال العمران العظيمة ، والإصلاحات الادارية والمالية الرشيدة . كما ملأه ، على المستوى الشخصى ، بأعمال الخير والشر على السواء - حتى اختلفت الآراء فى تقييمه ، كما يحدث بالنسبة لكبار الرجال . فإبراهيم ، فى نظر الفقهاء والصالحين : جائر ظالم . وهو عند ابن الأثير : خير مصلح عادل ، وعند الرقيق - الذى ينقله ابن عذارى وأننويرى - . وسط بين الحسير والشر ، له شطحاته المحدودة والمرذولة فى كلا الجانبين .

والحقيقة انه لم يكن من الغريب أن تنقل أحداث الحكم الذى طال الى أكثر من ٢٨ سنة ، وهو الأمر غير المعتاد بين أمراء الأغالبة ، كاهل إبراهيم ابن أحمد ، حيا وميتا . ولكن الذى لا ينبغي أن يغيب عن ذهن الدارسين ، هو ما يجب من التفرقة بين أمور الحكم العامة ، وشئون الأمير الخاصة . ولو أن الأمور العامة كانت تختلط بشئون الأمير الخاصة فى ذلك النوع من الحكم الذى كان سائدا فى تلك العصور ، والذى يصنف حاليا فى طبقة « الحكم الفردى » ، كما يقال . والذى نراه : هو أن ابن الأثير نظر الى عهد إبراهيم ابن أحمد من وجهة النظر العامة .

وإبراهيم من هذا الوجه : مجسد ، مجتهد من يوم ولايته التى بدأها بحرب أهل القصر القديم ، الى يوم وفاته ببيدات الجهاد فى صقلية وإيطاليا . والرجل ، وإن عرف بحدة المزاج ، فقد كان راجع العقل تواقا الى القيام بجميل الأعمال ، فى ميادين السياسة والعمران .

### فى أعماله العمرانية : تأمين الطرق وبناء المحارس :

وهكذا ، فإذا كانت رواية الرقيق تشهد له خلال السنوات السبع الأولى من عهده (٤٨٧) بغير شهادة جيدة لإبراهيم ، ترجع شهادة ابن الأثير الذى يضيف الى عدله وحزمه فى أموره ، وعقله ، وحبه للخير والاجسيان ،

---

١٢٠٦ شهر ١٢ يوما ١١ ولان ابن علوى ج ١ ص ١٢٢ ١٢٢ الى جعله بولده يوم الاثنين من سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤٨ م فتكون ولاته وعمره ٥٢ سنة .

(٤٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ ، النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ ب .  
وانظر ليما سبق ، ص ١١٩ .

وحسن سيرته ، وفطنته ، أنه قتل أهل البغي والفساد ، « وكان القرا والتجار يسرون في الطرق آمين » (٤٨٨) .

وإذا كانت رواية ابن الأثير تبالع عنسدا تقول انه : « بنى الحص والمحارس على سواحل البحر ، حتى كان يوقد النار من سبته فيصل الخبر الاسكندرية في الليلة الواحدة » ، مما يعني أن نفوذ ابراهيم السياسي متدا بين طنجة والاسكندرية ، فهذا الامر غير صحيح . وإذا كان ذلك به أن النظام بين المسالح والرباطات البحرية على طول سواحل البحر المتوسط من الاسكندرية الى جبل طارق كان أمرا واقعا ، فهو الأمر المحتما أما ما هو حقيقي ، فهو ما تؤكد الرواية من أن العرب كانوا يستخلصون في ذلك الوقت المبكر من القرن ال ٣ هـ / ٩ م ، الاشارات الضوئية الساحلب بين المحارس البحرية ليلا ، وهي الطريقة المعروفة حاليا با « اشارات مورش » ، التي تستخدمها السفن في التخاطب فيما بينها . اليوم .

#### ما بين الامور العامة وشئون الأمير الخاصة :

أما ما نقوله رواية الرقيق من أن التغير طرأ على أحوال ابراهيم بن أحمد بعد تعرضت بلاده الى غارة العباس بن أحمد بن طولون ، وأنه لما كفى مؤ حرص على جمع الأموال ثم اشتد أمره ، فأخذ في قتل أصحابه وكفاته وحجا ثم قتل ابنه وبنااته ، وأتى بأمور لم يأت غيره بمثلها (٤٨٩) ، فإن من الرواية تحلظ بين الامور العامة وشئون الأمير الخاصة .

---

(٤٨٨) أنظر ابن الأثير سنة ٢٦٦ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٦ - حيث تستثيره طعنة الأمير ابرا ابن أحمد المعطية تلى اظهار خفايا « العملات » . وذلك في قصة امرأة عجزو كانت تتردد قصر الأمير وتمزق عند أهل القصر بالصلاح . وكيف انها استجابت لنزوة طرات للوزير عا اشتى زوجة تاجر من أهل القيروان ، فاحتالت المجرور حتى وصلت الى بيت الزوجة العظيمة وكانت احسانها بالاستيلاء على حليها . وتردى القصة كيف استجاب الأمير لشكوى التاجر وكشف حيلة المرأة ، وانتقم منها بقتلها ، ثم كيف أنه دبر التخلص من الوزير بعد ذلك والحقيقة أن اهتمام ابن الأثير بتلك القصة ، وإن كان يخرج عن نطاق التاريخ العام ، ا بين دوما من التاريخ الخاص بالأمير ابراهيم ، مما يمكن أن يلقى بالاضواء على حقيقة ما يحاك حول الرجل من المزايدات ، والتي وإن طهرت صغرة فانها تعطي إدود قعلة المعينة من الشفقة .

(٤٨٩) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب -

فحرص ابراهيم بن أحمد على جمع الأموال ليس من الأمور التي تؤخذ عليه ، وإن جرت العادة بأن يضج الناس ، من العامة والخاصة ، من جباية الضرائب التي سماها الفقهاء في كثير من الأحيان يد « المضارم » وب « المظالم » .

#### مستبد مصلح : أثر الإصلاحات المالية :

والحقيقة أن الدولة الأغلبية كانت منذ نشأتها في حاجة إلى الأموال للانفاق على الجيوش ، وبناء المدن الملكية ، والمساجد الكبرى ، والمنشآت ذات المنافع العامة ، من : المسالح والمحارس والربط ، وصهاريج الماء والقناطر ، وغيرها . ومن أجل تنظيم ميزانية فتوازنة لا تخضع لتقلبات الطقس والجو ، أو مزاج زعماء القبائل ، كانت محاولات الأغلبية في تقرير ضرائب ثابتة للخراج ، تدفع نقدا ولا تؤخذ عينا من ناتج المحصول حسب النسبة المثوية المقررة ، التي كانت تزيد وتقل تبعا لزيادة المحصول ولتقصائه . وهذا الأمر كان يعتبر من جانب الفقهاء خروجا على الشرع ، وكان عامة الناس يستجيبون ، بطبيعة الحال ، إلى مقالة الفقهاء ، ويعتبرون ذلك نوعا من الجور والظلم .

وفي هذا الإطار التنظيمي ، قام الأمير ابراهيم بإصلاحاته النقدية التي استهدفت اقرار النظام العشري — وهو النظام السائد الآن — ولا اعتبار لما ترتب على ذلك من الأصداء في أسواق القيروان ، وبين أهل العاصمة . ولقد تبين تفهم ابراهيم بن أحمد لأحوال العامة في رده اللين على مقاومة أهل القيروان لذلك الإصلاح النقدي حتى مر في هدوء (٤٩٠) . وتتضح حسن سياسة ابراهيم إزاء الشعب وعامة الرعية مما يقال من أنه كان يعرف أن الرعية هم مادة الملك ، فإن أباح ظلمهم لم يصل إليه نفهم ، ولحقه الضرر (٤٩١) .

#### ثمن في سبيل هيبة الدولة :

أما عن عتقه مع المخالفين لأوامره ، من : كبار ورجال الدولة ، ومن الخدم وأهل الحاشية ، أو وقوفه بصلاية وشدة ضد الخارجين على دولته ، من :

(٤٩٠) أنظر فيما سبق ، ص ١٦٦ وم ٨٠٩ .

(٤٩١) ٢٢٧ لثوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ .

القواد أو زعماء القبائل ، فلا يفسره الا حرصه على أن تكون كلمته ، أي كلمة الدولة ، هي الأولى والأخيرة . فلقد علمته التجارب أن ذوى الأقدار والأموال اذا أحسوا من أنفسهم قوة ، ولم يجمعوا ، لم يؤمن شرهم وبطرحهم . وأنه اذا كف الملك عنهم وأمنوا ، دعاهم ذلك الى منازعته واعمال الحيلة عليه (٤٩٢) .

وفى اطار هذا المبدأ السياسى ، الذى يعنى أن سلامة الدولة - أي سلامة الأمير - فوق كل اعتبار ، يمكن أن تفسر ذلك الجموح الذى ظهر منه فى قمع الثورات والقضاء على المتسببين فيها دون رحمة أو شفقة ، وكذلك تلك الشطحات التى ظهرت منه فى حق ابنه أبى الأغلب ، أو أخوته الثمانية الذين لم يتردد على سمك دمائهم ، وإن كان بشئ من الغلظة التى لا تتفق مع ما لرابطة القرابة والدم من الحرمة (٤٩٣) . ومثل هذا يمكن أن يقال عن بعض ما أوقعه بفتيان حرمه وقرابته ، من القتل والتعذيب والتنكيل .

#### اسرار القصور ، واثرها على نفسية الأمير :

هذا عن بعض ما كان يحدث تحت شعار أمن الدولة وسلامة هيبتها . أما عن البعض الآخر ، فإن استقراء النصوص يمكن أن يدل على مسائل حساسة مما كان يمس أعماق خصوصيات ما كان يجرى بين فتیان البلاط ، وفى أجنحة الحريم فى قصور الأمير .

#### والدة ابراهيم : شخصية غامضة تقبع فى ظل الأمير :

فكثير من قصص العنف التى كان يطلها ابراهيم بن أحمد ، كانت فى الحقيقة من قصص الحريم ، وكان يطلها الحقيقى شخصية أخرى ، كان لها مقامها الكبير فى قلب الأمير ، وهى : « السيدة الوالدة » أمه .

#### الوالدة تعمل فى التجارة ، والأمير ينصف المتعاملين معها :

ويظهر من النصوص أن السيدة والدة ابراهيم كانت ذات شخصية غامضة . وإن نفوذها لم يكن يحده نطاق الحريم ، بل كان يتعداه الى خارج حوائط القصر ورقادة ، فى : معاملات تجارية مع أصحاب القوافل وكبار

(٤٩٢) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١٢٣ أ - ١٢٣ ب -

(٤٩٣) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١٢٤ أ - ابن عذارى ، ج ١ من ١٢٢ -

التجار . هذا ما يتضح من قصة الرجلين القيروانيين اللذين أتيا إبراهيم ابن أحمد ، وهو بنقصورة المسجد الجامع في القيروان ينظر الى المظالم .  
 لمعلما أدناهما من نفسه ، وسألها عن حالها ، قالا له : كنسا شريكين  
 « للسيدة » - يعنيان أمه - في جمال وغيرها ، فاحتبست لنها ٦٠٠  
 ( مستثناة ) دينار . ولم يظهر الأمير الحاد المزاج - عادة - أية علامة من علامات  
 الاستغراب ، بل أرسل خادما يسأل والدته عن الأمر . ورجع الخادم يخبره  
 على لسانها : نعم ان الأمر ، كما ذكرنا : « الا أن بينى وبينها حسابا ، وإنما  
 احتبست هذا المال حتى أحاسبهما : فان بقى عليهما شيء ، والا دفعت  
 مالهما اليهما » .

ولا ندري ان كان الأمير قد أعجب بوالدته التي تحسن ادارة الأموال ،  
 وتدقق في حساب شركائها من التجار أم لا ! وذلك أن رد فعله المباشر  
 كان قسما ، وجهه الى والدته الصعبة في معاملاتها ، ينص فيه على أنها ان  
 لم توجه بالمال الى أصحابه ، فانه سيجعلها تقف في التو واللحظة مع  
 خصميتها بين يدي صاحب المظالم : عيسى بن مسكين . ولكنه بعد أن وجهت  
 « والدة » بالمال اليه ، فدفعه الى الرجلين ، لم ينس أن يقول لهما : « أما  
 أنا فقد أنصفتكما فيما ادعيتما ، فاذها ، واقطعا حسابها ، والا فانتما  
 أعلم » (٤٩٤) .

وأغلب الظن أن الرجلين عادا الى السيدة الوالدة يطلبان منها السماح  
 فيما فعلاه من شكواها الى ابنها الأمير ، وحصولهما على مالهما ، مع التعهد  
 بمراجعة الحساب في الوقت الذي تشاؤم السيدة .

#### دعوة المتظلمين الى مجلس الأمير :

وفي إطار هذه الصورة من العدل والانصاف ، كان إبراهيم يجعل  
 ولده ورجاله يأمرون عبيدهم ورجالهم بالطواف في يوم الخميس في الأزقة  
 والفنادق يسألون ان كان هناك شاك أو متظلم ، من : عبد أو وكيل . « فاذا  
 وجدوا أحدا أتوا به الى دار ولد الأمير أو قرابته فينصفه » (٤٩٥) .

مآسى الحريم ومسئولية الوالدة وغيرها من النساء :

وان من كانت هذه سيرته في العدل في الرعية ، وهي السيرة التي

(٤٩٤) انظر البربري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ .

(٤٩٥) البربري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ - ١٢٣ ب .

ينوه بها ابن الأثير كثيرا ، كان من الغريب أن يقتل بناته الستة عشر جارية :  
اللاتي ربتهن « السيدة » أمه حمية منه ، خشية ، عليهن حتى بلغن مبلغ  
الشباب (٤٩٦) ، ثم الوصيفتين المفيئتين الموسيقيتين اللتين قدما لهما له  
والدته - عندما دخل عليها في بعض الايام ، فأحضرت له الطعام فأكل وشرب  
وانبسط لياتنسن بهما (٤٩٧) -

فمثل قصص الحريم هذه ، مما شاركت فيه الوالدة ، قد لا نستطيع  
الحكم فيها لإبراهيم بن أحمد أو عليه ، طالما خفيت علينا أسرار تلك القصور  
العجيبة ، التي كان يتردد عليها العجائز من النساء اللاتي يتظاهرن  
بالفضيلة والصلاح ، ولا يترددن في المشاركة في مغامرات نسائية ، يساهم  
فيها الوزير ، ويكون القصد منها غواية بعض الجميلات من نساء تجار  
القيروان ، مما كان يسيطد إبراهيم بنفسه اللثام عنه ، ويجزى المشاركين  
فها بأقصى العقوبة - مما لعت انتباه ابن الأثير (٤٩٨) .

مثل هذه القصة الحساسة التي كانت تحاك أطرافها في قصر الأمير ،  
إلى جانب قصص فتیان واحداث كانت تدور في القصور ، ولحمة نسيجها

وسداته أمور انحرافات مما يدور في المجتمعات المحللة (٤٩٩) ، وخاصة  
عندما يتجمع الرجال وحدهم ، كما كان حال العتيان والخدم ، وكما كان حال  
النساء وحدهن في مجتمع الجوارى والخدامات أو في أجنحة الحريم . فمثل  
هذه الأمور الحساسة هي التي يمكن أن تفسر ردود فعل غير انسانية ، مما  
كان يقوم به إبراهيم بن أحمد ، مثل : البناء على المذنبين حتى الموت جسوعا  
وعطشا ، أو غلق أبواب البيوت الساخنة في الحمامات عليهم إلى أن يموتوا  
خنقا (٥٠٠) . وغير ذلك مما قيل انه لم يفعله أحد قبله .

تقييم أخير : خطيئة عصر :

والحقيقة أن الخطيئة لم تكن خطيئة إبراهيم بن أحمد ، بل كانت خطيئة

١ (٤٩٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ ب - ١٢٤ ا ، ابن عذاري ، ج ١ ص  
١٣٢ - ١٣٣ .

(٤٩٧) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ب -

(٤٩٨) انظر نيسا مسق ، ص ١٥٠ - ٤٨٨ .

(٤٩٩) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ا .

(٥٠٠) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ا .

حضر أو مجتمع بأسره . ونخص منه مجتمع القصور ، سواء في القصر القديم الذي بناه إبراهيم الأول ، أو في قصور رقادة التي بناها إبراهيمنا الثاني . .  
فهذا المجتمع الذي كان غارقا في النهو والشراب وحياة الحريم ، لم يكن وحده . فقد كان شديد الصلة بمجتمع القيروان المجاور حيث مسجد عقبة الجامع ، وحيث العلماء والعقلاء والعباد والزهاد والتساك ، ممن كانوا قدوة في حيمن السيرة ، وجميل الأخلاق . وكان لمجتمع أهل الدين والنسك هذا أثره على مجتمع القصور اللاهي : حيث كان يوجه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

#### تمزق بين الخير والشر :

هكذا كان الأمير ممزقا بين الحياة المترفة ، ان لم نقل الفاسدة ، التي كان يحياها ، وبين ما كان يستمع اليه - من الدعاء الى التقوى وعمل الخير .  
وكان تمزق الأمير هذا يظهر واضحا ، عندما يجد نفسه مضطرا الى المعاقبة على مفاسد من نوع التي كان يسمح لنفسه بارتكابها ، فكانت تأتي الشطحات المستغربة في القسوة غير المعتادة . ولا بأس في ذلك ، فأخلاقيات ذلك العصر - بل وربما كل العصور - كانت تسمح للأمير بما لا يسمح هو به لغيره من الناس ، ولو كان - في بعض الأحيان - أقرب الناس اليه ، وتلك هي الانانية أو هي الأنا أولا ، وربما ، وأخيرا أيضا .

وهكذا يكفي إبراهيم بن أحمد أن شهد له الكتاب خلال سنوات حكمه السبعة الأولى - وهي تساوى عهدا من عهود الكثيرين من أسلافه . وإذا كانوا قد رموه بالجور والظلم بعد ذلك ، فوزره تراكم النوازل مع مرور سنوات حكمه الطويل . ثم ان كفة الميزان رجحت الى جانبه في آخر الأمر :  
عندما تاب وأناب وقام بخير الأعمال ، ثم تزهد ولبس الحشن من الثياب ، ووهب نفسه بعد ذلك للجهاد ، في مطلع سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م .

وكان إبراهيم قد سلم زمام الأمور في رقادة الى ابنه - أبي العباس بمجرد وصوله من صقلية ، وذلك في شهر ربيع الأول من سنة ٢٨٨ هـ / مارس ٩٠١ م ، وأخذ هو يعد نفسه للمسير الى صقلية . وهكذا بدأ أبو العباس عهده كنائب للملك ، أو وصي على العرش .

أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم  
ابن الأغلب: ٢٨٩ - ٢٩٠ هـ / ٩٠١ - ٩٠٣ م :

نائب الملك : الفارس العالم :

يمكن اعتبار عهد أبي العباس الذي لم يطل إلا إلى حوالي سنة ونصف  
السنة ، استمراراً لعهد والده إبراهيم . فقد كان أبو العباس عبد الله أحب  
أبناء إبراهيم إلى نفسه ، وكان أبوه يهيئه للملك من بعده . فقد رأينا أبا  
العباس يقود الحملات العسكرية في مختلف الأقاليم ، قبل أن يعهد إليه  
والده بالقيادة في صقلية .

وفي أخلاق أبي العباس الذي كان أحد الفرسان ، شجاعاً بطلاً غاملاً  
بالحرب ، حسن النظر في الجدل ، وأستأذه في ذلك عبد الله بن الأشج (٥٠١) ،  
تقول رواية الرقيق : انه كان على حوف شديد من أبيه لمسوء أخلاقه ،  
فكان يظهر له من الطاعة والتذلل أمراً عظيماً ، فكان إبراهيم يكرمه ، ويفضله  
على سائر أولاده (٥٠٢) .

إعادة النظر في أعمال الوالد الناسك :

وفي خلال الفترة التي كان أبو العباس نائباً للملك فيها ، وبعد خروج  
والده إلى صقلية في أوائل سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ م ، طالب بإعادة الأموال التي  
كان أخرجها أبوه إلى الفقهاء ووجوه الناس ليفرقوها في المساكين ، والتي  
كانت قد استؤكلت في معظمها ، وأعطيت لمن لا يستحقها ، وانفقت في  
اللذات ، وصرفت في الشهوات (٥٠٣) وكان يقول لمشايخ اثريقية : « اغتنمتم  
الفرصة في المال لمرض الأمير أبي ، ومغيبى عنه » ، فرجس معظم المسائل  
معللاً (٥٠٤) .

---

(٥٠٢) النويري ، المحطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ج ٧  
ص ٥٢٠ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٤ .

(٥٠٣) أنظر النويري ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، الحلة السيرة ،  
ج ١ ص ١٧٤ ، ابن الحطيم ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٣٦ - حيث النص على أن إبراهيم  
ولاه عهده وصير إليه حاتم وزراره ، وكتب له بذلك كتاباً مشهوراً .

(٥٠٤) أنظر فيما سبق ، ص ١٤٨ وهـ ٤٨٢ .

(٥٠٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٣ .



وهكذا عادت السنة قسّمت بسنة ٢٢ مجرور ، بعد أن كانت سميت بسنة القدر . عندئذٍ وقع إبراهيم خراج الضياع عن أصحابها (٥٠٥) . وقدم أبو العباس بتغييرات في ولايات الأقاليم ، فعزل من أحب وكل على الفور من أحب (٥٠٦) . فلقد عهد أبو العباس بولاية قضاء القيروان إلى محمد ابن الأسود الصديقي ، وجعل إليه الأحكام والنظر في المال وجباة الأموال ، فكانت الصديقي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر . وعن قضاائه يقال إنه كان قويا فيه ، شديدا على رجال السلطان ، رفيقا بالضعفاء والمظلومين . ولما لم يكن الرجل واسع العلم ، فإنه كان يشاور العلماء ، فلم يقطع حكما إلا برأي ابن عبدون القاضي ، ولكن الصديقي لما كان ممن يظهرون القول بخلق القرآن ، فإنه كان مكروها من العامة (٥٠٧) .

وفي خلال السنة هذه بدأت قوات أبي عبد الله الشيعي تظهر في بلاد الزاب وما حواليتها ، حتى أنه نجح في أخذ مدينة ميله ، مما جعل أبا العباس يسير إليه أخاه أبا عبد الله المشهور بالأحول ويأبى حوال (٥٠٨) ، الذي استعاد ميله ، وأنزل هزيمة مريرة بالداعي ، كادت تتحول إلى كارثة . هذا ، ولو أن الأحول سوف ينهزم في السنة التالية ، ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ م ، أمام قوات أبي عبد الله الداعي ، وهو ما سنعالجه بشيء من التفصيل في الفصل الخامس بالدعوة العاطمية (٥٠٩) .

#### أبو العباس أميراً :

ومع دخول سنة ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ م ، وقبل أن يصل إلى أبي العباس حبر وفاة والده في صقلية ، وكانت في ١٦ من ذي القعدة من العام السابق ٢٨٩ هـ / ٢٢ أكتوبر ٩٠٢ م ولا بأس أن يكون قد وصله خبر مرضه الشديد

(٥٠٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ - ويضيف ابن عذاري أنها سميت أيضا بسنة النجوم نظرا لتساقط النجوم في شهر ذي القعدة وقارن افتتاح الدعوة للناسي السمان ، ص ٩٢ .  
(٥٠٦) سنة النجوم ٢٢ .

(٥٠٧) ابن عذاري ، ج ٢ ص ١٢٢ .

(٥٠٨) النويري ، المخطوط ج ٢٣ ص ١٢٥ - ١٢٥ هـ .

(٥٠٩) لأنه كان يكره هيبته إذا أطال النظر ، كما تنص رواية ابن الأثير ( سنة ٢٩٦ هـ ) ، وقارن ابن خلدون ، ج ٢ ص ٣٠٥ . والرواية تنص على أن الذي حرض أبا العباس عن إرسال أبي سؤال لقتال الشيعي هو فتح بن يحيى أمير منائيه من كنانة الذي كان قد لجأ إلى الأمير الأغلبي بعد قتال مرير مع الداعي - وانظر فيما بعد ، ص ٥٦٠ .  
(٥٠٩) انظر فيما بعد ، ص ٥٥٩ - ٥٦١ . ص ٥٦٢ روما ، يوحنا .

— كتب الى العمال ليأخذوا له البيعة ، على أن أباه فوض اليه الامر ، وتحلى له عن الملك ، واشتغل بالعبادة (٥١٠) . وكتب الى العمال كتاباً يقرأ على العامة ، يعدم فيه الاحسان ، والعدل ، والرفق ، والجهاد (٥١١) .

**أبو العباس يتنسك بدوره :**

وعندما وصل أبا العباس مأ وفاة والده من صقلية ، تغيرت أحواله . وسمى ذلك تقول الروايات : انه أظهر التنسك ، ولبس الصوف ، وأظهر العدل والاحسان والاصناف والجلوس على الأرض ، وجالس أهل العلم وشاورهم . ولم يسكن أبو العباس قصر أبيه في تونس ، ولكنه اشترى داراً مبنية بنظوب فسكنها ، وكان لا يركب الا الى الجامع (٥١٢) .

والظاهر أن الشاب الذي كان يخشى أباه خشية عظيمة ، والذي كان يظهر له من الطاعة والتذلل أمراً عظيماً ، أصيب بصدمة نفسية ، كما يقال ، عندما عرف نبأ وفاة والده ومثله الأعلى ، مما يدل على أن خشيته لوأله وتذللته لم يكن عن خوف ورهبة ، كما قال الرقيق ، بل عن حب عميق ، وتقدير في موقع القلب عظيم . وفي ذلك دارت همهمات القوم تقول . ان أهل النجوم أمروا أبا العباس بذلك ، أو انه أملت به وسوسة (٥١٣) .

**وشاية بولي العهد : زيادة الله ، تنهى بحجسه :**

وسمى الى علم أبي العباس ، عن طريق بعض الوشاة ، أن 'بمه زيادة الله الذي كان في صحبة حده عندما توفي في صقلية ، والذي آلت اليه قيادة

(٥١٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٣ ، وقارن افتتاح الدعوة ( ص ٩٢ ) حيث وفاة إبراهيم بن أبي القعدة .

(٥١١) ابن الأثير في سنة ٢٨٩ هـ ج ٢ ص ٧٥٠ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٥ ) .

(٥١٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ . وانظر

افتتاح الدعوة ( ص ١٤١ ) حيث يقول القاضي النعمان أن أبا العباس : « بعد لفهم وتواضع لهم ، وجلس في المسجد الجامع لظلاماتهم على حصر ، ونصب دوة بين يديه » . هذا كما ينسب للنعمان الى أبي العباس انه أراد أن يسترضي العامة من المالكية ، فمزل قام به الحمى محمد الصديقي الذي كان يقول يخلق القرآن واستغنى بدلا منه حماس ابن مروان الحمداني ، الذي كان مالكياً . والحقيقة أن ذلك تم على عهد زيادة الله ، كما يأتي ( وانظر افتتاح الدعوة ، ص ١٤٦ - ١٤٧ ) .

(٥١٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٤٠ .

المسكر هناك ، يتوى الخروج عليه ، واعتقد أبو العباس في الوثنية ، وأرسل إلى ابنه يستحثه على القدوم عليه بتونس ، فلما قدم عليه زيادة الله في ٢٠ من جمادى الآخرة سنة ٢٩٠ هـ / ٣٠ مايو ٩٠٣ م قبض عليه ، وأخذ ما كان معه من المال والعتاد ، وحبس في بيت داخل - دارنة - هنتو وبعض رجاله (٥١٤) .

#### مقتل أبي العباس بإيدي فتيانه :

وكان أبو العباس عندما فعل ما فعله من حبس ابنه زيادة الله كمن سعى إلى حتفه بطلقه . فبعد شهرين وأيام من سجن زيادة الله ، وذلك في يوم الأربعاء ٢٩ شعبان / ٢٨ يولية ، دخل أبو العباس إلى الحمام ، ثم أنه خرج للراحة في دار خالية . والظاهر أن الرجل الذي عرف بأنه كان شجاعاً بطلاً ، عالماً بالحرب (٥١٥) ، كان يعيش في حالة شك وخوف من حوله ، أن لم تكن به وسوسة ، كما قال بعض الناس . وذلك أنه استلقى على سرير خزيران ، وقد وضع سيفه تحت رأسه ، ولم يعد أن أخرج كل من كان في الدار باستثناء فتيين من فتيانه الصقالية ، كان يثق فيهما . وبينما تقول رواية النويري أن زيادة الله هو الذي أغرى عدداً من خدمه ، الده لينتالوه (٥١٦) ، فلا بأس من الأخذ برواية ابن عذارى التي تقول أنه عندما نام أبو العباس ، تأمر الفتيان على قتله ، لتكون فرصة لهما بمساعدته فيها زيادة الله على الملك ، ويفوزان بالخطوة عنده . وبعد أن نفذ الجريمة ، مضى إلى حيث كان زيادة الله محبوساً ، وأعلماه بمقتل والده . ولكي يتأكد من أن ليس في الأمر مكيدة ألقي إليه بالرأس ، ثم أتيا إليه بحداد كسر قيده (٥١٧) .

وهكذا انتهى عهد أبي العباس عيد الله بن إبراهيم بن أحمد بأغتياله .

(٥١٤) ابن عذارى : ج ١ ص ١٣٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ١ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ ، ج ٧ ص ٥٢١ ، الذي ينسب إلى أن ابنه سبب حبسه لابتغى زيادة الله ما يملكه منه ، وهو في صقلية ، من استكاله على اللهب وأدمانه شرب الخمر ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٥ ) .

(٥١٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب - وفي الشعر الذي كاله من حروبه في صقلية انظر فيما بعد ( من صقلية ، ص ٢٨٠ ) .

(٥١٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٥٢١ ، المحلة للسياسة ، ج ١ ص ١٧٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٥ -

(٥١٧) ابن عذارى : ج ١ ص ١٣٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ١ ، وانظر ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ، ص ٢٧ .

في قصره بمدينة تونس ، في آخر شعبان من سنة ٢٩٠ هـ / ٢٨ يولييه ٩٠٣ م (٥١٨) ، بعد اماره ثم تطل الى أكثر من سنة ونصف سنة ، منذ عهد اليه أبوه بالأمر ، وما لا يزيد على نصف سنة منذ استقل بالامارة بعد وفاة والده ، قضاهما بتونس . وألّت الولاية الى ابنه زيادة الله الذي خرج من السجن الى سرير الملك لكي يختتم قائمة ملوك الاغالبة .

آخر الاغالبة : زيادة الله الثالث :

أبو مضر زيادة الله بن أبي العباس عبد الله بن ابراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٢٩٠ - ٢٩٦ هـ / ٩٠٣ م :

ولاية ثمنها شراء القواد ، والتغدير بالأعمام ، وقتل الاخوة والفتيان :

لم تتم ولاية زيادة الله الثالث بعد مقتل والده دون تدبير ، فقد كان هناك أعمامه ممن يمكن أن يشبوا عليه ، ويسبقوه الى الامارة . وهكذا لم يعس ريادة الله نبأ مقتل والده بل كتبه ، وأرسل الى بعض أصحابه ممن كانوا معه في حبس والده ، مثل : عبد الله بن الصائغ ، وأبي مسلم منصور بن اسماعيل ، ومن غيرهم ن مثل عبد الله بن أبي طالب ، وسألهم المشورة .

.. وأشارت عليه الجماعة بأن يرسل الى أعمامه يدعوهم ، ووجوه الرجال والقواد ، على لسان أبيه الى القدوم عليه في دار الامارة . ويقول روايه ابن عذارى ، التي ينقلها عن عريب بن سعد ، أنه عندما وصل أعمامه ووجوه القوم ، دفع اليهم الصلوات ، وأخذ عليهم البيعة . ثم انه أمر أن ينسأى بتونس (٥١٩) . يقدوم من كان بيضا من الجند على باب الأمير . فلما ركبوا بأسلحتهم أمر زيادة الله بادخالهم واحدا واحدا ، فكان الرجل منهم يبايع ، ويعطى خمسين مثقالا اذا كان من وجوه المسكر ، أما الرجال فانه أيقسامهم على بابيه (٥٢٠) . ثم انه أمر في نفس ذلك اليوم بكتاب كتاب بيعته ، وبعث به ففري على منبر المسجد الجامع بتونس . وبذلك تمت له بيعة الخاصة حتى آخر يوم من أيام شعبان / ٢٩ يولييه ، ثم انه أخذت له البيعة على العامة

(٥١٨) القاضي السنان ، افتتاح الدعوة ، ص ١٤٥ ، ابن الخطيب ، أعمال الإعلام ، ص ٣٧

(٥١٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٥ ، ولقبن ابن الخطيب ، أصاليب الاسلام ، ص ٣٧ - ٣٨

(٥٢٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٥

من أهل تونس، في نفس اليوم ، وكتب الى العمال بالبلاد بأن يأخذوا له البيعة على من قبلهم (٥٢١) . وبذلك تمت بيعة الخاصة والعامة .

ولما قرب وقت العشاء أمر بالنداء في الجند أن يعودوا صباح اليوم التالي لأخذ عطياتهم . وبينما سمح لمن يايحه من أهل تونس ، وأعيان أجنادها بالانصراف ، فانه مظل عمومته في الانصراف عنه الى أن يحل الليل . وعندئذ نفذ ما كان أشار به عليه أصحابه ، فقبض عليهم وحبسهم وأدخلهم في مركب من نوع الشينى ، ووكل بهم بعض ثقافته ليمضوا بهم الى جزيرة الكرات ، على بعد ١٢ ( اثنى عشر ) ميلا من مدينة تونس . وهناك ضربت رقابهم في الليلة الثالثة من شهر رمضان المعظم .

أما عن الجند الذين كانوا يترددون على بابه كل يوم فانه مطلقهم ، حتى : « بردت قلوبهم وملوا الاختلاف الى داره » (٥٢٢) .

واستمرت سلسلة القتل والذبح التي بدأ بها زيادة الله الثالث ملكه ، فأمر بقتل الثقتين الصقليين اللذين قتل والده ، وأنزل بهما عقوبة المفسدين في الأرض ، فأمر بقطع أيديهما وأرجلهما ، ثم صلبهما على كل من باب القيروان وباب الجزيرة ، من أبواب تونس (٥٢٣) .

هذا وتنص الرواية على أنه لم يستثن من مذبة أعمامه أبا الأغلب : عنه الزاهد الساكن بسوسة ، فقتله هو الآخر . ومما يثير عجب الكتاب ما فعله زيادة الله بأخيه أبى عبد الله الأحول ( أبى حوال ) ، الذى كان يقاتل أبا عبد الله الشيعى في الزاب ، فقد أرسل اليه فتاة « فتوح » الرومى في ٥٠ ( خمسين ) فارسا يطلب منه القدوم عليه ولا يتخلف . فلما أقبل

(٥٢١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٥ .

(٥٢٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٥ ، وقارن النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٢٥ ب - الذى يقول انه « أرسل من اخوته وبنى عنه ٢٦ ( تسعة وعشرين ) رجلا الى جزيرة في البحر يقال لها جزيرة الكرات فقتلوا في شهر رمضان من هذه السنة . وأنظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ٢١ : حيث يقول على الجيلة انه قتل من قدر عليه من أعمامه واخوته وقارن القاسى النعمان ، افتتاح الدعوة ، ص ١٤٦ -

(٥٢٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٥ - ١٢٦ . وقارن النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، افتتاح الدعوة ، ص ١٢٥ . ابن الخطيب ، أفعال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٨ .

الأحول عن طريق بلزمة - الى زيادة الله أمر به فقتل ساعة وصوله (٥٢٤) .  
فكان ذلك أعظم فتح عند الشيعة ، كما تقول رواية النويرى (٥٢٥) . هذا ،  
كما قتل ابن القياد ، اذ اتهمه بأنه هو الذى أشار على أبيه بتأديسه  
وحبسه (٥٢٦) .

#### نتائج فاشلة لمقدمات تعسة :

وهكذا ، اذا كانت النتائج عادة ما تكون منسجمة مع المقدمات ،  
فالمفروض أن تكون نهاية عهد يبدأ باراقة الدماء بهذا الشكل غير الواعى ،  
هو الغرق فى الدماء أيضا ، وإن كان ذلك على يدى الداعى : ممثل الفاطميين  
الذى أصبح زعيم قبائل كتامة .

والمهم أن أهم ما يبرز من الأحداث التى تسجلها خوليات افريقية على  
عهد زيادة الله الثالث الذى لم يطل الا الى أقل من ست سنوات ، هو  
انتصارات الشيعة المتوالية على قوات الأغلبة ، وما يقع خلالها من عزل  
قاض أو تولية عامل أو وفاة فقيه . وذلك الى جانب المحاولات اليائسة فى  
سبيل وقف المد الفاطمى ، من : الاتصال بالخلافة ، أو تحريض الفقهاء أو  
عامة الشعب على الفاطميين الشيعة ، ثم نقل مركز الدولة الى مكانه الطبيعى  
فى القيروان ورقادة .

وينتهى الأمر بياس الأمير الذى لم يتفقه انغماسه فى اللهو والشراب ،  
ولم يجده له ملجأ الا الهرب الى مصر ، تاركا بلاده وقصوده الى الشيعة  
مودعا بغضب الشعب وبسخطه على الأسرة التى لم تستطع أن تصون النعمة  
أو أن تدافع عن حماها .

#### احكام نظام الدولة وترتيب الدواوين :

والمهم أن زيادة الله الأخير بدأ تنظيم دولته ، التى كلفتها حياة وال  
العشرات من اخوته وبنى عمومته وأهل بيته ، بأن عهد لمس . ١  
الأولين ، وهما : عبد الله بن الصانع ، وأبو مسلم منصور بن اسماعيل

---

(٥٢٤) ابن هدارى ، ج ١ ص ١٣٦ ، الفتاح الدعوى . ص ٤٦ ١ . ابن خلدون ، ج

ص. ٢٠٦ .

(٥٢٥) النويرى ، ج ٢٢ ص ١٢٦ . ولارون ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١١

(٥٢٦) ابن هدارى ، ج ١ ص ١٣٦ .

ياهم دواوين الدولة . فكان من تصيب ابن الصائغ الوزارة والبريد ، ومن تصيب أبي مسلم ديوان الحراج (٥٢٧) . والظاهر أنه ولي الحراج بدلاً من العامل السابق ، هذيل النفطي ، الذي قتل في السنة التالية ( ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ) ربما بعد محاسبته على ما كان بين يديه من الأموال (٥٢٨) .

ولكى يكتسب زيادة الله تأييد الشعب ، ويرضى فقهاء المالكية عزل قاضي القيروان الحنفى الذى كان ، رغم علمه وفضله ، مكروها من الناس بسبب قوله يخلق القرآن ، وولى قضاء العاصمة الى حماس بن مروان بن سمالك الهمداني ، الذى عرف بالورع وعلمه بمذهب مالك وأصحابه . وكانت غرضه استقلالها زيادة الله فكتب كتابا الى القيروان قريه على الناس ، وفيه : انى عزلت عنكم الجافى الجلف المبتدع المتعسف ، ووليت القضاء حماس بن مروان : لرافته ، ورحمته ، وطهارته ، وعلمه بالكتاب والسنة (٥٢٩) . وحقق حماس ما كان يأمله الناس فيه ، فعدل في أحكامه ، ولم يكن يهاب أحدا في ولايته ونظره (٥٣٠) .

ولكى يؤكد زيادة الله سلطانه قام في السنة الثانية من حكمه ( ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ) بتعيين ابنه محمد وليا لمعهده ، وكانت مناسبة لأخذ البيعة له من جديد مع البيعة لولى العهد (٥٣١) .

أما عن وظيفة عامل القيروان ، فيمد أن عين فيها : علي بن أبي الفوارس في نفس سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، عاد وعزله بأحمد بن مسرور المشهور بأحال (٥٣٢) .

### الصراع ضد أبي عبد الله الشيعي : محاولات جادة بدون طائل :

وفيما يتعلق بالحرب ضد أبي عبد الله الشيعي ، فقد عهد زيادة الله

(٥٢٧) ابن عذاري . ج ١ ص ١٣٦ . النويري . المخطوط . ج ٢٢ ص ١٢٥ ب .

(٥٢٨) أنظر ابن عذاري . ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٢٩) النويري . المخطوط . ج ٢٤ ص ١٢٠ ب . ابن عذاري . ج ١ ص ١٣٦ .

المنتاح الدعوة . ص ١٤٦ - ١٤٧ - حيث يتسبب ذلك الى أبي العباس والى زيادة الله عندما تتسلط .

(٥٣٠) ابن عذاري . ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٣١) ابن عذاري . ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٣٢) ابن عذاري . ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧ .

بقيادتها - بعد قتل أخيه الأحول ( أو أبي حوال ) - الى قريبه ابراهيم بن أبي الأغلب ، كما كرس لها المزيد من عنايته ، ولكن دون جدوى . وذلك أن أبا عبد الله ، الذي كان قد انتهى من ادخال معظم قبائل كتامة في الدعوة ، رجعهم في شكل جيوش نظامية حسنة التدريب ، ملزمة بالطاعة ، أخذ يتطلع الى المدن الأعليية غير البعيدة من بلاد كتامة ، وعسو الأمر الذي وصله القاضي النعمان في رسالة افتتاح الدعوة ، بطريقة هذه .

فقد أثبت المؤلف الفقيه ، في تلك الرسالة ، أنه مؤرخ من النوع الموهوب ، المطلع على بواطن الأمور - وهذا ما يفسر كيف أن الرسالة المنقوبة ، أصلا ، أصبحت المصدر الرئيسي الذي أخذ عنه كبار المؤرخين ، من المشاركة والمقاربة ، مثل : ابن الأثير ، الذي يكاد يكتفى بتلخيصها ، وابن عذاري الذي يعتمد عليها الى حد كبير ، وإن كان يضيف إليها اضافات هامة من مصادره لم تصل الى أيدينا بعد ، مما يأخذ بوجبة النظر المقابلة لرأي النعمان .

وبناء على ذلك فقد استخدمنا « افتتاح الدعوة » في الفصول التي خصصناها ، فيما بعد ، لقيام أبي عبد الله بالدعوة في بلاد كتامة والصراع مع الأعالية . والذي يؤخذ على رواية القاضي النعمان أنها قد التزمت بحدود الدعوة الفاطمية ، لا تخرج عنها الى ما يحيط بها من أحوال الأغالية ، والأوضاع الداخلية في إفريقية الا الى حد محدود . ولذلك فقد اقتضى المنهج أن نعرض للموضوع خلال سياق عرضنا لأحوال الأغالية هنا ، كما يعرضها ابن عذاري ، مكتفين بالإشارة الى « افتتاح الدعوة » . وإذا كان عيب هذا المنهج أن الحقيقة التاريخية تظهر فيه وكأنها ذات وجهين ، وهذا ما لا نماري فيه - والحقائق نسبية على كل حال - فإن من محاسنه ظهور الأحداث منسجمة مع مقدماتها ، في كل من وجهي الواقع التاريخي . ويتبقى على المؤرخ استخلاص النتائج النهائية عند المقارنة بين كل من الوجهين .

والمهم أنه في السنة الثانية من ملك زيادة الله ( ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ) نجح الداعي أبو عبد الله في الاستيلاء على كل من مدينتي ميله وسطيف ، مما أثار الدهر في نفس الأمير الأغلب ( ٥٢٣ ) -



### التطلع نحو الخلافة شرقا ، والحسين في الغرب :

والظاهر أن قيادة الله أخذ يطلع الخلافة في بغداد على مجريات الأمور في افرقية عسى أن يخرج تلك الحرب من نطاقها المحلي ، بتدخل الخلافة التي يمكن أن تهيئ لها مساعدات من خارج افرقية . فهذا ما يمكن فهمه مما دمله قيادة الله عندما سير ، في نفس السنة ، الحسن بن حاتم رسولا من قبله الى الخليفة المقتدر ، يهديها وطرف (٥٣٤) ، الا اذا كان يهدف من اتصاله بالخلافة أمرا اثنيا ، كزيادة تأكيد ملكه باقرار الخلافة له ولو بطريقه معنوية ، وهو الأمر الوارد أيضا ، ولكن في ثنايا الموضوع الأكبر ، المتمثل في الخطر الكتامي .

والى جانب ذلك حاول زيادة الله أن يوثق صلاته بالحسينين ، اقارب الأدارسة في المغرب الأوسط ، حتى يساعدوه في مقاومة الكتامة ، فآثر الحسن بن أبي العيش على رئاسة قبائل جراوة « وذلك بعد وفاة والده أبي العيش (٥٣٥) » . ولم نعرف قبل ذلك أن الحسينين كانوا يدينون بالطاعة للأغالبة .

### تعبئة الرأي العام في افرقية ضد الشيعة :

ويؤيد فكرة أن مسألة الشيعة وخطر كتامة أصبحت الشغل الشاغل لقيادة الله ، ما قام به الأمير من دعوة فقهاء افرقية الى حيث كان يقيم في تونس . ووصل عدد كبير من فقهاء افرقية الى تونس ، واجتمعوا في بيت الوزير عبد الله بن الصائغ ، ولكن بصفته صاحب الشرطة أو رئيس الاستخبارات ، كما نقول الآن . واثناء تباحثهم في أمر الشيعة أخبرهم ابن الصائغ ، على لسان الأمير : ان « هذا الصنعاني ( نسبة الى صنعاء ) الخارج علينا مع كتامة ، يلعن أبا بكر وعمر بـ رضا - ويزعم أن أصحاب النبي - صلعم - ارتكبوا بعده ، ويسمى أصحابه : « المؤمنين » . . . ومن يخالفه في مذهبه : « الكافرين » ، ويبيع دم من خالفه في رأيه » (٥٣٦) .

وكان من الطبيعي أن يكون رد الفقهاء على مثل هذا الخبر : اظهار

(٥٣٤) ابن عذاري . ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٥) ابن عذاري . ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٦) ابن عذاري . ج ١ ص ١٢٧ .

اللجنة على الشيعي والبراة منه ، وتحريفي الناس على قتاله ، والفتوى بمجاهدته (٥٣٧) ، فكانه من الكافرين ، في نظرهم ، هو الآخر .

### هدية الى الخليفة :

والظاهر ان زيادة الله كان يأمل خيرا في خلافة بغداد ، بدون أن يقدر ما كانت تسير اليه من الضعف والوهن في ذلك الوقت . فالمكتفى ولى في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م والقرامطة ، اخوة الفاطميين ، يشيرون الاضطراب في الشام ، بل وفي العراق أيضا . والمقتدر الذي ولى في سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م انتهى به الأمر أولا الى الخلع سنة ٣١٧ هـ / ٩٢٩ م ، قبل أن يقتل على يدى رئيس الحرس التركي ، وإن كان فيما بعد سنة ٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م : فبعد اجتماع العقهاء ، أرسل زيادة الله هدية عظيمة الى الخليفة المكتفى ، فيها ٢٠٠ ( مائة ) خادم ، وخيل ، وبز كثير وطيب ، ومن اللبؤذ المغربية ( قماش صوف غليظ ) ١٢٠٠ ( ألف ومائتان ) . وكان بضمن الهدية عشرة آلاف درهم ، في كسل درهم عشرة دراهم (٥٣٨) ، وعشرة آلاف دينار سكت خصيصا للخليفة ، اذ كان وزن الدينار منها عشرة مثاقيل ، أى عشرة دننير .

والذى قد يهنا أكثر من ذلك هو أنه كتب فى كل مثقال من تلك المثاقيل بيتين من الشعر ، يقولان :

ياسائرا نحو الخليفة قل له      ان قد كفساك الله أمرك كله  
بزيادة الله بن عبد الله سيف      الله من دون الخليفة سله (٥٣٩)

فكانه يريد أن يقول للخليفة انه يقااتل الشيعي باسمه ، وتحت راياته السنوداء . ونحن نظن أنه ، وهو يقول انه يكفى الخليفة العباسي حربا هذه فى الجبهة الافريقية ، انما كان يبغى تأييد الخليفة المعتوى ، على الأقل ، اذ لم يكن المادى - وهو التأييد الذى لا يكون الا من مصر القريبة - وهذا ما لم تفكر فيه الخلافة - نظريا فقط - الا بعد حرب زيادة الله الى مصر ، بل وبما خرجوه من مصر ، وهو فى طريقه الى بغداد (٥٤٠) .

(٥٣٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٨) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٨ ، والرواية منسوبة الى الصولي فى « كما

الوزراء » .

(٥٣٩) الحلة السيرة ج ١ ص ١٧١ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٤٠) انظر فيما بعد ، ص ١٨٤ .

### نقل العاصمة الى رقادة : وعيث وقت الجند :

أما أهم ما قام به زيادة الله ، من الناحية العملية ، في مواجهة الخطر  
الكتامي ، فهو إعادته لمركز الدولة من تونس المتطرفة الى القيروان ورقادة ،  
ليكون قريبا من مركز الأحداث ، أي جبهة القتال في الزاب ، وإن كانت  
رواية الرقيق التي ينقلها التويري تظهر أكثر تشاؤما : إذ تقصر التقلية من  
تونس الى رقادة بال خوف من أن يسير إليها الشيعة ويأخذوها في غفلة من  
الأمير (٥٤١) .

ففي مطلع سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٤ م وصل وزير المال ، صاحب الخراج ،  
أبو مسلم منصور بن اسماعيل بن يونس الى رقادة لاصلاح القصور الملكية  
بها ، ورفع ما كان قد وهى من المدينة (٥٤٢) ، كما جدد سورها (٥٤٣) .

والظاهر أن الأمر لم يقف عند الأعمال العمرانية الضرورية للسكنى  
أو للدفاع عن المدينة ، إذ أنشأ أبو مسلم مركبا على الماجل الكبير المعروف  
بالبحر ، وسماه بـ « الزلاج » (٥٤٤) . وفي شهر ربيع الآخر من السنة /  
فبراير ٩٠٥ م ، قدم زيادة الله من تونس الى رقادة ، ونزل في قصره المواجه  
للصهريج الكبير (٥٤٥) ، الذي كان يعرف بقصر « الروس » ، كما عرف  
بقصر البحر ، والذي نسب إشاؤه إليه ، ربما بهذه المناسبة (٥٤٦) - حتى  
يتمتع بالإقامة فوق ماء الماجل في ذلك الزلاج .

وهكذا لم تمنع جدية الموقف المخرج من انصراف الأمير الى التمتع  
بمباهج الحياة - ولو أن ذلك لم يمنح الأمير من رقابة عماله ، وكان أول  
فرانس مبيته الى منطقة العاصمة ، هو : والي القيروان أحمد بن مسرور  
المشهور بالحال ، الذي وإن لم يعزل من منصبه ، فإنه أدب فطرب ، وطوف  
به بمدينة القيروان مخشبا على بغل باكاف (٥٤٧) .

(٥٤١) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٨ ب .

(٥٤٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٧ .

(٥٤٣) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ح - حيث لا نزلها زيادة الله من صوها .

(٥٤٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ - حيث يذكر الرواية القيروان بدلا من رقادة .

(٥٤٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ .

(٥٤٦) انظر فيما سبق ، ص ١١٧ .

(٥٤٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ .

### الاعداد الجبشي لحرب الداعي :

وهكذا كان زيادة الله يجتهد فعلا في مواجهة الخطر الذي يتهدد دولته ، وكانت عودته الى القيروان علامة جيدة على صحة عزمه . فبدأ بحشد أبطال الرجال من احرار العرب والموالي من الجند ، كما اخذ في جمع السلاح والآلات الحرب . ولا شك في أن اخبار اعدادات زيادة الله هذه ، وحشد جيش يبلغ ٤٠ ( أربعين ) ألف رجل (٥٤٨) ، كانت قصص أولا بأول الى أبي عبيد الله الشيعي الذي ارتاع ، كما تقول رواية ابن عذاري ، وأخذ في حشد كتامة (٥٤٩) .

### موقعة خاسرة قرب قسنطينة :

ولقد التقى الجيش الكبير الذي أعده زيادة الله تحت قيادة ابراهيم ابن حبشي ، في سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، بحشود كتامة التي قادها الداعي ، غير بعيد من مدينة قسنطينة (٥٥٠) . وانتهت الملحمة العظيمة ، التي قطاعن فيها القوم بالرماح حتى تحققت ، وبالسيف حتى تكسرت ، يانهزام ابراهيم وجنده الأغلب . وتقول الرواية ان ابراهيم ورجاله لم ينجوا الا بفضل ما تركوه من المغنم التي انشغلت بها كتامة ، من : الأموال والسلاح والسروج والحيتل حتى اغتنت أصحاب الشيعي من أولى مغنمهم هذه : فلبسوا أثواب الحرير ، وتقلدوا السيوف المحلاة (٥٥١) .

وكان للإمام الفاطمي عبيد الله المهدي ، السنّي كان مستغفيا في سجلماسة ، قرب وادي درعة من صيغراء المغرب الأقصى الجنوبية ، حيث بنى مدرار من الجوارح الصغرية ، نصيبه من تلك المغنم ، من : الحرير

(٥٤٨) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٥ .

(٥٤٩) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ - حيث يشير أيضا الى بساطة أوضاع الداعي الشيعي الذي لم يكن له ديوان للجند النظامي . يل كان : « يكتب الى رؤساء القبائل ، فيحشدون من يليهم طاعة له وولبة له » . وكان الداعي يكتب الى من يكتب لهم : « الوعد - يوم كذا من موضع كذا » . بينما يصرح صلوح بين يديه . « حرام على من تخلف » - ويهدد الكيفية لم يكن يتخلف عنه - كتامة حتى اجتمع له منهم بما لا يحصى كثيرة - وعن تنظيمه قبل هبته لأهله على أنظار فيضا بعد ذلك في الدعوة الفاطمية . ص ٥٥٣ حوا يندما .

(٥٥٠) أنظر النتائج الدعوة ، ص ١٥٧ . ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٥ . وفي الدعوة الفاطمية . فبا بعد . ص ٥٦٤ وهـ ٩٢٣ : حيث تختلف الروايات في اسم المكان في ما بين : كيرة ، وكيونة ، وكيونة .

(٥٥١) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢٨ .

والدنانير التي لا يوجد لها مثيل في ذلك البلد(٥٥٢) .

### نتائج الهزيمة معنويات متدنية في الجيش الأغلبى :

أما عن نتائج المعركة - التي وقعت في تلك السنة ( ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ) التي ولد فيها واحد من أشهر مؤرخي المغرب ، هبوس مجيد ابن يوسف الورواق القيرواني(٥٥٣) - فتلخصت في ازدياد قوة الشيعة من ناحية ، ووقوع الهمم على أهل افرريقية ، ودخول الجوزع في قلوبهم ، من ناحية أخرى(٥٥٤) . والحقيقة انه منذ تلك الوقعة أصبح الصراع بين الأغلبية وبين الشيعة ومن معه من كتامة ، عبارة عن سلسلة من الهزائم المتتالية للجنود الأغلبى ، لا يعرف زيادة الله لها من علاج . وفي هذا المجال لم تعد مجدى حتى كتب الخليفة الواردة من بغداد ، والتي كان يبحث فيها الخليفة أهل افرريقية على نصرة زيادة الله ومحاربة الشيعة ، والتي كانت تقرا في المساجد على الناس ، كما حدث بالنسبة لكتاب الخليفة المكتفى بالله الذي ورد الى القيروان في السنة التالية ، وهي سنة ٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م(٥٥٥) .

### تخفيف زيادة الله في اختيار الرجال :

ويتضح من تفاصيل الأحداث أن الأمور اضطربت على زيادة الله الأخير حتى ضاقت به السبل ، ولم يجد من يلجأ اليه من الرجال ، في سبيل انقاذ ما يمكن انقاذه ، الا أولئك الذين كان قد أساء اليهم بالأمس القريب ، ممن كان الحق يملأ قلوبهم عليه .

فبعد هزيمة جند ابراهيم بن حبشى ، التي خسر فيها الجيش كل عتادة وامتنعه جهاز زيادة الله في سنة ٩٠٦/٢٩٣ م التالية ، جيشا سيره الى الأبريس - القريبة - لمحاربة الشيعة ، وكان ثقة على رأس ذلك الجيش ، همسا :

(٥٥٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٦ ، وقارن النتائج الدعوة ، ص ١٥٨ - حيث توجد  
تفصيلات وافية عن الحركة ، لخصنا في الدعوة اللطابية ، فيما بعد ، ص ٥٦٥ - ٥٦٦ .  
(٥٥٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٩ .  
(٥٥٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٩ .  
(٥٥٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٠ ، وقارن النتائج الدعوة ، ص ١٧٤ ، ١٧٨ ، والنظر  
في الدعوة اللطابية فيما بعد .

مدنح بن زكريا ، وأحمد بن مسرور الحال - وأحمد بن مسرور - الذي كان يشغل منصب والي القيروان ، رأيناهم مجبوعين إلى خشبة ، في الستة السابقة ، وهو يطوف به في سباط القيروان بعد أن ضرب بأمر زيادة الله - أما زميله مدليج فكان زيادة لله قد نازعه في منية كانت له تصرف به « الجليدية » ، وانتهى النزاع بأن حكم القاضي - حماس بن مروان - ضد مدليج ، مما جعله يحقد على الأمير .

وهكذا خرج الرجلان بأمر زيادة الله من أجل « جهاد الشيعي » ، يوم الاثنين ٢٠ جمادى الثانية / ٨ ابريل ، وهما يضمران الحلاف . فقد رجعا بالعسكر إلى القيروان بعد ثلاثة أيام ، يوم الخميس ١٣ من نفس الشهر / ١١ ابريل (٥٥٦) ، وهي المدة التي لا تسمح إلا بالذهاب إلى الأريس والعودة منها فقط : وإذا كان القائدان ومن معهما من الجنود قد رضوا لأنفسهم بالجلب براجنوع ، فإن ذلك ما لم يرض به غسوغاء القيروان الذين خرجوا إليهم يدافعونهم ، ويدفعونهم دفعا إلى القيام بواجبهم ، حتى انتهى الأمر بأن كبا بمدليج فرسه ، فقتل من ساعته ، كما قتل معه واحد من وجوه عسكره ، هو : ابن بربر ، ووصلب الاثنان في التو واللحظة على باب رقادة من أبواب القيروان (٥٥٧) .

**الأريس - على أبواب القيروان - ثغرا ، ومقرا مؤقتا للأمير وحاشيته :**

وبذلك أصبحت مدينة الأريس - على مسيرة يوم أو يومين من القيروان - وكأنها ثغر إفريقية في مواجهة الشيعي ، بينما القتال ما زال ، بعد ، بعيدا في الزاب ، حيث باغاية وطبنة ، وإن كانتا على وشك السقوط . واضطر زيادة الله إلى الخروج إلى الأريس ، التي صارت مركز القيادة ، حيث اجتمع الكثير من العسكر ، طمعا في العطاء وليس رغبة في القتال . وفي ذلك تقول الرواية إن الأمير كان يعطي هناك الأموال جزافا بالصحاف فكان يعطي للرجل ملء الصفحة دنائير في كسائه ، ثم يحمل على فرس ، ولكنه كان يخرج فلا يرى بعدها أبدا (٥٥٨) .

(٥٥٦) ابن خلدون - ج ٢ ص ١٤٩ .

(٥٥٧) ابن خلدون - ج ١ ص ١٣٦ - ١٤٠ .

(٥٥٨) ابن خلدون - ج ١ ص ١٤٠ .

### ما بين الجدل والهزل في مركز القيادة :

ولمى الأربس خلط زيادة الله أجد بالهزل مرتين معا . فبدلا من أن تكون مجالسه ، على القاعدة العسكرية ، متناسبة مع واقع الحال ، سمح لنفسه بعقد مجالس المناظرة . وقد لا يكون في الأمر غرابة ، لأول وهلة ، فالرواية تقول : انه عندما قدم عليه أبو يعقوب اسحق بن سليمان الأسرائيلي المتطبيب من المشرق ، بصحبة أبي الحسن بن حاتم ، رسوله الى الخلافة في سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، عقد مجلسا للمناظرة في علوم الأرائل . وكان موضوع المناظرة ، الذي كان على المسالم القيرواني ابن حنيس المعروف باليوناني ، مناقشته مع المتطبيب الاسرائيلي الرافد من العراق ، هو : موضوع العلاقة بين الملوحة والحلاوة ، من وجهة النظر الفلسفية المحضة . ولكنه عندما بدأت المناقشة العلمية العميقة تتحد ، اتضح أن أميرنا اللامع لا يحسن الاستماع الى مثل هذا الجدال الراقى ، فقد تملكه الضحك الشديد أثناء الجدال ، مما يجعل على الظن أنه لم يكن يعقد مثل هذا المجلس الا من أجل للراحة . وهذا ما شهد به اسحق المتطبيب ، اذ قال عن مجلس زيادة الله هذا : أنه قليل الوقار ، كثير اللهو (٥٥٩) .

ولهم أن زيادة الله نجح في توجيه المسافر الى باغاية ، أما طبنة عاصمة الزاب فشحنها بالرجال والعتاد ، وقدم عليها حاجبه : أبا المقارع الحسن بن أحمد بن نافذ ، يماونه شيب بن أبي شداد القمودي ، وخداجة المعيسى ، وهم من المعروفين ، من أهل البسالة والنجدة ، وأمرهم بشن الغارات من طبنة على أرض كتامة (٥٦٠) .

### استيلاء الداعي على بلزمة وطبنة :

ومع أن رواية ابن عذارى تقول ان الحزب دارت سجالا بينه للمفريقين (٥٦١) ، فإن تكملة الرواية - التي قطعتها بعض الأحداث العارضة (٥٦٢) ، لا تدل على صحة هذا القول . ففي نفس هذه السنة

(٥٥٩) انظر تفصيلات الموضوع في ابن جلدري . ج ١ ص ١٤١ .

(٥٦٠) ابن جلدري . ج ١ ص ١٤٠ - حيث القراءة : ابن نافذ بدلا من ابن نافذ ، وضعيه بدلا من شيب . ولقد أنشأ برزاية الفتاح الدرة - انظر فيما بعد ، ص ٥٦٥ .

(٥٦١) ابن جلدري . ج ١ ص ١٤٠ .

(٥٦٢) على قول توليد الكثرة بزيادة الى معبد بن عبد الله المعروف بابن جيهان . ولم يتم عليه دوره . وما كان فيه من اللطف . ولكن لانه كان محبوب الوزير صاحبة البرية عبد الله

( ٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م ) تغلب أبو عبد الله الداعي على مدينة بلزمة ، ثم على عاصمة الزاب ، طبنة ، التي دخلها بالأمان ، في آخر ذي الحجة ( ٢١ أكتوبر ٩٠٦ م ) . ولا كان يطبنة أبو المقارع الحسن بن أحمد صاحب زيادة الله ووالي المدينة مع صاحبيه شيب القمودي ، وخفاجه العيسى ( ٥٦٣ ) ، فإن ذلك يعني أن أهل البسالة والنجدة لم يغتوا شيئا . وحسب للكتاب أن يعتبروا القضاء على القيسية من العرب في بلزمة ، الذين كانوا يذليون كتامة ، وذلك على عهد ابراهيم بن أحمد ، بمثابة أول حلل طرا على دولة الأغالبة ( ٥٦٤ ) .

### حزب الدعاية تسير جنبا الى جنب مع القتال :

أبو عبد الله يلقي نظام الضرائب الأغلبى ، ويعلم العودة الى السنة في طبنة :

والظاهر أن أبا عبد الله الشيعي كان قد اكتسب قلوب الناس في الزاب ، بفضل دعايته الذكية ، مما يتعلق بالدعوة الى الرجوع بالاسلام الى فقاؤه الأول على عهد الرسول . فهو - في طبنة - يرفض أموال جباية العشور التي تقدم اليه ، حسب انتظام الضرائب الثابت ، على أساس أنها من المغارم ، ويقول : « انما العشر حيوب ، وهذا عيني » ، ويأمر بأن يرد على كل رجل ما أخذ منه ، ويقول : « سنة العشور معروفة » ( ٥٦٥ ) . وهو يقول لمن أتاه بمال الخراج . هذا مال لا خير فيه ، ولا قبالة ، ولا خراج على المسلمين في أموالهم - ثم يأمر ثقات أهل طبنة برده على أهله ( ٥٦٦ ) .

وهكذا سر به أهل طبنة ، ورجوا أن يستعمل فيهم الكتاب والسنة .

عنه ابن الصايغ ليس الا ( ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٠ ) أو قدوم أبي يعقوب اسحق بن سليمان الاسرائيل المطبى على زيادة الله في الارمن وعقد مجلس المناظرة المذكور . ( ٥٦٣ ) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٠ ، وقارن النتائج الدعوة الذي يلخصه ابن الأثير ( سنة ٢٩٦ هـ ) حيث الرواية التفصيلية التي لا يجيبها الا أنها غير مؤرخة . وهو تجمل الداعية ، فيما بعد ، ص ٥٦٥ - ٥٦٦ .

( ٥٦٤ ) انظر فيما سبق ، ص ١٣٦ وهـ ٤٢٥ .

( ٥٦٥ ) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤١ - وهو « يناقش في المال الآتي من جباية اليهود » ( ٥٦٥ ) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤١ وهو « يناقش في المال الآتي من جباية اليهود والصاري » لأن سنة الرسول كانت تقضى بأن يؤخذ من المال ٤٨ دوحما . ومن المتوسط ٢٤ دوحما . ومن القليل ١٢ دوحما . ولا يقبل الا سد أن يترك آلة أخذ حسب الخنزف ألقى كان يتخله مهر - رضى ، يقول : هذا مال طيب ، ويأمر أخذ الدعاء متفرقة على أصحابه .

( ٥٦٦ ) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٢ .



عن هذا الطريق ، انتشر قلعه في جميع نواحي افريقية ، فتأقت أنفس الناس اليه ، وكاتبوه ، ودخلوا في طاعته ، ، مما زاد في غم زيادة الله (٦٧هـ) .

**زيادة الله يحاول اكتساب أهل قسطنطينية ( توزر ) برفع الظلم عنهم ، فيسئ إلى عماله :**

في هذه الظروف الصعبة لم يكن من الغريب أن يستجيب زيادة الله في مطلع سنة ٢٩٤ هـ/ ٩٠٦ م ، وهو في الأريس ، إلى تظلم أهل قسطنطينية من قاضيه محمد بن مفرج المعروف بابن الشاعر ، فيكتب إلى عامله هناك بعزله وتخشيبه ورفعته إلى يابه . وتقول الرواية أن كتاب زيادة الله وصل إلى قسطنطينية والعامل غائب في بعض مصالحه ، فلما « تبادر بعض القوم الذين رثعوا عليه إلى مجلس القضاء الذي كان فيه ، فسيوه وهموا باليسط إليه ، فأمر غلمانه بأخذهم وضربهم ، وقيدهم وحبسهم » - ولكنه لما قدم العامل ، وعرف ما في الكتاب ، « أوثقه حديدا ، وخشبه ، ووجهه إلى زيادة الله ، فضربه بالعدة ، وحبسه ، وذلك للنصف من المحرم ( ٥ نوفمبر ) .»

ولا بأس في أن يكون زيادة الله قد أراد ألا يتقرب بهذا العمل من أهل قسطنطينية فقط ، بل أنه كان قد أتى به على أنه عمل من أعمال الخير والقربى من الله ، عسى أن يجعل له فيه مخرجا من محنته .

**محاولات لاستعادة الزاب :**

**ابن حبشي يخرج بقواته إلى طينة :**

وذلك أنه في اليوم الذي كان يضرب ابن الشاعر قاضي قسطنطينية ، وهو مخشبه ، في الأريس ، أتى في ١٥ محرم سنة ٢٩٤ هـ/ ٥ نوفمبر ٩٠٦ م ، خرج إبراهيم بن حبشي يعساكره للاقاة أبي عبيد الله الشيعي بمدينة طينة (٥٦٨) ، وأغلب الظن أن الأمر كان مجرد صدفة . ومع أن الرواية لا تعرفنا بما حدث لذلك العسكر ، هذه المرة ، فمن المعروف أنه لم يكن بأسعد حظا من المرات السابقة ، ان لم يكن قد ذهب للقلد الشيعي على الإطلاق .

(٥٦٧) ابن عسكري - ج ١ ص ١٤٣ .

(٥٦٨) ابن عسكري - ج ١ ص ١٤٢ .

### هرون الطنبى يسير الى بلزمة :

هذا عن رواية ابن عذارى ، أما رواية القاضى النعمان ، فيفهم منها أن ريادة الله وجه جيشاً آخر الى بلزمة ، وان قيادة الجيش الذى بلغت عدته ١٢ ( اثنى عشر ) ألف رجل كانت الى هرون الطنبى ، أخى زيادة الله الطنبى ، والى باغاية . وكان مصير تلك الحملة هو الهزيمة . ومقتل قائدها هرون (٥٦٩) ، كما كان من نتائجها سقوط مدينة تيجس (٥٧٠) .

ومما يرحح وقوع كل من حملتى ابراهيم بن حيشى ، وهرون الطنبى فى نفس الوقت ، أى فى أوائل سنة ٢٩٤ هـ / أواخر سنة ٩٠٦ م ، هو اتفاق كل من ابن عذارى والقاضى النعمان فى نتيجة الحملتين . فبينما يقول ابن عذارى أن زيادة الله انصرف من الأربس فى تلك السنة الى رقادة ، بعد أن استخلف على الجيش بالأربس قريبه ابراهيم بن أحمد بن أبى عقاب ، وأنه بدأ بناء سور مدينة رقادة « بالطوب والطوايى » (٥٧١) ، يزيد النعمان تلك الرواية ايصاحا ، فيقول انه بعد مقتل هرون اغتم ريادة الله كثيرا ، وقرر الخروج بنفسه الى لقاء الداعى ، ولكنه بعد أن احتفل مع أهل القيروان بالخروج الى الأربس ، عاد واستمع الى نصيح الناصحين له بالافعال ذلك : فهزيمته ، لو وقعت ، لن تكون كمثل هزيمة قواده ، فرجع الى قصره بركة (٥٧٢) .

### بداية النهاية : تحصين رقادة والانصراف الى اللهو :

وكان تجديد سور رقادة يعنى بداية النهاية ، اذ يبدأ الكتاب فى القول ان زيادة الله انصرف منذ ذلك الحين الى دفن همومه فى اللعب واللهو . فالتزم التنزه على البحر ، وهم يقصدون الجلوس وسط المايسل الكبير ، المعروف بالبحر ، فى المركب المعروف بالزلاج . كما التزم اتباع اللذات ومناذمة العيارين والشطار والزمامرة والضراطين . وهم يقولون انه كان

---

(٥٦٩) افتتاح الدعوة . ص ١٦٤ - ١٦٦ . وقارن ابن الخطيب ، الاعلام ، قسم ٣ .  
ص ٤٠ ( حيث الاسم هارون بن الطنبى ٤ ) -  
(٥٧٠) افتتاح الدعوة . ص ١٦٧ - ١٦٩ . وانظر فيما بعد فى الدعابة اللاطية ، ص ٥٦٧  
(٥٧١) ابن عذارى . ج ١ ص ١٤٢ .  
(٥٧٢) افتتاح الدعوة . ص ١٧٨ - ١٨١ . وانظر فيما بعد . فى الدعابة الفاضحة ٢  
ص ٥٦٩ وما بعدها .

إذا نكر في غلبة عدوه على أكثر مواضع عمله ، يقول لندعائه : « املا واسقني من القرن يكفيني » (٥٧٣) .

الى غير ذلك من الأخبار التي تدخل في أخص خصوصيات القصور ، مما لا يليق ذكره فضلا عن عمله . وهذا ما يفسر كيف أن مثل هذا النظام المبني على المظاهر الخداعة ، ما كان يمكنه بئى حال من الأحوال ، أن يقف أمام دعوة كتامة : دعوة العردة الى مجتمع الاسلام في ثقائه الأول (٥٧٤) . وفي هذا المقام يذكر الكتاب أنه كان إذا أظهر زيادة الله الغم بأمر الشيعي أخذوا له في استسلي ، فكان مما غنته جارية له ذات يوم ، هذان البيتان من الشعر ، اللذان كان لهما صدى عميق في نفسه .

اصبر ندمر سال منى      لك فهكذا مضت الدهور  
فرح ، وحزن مرة      لا الحزن دام ولا السرور (٥٧٥)

ووسط الأنباء المضحكة المبكية ، يستعفى قاضي القيروان الورع حماس ابن مروان ، ويقبل استعفاؤه ، ويولى عوضا عنه والى رقادة : المغفل الجاهل ، محمد بن عبد الله بن جيمال ، محسوب الوزير صاحب الأخبار عبد الله بن الصائغ ، ويظل في منصبه الى أن يهرب زيادة الله (٥٧٦) .

(٥٧٣) ابن عذارى ج ١ ص ٤٣ - وقارن امتناع الدعرة . ص ١٨٢ - حيث يشرح القاضي النعمان أن هـ هذه الكلمات كانت بيتا من الشعر يقنى في دور في مجلس شراب زيادة الله . وأن أحد صناعه معه سند معوط بالفاية . هذا بالإضافة الى ما يروونه عن كلفه بعض الملوك ، وما كان من وجده عليه . وما كانت تقوم به بعض الجرادى من اصلاح ذات البنى بينهما ، وما قالته من الشعر مثل :

يا بها الملك اليسون طائره      وقتا فلان يد المشوق لوق ينفه  
كم ذا التجلد والاحشاء خافقة      أريد كلك ان تسطر على كهلها

ابن عذارى ج ١ ص ١٤٣ ، وقارن الحلة السوداء ج ١ ص ١٧٧ - حيث يتسبب أبيتا الأبلر تلك الرواية الى أبي بكر محمد بن محمد الصول في كتابه « الاخبار المنثورة » ، ولعله يقول أن القلام الملجل كان يدعى خطايا ، وأن زيادة الله نقش اسمه في السكة ، وأنه منسما سخط عليه قيده يتقيد من ذهب ، وأن ذلك الشعر الذى غنته الجارية كان من نظم الوزير صاحب البريد والشروط : عبد الله الصائغ . وانظر فيما بعد . ص ٥٧٠ وهـ ١٤٠ .

(٥٧٩) انظر فيما بعد ، في قيلم الدعرة الفاطمية . من دعرة أبي عبد الله التي تجملت من الدين أساسا لتنظيم الجماعة ( جماعة المؤمنين ) . ص ٥٥٣ .

(٥٧٥) ابن عذارى ج ١ ص ٤٤٣ .

(٥٧٦) ابن عذارى ج ١ ص ١٤٣ .

### التفكير في الرحيل الى مصر سنة ٢٩٤ هـ / ٦ - ٩٠٧ م :

وجاء سقوط باغاية بالأمان في شهر شعبان سنة ٢٩٤ هـ / ماية ٩٠٧ م (٥٧٧) ، بعد أن كاتبه أهلها (٥٧٨) ، يعلن نهاية النهاية . فعندما طلب زيادة الله المشورة من وزيره وصديقه القديم - عبد الله بن الصائغ ، الذي كان يسرف دقة الموقف بصفته صاحب البريد ، كما كان يعرف ضعف أميره ، صحه بالرحيل الى مصر سرا ، على أن يستخلف على افرقية قائدا يجعل اليه - امر المساكين ، ويترك له الأموال . وراقت الفكرة للأمير الذي كان يهرب من الغم الى اللهو والعبث ، وأمر بشراء خمسمائة جمل لرحيله ، ولكنه ظهر له خطأ هذا الرأي وخشى قيام الناس عليه ، وتوراتهم به ، فتوقف عن تنفيذه (٥٧٩) .

ويفهم من الرواية أن الذي بين له خطأ فكرة الهرب هو قائد جيوشه وابن عمه ابراهيم بن حبشى بن عمر ، الذي تعرض له وأدخله أجمل قصوره في رقادة ، وهو قصر البحر المشرف على الماجل العظيم وجعله يسمع فيما كان فيه من الزخارف والصور ، وأفهمه أن مل هذا المنزل لا يسبغى أن يهجر أو يترك للأعداء . وضرب له المثل بما فعله جده الذي ظل مقيما بالقصم القديم الذي لا يقارن أبدا بقصره البديع ، وصبر فيه على الحصار أعواما كثيرة ، وقد أبغضه جل أهل بنده . وقام عليه رؤس - حمده . فبلى مقيما فيه ، وضابطا له حتى أظهره الله عليهم . ومكده منهم « ( ١٠ ) » .

واطمان زيادة الله أكثر عندما قال له ابراهيم بن حبشى انه أكثر مالا من جده ، وأن أهل البلاد معه ، بينما عدوه الشيعي شيخ مجهول غريب عن كتابة ، وأنه في حصن منيع ، وأن النصر معه بحول الله . وهكذا أجبل زيادة الله مشروع الهرب فصار يرسل الرجال والأموال الى الأربس ، التي أصبحت أقصى ثغوره ، فكانت خيل أبي عبد الله الشيعي تغير على الأربس من باغاية ، وخيل زيادة الله تغير على باغاية من الأربس « ( ٥٨١ ) » .

(٥٧٧) ابن هنادي ، ج ١ ص ١٤٣ .

(٥٧٨) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٨١ - ١٨٢ ، وتلخيص ابن الأثير سنة ٢٩٦ . ج ٨

ص ١٥ - حيث يظهر أن سقوط باغاية كان في سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م .

(٥٧٩) ابن هنادي ، ج ١ ص ١٤٣ .

(٥٨٠) ابن هنادي ، ج ١ ص ١٤٤ ، وعن اضطراب البلاد على أيام ابراهيم الناصر .

لحمده - انظر فيما سبق ، ص ١٣٦ وهـ ٤٢٨ .

(٥٨١) ابن هنادي ، ج ١ ص ١٤٤ .

ماتم القيروان يكاد ينقلب عرسا :

زيارة سفير القسطنطينية :

وبينما كانت رقادة تتخذ وضع التاهب لكل طاريء أو حدث ، وبينما أهل القيروان يتوجسون خيفة ، وينشرون العنثس حول مدينتهم ، ويعيشون في الأخيبة المضروبة حولها ، كان على ذلك المنظر الذي يكاد يشبه ماتم أن ينقلب الى حفل عرس أو فرح .

في ذلك الوقت عاد حبيشى وابن أبى حجر وابن عباس ، وهم : رسل ريادة الله الى بلد الروم ، ومعهم رسول صاحب القسطنطينية (٥٨٢) . وكان على ريادة الله أن يحتفل بالسفير ، الاحتفال اللائق بملك : أفريقية والمغرب ، رم وراء البحار من صغليه وقلوريه ( كلايريا ) ، وغيرها من النواضع في إيطاليا وسواحل البريج . وهكذا استقبل رسول قيصر الروم بما يليق به هو الآخر من الحفاوة . فكسى وأقيم له حفل كبير في الملعب القديم القريب من رقادة . وحشد ريادة الله الناس والعساكر للمباهاة بهم ، فكان جمعا عظيما (٥٨٣) .

عودة ريادة الله الى مدينة تونس في أول سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٧ م :

وهكذا عاشت كل من رقادة والقيروان ما بين الخوف والرجاء ، وظلت الاستعدادات طراسه العاصمة على قدم وساق ، بجدد زياد الله الحشد ، وكان يرغب الناس في الانضمام الى الجندية بالأموال (٥٨٤) . ولكنه اذا كانت أحداث سنة ٢٩٤ هـ / ٦ - ٩٠٧ م الخاصة بتحسين القيروان ورقادة تنتهي بأن يعين ريادة الله في شهر شعبان ( مايو ٩٠٧ م ) ابن قوهب في حجابته (٥٨٥) ، فان أحداث سنة ٢٩٥ هـ / ٧ - ٩٠٨ م تبدأ بخروج ريادة الله في شهر المحرم ( أكتوبر ٩٠٧ م ) الى مدينة تونس ، ليحاول ترويق أموره فيها ، كما تقول الرواية (٥٨٦) . وهو الأمر الذي يعنى الكف عن مواجهة الأخطار المحدقة بالقيروان .

(٥٨٢) ابن عذاري . ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٣) ابن عذاري . ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٤) ابن عذاري . ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٥) ابن عذاري . ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٦) ابن عذاري . ج ١ ص ١٤٤ .

### جولة كبرى لأبي عبد الله يجتاح فيها ما بين مجانة وقمونة :

وإذا كانت رواية ابن عذارى تكتفى بالإشارة إلى الجفاف الذي حل بمنطقة القبروان ، حتى قام القاضي محمد بن جيمال لصلاة الاستسقاء في يوم الاثنين ٦ ربيع الأول ( ١٤ يناير ٩٠٨ م ) ، ثم عزل ابن أبي الوليد عن الصلاة وتعيين ابن يزيد كصاحب الصلاة مكانه في منتصف ربيع الآخر ( ٢٣ يناير ) . وذكر أهم وفيات علماء البلاد وفقهائها في نفس السنة (٥٨٧) ، فإن رواية النعمان التي يلخصها بن الأثير تسجل للداعي انتصارات متوالية خلال سنة ٢٩٥ هـ / ٧ - ٩٠٨ م . من ذلك . افتتاحه لمدينة مجانة عنوة وقتل عاملها ، وملك مدن . قصر الإفريقي ، ونيفاش ، وقائمة . وتأتي بعد ذلك المسيرة المظفرة إلى مسكيانة ، وتبسا ، ومديرة ( حيدرة ) وممرماجه ( قرب الحدود التونسية الجزائرية الحالية ) . ومجانة والفصير ( من إقليم قمودة الذي تعتبر القبروان على تحومه ، حتى ظن إبراهيم بن أبي الأغلب أن الداعي قرر المسير إلى رقادة نفسها ) .

والغريب في الأمر أنه بعد تلك السيرة المظفرة ، أو النزهة العسكرية كما يقال ، رجع أبو عبد الله الشيعي ، عبر قسطنطينية . إلى ناغدة . ومنها عاد إلى قاعدته . دار الهجرة ، في أيكجان (٥٨٨) .

### الاستيلاء على قسطنطينية ، وبلاد الجريد :

وتأتي سنة ٢٩٦ هـ / ٨ - ٩٠٩ م لتكون آخر السنين في عمر الدولة الأغلبية فيها وصلت حيل الشيعي من جديد إلى قسطنطينية حيث أنهرم أبو مسلم منصور بن اسماعيل صاحب الحراج السابق ، ومعاونه شيب ابن أبي الصارم ، واستحبوا إلى مدينة تورز ، حيث تبعتهم الحيل الكتامية إلى هناك ، وهي تحرق القرى وتفسد ما تمر به من الزروع والنعم . واتبع الداعي الاستيلاء على تورز بالاستيلاء على قفصة ، عاصمة بلاد الجريد (٥٨٩) . وكانت تلك مفاجأة فاحها بهذا الشيعي الجند الأغلب ، بعد شهرين كان قد أوقف خلالهما أصحابه عن الغارات حتى ظن الأغلبية أنه مريض ، بل حتى

(٥٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٤ - ١٢٥ .

(٥٨٨) انظر التتبع الدعوة . ص ١٦٢ - ١٦٦ . وقارن ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ .

ج ٨ ص ١٥ - ولما بعد ، ص ٥٧٣ .

(٥٨٩) انظر فيما صد ، ص ٥٧٥ .

قالوا : انه قدحات (٩٠) ، وقد ظننوا أن الفرج قد جسامهم من حيث لهم  
بحسبوا .

#### رد فعل الكيم في العاصمة :

ولقد كان لعودة نشاط فرسان أبي عبيد الله الشيعي ، بعد ذلك  
السكوت ، أثرا عميقا في قلب زيادة الله الذي هاله الأمر وراعه ، بل وفي  
صوب أهل الحاضرة التي ارتجت ، واضطربت أحوال الجند ، وخيم اليأس  
على الناس الذين خافوا على ذرائعهم وأهلهم من السبي والاسترقاق . أما  
عن معاوني زيادة الله الرئيسيين ، وهما : الوزير ابن الصائغ ، وصاحب  
الخراج أبو مسلم ، فقد فسدت الحال بينهما عندما ألقى ابن الصائغ سبب  
فساد الدولة على أبي مسلم .

ومع أن الرواية تشير إلى خدمة أبي مسلم أيام إبراهيم بن أحمد (٩١) ،  
عندما كان ابن الصائغ كاتباً له ، حيث يمكن أن يكون القصص من تلك  
الإشارة هو مذبحة عرب بلزمة ، في سنة ٢٨٠ هـ / ٩٣ - ٨٩٤ م ، التي  
بيل أنها كانت سبب انقطاع الدولة الأغلبية ، فمن الواضح أن ابن الصائغ  
كان يقصد فساد الدولة بسبب انهزام أبي مسلم الأخير في قسطنطينية . فلقد  
انتهى الأمر بأن كتب زيادة الله إلى قائده شبيب بن أبي الصارم معساون  
أبي مسلم بتورر ، يأمره بضرب عنق هذا الأخير . وتقبل الشيخ الحكم  
وهو يتحسر على أن يكون هذا جزاءه بعد خدمته وبلائه (٩٢) .

#### المجولة الأخيرة : سقوط الأريس :

وأخيراً جاء سقوط الأريس في ٢٤ من جمادى الآخرة سنة ٢٩٦ هـ /  
١٨ مارس ٩٠٩ م ، يعلن نعي الدولة الأغلبية بعد أن انهزم إبراهيم بن أحمد  
ابن أبي الأغلب في عساكر إفريقية وجمهور أجنادها الذين بلغوا ٤٠ (أربعين)،  
ألف رجل ، ودخل الشيعي المدينة بالسيف عنوة (٩٣) .

(٩٠) ابن هذاري ، ج ١ ص ١٤٥ ، وانظر فيما بعد ، ص ٥٧٦ .

(٩١) ابن هذاري ، ج ١ ص ١٤٥ .

(٩٢) ابن هذاري ، ج ١ ص ١٤٦ - وربما كان أبو مسلم يأمل على نميعة زيادة الله  
بقتل صومته وأخوته ، عندما قال لشبيب لو أنه لم ينصحه بذلك وشغله بهم . ما دار عليه  
من قبله ما دار .

(٩٣) ابن هذاري ، ج ١ ص ١٤٦ . التورير ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ . التحلل  
السيرة ، ج ١ ص ١٧٥ . ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٧٠ - حيث ينسب من المنصور -

وانتهت هزيمة الجيش الأغلبى الكبير بمذبحة كبرى فى مسجد الأرب  
الجامع حيث قزع الناس وفلول بعسكر ، وهم يركبون بعضهم بعضا .  
شك أن رواية ابن عذارى ، تدلخ فى عدد من قتلهم كتامة بأمر أبى عبد  
الشمسى فى الجامع ، اذ تقول : دانه قتل داخل المسجد ثلاثين ألف رجل  
وكان قتلهم من بعد صلاة العصر الى آخر الليل ، وأن الدماء كانت تسد  
من أبواب المسجد ، كما يسيل الماء من وابل القيت (٥٩٤) . ومن المقبول  
يكون عدد القتلى ثلاثة آلاف ، كما يقول ابن الأثير (٥٩٥) .

ولم يبق عسكر الشيعى فى الأربس : فعندما أصبح الصباح ، وقد فر  
أصحاب أبى عبد الله من القتل والتهب والنسبى ، نادى بالرحيل عائدا  
اتجاه قاعدته فى مدينة باغاية .

وتفسر الرواية الأغلبية ذلك بأنه خشى أن يحاشد عليه امر  
اقربى (٥٩٦) ، وهو الأمر الذى لم يعمل زيادة الله الذى يأس نهائيا  
مواصله النضال . وحق للأمير أن ييأس طالما أن معنويات رجاله كانت  
انحطت الى درجة أنهم فروا فى معركة الأربس بمجرد أن صائحا صاح بين  
بوجود كمين للشيعى ، فى الوقت الذى كانوا أكثر من ند لكتاميين (٥٩٧)  
وهذا ما قد يفسر كيف أن أبى عبد الله ترك الأربس عائدا نحو باغاية - ه  
المرّة - خشية عودة الجند الأغلبى ، وإن كانت طريقته فى الحرب دائما  
الضرب بعنف ثم فك الالتحام .

زيادة الله يعد العدة للرحيل :

والهم أن زيادة الله أسقط فى يده عندما بلغه نبأ الهزيمة يوم سقو  
الأربس ، وتأكدت له نهاية ملكه . ومع أنه كان قد قرر الرحيل وأخ

- النعمان فى افتتاح الدعوة ، ان حند أبى عبد الله بلغوا ٢٠٠ (مائتى) ألف فارس .  
أصحاب زيادة الله كانوا لا يحصون عددا . وانظر فيما بعد فى قيام الدعوة الفاطمية .  
٥٧٧ وما بعدها .

(٥٩٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٦ .

(٥٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ٢٥ .

(٥٩٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ . وتقرن رواية القاضي النعمان فى ان  
الدعوة - حيث تملكت الحركة - ولها يقول ابن النعمان انهم فى طريق قنودة وقسط  
(ص ٢٠١ - ٢٠٥) - وانظر فيما بعد ، الدعوة الفاطمية ، ص ٥٧٩ وما بعدها .

(٥٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ٢٥ - حيث يلخص افتتاح الدعوة .



يستعد له ، فقد رأى أنه من حسن السياسة أن يفعل ذلك خفية من أهل القيروان . وعدها تفكيره السيئ إلى أن يعلن أن الأبناء آتته بالنصير ، وأن يرسل إلى السجون أمرا بضرب إعتاق خصومه من المحبوسين ، على أن يظاف برؤسهم في القيروان وفي القصر القديم (٥٩٨) .

والظاهر أن قصده من ذلك كان شغل أهل العاصمة بمواكب قتلاء ، بينما كان يجمع أثقاله وأمواله ، ويرسل إلى خاصة رجاله وأهل بيته يهرقهم الحال ، وينذرهم بالخروج معه (٥٩٩) .

أما الوزير صاحب البريد : عبد الله بن الصائغ ، فقد أراد أن يجرب عملية انقاذ أخيرة ، فكذب خبر انتصار الشيعة ، وأعلن على أبواب رقادة أن الأمير يعد حشدا جديدا ، وأنه سيكافئ الرجال مكافأة جزيلة : للفارس عشرون دينارا ، وللرجل عشرة دنانير (٦٠٠) ، وهو ما لا يقارن بما كان يعطى بالصحاف من قبل . وأشار الوزير على زيادة الله بالمقام ، وطمأنه إلى اجتماع العسكر حوله ، وأن عليه أن يخرج المطاء (٦٠١) .

وأتت النتيجة عكسية تماما بالنسبة لتلك المقدمات التي قام بها ابن الصائغ : فأهل القيروان بدر إليهم سوء الظن ، وعلوا بن الدائرة كانت على أصحاب زيادة الله وماجوا فيما بينهم ، وجعلت الخاصة وأهل الخدمة يفرون من رقادة (٦٠٢) . وأما رد فعل زيادة الله بعد أن ألح عليه الوزير كثيرا ، فكان اتهام ابن الصائغ بالتآمر عليه ، ومواجهته بصدق ما كان يقال عنه من أنه كان يكتب الشيعة (٦٠٣) ، وهو الأمر الذي نفاه بشنة أبو عبد الله ، فيما بعد (٦٠٤) .

### فرار ماساوى :

وهكذا ، وفي هذا الجو المأساوى - جو انهيار نظام وقيام نظام ، حيث

(٥٩٨) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٥٩٩) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٦٠٠) ابن طائى ، ج ١ ص ١٤٦ .

(٦٠١) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٦٠٢) ابن طائى : ج ١ ص ١٤٧ .

(٦٠٣) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٦٠٤) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٨ ب .

يختلط الحابل بالنابل ، كما يقال ، وحيث ترتفع رؤوس وتنخفض هامات  
فى دومة التقيير العنيف - أخذ زيادة الله فى شد الأموال والجواهر والسلاح ،  
وما خف من الامتعة النفسية - وكذلك فعل رجاله - ثم انه انتخب من  
عبيده الصقالبة ألف خادم ، وجعل على وسط كل واحد منهم ألف دينار .  
وفى ليلة الاثنين ٢٥ جمادى الآخرة / ١٩ مارس وهى الليلة التالية لورود  
النبا العظيم ، تواعد مع أصحابه على الرحيل ، وتقلد سيفه ، وقدم الأحمال  
تمر بين يديه ، وقد حمل من يمز عليه من جواريه وأمهات أولاده - وبدأت  
القافلة الملكية الحزينة مسيرتها وسط عويل الأعداد الكبيرة ممن كان قد  
تركهم فى قصوره من الجوارى والحريم ، ونحيبهم (٦٠٥) .

واتخذ الموكب الذى كان يهتدى فى مسيرته ليلا بالمشاعل طريق  
المشرق ومصر وتبعه الناس قوما بعد قوم - وكانت المحطة الأولى التى توقفت  
فيها هى مدينة طرابلس التى أقام فيها أكثر من أسبوعين (٦٠٦) .

#### عمليات النهب تبدأ بالوزير :

وخلال تلك الفترة تأكد لزيادة الله غدر وزيره ابن الصائغ ، الذى كان  
قد دبر الهرب بأهله وحشمه وأمواله ، مع بعض أحمال من المال اقتطعها  
لنفسه من بيت المال ، وذلك فى مركب كان قد أعدها لذلك ، وكان قصده  
الاتجاه الى صقلية - ولكن لسوء طالعها ألقت الرياح بالمركب الى ساحل  
طرابلس ، حيث وقع فريسة سهلة بين يدي زيادة الله الذى امتقم منه .

(٦٠٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ أ - وانظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٧ -  
١٤٨ ، ١٦٧ ، حيث يقول : انه خرج هاربا على عيون أهله وجرمه وولده - ومن المناظر الرقيقة  
التي يشير اليها الكتاب ، ما قامت به إحدى جواريه - من تركهن ، وقد أخذت عودا ووضعت  
على صدرها ، وغنته لتحركه على حملها معه ، فقالت :

لم أس يوم الوداع موقلهسا	وجلفنا فى دموعها غرق
وقولها والركاب سائرة	تتركنا سيلى وتطلق
استودع الله طيبة جزمت	للبن والبن فيه لى سرق

فدست عينا زيادة الله عند سماعها - وتختلف النتهاية : فنقول رواية ابن عذارى ان  
سوء المولف وضيق الحال شغله عن حملها معه - بينما تقول رواية النويرى انه أمر بحمل  
حمل مال من بقل وحملها عليه ، وهو ما يأخذ به ابن الخطيب ( الاملام - قسم ٣ ص ٤٤ ) .  
(٦٠٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٨ ، النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٨ ب - حيث  
يقول انه أقام هناك ١٧ يوما -

بتحريض من كانوا معه ، فقتله (٦٠٧) .

### نهب رقادة :

أما عن مدينة رقادة فقد نهبها الناس صبيحة خروج زيادة الله . ورغم ما تقوله رواية (ابن عذارى ، من : أنهم أخذوا من بقايا أموال بني الأغلب ومتاعهم ، وصنوف الآنية من الذهب والفضة بئالا يخيظ به وصف ؛ فالظاهر أن ما كان قد بقي في قصور رقادة من المتاع لم يكن الا قليلا . وربما كانت رواية التويرى أدق ، إذ تقول : ان الناس بعد أن عرفوا بهروب زيادة الله ، أسرعوا الى رقادة ، وانتهبوا ما فيها ، واحتلوا على قصور زيادة حتى صاروا الى البحث في المطامير ، وانتزاع حديد الأبواب ، وحمل الأسرة ، ونقل الماعون (٦٠٨) . وهذا لا يمسح من أن تكون هذه المنهوبات القليلة القيمة سببا في نزاعات بين الناس ، وأن يرجع القوى منهم لياخذ من الضعيف ما سبقه اليه ، كما يقول ابن عذارى (٦٠٩) . وإذا كان التويرى يقول ان ذلك النهب استمر لسته أيام عندما تراءت خيل الشيمى ، فان ذلك يعنى أن النهب كان مستمرا ، بعد أن وصل ابراهيم بن أحمد بن أبي الأغلب المنهزم من الأربس الى القيروان ، عيّن كان قد بقي معه من القواد :-

### ابراهيم بن أبي الأغلب يقوم بمحاولة فاشلة لتقلد الامارة في رقادة :

نزل ابراهيم في قصر الامارة حيث اجتمع على بابه خلق كثير ، وبايعوه بالامارة ثم انه بحث يستدعى أعيان الناس ، من : الفقهاء والتجار والعامة ، وانتقد في حضرتهم تصرفات زيادة الله الذى أسند أمر البلاد الى الخونة من الرجال ، وهو يقصد بذلك عبد الله بن الصائغ بطبيعة الحال . وحاول ابراهيم بذلك أن يبايعوه أميرا بدل ابن عمه الهارب إذ قال لهم : أن كتابة مفسدون في الأرض ، وطلب منهم الانخلاص له ، وامداده بالرجال والمال ليدافع عن حريتهم ومهجهم . ورغم أنه أخذ البيعة بالامارة في الجامع

---

(٦٠٧) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ - ١٢٨ ب . ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٨ - ١٤٩ . حيث يقول أن ابن الصائغ اقتطع ثلاثين حسا من المال ، في بكل ما حصل ستة عشر ألف مثقال . ولكن عامل سوسة ، وهو ابن المزداني ، وضع يده على الأموال ، وغزوها في قصر الرباط بسوسة ، حتى صارت الى الشيعة .

(٦٠٨) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ - ١٢٨ ب . وقارن ابن العليّ ، الاعلام ، قسم ٢ ص ٤٤ .

(٦٠٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٨ .

بعد صلاة الظهر الا أن عامة الناس الذين كانوا قد ستموا الحرب وخشوا سوء العاقبة ، فاروا به وطالبوا بالأمن والسلام ليلدهم ، وأخبروه أنه إذا كان قد عجز عن دفع كتامة ومعه العساكر والسلاح والأموال ، فهو سيكون الآن أعجز عن مدافعتهم مما كان عليه قبلا ، لأنهم لم يعد لديهم أموال ، وعندما لمح ابراهيم الى امكانية الاستفادة من أموال الاحباس ( الأرقاف ) وللموتاجع ، صاحوا به . واجتشد القوغاء وصاح الجميع : لا طاعة لك علينا ولا بيعة لك في أعناقنا فآخرج عنا ، - وانتهى الأمر بأن اضطرره هو ومن معه الى ركوب خيلهم والنجاة بأنفسهم عن طريق باب أبى الربيع ، والناس يركضون وراءهم ، ويرجمونهم بالحجارة ، ثم انهم لحقوا بزيادة الله (٦١٠) .

وهكذا ، وخلال وجود زيادة الله في طرابلس تضخم موكبهِ بالفارين من افريقية ، ممن خافوا على أنفسهم وعلى أهلهم . ولو أن منهم من لم يستطع إنمكاك من قدره ، سعى الى حتفه يظلمه ، مثل عبد الله بن الصائغ الوزير . وعندما لحق ابراهيم بن أبى الأغلب بزيادة الله ، ولما علم هذا الأخير بما كان قد فكر فيه ابراهيم من عقد الولاية لنفسه في القيروان نقم عليه ، ولكنه اكتفى بالاعراض عنه . وعندما عرف أن ابراهيم وصاحبه أبا المصعب بن زرارة يقعان فيه وينالان منه ، قرر التخلص منهما لولا هروبهما الى الاسكندرية ، واستجارتهما بعاملها الذي أرسلهما الى عامل مصر : موسى النوشري ، حيث دسا لزيادة الله ، وحذرا من طمعه في مصر .

ولهذا ما قد يفسر كيف أن النوشري لم يحسن استقبال زيادة ، الذي لم يقيم في مصر أكثر من ثمانية أيام ، خرج بعدها الى طريق بغداد ، بعد أن تخلف كثير من أصحابه في مصر . وفي الرملة من أرض فلسطين هرب كثير من أصحابه ، ورجاله حاشيته . وبعد اقامة سنة في الرقة ، تفرق فيها من كان قد بقى له من رجاله ، وتشتت أمره ، وباع عليه قاضي الرقة بعض خصيائه الصقالبة ، انكب على شرب الخمر وسماع الموسيقى والغناء ( الملاحى ) . وأخيرا وصلتته الأوامر من ديوان الخلافة بالمسودة الى مصر ، وكانت الأوامر قد صدرت الى واليها بمعاونته ، وتمكينه من العودة الى بلاده ، واسترجاع دولته ، وهو الأمر الذي لم يتحقق .

-وبدأ الأمير التمس ما كان قد بقى من قواه في شرب الخمر والانهماك

---

(٦١٠) ابن عذاري . ج ٦ ص ١٤٨ ، النويري . المخطوط . ج ٢٢ ص ١٢٧ ، وقارن

ابن الأثير . سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ٤٥ - ٤٦ .

في اللذات ، قبل أن ينهى أيامه في بيت المقدس (٦١١) . وبذلك انقضت  
دولة الأغالبة ، بعد أن عاشت ١١١ سنة وثلاثة أشهر .



## الفصل الثاني

### صقلية الأغلبية

واستقرار الأمر في جنوب إيطاليا

من الفتح إلى نهاية الأغلبية

(٢١٤ هـ / ٨٢٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)





نهيسد :

### العرب وصقلية قبل الفتح الاغلبى :

بعد تأسيس مدينة تونس سنة ٨٤ هـ / ٧٠٣ م ، أصبحت ولاية افريقية قوة بحرية بعد أن كانت قوة يرية فقط ، منذ انشاء القيروان بعيدا عن الساحل ( سنة ٥٠ هـ / ٦٧٠ م ) خشية الاسطول البيزنطى ، وبفضل المراكب الحربية التى كانت تخرجها دار الصناعة فى تونس ، لم يعد عرب افريقية ينتظرون مجئ الاسطول الرومى من صقلية أو غيرها من سواحل المصطنطية لكى يدافعوه ، بل أصبحت مراكبهم تجوب البحر المتوسط ، وهى تعترض مراكب الروم ، وتغير على سواحلهم فى جزر البحر بصفة خاصة . وهكذا ، قام أسطول تونس بغارات ناجحة على : صقلية وسردانية وكوزيسكا ( قورشيقا ) ، قبيل سنة ٩٠ هـ / ٧٠٨ م ، كانت التمديد الحقيقى لسمية الغزو الكبرى فى شبه جزيرة ايبيريا (١) .

ولقد كان لصقلية بالذات دور هام فى الصراع البحرى بين العرب والروم منذ وقت مبكر ، عندما لجأ اليها قسطنطين ، قيصر الروم ، منهزما فى سنة ٣٥ هـ / ٦٥٥ م فى موقعة الصواري ، التى دارت بالقرب من الشواطئ الليبية ، ثم عندما كان الاسطول البيزنطى يغير على سواحل المغرب ، كما حدث فى يرقة حيث فاجأ زهير بن قيس البلوى سنة ٦٩ هـ / ٦٨٨ م ، وكما حدث عندما استرد الروم قرطاجنة سنة ٧٤ هـ / ٦٩٣ م ، بعد أن فتحتها

---

(١) انظر الفترات الخاصة بذلك فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٦ وما يليها .

حسان بن النعمان (٢) .

وبذلك لا يمنع من أن يكون العرب قد قاموا - قبل بناء القاعدة البحرية في تونس - بغارات أولية على الجزيرة في ذلك الوقت المبكر . فالروايات تشير إلى أن معاوية بن حديج أمر بغزو صقلية ، وأنه كان من بين المغامرين التي جرى بها من هناك : أصنام من ذهب وقضة (٣) . وإذا صحت حملة معاوية إلى حديج هذه ، فمن المرجح أن تكون أثناء ولايته لأفريقية ، حوالي سنة ٤٥ هـ / ٦٦٥ م ، وبأسطول مصر .

### حملات تونس الأولى على الجزيرة :

أما عن الحملات الحقيقية التي قام بها أسطول تونس على صقلية ، فإنها لم تبدأ إلا بعد ولاية موسى بن نصير للمغرب سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م . وكانت أولاها تلك التي قام بها عياش بن أخيل ، وأغار فيها على مدينة سرقوسة . ولا بأس أن تكون قد تمت سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م ، كما في رواية ابن قتيبة (٤) ، وإن كان خليفة بن خياط يسجل غارة على صقلية في نفس السنة ، قام بها المغيرة بن أبي بردة العنبدى (٥) . ويشير ابن قتيبة إلى حملة ثانية قام بها عبد الله بن موسى بن نصير على مدينة من مدن صقلية ، ومعه أشراف الرجال الذين بلغ عددهم ما بين ٩٠٠ ( تسعمائة ) و ١٠٠٠ ( ألف ) رجل ، مما يعني أن عدد سفن الحملة كان حوالي ١٠ ( عشر ) سفن . أما عن الغنيمة فمقد بلغت حوالي مائة ألف دينار ، وذلك أن سهم الرجل بلغ مائة دينسار ذهباً . أما عن تاريخ الحملة فتقول الرواية أنه سنة ٨٥ هـ / ٧٠٤ م . ولكنه لنا كانت ولاية موسى للمغرب في سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م ، فأغلب الظن أنه يجب تصحيح التاريخ إلى سنة ٩٥ هـ / ٧١٤ م ، وقتما كان عبد الله بن موسى ،

(٢) انظر لها سبق ، ج ١ ص ١٦٢ - ١٦٣ ، ٢١١ ، ٢٢٨ . ومن المعروف أن الإمبراطور البيزنطي كوستانتز الثاني كان قد سار من القسطنطينية في سنة ٦٦٢ م إلى صقلية لكي يجعل نصب عليه ولايت الإمبراطورية في الجزيرة ويؤم جنوب إيطاليا حتى يمكنه الحفاظ على أرض اليونان البلجيكية من أن يحاصرها العرب ، وأنه بقي في صقلية إلى وفاته في سنة ٦٦٨ . انظر عزيز أسعد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالإنجليزية ، ط ١ - ١٩٧٥ ، ص ٣ .

(٣) النويري ، المكتبة الصقلية ، ص ٤٢٥ - ٤٢٦ . وإن كان عياش يشكك في تلك الرواية أنها تجعل تاريخ الحملة هو سنة ٣٣ ، في حلالة معاوية ، وإن التسايل الثمينة لم تجد لها موقفاً نالقة إلا في بلاد الهند البعيدة .

(٤) انظر لها سبق ، ج ١ ص ٢٤٦ وعامس ٣٦٤ حيث غزو سرقوسة أيضاً .

(٥) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ١ ص ٢٩٣ .

صاحب الحمة ، نائما لوالده على افريقية(٦) .

ومع أنه من المعروف أن الحرب البرية والبحرية مع الروم في شرق البحر المتوسط كانت تدور في الثغور في شكل صوائف وشواتي سنوية متتالية ، إلا إذا كانت هناك عدنة مع الروم أو كانت هناك أحداث داخلية تمنع من تجهيز الصائفة أو الشتاتية ، فالذي نلاحظه من حويلات الحرب البحرية مع الروم في وسط البحر ، وبالذات في صقلية ، أن الصوائف والشواتي كانت متباعدة . وإذا كان من الطبيعي أن يسقط بعض تلك الصوائف من القوائم التي يقدمها الكتاب ، وإذا كان من المقبول أن تسري الهدنة التي كانت تعقدها الخلافة في المشرق على العمليات الحربية في المغرب ، فس المرجح أن الاضطرابات التي عرفتيا بلاد المغرب على أواخر أيام الدولة الاموية ، وفي بداية عهد الدولة العباسية ، والتي قام بها ، على وجه اخصوص ، الخوارج من الصفرية ومن الاباضية ، كان لها أثرها في تباعد حملات العرب على صقلية .

ويرجع الفصل لتاريخ خليفة بن خياط الذي ينفرد بمعلومات تكاد تكون سنوية عن نشاط ولاية المغرب في جزر وسط البحر المتوسط خلال الفترة ما بين سنة ١٠٢ هـ وسنة ١٢٢ هـ ، وذلك أنه يسجل فيها أكثر من ١٥ ( خمس عشرة ) غزوة بحرية ، انصبت جميعا على كل من جزيرتي صقلية وسردانية باستثناء غزوة سنة ١٠٦ هـ / ٧٢٤ م التي أتى فيها ذكر قرسقة ( كورسيكا ) ، الى جانب سردانية(٧) ، وكانت بقيادة محمد بن أبي بكر مولى بني جمح ، وغزوة سنة ١٠٤ هـ / ٧٢٢ م التي لم يحدد هدفها في البحر ، وكانت بقيادة عمرو بن فاتك(٨) ، وكذلك الغزوة الكبيرة التي قام بها المستنير بن الحسارث سنة ١١١ هـ / ٧٢٩ م في ١٨٠ ( مائة وثمانين ) مركبا ، والتي أبطأت في العودة حتى هجم الشتاء ففرقت المراكب ولم ينج منها الا ١٧ ( سبعة عشر ) مركبا(٩) .

---

(٦) انظر اس. قتيبة ، المكتبة المقلية ، ص ١٦٤ - ٢١١ . ( حيث ينقل ابن التبريد تلك الرواية ) . ومن لياحة عند الله لوالده بعد عودة حوس الى دمشق ، انظر لياح سيق . ج ١ ص ٢٥٢ و ٢٩٥ .

(٧) تاريخ خليفة بن خياط - ج ٢ ص ٢٤٩ .

(٨) نفس المصدر - ج ١ ص ٢٣٨ .

(٩) نفس المصدر - ج ٢ ص ٣٥٥ .

وتدل الدراسة الإحصائية لتلك الحملات ، حسب ترتيبها الزمني اعتباراً من حملة سنة ١٠٣ هـ / ٧٢١ م ، أنها تمت على عهد ثلاثة من كبار ولاية المغرب في العصر الأموي ، هم : بشر بن صفوان ، وعبيدة بن عبد الرحمن ، وعبيد الله بن الحبحاب . فعلى عهد بشر بن صفوان كانت وجهة الحملات البحرية الأربعة إلى سردانية على وجه الخصوص ، وذلك في سنوات ١٠٣ هـ / ٧٢١ م بقيادة يزيد بن مسروق اليحصبي (١) ، ١٠٤ هـ / ٧٢٢ م بقيادة عمرو بن فاتك الكلبي (١١) ، و ١٠٦ هـ / ٧٢٤ م بقيادة محمد بن أبي بكر حولي بنى جمع (١٢) ، وأخيراً سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م بقيادة محمد بن أبي بكر مرة أخرى (١٣) .

وإذا كانت حوليات خليفة بن خياط تنص على أن كل هذه الحملات قد كملت بالنجاح ، فكانت تعود سالمة بالمغانم ، فانظر ان حملة سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م الأخيرة كانت أنجحها . فيبدأ ما يمكن أن نتممه من الرواية التي نجدها في كل من ابن الأثير والنويري ، والتي تنسب قيادة الحملة إلى الولي بشر بن صفوان نفسه ، وتقول انه سار إلى صقلية فغنم شيئا كثيرا ثم رجع إلى القيروان حيث توفي بها في نفس السنة (١٤) . وهذا لا ينعى من أن تكون سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م قد شهدت حملتين بحريتين دفعة واحدة : الأولى على سردانية بقيادة محمد بن أبي بكر ، والثانية على صقلية بقيادة بشر بن صفوان .

أما عن الحملات التي تمت على عهد عبيدة بن عبد الرحمن ، وهي ست ، فكانت وجهتها صقلية بصفة خاصة ، على الوجه التالي : في سنة ١١٠ هـ / ٧٢٨ م قامت حملة صغيرة بقيادة عثمان بن أبي عبيدة عسى رأس ٧٠٠ ( سبعمائة ) فارس هاجمت مدينة سرقوسة ، ونجحت في هزيمة القوة البيزنطية التي تصدت لها وأسرت قائدها . ( بطريقهم ) (١٥) ، وعن حملة

(١٠) نفس المصدر . ج ١ ص ٣٣٦ .

(١١) نفس المصدر . ج ١ ص ٢٢٨ .

(١٢) نفس المصدر . ج ٢ ص ٢٤٩ .

(١٣) نفس المصدر . ج ٢ ص ٣٥٢ .

(١٤) ابن الأثير ، المكتبة الصقلية . ص ٢١٨ . النويري ، ج ٢ ص ٢٢٥ ، وعن

الحملات على عهد بشر بن صفوان ، انظر أيضا سبق ج ١ ص ٢٧٣ .

(١٥) تاريخ خليفة بن خياط . ج ٢ ص ٣٥٣ - ٣٥٤ .

السنة التي بعدها ١١١ هـ / ٧٢٩ م فكانت حملة كبيرة بلغت عدة مراكبها ١٨٠ (مائة وثمانين) مركبا ، قادها المستنير بن الحارث ، وبظن من سياق الأحداث ان وجهتها كانت سرقوسة التي ظل يحاصرها العرب الى أن هجم عليهم فصل الشتاء ، مما عرضهم الى كارثة مروعة ، وهم في طريق العودة اد عرفت معظم المراكب ، ولم ينج منها الا ١٧ (سبعة عشر) مركبا فقط (١٦) .

وفي سنة ١١٢ هـ / ٧٣٠ م تكللت الحملة التي قادها ثابت بن حيثم الاردني بالنجاح : إذ هاجم الجزيرة ، وعاد سالما الى اريقية بالسببايا والمغانم (١٧) . وكذلك كان حظ الحملة التي قادها في سنة ١١٤ هـ / ٧٣٢ م عبد الملك بن قبطي ( الحجازي ) الى صقلية أيضا (١٨) ، وتلك التي قادها في نفس السنة عبد الله بن زياد الاصاري الى سردانية (١٩) . أما آخر الحملات التي تمت على عهد عبيدة بن عبد الرحمن فقد قادها في سنة ١١٥ هـ / ٧٣٣ م بكر بن سويد الى صقلية ، وأغلب الظن أنها لم تحقق اغراضها بسبب استخدام الروم للقذائف النارية في مدافعهم للأسطول العربي (٢٠) .

أما عن الحملات البحرية التي تمت على عهد عبيد الله بن الحبحاب - فيما بين سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م وسنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م ، كما ترد في تاريخ خليفة ابن خياط ، فهي خمس : اثنتان منها سارتا الى سردانية ، وثلاث كانت وجهتها صقلية . ولقد سارت حملة سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م بقيادة عثمان بن أبي عبيدة الى صقلية ولكنها فوجئت وهي في طريق العودة باعترض مسيرتها من قبل الأسطول البيزنطي . ورغم نجاح القائد العربي في التخلص من هذا الحزق باحتراق اقفالة المعادية ، الا أن الروم فجعوا في الاطاحة بعدد من المراكب الحربية العربية ، وأسروا من كان فيها من المحاربين . وكان من بين

(١٦) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٢٥٥ .

(١٧) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٣٥٧ .

(١٨) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٣٥٩ - ٣٦٠ . حيث القراءة عبد الله بن قطن والتصحیح « عبد الملك » من عندنا ، وذلك ان عبد الملك بن قطن كان له شأن في أحداث الأندلس سنة ١٢٢ هـ عندما عارض نزول جند الشام بقيادة بلج بن بشر ثم موافقته على ذلك بعد أن استشرت ثورة البربر هناك - انظر فيما سبق ج ١ ص ٢٨٨ - ٢٨٩ .

(١٩) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٣٦٠ .

(٢٠) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٦١ . ومن الحملات على عهد عبيدة انظر فيما سبق ج ١ ص ٢٧٦ وما بعدها .

مشاهير الأسرى ، ولدا أمير البحر عثمان بن أبي عبيدة نفسه ، وهما : عمرو وسليمان ، الى جانب محمد الرحمن بن زياد بن أنعم قاضي إفريقية المشهور وراوينها فيما بعد ، ولن يطلق سراحهم الا في سنة ١٢١ هـ / ٧٣٩ م أو بعدها عندما تم تبادل الأسرى ( الفداء ) بين العرب والروم (٢١) .

وكانت قيادة حملة السنة التالية ( ١١٧ هـ / ٧٣٥ م ) لأخي عثمان ، وهو : حبيب بن أبي عبيدة الذي سار الى سردانية حيث فاجأ بعض مدنها « وأتحن في القتل والسياء » (٢٢) . وفي سنة ١١٨ هـ / ٧٣٦ م التالية كانت قيادة حملة صقلية الى قشم بن عوانة الكلبي الذي نزل على مدينة أوليه ؟ ، ولكن الحملة لم تستطع أن تحقق لغراضها بعد أن أحاط بها الروم " ولا قدرى . إن كان نوع من الاتفاق قد تم بين الطرفين المتحاربين يقضى بأن يسحب العرب بعد أن يخلى الروم عنهم أم أن ظروف القتال التي لم ترجح كفة أحد الطرفين هي التي قصت بهذه التسوية (٢٣) . وفي السنة التالية وهي ١١٩ هـ / ٧٣٧ م كان قشم بن عوانة سيء الحظ في حملته على سردانية اذ غرقت بعض سفنه وهي في طريق العودة وكانت مركبة القيادة بينها وفيها قشم نفسه الذي مات غرقا (٢٤) .

#### اول محاولة للاستقرار في الجزيرة :

أما عن حملة سنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م فكانت بقيادة حبيب بن أبي عبيدة . ابن عقبة بن نافع وبصحبته ابنه عبد الرحمن بن حبيب ، الذي صار أميراً لإفريقية في سنة ١٢٧ هـ / ٧٤٤ م (٢٥) . ولقد حقق عبد الرحمن ، الذي أطلقه والده على رأس الحيلة ، نجاحاً عظيماً ، اذ لم يلق جمعا من جموع الروم في الجزيرة الا هزماً ، حتى وصل في جولته العاصفة الى مدينة سرقوسة الكبيرة والعاصمة الرومية وقتلت للجزيرة ، فهرم حاميتها ، وضرب الحصار عليها حتى صالحوه على الجزية . وكان هذا النجاح سبباً في أن قرر حبيب بن أبي عبيدة البقاء في الجزيرة الى أن يفتحها جميعاً ، ليولا ثورة البربر الخارجية التي

(٢١) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٦٢ ، والطريقا سبق ، ج ١ ص ٢٨٠ و ١٠٤٣ .

(٢٢) نفس المصدر ، ج ٣ ص ٣٦٢ .

(٢٣) نفس المصدر ، ج ٣ ص ٣٦٣ .

(٢٤) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٤٦ ، وعن الحملات على عهد عبيد الله بن الحبيب .

انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٦ وما بعدها .

(٢٥) انظر فيما سبق ج ١ ، ص ٣١٣ وما بعدها .

اضطرت ابن الحبحاب الوالى الى استدعائه الى افريقية على عجل (٢٦) .

اما عن الحملة التالية فانت بعد ١٣ عاما اى فى سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٤ م ، وقام بها عبد الرحمن بن حبيب نفسه - بعد ان استقل بافريقية ، ووسع مملكته غربا بالاستيلاء على تلمسان ، والذي كانت تراوده ذكريات نجاحاته اللامعة فى الجزيرة من غير شك - ولقد عاد عبد الرحمن بالسبي من صقلية والفنية ، بعد ان صالحه أهلها على الجزيرة من جديد . وفى طريق العودة عرج عبد الرحمن على سردانية التى صالحه أهلها أيضا على أن يدفعوا له الجزيرة (٢٧) -

### الروم يحصنون الجزيرة :

ومنذ حملة سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٢ م تلك ، تصبّت الحوليات الافريقية عن ذكر الحملات الحربية فيما وراء البحر لمدة تزيد على أربعين عاما ، بسبب انشغال الولاة فى المغرب بالغتس ، كما تقول رواية ابن الأثير . والظاهر أن غزو صقلية فى سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٢ م كان درسا قاسيا للروم ولأهل الجزيرة ، تعلموا منه كيف يحمون بلدهم فلقد قام الروم باعمار الجزيرة من جميع جهاتها ، وجددوا ما كان فيها من الحصون والمعاقل (٢٨) .

وأكثر من هذا فقد بدأ الروم ( على عهد قسطنطين الخامس ) باتخاذ الاحتياطات العسكرية البحرية لما كان يمكن أن يفاجئهم به العرب ، فصاروا يخرجون فى الصيف ، عندما تتحسن الأحوال الجوية ، فى مراكبهم يطوفون حول الجزيرة ، فيما يعرف حاليا باسم « دوريات الحراسة » بل وزيادة على ذلك قربا صادفوا مراكب تحار المسلمين فاستولوا عليها (٢٩) . وعن هذا الطريق جمع أسطولهم بين الدفاع عن الجزيرة وقطع خطوط الملاحة العربية .

---

(٢٦) ابن الأثير . المكتبة الصقلية ، ص ٢١٩ . النويرى . المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب ٥ . وقارن خليفة بن حياث . ج ٢ ص ٣٦٩ ، وانظر فيما سبق . ج ١ ص ٢٢٨ .  
(٢٧) ابن الأثير : المكتبة الصقلية ص ٢٢٠ . ابن عذارى . ج ١ ص ٦٥ . النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب - حيث السنة ١٣ هـ . وأخلى الظن أن كلمة « خسة » سقطت من النص ( من سنة ١٣٥ هـ ) .

(٢٨) وهكذا فقد كانت لغارات العرب على الجزيرة مما فى أن ينل أهلها المعاقل والحصون ولم يتركوا حلا الا حملوا عليه حصا - النويرى . المكتبة الصقلية . ص ٤٢٦ « سنة ١٣٠ هـ »

(٢٩) ابن الأثير . المكتبة ص ٢٢ . النويرى . المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب - ٢٢٦ أ .

وفي سنة ١٧٨ هـ/ ٧٩٤ م تعود الحوليات الى ذكر صقلية ، ولكن بشأن خروج الشتاية بقيادة سليمان بن راشد الذي كان يصحب معه « السد » بطريق صقلية (٣) ، أي حاكمها . ومع أننا نرى أن الأمر يتعلق هنا بالصوائف والشواص في الجهة الشرقية المواجهة للروم في اقليم العواصم في شمال الشام وأرض الروم ، فمن المرجح أن يكون المقصود بالبد هو « إلبيد Elpidius » حاكم صقلية الذي ثار في سنة ٧٨٢ ضد الامبراطورة إيرين وأعلن نفسه امبراطورا ، ثم انه عندما انهزم هرب لاجئا الى افريقية (٣١) .

#### الأغلبة يتعرفون على صقلية ، وغيرها من الجزر :

وفي سنة ٢٠١ هـ/ ٨١٦ م ، على عيد زيادة الله الأول ، جهر الأمير جيشا في البحر في مراكب كثيرة الى سردانية . وتقول الرواية ان بجاج هذه الحملة لم يكن تاما ، اذ عطبت بعض المراكب بعد أن غنمت الروم في الجزيرة وقتلوا الكثيرين منهم ، مما دعا زيادة الله الى مكافأة من وصل من الرجال سالما (٣٢) . ومع أن ابن الأثير يجعل غزو سردانيا هذه في سنة ٢٠١ هـ/ ٨١٦ م كمقدمة لفتح زيادة الله لصقلية ، فاننا نجد في حوليات ابن عذارى حملة أخرى لزيادة الله قريبة الشبه من تلك الحملة . اذ يظهر من الرواية أنها لم تكن موفقة تماما ، وذلك أن رجالها « أصابوا ، وأصيب منهم ، ثم قفلوا » ، دون اشارة الى الغنائم أو السبي (٣٣) .

وفي سنة ٢٠٤ هـ/ ٨١٩ م سير زيادة الله قريبه أبا العباس محمد ابن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الأغلب بن سالم لغزو صقلية ، قبل غزوها على يدي أسد بن الفرات (٣٤) ، وبذلك يكون قد قطع الهدنة التي عقدها قبل ست سنوات مع قائد الجزيرة البيزنطي (٣٥) .

وهكذا ، بفضل تلك الحملات ، وغيرها مما سقط من حوليات افريقية والمغرب ، كان العرب قد تعرفوا على صقلية وغيرها من جزر البحر ، مثل :

(٣٠) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٢٠ .

(٣١) انظر عزيز احمد ، تاريخ صقلية الاسلامية ، بالانجليزية ، ص ٥ .

(٣٢) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٢١ .

(٣٣) ابن عذارى ، ج ٣ ص ٩٧ .

(٣٤) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١ ، المكتبة ، ص ٣٢٧ .

(٣٥) انظر أيضا ص ٢١٦ ، ص ٨٢ .



سردانية وكورسيكا . وإذا كانت هذه الجزر قد ظهرت في بعض الأحيان كقواعد للروم يمكن أن تهدد الملاحة التجارية العربية في البحر المتوسط ، كما يمكن أن تهدد أيضا بسواحل المغرب ، فإنها كانت قد صارت بالسببة لعرب المغرب أرض المغام الكثرة والسبي البديع .

وبناء على كل ذلك لم يكن من الغريب أن يفكر زيادة الله الأول في غزو صقلية بشكل نهائي في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، رغم ما كان يصادفه من المتاعب الداخلية ، المتمثلة في الثورات والاضطرابات التي لا تعد ، في داخل مملكته . والظاهر أنه عندما قرر القيام بتلك المغامرة ، كان يجمع اصطياذ عصفورين بجحر واحد ، كما يقال . فمن جهة كان سيفتح بلادا جديدة ينتزعها من الروم ويضمها إلى مملكته أي إلى أرض الاسلام ، ومن جهة ثانية كان يمكنه أن يوجه حماس أهل افريقية من المقاتلين نحو الجهاد في بلاد الروم ، فيتخلص مما كانوا يسببونه له من المتاعب ، ويحقق لبلاده بها كان يصبوا إليه من الأمن والاستقرار . وقبل أن نتكلم في فتح الجزيرة يحسن أن نعرف بأحوالها قبيل الفتح ، فهذا إلى جانب ما ذكرناه من الفسارات التمهيدية ، يعتبر المدخل المعقول لدراسة الموضوع .

## صقلية ، كما عرفها الكتاب العرب البلاد والسكان

### ١ - البلاد :

#### الاسم : صقلية :

فسر الكتاب العرب اسم الجزيرة « صقلية » حسب منهجهم القديم الذي ينسب البلاد والجماعات إلى أجداد حقيقيين أو أسطوريين ، تماما كما قالوا :

ان افريقية نسبة الى الملكة افريقية أو الملك اليمنى القديم الفريقس (٣٦) ، وان أسبانيا نسبة الى قوم سكنوها في القديم هم الأسبان أو نسبة الى الملك أشبان ، أو ان الاندلس نسبة الى قبائل الجرمان المعروفة بـ « الوندال » (٣٧) .

ففي ضوء هذه النظرية قالوا - ان صقلية سميت باسم الملك « شينقلو » ، كما سميت بإيطاليا باسم أخيه « إيطال » . وفي ذلك لم يتردد بعضهم في

(٣٦) انظر اشبار عتيق من شربة في كتاب التيجان لوهب بن منبه ، ص ٢٤٢ . ٤٠٧ .

(٤٠٨) نسبة الى الفريقس بن ابرحه ( ) .

(٣٧) الحميري صفة جزيرة الاندلس ، ص ٣ .

القول أن جزيرة صقلية كان يسكنها في قديم الدهر أمه هملة ، ناكسل الناس . أو انه كان فيها جنس من السوخ بعين واحدة في وسط جباههم ، يسون صقلونس (٣٨) ، وهي الأسطورة اليونانية الأصل على ما نظن ، ادجد لها شبيها في أوديسة هوميروس .

فكان اسم صقلية مشتق من اسم « صقلونس » أو « صيقلو » ، أو « صيقلو » الذي يرى أنه نفس اسم « شيفلو » (٣٩) . هذا ، كما نجد اسم صقلية بالسين في « سقلية » و « سكيلية » ، والصناد في « صقلية » و « صيقلية » (٤٠) كما نجده مهموزا في شكل « اصقلية » أيضا ، و « اسقلية » (٤١) .

### الموقع :

وتشغل صقلية موقعا جغرافيا ممتازا بفضل وحودها بين ذراع شبه جزيرة ايطاليا ، المتمد من وسط أوروبا جنوبا في قلب البحر المتوسط ، وبين ذراع القارة الأمريكية الشمالي الذي يمثل قلب ولاية اريكية العربية أو البلاد التونسية الحالية ، والذي يمتد شمالا في مقابل ايطاليا . وبفضل هذا الموقع تكاد حرية صقلية تربط بين سواحل أوروبا وسواحل بلاد المغرب ، وإن كانت الجزيرة أقرب الى سواحل ايطاليا الجنوبية ، في إقليم كلابريا الذي عرفه العرب باسم « قلورية » .

(٣٨) الكرى . جغرافية الأندلس وأوروبا ، تحقيق محمد الرحمن حجي . ص ٣١٧ ( والمحقق يقرأها في شكل حقلونس ) .

(٣٩) يحى لرى أن الثين في شيفلو كانت سينا في الأصل لأن الثين والسين كثيرا ما تختلطان في اللغة العربية وتعمل الواحدة منها محل الأخرى . أما عن الثين فالغلب الظن أنها بيم ، كما تنطق في اللهجة المصرية ، ثم أنها انقلبت الى ثين ، كما في بعض اللهجات العربية . ولا بأس في أن تكون الـ « حيم » في الكلمة حرف « قاف » أصلا . فكان كلمة « شيفلو » هي تصغير لكلمة « سيلو » ، وهو الأمر المقبول .

(٤٠) انظر المكتبة الصقلية . من كتاب الإمامة والسياسة لابن تيمية . ج ١ ص ١٦٣ هـ . ص ١٦٤

(٤١) وذلك لأن حرف الصاد الأول كان ينطق ساكنا ، في شكل « صقلية » ، وهو الأمر الغريب على اللغة العربية ، فوصفت الهمزة قبل الصاد . وذلك . كما كانت تكتب طرابلس في شكل اطرابلس . أو كما ينطق اسم « محند » في بعض اللهجات في شكل « اصحه »

مصبيق مسينا . بين شمال الجزيرة وبين كلابريا ، لا يتجاوز اتساعه  
في الموضع المصبيق منه ٣ ( ثلاث ) كيلو مترات ، حتى أن الواقف في مسيني ،  
على ساحل صقلية يرى من في ريو على ساحل ايطاليا (٤٢) . ولهذا عرف  
مصبيق مسينا . له في ذلك مثل مصبيق جبل طارق ، باسم « المجاز » ، كما  
عرف على وجه التحصيل باسم « مجاز الفارو » ، أي محار النار ، نسبة الى  
ضوء نار البركان القريب ، الذي كان يستضاء به في السمر على أكثر من  
مائة فرسخ ، في البر وفي البحر على السواء (٤٣) .

أما عن المسافة بين جنوبي صقلية وبين أقرب سواحل افريقية اليها ،  
وذلك في شبه جزيرة شريك في شمال البلاد التونسية ، فانها تصل الى ١٢٠  
( مائة وعشرين ) ، كيلو متر (٤٤) . هذا وتوجد بين صقلية وسواحل البلاد  
التونسية أعداد من الجزر الصغيرة ، من أشهرها جزيرة قوصرة أو قوصرا ،  
بين ساجل مدينة المهدية والركن الجنوبي الغربي لصقلية ، حيث مدينة  
مازر ، وبينها رين مازر مجرى واحد أي حوالي ٦٠ ميلا . وقوصرة هي  
المعروفة حاليا باسم جزيرة « بنطلارية » (٤٥) .

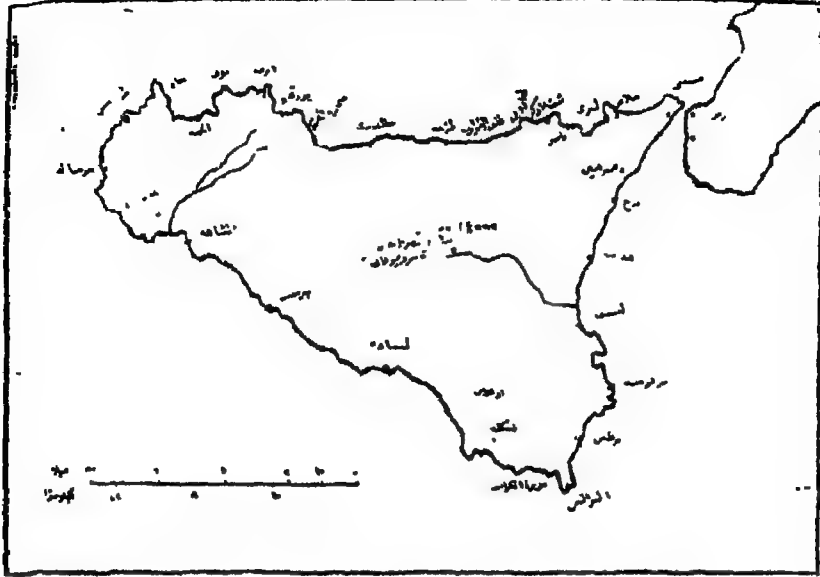
وهكذا كانت صقلية ، بفضل موقعها الوسط بين ايطاليا والبلاد  
التونسية ، وبفضل الجزر الصغيرة بينها وبين سواحل افريقية ، مقبرا  
طبيعيا ما بين السواحل الأوربية والسواحل الافريقية ، على طول العصور  
التاريخية .

### الشكل :

### الساحل الشرقي :

وصقلية جزيرة على شكل مثلث طوله مسيرة ٧ ( سبعة ) أيام وعرضه

- 
- (٤٢) ياقوت . معجم البلدان . ط أوروبا ج ٤ ص ٥٣٥ ( من مسيني ) . ابن حبير .  
المكتبة الصقلية . ص ٧٨ .  
(٤٣) المسمر . التنبيه والاشراف . المكتبة الصقلية . ص ٢ . معجم البلدان . ط أوروبا  
ج ٣ ص ٤٠٦ . ابن حبير . المكتبة الصقلية . ص ٨٢ .  
(٤٤) انظر اسعد المدايني . المسلمون في صقلية . ص ٨ . وهي عند الكتاب العرب بمقابل  
مجرين ( ١٢٠ ميلا ) أو يومين بالرياح الطيبة . ياقوت . معجم البلدان . ج ٤ ص ٤٠٦ .  
(٤٥) البكري . صفة الأندلس وأوروبا . ص ٢٢٦ . وحاشي الحقق . ياقوت . المعجم .  
ج ٤ ص ٢٠٠ .



شكل رقم (١)

### جزيرة صقلية ، توزيع المدن تبعا لرواية الادريسي

مسيرة ٤ ( أربعة ) أيام (٤٦) . ومدينة ميسينا (Messina) تمثل رأس المثلث الشمالي ، في مقابل مدينة ريو (Reggio) في كلابريا ، ومنها ينحدر الشاطئ الشرقي ، الذي يوصف بأنه ساحل صخري لا حليجان فيه الى مدينة قطانيا (Catania) (٤٧) التي عرفت أيضا بـ « قطاليا » ، كما عرفها الكتاب العرب باسم « مدينة الفيل » (٤٨) ، مارا بطبرمين (Tabrmina) على بعد مرحلة ( ٢٥ ميلا ) ، ثم بـ « لياج » على مرحلة أخرى (٤٩) . ولى قطاليا يصبح الساحل رمليا ، وهو يستمر جنوبا ، الى

- (٤٦) ابن حوقل ، المكتبة الصقلية . ص ٤ . وانظر ياقوت . المعجم . ج ٣ ص ٤٠٣ .  
والمكتبة ص ١١٤ - وهنا ينبغي الإشارة الى أهمية رواية ابن حوقل الذي يتخري الدقة أكثر .  
ليقول انها على شكل مثلث متساوي الساقين . زاويته الحادة من طرف الجزيرة . انظر معجم البلدان - ج ٣ ص ٤٠٩ ( حيث ينقل رواية ابن حوقل الذي يصله بالتاجر ) .  
(٤٧) انظر أحمد المدني في السليكون في جزيرة صقلية وجنوب إيطاليا . ص ٩ .  
(٤٨) الادريسي ، المكتبة الصقلية ص ٣٥ .  
(٤٩) الادريسي . المكتبة الصقلية . ص ٣٣ - ٣٦ .

قلعة « لنتيسى » على بعد مرحلة ، الى مدينة سرقوسة (Siracusa) عاصمة الجزيرة القديمة ، التي يعرفها الكتاب العرب بمدينه أرشميدس ، صاحب نظرية كتافه الأجسام الطافية او الوزن النوعي (٥٠) .

ومن سرقوسة الى قلعة نوطس (Noto) مرحلة ، وهي على بعد ٨ (ثمانية) أميال من البحر ، وبين نوطس واليحر حصن قسباري . ثم الى طرف الجزيرة في هذا الساحل الشرقي ، حيث لا يوجد عمران ، وهو الطرف الذي يسمى « البوالص » ، مرحلة .

### الشاطئ الجنوبي :

ومن البوالص يبدأ الشاطئ الجنوبي (٥١) حيث يمر بقلعة « شكله » ، على ٧ (سبعة) أميال ( وشكله في الداخل على بعد ٣ أميال من البحر ) ، ثم قلعة آرغوص (Ragusa) على ١٣ ميلا ( وهي أيضا في الداخل على بعد ٧ أميال من البحر ) ، ثم حصن لنياذة على بعد مرحلة - وهي على بعد مرحلة أيضا من جرجنت (Agrigento) (التي تبعد عن البحر ٣ أميال) .

ومن جرجنت الى « الشاقة » مرحلة ( والشاقة أول عمل قلعة البلوط على ٩ أميال من الشاقة ) ، ثم الى مازر (Mazara) مرحلتان . ومن مازر ١٨ ميلا الى « مرسى » أو « مرسى على » ، وهي مرسلا حاليا ، ثم الى طرابنش (Trapani) على بعد مرحلة خميلة (٥٢) . وفي مقابل طرابنش التي تنتهي عند الساحل الجنوبي ، تقع جزر : الراهب ، واليايسة ، ومليطة (٥٣) .

### الشاطئ الشمالي :

وبين طرابنش ذات المرسى الساكن الذي كان مشتهى للسفن ، يبدأ الشاطئ الشمالي الصخري من الغرب الى الشرق في اتجاه العاصمة بلرم (Palermo) ، مارا بجبل حامد على بعد ١٠ ( عشرة ) أميال ، ثم الحمة

(٥٠) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٣٦ ، وعن سرقوسة انظر ياقوت ، معجم البلدان ج ٣ ص ٨١ . وعن وصف الساحل الشرقي انظر أحمد المدني ، السلوك في صقلية ، ص ٦٠ .  
(٥١) الادريسي ، المكتبة ، ص ٣٦ - ٣٧ .  
(٥٢) المرحلة الخفيفة عند الادريسي تزيد على ٢٠ ميلا وتقل عن ٢٩ ميلا .  
(٥٣) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٣٨ - ٤١ ، أحمد المدني ، السلوك في صقلية ص ٦٠ ( عن وصف الساحل الجنوبي ) .

( وهي قلعة حصينة على بعد ثلاثة أميال من البحر ، بها حامية حامية غلبة الماء معتدلة المسخونة كان يستحم فيها الناس ) التي تقع على مرحلة من طرابنش ، ثم قلعة « أولى » على بعد ١٠ ( عشرة ) أميال ، ثم بلدة برطنيق على بعد ١٢ ميلا ( ومنطقتها غنية برراعة القطن والحناء ) ثم شمس على بعد ٨ أميال ، ثم بلدة قرينش ( القنية باللوز والتين الناشف والحروب ) . ومن قرينش الى بلرم ١٢ ميلا (٥٤) .

ومن بلرم الى مسينا ، حيث يسير الساحل في اتجاه الشرق في شكل أفقى ، بعدد الادريسي ١٠ ( عشرة ) مواضع ما بين حصن وبلدة لطيفة ، هي : حصن بورقاد على بعد ١٢ ميلا ، وصخرة الحرير ( الداحنة في البحر ) على بعد ١٢ ميلا ، وحصن جلفودى ( الذى يشبه المدينه ) على بعد مرحلة . وحصن طزعة ( القابع على سفح جبل مسيع ) على بعد مرحلة وقلعة القوارب على بعد ١٢ ميلا ، وبلدة القارونية ( التي تعترض اول اقليم مسر ) على بعد ١٢ ميلا ، وبلدة شنت ماركو ( التي اشتهرت بحريها وسفحها ، وصناعة المراكب من خشب جبلها ) على بعد ١٠ ( عشرة ) أميال ، وحصن ناصو على بعد ١٠ ( عشرة ) أميال ، وبلدة بقطش على بعد ١٢ ميلا ، ثم بلدية ليرى على مسافة ٣ أميال ثم حصن ميلاص ( الذى كان كبير الكتان الطيب ، وفي مياهه يصطاد التين الحنيل ) على بعد ١٢ ميلا .

وبعد ميلاص تأتى مسينى ، على بعد مرحلة في نهاية الشاطئ الشمالى ، وفي رأس المثلث . حيث يلتقى الشاطئ الشمالى بالشاطئ الشرقى في مقابل بلدة ريو في قلورية (٥٥) .

وهكذا يعدد الادريسي المواضع الرئيسيه على كل من شواطئ صقلية التي تكون أضلاع شكلها المثلث . وطول الجهة الشرقية من الجزيرة التي تمتد من مسينى الى البوالص أو جزيرة الارنب ٢٠٠ ( مائتى ) ميل ، والجهة الجنوبية من طرف جزيرة الأرنب الى طرابنش طولها ٤٥٠ ( أربعمائة وخمسون ) ميلا ، وهذا الشاطئ هو أطول أضلاع المثلث ، أما الجهة الشمالية ، من طرابنشى الى المجار أو العارو ، فطولها ٢٥٠ ( مائتان وخمسون ) ميلا (٥٦) . والادريسي يحصن دراسة تعصيلية لكل مراسى تلك

(٥٤) الادريسي ، المكتبة ، ص ٤١ - ٤٢ .

(٥٥) انظر الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٢٨ - ٣٣ .

(٥٦) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٧١ .



شكل رقم (٢)

صقلية بين القرية وقلوية - كما رسمها الادريس

الشواطئ من كثرة وصغيرة ، ويحدد المسافات بينها ، بحيث يذكر لناس على الساحل الشرقي أكثر من ٤٠ ( أربعين ) مرسى تتراوح المسافات فيما بينها ، على الجملة ، من ميل واحد الى ٢٥ ميلا . أما المسافات بين معتمها فهي ما بين ٦ أميال و ١٢ ميلا (٥٧) . ويعدد من مراسي الساحل الجنوبي من مرسى البوالص الى طرابنش أكثر من ٣٧ مرسى (٥٨) . ومن مراسي الساحل الشمالي ما بين مسيني وطرابنش يعد أكثر من أربعين مرسى (٥٩) .

أما عن مدن الداخل بأهمها : علقمة (Alcamo) في الركن الغربي من الجزيرة ، وقصر يانة (Castro Giovanni) وهو الاسم المشتق من إنا (Enna) اسمها القديم ، وقلعة أبيس (Caltani Setta) ، وقلعة جيرونة (Caltagirone) التي تقع في جنوب منتصف المسافة ما بين قطانيا وجرجنت (٦٠) .

## الوصف :

### جزيرة الخصب والعمران :

ويفضل موقع صقلية الجزرى في وسط البحر المتوسط ، في الإقليم المعتدل الرابع والخامس - حسب تقسيمات الجغرافيين العرب التي أخذوها عن بطليموس - ويفضل جبالها وكثرة مياهها ، كانت في نظر العرب صنوة الأندلس من حيث : غناها الزراعى والحيوانى ، وكذلك المعدنى . فهي عند المقدسى : « جزيرة واسعة جليلة ليس للمسلمين جزيرة أجل ، ولا أعمر ، ولا أكثر حدنا منها (٦١) » . وبها من الخصب والزروع والمواشى والرقيق ما يفضل عن سائر مدن الإسلام المتأخرة للبحر ، كما يقول الاصطخرى (٦٢) .

أما ابن حوقل الذى زار الجزيرة في سنة ٣٦٢ هـ / ٧٢ - ٩٧٣ م ، فيقول ان الغالب عليها الجبال والقلاع والحصون ، وأن جميع أرضها مسكونة .

(٥٧) الادريسي . المكتبة الصقلية ، ص ٦٨ - ٧٠ .

(٥٨) الادريسي . المكتبة الصقلية ، ص ٦٧ - ٦٩ .

(٥٩) الادريسي . المكتبة الصقلية ، ص ٦٦ - ٦٧ . ٧٠ - ٧١ .

(٦٠) انظر مارتينو ، مودينو ، بيروت ١٩٥٧ . ص ٢ .

(٦١) أحسن التقاسيم ، ج ١ ، بريل ١٩٠٦ . ص ٢٢٢ .

(٦٢) الاصطخرى . المسالك . المكتبة الصقلية ، ص ٢ .



عرروعة (٦٣) . وهي في وصف البكرى الأندلسي : كثيرة الزرع والضرع  
والعواكه (٦٤) . والادريسي ، الذي رسم خريطتها مبينا مدينتها وقراها  
وأبنائها ، مما أشرنا الى بعصه ، يصفها قائلا : ان جزيرة صقلية فريدة  
الزمان فضلا ومحاسن ، ووحيدة البلدان طيبا ومساكن ، وقديما دخلها  
المنجولون من ساير الأقطار ، والمترددون بين المدن والأصهار ، وكلهم أجمعوا  
على تفضيلها ، وشرف مقدارها وأعجبوا بزاهر حسنها ، ونطقوا بفضائل  
ما بها ، وما جمعت من مفترق المحاسن ، ووضعت الى خيرات سائر المواطن (٦٥) .

#### ابنة الأندلس :

أما ابن جبير ، الرحالة الأندلسي ، فقد قال في وصفه لصقلية : « وهي  
كثيرة المدن والعماير والضياع ، وتسميتها تطول ٠٠٠ وخصب هذه الجزيرة  
أكثر من أن يوصف ، وكفى بأنها ابنة الأندلس في سعة العيشارة وكثرة  
الخصب والرفاهة ، مشحونة بالأرزاق على اختلافها ، مملوءة بأنواع الفواكه  
وأصانها . وجبالها كلها بساطين مثمرة بالتفاح والشاه بلوط ، والبندق ،  
والاجاص ، وغيرها من الفواكه (٦٦) » .

ومما نقله ياقوت عن صقلية : « وهي كثيرة المواشي جدا ، من : الخيل  
والبغال والحمر والبقر والغنم والحيوان الوحشي . وأن بها جميع الفواكه  
على اختلاف أنواعها ، وأن كلالها لا ينقطع صيفا ولا شتاء ، وأرضها تنبت  
الزعمران . » وهو يضيف : « وليس فيها سبع ولا حية ولا عقرب » (٦٧) ،  
ما يميزها على سائر البلدان .

#### الثروة المعدنية :

والهم أن صقلية كانت تتميز عن كثير من بلاد العرب بأنها كانت غنية  
بمعادنها التي تمثلت ، في : الكبريت والحديد والذهب والنحاس والرمصاص  
والزئبق والنوشادو والتفط وغيرها . . .

(٦٣) ابن حوقل . المسالك . المكتبة الصقلية . ص ٤٠٠

(٦٤) البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢٦٤

(٦٥) الادريسي . المكتبة الصقلية ، ص ٢٨

(٦٦) ابن جبير . المكتبة الصقلية ، ص ٨٤

(٦٧) معجم البلدان ، ج ٣ ، ص ٤٠٧

### جبل النار :

وأول ما كان يثير انتباه الكتاب العرب ، كما أثار انتباه اليونان والرومان قبلهم ، هو بركان صقلية الشهير . الذى عرف عند العرب باسم « جبل النار » ، كما عرف باسم « الأطلية » أى عن النار التى تنبع من الأرض (٦٨) . وهو بركان أتنا المشهور الذى يصل ارتفاعه الى أكثر من ٣٠٠٠ (ثلاثة) آلاف متر . ورغم أنه كان يركانا هامدا إلا أنه كانت له ثورات وغضبات ما بين الحين والحين ، ولو أن المقدسى حدد الزمن ما بين الفورة والأخرى بعشر سنوات (٦٩) .

### الحجر الخفاف والذهب :

وكان البركان يقذف الذهب الذى كان يتساقط مكونا الحجر الخفاف ، الذى كان يطفو ما يقع منه فى البحر على سطح الماء ، وهو فى شكل حجر اسفنجي أسود اللون ، بينما الذى يسقط منه فى البر يكون أبيض وأصفر ووردي اللون ، فى « هيئة الشهد وأكواز النحل الصغيرة » . وكان الأسود من هذا الحجر يستخدم لحك الأرجل فى الحمام ، ولهذا سمي بحجر الرجل ، كما كان يستخدم الأبيض منه مثلما تستخدم المحاة فتحك به الكتابة من الدفاتر والرقوق ، ومنه ما كان يعرف بـ « الفسك » ، وما كان يسمى بـ « القيسور » (٧٠) .

هذا ، كما كان الذهب يستخرج من بعض المناجم فى جبل البركان . ولهذا السبب عرف جبل النار أيضا بـ « جبل الذهب » (٧١) .

### الكبريت :

ومما عده الكتاب من عجائب صقلية أيضا معدن الكبريت الأصفر ، الذى وصف بأنه لا مثيل له بموضع آخر . ومنجم الكبريت لم يكن بعيدا من جبل النار ، وكان له : « قطاعون عاملون يتنساولون ذلك ، قد تمرطت

(٦٨) انظر المسعودى ، مروج الذهب ، المكتبة الصقلية ، ص ١ ، والتنبيه والاشراف ، المكتبة ص ٢ ، ياقوت ، معجم البلدان ، ج ٢ ص ٤٠٧ ، ج ٤ ص ٥٥٥ .  
(٦٩) أحسن التقاسيم ، ص ٣٤١ .  
(٧٠) المسعودى ، مروج الذهب ، المكتبة ، ص ١ ، والتنبيه والاشراف ، المكتبة ، ص ٢ - ولان تحلة الأبواب وتغية الأصحاب لأبى حامد الغزالي ، المكتبة ، ص ٧٤ .  
(٧١) المزونى ، عجائب المفارقات ، ص ٢٣٩ .

شمعورهم ، وتصلت أطفارهم من حرة وببسة • وكانوا يجدونه في بعض الأيام سائلا متعبا ، فيتخئون له في الأرض مواضع يجتمع فيها ، كما كانوا يجدونه في غير ذلك الأوان قد تحجر فيقطعونه بالمعاويل « (٧٢)

وكان الكبريت يوجد أيضا في جنوب شرقي صقلية في : جرجنت وفي الشرق في : قطانيا ، وفي الشمال الشرقي ، حول بلرم •

#### النفط :

والنفط ( البترول ) كان معروفا في الجزيرة أيضا ، وكان يستخرج من بعض الآبار بالقرب من قلعة المينا ، غير بعيد من سرقوسة • وكان للنفط موسم معلوم من السنة يظهر فيه على سطح الماء في تلك الآبار ، وذلك في أواخر الشتاء وبداية الربيع خلال ثلاثة أشهر ، هي : شباط ( فبراير ) ، وآذار ( مارس ) ، ونيسان ( أبريل ) •

أما عن كيفية استخراجها : فكان للآبار درج ينزل عليه الرجل من العاملين في استخراج النفط ، وقد خمر رأسه ، أي غطاها بقطعة من القماش كالحمار أو النقب • ويسد مسام أنفه ، وإن تنفس في البئر هلك في ساعتها • وما أخرج من النفط وضع في قصار ( أي آنية فخار ) فيعملو الدهن منه ، وهو المستعمل « (٧٣) •

ومن معادن صقلية المشهورة النوشادر الأبيض الذي كان يرفع إلى بلاد الأندلس رغم وجوده هناك - وكذلك إلى مصر • ولو أن أهل مصر استغنوا عنه بعد ذلك بتراب الحمامات ، كما يقول المقدسي « (٧٤) •

#### ٣ - السكان :

لما كانت صقلية ، بفضل موقعها الجغرافي ، في منتصف البحر المتوسط ، أتمبه بمعبر بين أوروبا وإفريقية ، لم يكن من الغريب أن يطرا على تكوينها البشري الكثير من التغيير والتبديل ، تبعا لمجريات الأحداث في حوض البحر

---

(٧٢) البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢١٥ ، وانظر دواية البكري ، كما نقلها طين الشباط ، المكتبة الصقلية ، ص ٢١٠ •  
- (٧٣) البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢١٦ •  
- (٧٤) أحسن التقاسيم ، ص ٢٣٦ - ٢٤٠ •

المتوسط ، وفي كل من الساحلين المشرفين على الجزيرة ، سواء في أوروبا أم في أفريقيا ، حتى صارت قصة الجنس الأصلي لسكان صقلية ، وهم الصيقلو أو الصقليوس أشبه بقصة أسطورية ، كما رأينا (٧٥) .

بعد القديم عرفت الجزيرة الفينيقيين ، واليونان ، واطرطاجيين ثم الرومان الايطاليين ، وقبائل الفرنج من : الجرمان والوندال ، قبل أن تدخّل في نطاق الامبراطورية الرومانية الشرقية ، وهي بئرطة او دولة الروم كما عرفها العرب ، وذلك عندما استرجعها بليزاريوس من أيدي الوندال ، هي وولاية المغرب حوالي سنة ٥٣٠ م (٧٦) .

ومع أنه مما لا شك فيه أن محي كل فوج من العرابة أو المهاجرين كان له أثره على التركيب البشري لسكان الجزيرة وعلى لغتهم ، فإن جمهرة السكان ظلت ذات طابع بشري ولغوي ومزاجي خاص بها ، يعرفها - على كل حال - عن جنس الغزاة ، سواء كانوا من الفينيقيين أو اليونان أو الطرطاجيين أو الرومان والروم . ومثل هذا سيحدث على أيام العرب أيضا ، وإن كان إلى حد محدود . بسبب التغييرات الأساسية التي طرأت على أهل كل البلدان التي دخلت في حوزة الدولة الإسلامية ، إذ صاروا عربا أولا وقبل كل شيء .

### روم أفريقية يعمرّون صقلية :

وفينا يتعلق بروم صقلية يقول ياقوت : إن الجزيرة كانت قليلة العمارة ، خاملة قبل الإسلام . فلما فتح المسلمون بلاد المغرب ، هرب أهل أفريقية إليها فأقاموا بها يعمرّونها ، فأحسنوا - حتى فنحت في أيام بني الأغلب (٧٧) .

وهذه الفقرة الأخيرة تدل على الصلة الوثيقة بين أفريقية وصقلية ، على عهد البيزنطيين قبيل دخول العرب إلى المغرب . وهي تبين أن الصبغة الرومانية البيزنطية كانت الغالبة على أهل صقلية .

---

(٧٥) انظر فيما سبق ، ص ١٩٧ .

(٧٦) انظر احسان عباس ، العرب في صقلية ، ط١ دار المسافر - مصر ، ص ٢٥ ،

مارتينو مودير ، المسلمون في صقلية ، ص ٢ - ٦ .

(٧٧) المظهر - مستجم البلقان ، ج ٢ ص ٤٠٧ - وقريب من هذا ما يقوله المدمقي ، في نسخة الدهر وعجائب البر والبحر ، من صقلية ، وهو - وهي - حيال أفريقية - فلما كانت في أيدي المسلمين كانت حاضرة قزاقلم - كثيرة الملبسات والألباء والفضلاء - سفادية الأندلس - المكتبة الصقلية ، ص ١٤٤ .

ولا شك أن فكرة صقلية الرومية هي التي جعلت العرب يجعلونها  
بلد كبار مفكرى اليونان القدماء - فلزم هي بلد ارسطاطاليس الذي كان  
معلقا في حشة في هيكلها (٧٨) - والفيلسوف فرفوريوس ، صاحب كتاب  
المدخل الى كتب ارسطاطاليس المعروف باسم « اليسباغوجي » ، هلك فيها  
في حين المار (٧٩) ، وكان بيا كذلك قبر جاليسوس (٨٠) .

والرواية تبين أيضا أنه إذا كان روم افريقية قد غادروا البلاد وانتقلوا  
الى صقلية يعمرونها ، فلم يكن من العسير على العرب بعد أن استقروا في  
افريقية أن يتبعوهم الى هناك ، وأن يتابعوا ذلك العمران في شتى المجالات .

---

(٧٨) سرمد الأملح - كليكوف ، المكتبة ، ص ٢٢٧ - كتاب جغرافية سنجري . المكتبة

ص ١٢ .

(٧٩) المسعودي . التنبيه والإشراف ، المكتبة ، ص ٢ ، مروج الذهب ، المكتبة ص ١ -

(٨٠) عن الكرى . كما نقله ابن السباط . المكتبة ، ص ٢١٠ .

## فتح الأغالية لصقلية

المقدمة :

صقلية : دار أهل العهد :

كانت صقلية اذن ، بعد فتح العرب للمغرب ، مركزا للأسطون البيزنطي ، يهدد منه سواحل المغرب العربية ومراكب التجار العرب (٨١) ، كما كانت أيضا ملجأ لاعداء العرب من روم افريقية الذين تركوا البلاد ، واستقروا في الجزيرة ، وعملوا - وهم يكتون العداء للعرب - على زيادة ابتعاشها الاقتصادي الذي جعل منها توأمة الأندلس . وكان كل من هذين العاملين كافيا ، وحده ، لكي يفكر العرب جديا في غزو الجزيرة عندما أصبحوا قوة بحرية تستطيع مناوأة الروم في البحر . وهكذا بدأت الضارات الاستطلاعية السابقة على صقلية وغيرها من جزر البحر ، مثل : سردينيا وكورسيكا ، وهي العارات التي كانت تنتهي في كثير من الأحيان بالصلح ودفع الجزية للعرب . وبذلك لم تعد صقلية أرض العسود وبلاد المغانم والسبي فقط ، بل بلاد المعاهدين من أهل الذمة أيضا .

هذا ، ولو أن المصادر لا تمدنا بتفصيلات عما كان يتم بين الروم والعرب من المعاهدات ، مما يعني أن أهل ذلك العصر لم يكونوا يستسيغون قيام السلام بين الروم ودولة الاسلام ، حتى كانت تلك المعاهدات تتم بما يحفظ سريتها ، من : الخفاء والكتمان .

ذلك ما يتضح من دراسة الأسباب التي أدت الى غزو الأغالية لصقلية ، على عهد الأمير زيادة الله الاول ، في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م . حقيقة أن اضطراب الجند الأغلب ، وعدم الاستقرار الذي عرفته معظم ولايات افريقية يمكن أن يكون من الأسباب التي حلت بالأمير الى توجيه نشاط جنده ورعاياه نحو الجهاد فيما وراء البحار في صقلية ، بدلا من صرفه في العتن والتقاتل

فيما بينهم . ولكن لكي يجمع المتح في صقلية ، كان الأمر يتطلب إعداده عسكريا على مستوى مناسب للعملية الكبيرة ، كما كان يتطلب تغطية قانونية تسمح بنقض معاهدة السلام التي كانت معقودة بين روم صقلية من جهة وبين الأغالب من جهة أخرى ، منذ إيلم أبي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب الأمير السابق (٨٢) .

#### الصقليون ينقضون الصلح :

ومن الواضح أن معاهدة السلام تلك كانت تقضي بأن يعيد الروم في صقلية كل من كان لديهم من الأسرى : من الجند أو من أهل الريقية (٨٣) . وهو الأمر الذي قام حوله جدل في افريقية في أواخر سنة ٢١١ هـ أو أوائل سنة ٢١٢ هـ ( ٨٢٧ م ) ، عندما حضر القائد البيزنطي فيمي ( أوفيموس Euphemius ) الذي كان خارجا على امبراطور القسطنطينية مع بعض أنصاره ، والذي كان يريد أن يستعدى زيادة الله على الروم في صقلية ، أو كلن . يريد أن يطلب منه معونة عربية ليستعيد بها سلطانه في الجزيرة ، فأعلن أن الروم خرقوا الهدنة في صقلية . وأنهم يحتجزون أعدادا من أسرى المسلمين هناك (٨٤) .

(٨٢) انظر المالكي ، رياض النعمس ، ج ١ ص ٨٦ . والتحقيق ان ابراهيم بن الأغلب كان قد عقد الصلح - في سبيل تأمين الملاحة العربية في البحر المتوسط - لمدة عشر سنوات مع القائد البيزنطي في صقلية ، وهو قسطنطين . ورغم تغير السياسة الاغلبية التي هدفت الى تقوية الامادة بحريا عن طريق الاهتمام الكبير بالأسطول مما أثار الغباء البيزنطين في صقلية ، فان الأمر انتهى بمقد صلح جديد لمدة عشر سنوات بين أبي العباس عبد الله الذي خلف والده ابراهيم بن الأغلب وبين جريجورى القائد البيزنطي في صقلية ، وذلك في سنة ٨١٣ ، كما تم تبادل الأسرى ، وتقرر تأمين سلامة التجار من الجانبين . انظر مزير ( احمد ) ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالانجليزية ، ص ٥٠ -

(٨٣) انظر المالكي ، ج ١ ص ١٨٦ ، المكتبة ، ص ١٨٢ - حيث تقول الرواية على لسان سليمان بن عمران قاضي القيروان بعد سجنه ( انظر فيما سبق ج ١ ، ص ٧٤ و ٧٥ - الذي كان قد حضر مع شيوخ القيروان كتاب الهدنة ، الذي قرأه على جماعة الناس ، وكان فيه : « ان من دخل اليهم من المسلمين وإراد أنه يردوه الى المسلمين كان ذلك عليهم » . (٨٤) انظر المالكي ، ج ١ ص ١٨٦ ، المكتبة ، ص ١٨٢ - وحله الرواية مقبولة أكثر من رواية اللخمي عياض المتشعبة في المدارك ( ص ٤٧٦ : تراجم الخليفة ، ص ٦٦ ) التي تجعل الرسل الذين حضروا الهدنة يجمعون رسل طائفة الروم . مما يؤكد على صحة الرواية مع شك القاضي أبي معمر فيهم . ويؤيد رواية المالكي ما قص عليه الرواة التي تقول ان ليس ، بعد ان أخرجه جيوش القيصر من صقلية ، صار فعلا إلى إفريقيا ، ثم إلى

وجمع زيادة الله أهل الحل والعقد من مستشاريه ، ومن العلماء ، وعلى رأسهم قاضيا إفريقية حينئذ ، وهما : أبو محرز وأسد بن الفرات ، لمناقشة أمر إحلال روم صقلية بشروط الهدنة ، اذ احتجزوا بعض أسرى العرب ولم يطلقوهم حسب مقالة فيمى وأصحابه ، الذين كان بينهم واحد من المسلمين ، كما تقول رواية المالكي (٨٥) . ولا بأس أنه كان ترجحانا للروم ، اصطحبوه معهم . والطاهر أن فيمى وأصحابه أرادوا أن يظهروا بمظهر أصحاب الأمر الشرعيين في صقلية ، وهذا ما لم يخف على أبي محرز القاضي ، الذي رأى التروى في أمر تقرير خرق الهدنة حتى تظهر البيعة (٨٦) .

وكان أبو محرز يرى عدم الأخذ بمقالة فيمى وصحبه ، على أساس عدم جواز قبول شهادتهم على أنفسهم أو على خصومهم من أبناء جلدتهم . أمه أسد ابن الفرات الذي كان قد جمع ، الى العلم والفقه ، الشجاعة - حتى أنه كان يعد من بين شجعان إفريقية في ذلك الوقت - والذي كان يميل الى نقض الهدنة ، فإنه اعترض على تشكيك أبي محرز في شهادة فيمى وصحبه ، واعتبرهم رسل ملك الروم ، وقال في ذلك : « بالرسول هادناهم ، وبهم نجعلهم ناقضين » . وأضاف الى ذلك الآية التي تقول : « فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الأعلون » ، وأكد ما تدعو اليه الآية ، بقوله : « فنحن الأعلون » (٨٧) .

وعلى أساس فتوى أسد بن الفرات تلك تم نقض الهدنة مع الروم ، وبناء على ذلك قرر زيادة الله غزو حرية صقلية ، وهو الأمر الذي كرمه علماء إفريقية وقتئذ ، لأنه لم يصح عندهم أن الروم نقضوا العهد (٨٨) .

### صراعات داخلية في الجزيرة تمهد للفتح :

وهكذا كان فتح صقلية ، مثل فتح الأندلس ، نتيجة مباشرة لصراعات داخلية بين زعماء البلاد ممن طلب بعضهم معونة العرب ، أو سهلوا عليهم

= التبروان - انظر ياقوت ، معجم البلدان ط ٤٠ أوروبا ، ج ٣ ص ٤٠٧ ، البكري . جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٣١٩ -

(٨٥) المالكي ، المكتبة ، ص ١٨٤ ، وعن أسد وأبي محرز انظر فيما سبق ، ص ٦٦ .

وما يندرج تحت

(٨٦) المالكي ، ج ٢ ص ١٨٢ ، المكتبة ، ص ١٨٢ ، تراجم آلبية ص ٦٦ .

(٨٧) انظر تراجم آلبية ، ص ٦٦ ، المذرك ، ص ٤٧٧ ، المالكي ، ج ٦ ص ٢٨٧ .

المكتبة ، ص ٢٨٢ - ١٨٣ -

(٨٨) المالكي ، ج ٢ ص ١٨٧ ، المكتبة ، ص ١٨٣ -



أمر الأسبيلا على الجزيرة . وفي سنة ٢١١ هـ / ٢٦ - ٨٦٧ م . قام برأع  
بين حاكم صقلية البيزنطي قسطنطين ، وبين فيمي قائد جيش الأسطول  
الذي وصفه رواية ابن الأثير بقوله عن الرقيق - التي حافظ عليها التنويري  
بشكل جيد ، بينما انطمست بعض معانيها عند ابن خلدون ، والتي يعتمد  
عليها ، على أساس أنها يونانية الأصل - بالحرم والشجاعة (٨٩) . وانتهى  
ذلك النزاع بأن هاجم فيمي بمراكبه سرقوسة العاصمة ، واستولى عليها بعد  
أن هزم قسطنطين الذي لجأ إلى مدينة قنانيا القريبة ، على نفس الساحل  
الشرقي لجزيرة ، شمال سرقوسة ، حيث طارده قوات فيمي وأخذته  
وقتلته .

وبموت قسطنطين آل حكم صقلية إلى فيمي الذي اتخذ اللقب الملكي ،  
بمعنى إعلان الاستقلال عن الامبراطورية ، وعهد بولايات الأقاليم إلى أتباعه ،  
وكان منهم القائد الأرمي بلاطة ، ابن عم ميخائيل حاكم مدينة بلرم . ولم  
يلبث بلاطة أن طمع بدوره في ملك الجزيرة فتحالف مع ابن عمه ميخائيل ،  
ونجح الاثنان في هزيمة فيمي ، وانتزاع سرقوسة من بين يديه - وهنا لم  
يجد فيمي ملجأ إلا إفريقية حيث كان الأمير زيادة الله (٩٠) .

**حقيقة عرض فيمي ، واحتمالات النجاح والفشل ، ودور أسد بن الفرات :**  
في هذه الظروف ، وبصرف النظر عن نقض الصلح أو عدمه ، عرض  
القائد فيمي على زيادة الله أن يعاونه على فتح صقلية . وسهل له أمر ذلك ،  
ووعده - على ما نرى - بأن يكون تابعاً له في الجزيرة ، إلا إذا كان في نية  
فيمي المخدر بعد أن يساعده العرب ، وهو الأمر الذي يظهر من خشية العرب  
من وجوده في صفوفهم ، عندما نزلوا في الجزيرة . والظاهر أن زيادة الله وعدداً  
لا بأس به من مستشاريه ، وعلى رأسهم القاضي أسد بن الفرات ، أرادوا انتهاز  
الفرصة ، ودفع حدود الإسلام في قلب البحر المتوسط ، إلى وإلى السواحل  
الأوروبية بضم صقلية . ولكنهم كانوا مترددين في حساب الكسب والخسارة  
في المغامرة البعيدة فيما وراء البحر ، وخاصة أن القصد ، هذه المرة ، لم

---

(٨٩) وعن أسباب ثورة فيمي تقول الرواية البيزنطية أنه أحب داعية اسما بهومونيزاه  
وتزوجها رغم ازدواجها . وعندما بلغ ذلك سمح الامبراطور ميخائيل الثاني لمرح حاكم الجزيرة  
قسطنطين بتسليمه فيمي وطمس الله ( انظر عزيز احمد ، تاريخ صقلية الاسلامية ،  
الطبعة الاولى ، ص ٦ ) .

(٩٠) ابن الأثير : المكتبة الصقلية - ص ٢٢٨ ، ٢٢٢ - التنويري : المخطوط - ج ٢ ، ص ٢٢٢  
٢٢٦ ١ المكتبة - ص ٢٢٦ ، ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٦ . والمكتبة - ج ٤ ص ٢٦٦ .

يكن عارة عادية من تلك الغارات ائتى كانوا يقومون بها على صقلية وغيرها من الجزر القريبة منها ، مثل : سرداية وكورسيكا ، بل هو الاستقرار والاستيطان في الجزيرة .

يتضح ذلك من الماقتشات التي دارت بين فقهاء افريقية السدين اختلفوا في الامر ، فكرو بعضهم غزو الجزيرة ، على أساس أنه لم يصح عندهم أن الروم تقضوا العهد (٩١) ، أو ما نصح به بعضهم ، عندما قالوا : نفزوها ولا نسكنها ، ولا نتخذها وطننا . ويظهر ذلك بشكل أوضح فيما ينسب الى فقيه افريقية وامامها الشهير سحنون بن سعيد ، من أنه : سأل العارفين بالمسألة عن المسافة بين صقلية وبلاد الروم ، وعن المسافة بينها وبين افريقية . وانه عندما عرف أن الاسان يروح مرتين وثلاثة في النهار من ساحل صقلية الى ساحل بلاد الروم - والمقصود بذلك عبور مجاز ميسى الضيق - وإن المسافة بين الجزيرة وبين افريقية : يوم وليلة ، أظهر عدم موافقته على الغزو ، على أساس ان امدادات الروم ستكون قريبة جدا من الجزيرة ، بينما سيكون العرب بعيدين عن قواعدهم . وهكذا قال سحنون : « لو كنت طائرا ما طرت عليها » (٩٢) .

ترتب على ذلك أن انقسم الناس الى ثلاثة أطراف ، من محبذين للغزو ورابعين فيه ، وعلى رأسهم أسد بن الفرات . ومعارضين للمغامرة غير المضمونة ، وعلى رأسهم سحنون بن سعيد .

ثم جماعة الوسط ممن كانوا يودون الغزو ويخشون من القيام بالمغامرة . والمثل لهم زاهد افريقية وعابدها وقتئذ : عبد الرحيم بن عبد ربه الربعي ، الذي كان يعرف بعبد الرحيم المستجاب ، والذي كان في أول أمره تاجرا في سوق البزازين بالقيروان . فقد كان عبد الرحيم مترددا ما بين الخروج للغزو أو البقاء لاصلاح واعادة بناء رباط قصر زياد الذي كان يتردد عليه في الساحل ، فاقنعه سحنون بأن يبقى ويبني قصر زياد ليكون حبرسا

---

(٩١) انظر الصفحة السابقة .

(٩٢) النويري . المخطوط . ج ٢٢٠ ص ٢٢٦ ب ، المكتبة . ص ٤٢٧ - ٤٢٨ حيث تسمى الرواية صاحب الرأي المعارض باسم : « ابن قادم » الذي ربما كان واحدا من اصحاب سحنون . وعن ابن قادم الذي يظهر في صورة واحد من نواد أسد في صقلية وانه كان يحب التحفة في الرقيية قال : « إن حياة رجل مسلم أحب الي من أهل التزك كلهم » . انظر المالكى . ج ١ ص ١٨٨ ثم ص ١٨٩ : حيث ادب أسد ابن قادم لطربه بالسوط .

للمسلمين ، وعوبا لهم يلجأون اليه ، ويرابطون فيه (٩٣) .

#### ورأى الشجعان يقتصر : أسد بن الفرات قائدا :

والمهم أن رأى جماعة المتحمسين للجهاد هو انذى انتصر ، فقرر زيادة الله القيام بالغزوة ، وأصدر أمره الى القائد البيزنطى فيمى وأصحابه بالتوجه الى سوسة ، قاعدة الفتح وأرض المحارس والرباط ، والاقامة فيها حتى يتم الاعداد للحملة ، ويستعد الاسطول (٩٤) . ولم يكن من الغريب أن يستد زيادة الله قيادة الحملة الى أسد بن الفرات ، الذى كان على قلبه وعلمه ، معدودا بين الشجعان ، والذي كان قد سبق له غزو سردانية بأمر زيادة الله ، وأشرف على فتحها ، كما تقول الرواية ، لولا حسد من كان معه من القواد (٩٥) .

#### الاجتهاد فى بناء السفن للحملة :

##### دار صناعة فى مقبرة سوسة :

ويظهر من سيرة أسد بن الفرات ، كما يعرضها كتاب تراجم علماء الفريقية ، أنه كان يتعجل الاعداد للحملة والمسير الى الجهاد ، حتى قيل : انه كان يشعر بتثاقل زيادة الله فى ذلك ويشكو منه (٩٦) . هذا ، ولو أننا نجد فى تراجم غير أسد من العلماء بعض التفصيلات الطريفة عما كان يقوم به زيادة الله من تجهيز الاسطول فى سوسة . ففى ترجمة يحيى بن عمر بن يوسف الأندلسى ، دفين سوسة ، يتضح انه لما أمر زيادة الله بانشاء المراكب

---

(٩٣) انظر المالكي ، ج ١ ص ٢٢٧ ، المكتبة ، ص ١٨٦ - وتقول الرواية ان سحنون بن سعيد صبح عبد الرحيم بذلك لانه كان يعرف هذه انه يخاف البحر . وأن سعيد الرحيم عندما شاور أسد بن الفرات فى صحيحة سحنون له ، رد عليه قائلا : « الذى أشار عليك به حسو الصيواب » . وأن أسدا انت موالقه على ذلك مان سعي . فى موافقة الأمير على أن يبني هذا الرحيم قصر زياد . فأخرج له السجل الخاص بذلك . وتقول الرواية أن عبد الرحيم ألفق فى اصلاح القصر وإعادة مائه ١٨ ( ثمانية عشر ) ألف دينار ، منها ١٣ ( اثنى عشر ) ألف دينار من ماله . و ٦ ( ستة ) آلاف دينار من مال اخوانه ومجبيه .

(٩٤) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٦ ب . المكتبة ، ص ٤٢٨ .

(٩٥) تراجم اهلوية ، ص ٦٧ - وتقول الرواية أن حسد اخوانه له . أثناء الفتح بلغ مسامح الأمير الذى سأل عن اسماء المتهمين فى الامر وأن أسدا . ونفى أن يستقيم .

(٩٦) المالكي ، ج ١ ص ١٨٧ ، المكتبة ، ص ١٨٢ .

للحروح الى صعلبيه . كان فتيانه من السودا بشاركون في أعمال دار  
الصناعة التي ضاق بها المكان حتى أن العاميين في ساء السعر اضطروا الى  
استخدام مقرة سوسة ، وهدموا ما فيها من القبور ، حيث رقدوا ترك  
انتي كان يحرق اشواها ، و الا قبر يحيى من عمر ، ما حسر احد على هدمه .  
وعندما مثل بعض العاملين من الغتيان السودا قال : « أنا مرى عليه بورا  
عظما ، فهو الذي ممنا من هدمه » (٩٦) .

الذى يهمهم من ترجمة أسد بن الفسرات انه ، في الوقت الذي كان  
بتعجل الاعداد للحملة ، كان يفضل السقاء في وطبيعة القضاء ففي ذلك  
بول الرواية انه قال لزيادة الله أصلح الله الأمير من بعد القضاء ، والسفر  
في حلال الله تعالى وحرامه ، تعزلني وبوليلى الامارة ؟ « وكان رد الأمير  
« انى لم أعزلك عن القضاء ، بل وليك الامارة ، وهي شرف من القضاء ،  
وأقيمت لك اسم القضاء فأنت قاض أمير » . وزعم ما تقوله الرواية من انه  
« لم يجتمع الامارة والقضاء لاحد بسند اربعية الا لأسد » (٩٨) ، فقد كان  
ذلك أمرا طبيعيا بالسبب لأسد ، اذ كان الجيش يحتاج دائما الى قاض ،  
يسمى « قاضى المسكر » ، للنظر في أمور الحلال والحرام ، بين الجند ، وينظر  
في مسألة توزيع المغانم وتحديد الخمس الخاص بالأمير . وهكذا ، بينما كان  
الاعداد للحملة يجرى على قدم وساق ، والناس يتوافدون على أسد يسألونه  
عن الخروج معه ، وما يحسن أن يكون معهم من العدة والعتاد ، أصدر ريادة الله  
سجلا بولاية أسد على صقلية أميرا وقاضيا (٩٩) .

### خروج أسد من القيروان :

وعندما جهر الأسطول في سوسة ، وتم الاعداد للحملة في القيروان ،  
كان على أسد بن الفرات أن يخرج لركوب الأسطول في سوسة ، وذلك بعد  
إقامة حفل عقد اللواء له في المسجد الجامع بالقيروان بمعرفة الأمير ، حيث  
يقرأ سجل الامارة ، أى قيادة الحملة . ويصف مترجموا أسد بن الفرات حفل  
خروجه من القيروان ، في الطريق الى سوسة ، وصفا رائعا : فقد خرج معروفا

(٩٦) المالكي . ج ١ ص ٤٠٠ . المكتبة ، ص ١٨٧ - ١٨٨ .

(٩٨) المالكي . ج ١ ص ١٨٤ . المكتبة ، ص ١٨٢ . لمراجع الجلسة ص ٦٦ .

(٩٩) المالكي . ج ١ ص ٣٢٧ . المكتبة ، ص ١٨٦ . ترجمة عبد الرحيم بن عبد ربه ١ .

وتقول الرواية ان أسدا حمل الأمر يصدر أيضا سجلا ساء قصر بن ويدا . كما سجل .

بوجوه أدنى العلم من المودعي وكمار أهل اربعيه من عامه الناس ، ورجال  
الحاشيه انديس خرجوا جميعا بأمر ريادة الله .

ويطر أسد الى الناس عن يمينه وعن شماله ، والبنود مشورة فوق  
الرؤس ، وقد صهلت الخيل ، وضربت الطبول ، فاحده التأثير . ورقف القائد  
الفقيه حطيبا في الجميع الحاشد من المشيعين ، فقال : « والله يا معشر الناس  
ما ولي لي أب ولا جد قط ، ولا رأي أحد من بيتي مثل هذا قط ، وما رأيت ما  
برون الا بالاقلام ، فاجهدوا أنفسكم واتعبوا أبدانكم في طلب العلم وتدوينه ،  
وكاثروا عليه واصبروا على شدته فانكم تنالون به الدنيا والآخرة » (١٠٠) .  
فكانت مناسبة استغلها القاضي القائد للحث على طلب العلم الى جانب الدعوة  
الى الجهاد .

#### حجم الحملة ومعداتها :

ولا نعرف متى خرج أسد من القيروان ولا كم من الوقت أمضى في  
سوسة حيث كان يشرف على رجال الحملة الذين بلغ عددهم ٧٠٠ ( سبعمائة )  
لارس بحيلهم ، و ١٠ ( عشرة ) آلاف راجل . ولكن من المعروف أنهم كانوا  
قد انتظموا في مراكبهم التي بلغت ١٠٠ ( مائة ) مركب ، قبل صباح السبت  
الموافق للنصف من شهر ربيع الأول من سنة ٢١٢ هـ / ١٤ يونية ٨٢٧ م ،  
حينما أعطيت الإشارة للاستطول بالاقلاع ، وذلك في خلافة المأمون (١٠١) .

وهذا يعني أن حمولة المركب كانت حوالي ١٠٠ ( مائة ) رجل دون  
النووية . وتقول رواية ابن عذارى أن رجال الحملة كانوا يتكونون من أشراف  
افريقية ، من : العرب والجلسد والبربر والأندلسيين ، وأهل العلم  
والبصائر (١٠٢) . وذلك يعني أن العرب الذين شاركوا في الحملة كانوا من  
سلالة القرشيين وعرب الفتوح الأولى في افريقية الذين عرفوا بالبلديين ، الى  
جانب التميميين من أقارب الأغالبة . أما الجند فالمقصود بهم عسكر الأمير وقتيانه  
من الصقالبة ومن السودان ، وأما بربر افريقية فلا بأس أن يكونوا جماعات  
من هوارة طرابلس ونعزوة ، ومن قبائل الزاب ويضمثهم كتامة . أما عن

(١٠٠) المالكي ج ١ ص ١٨٨ ، المكتبة ، ص ١٨٤ ، وقارن تراجم إبلية ، ص ٦٧ .

(١٠٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب . المكتبة ، ص ٤٢٨ ثم المخطوط ، ص ١١١

١١١ حيث تقول الرواية أن أسدا سار في عشرة آلاف - وقارن المالكي ج ١ ص ١٨٧ .

(١٠٢) ابن عذارى ج ١ ص ١٠٢ .

الاندلسيين فالمقصود بهم ، كما نرى ، أولئك الذين كانوا قد استقروا في افريقية ، ومنهم من كان من أهل العلم والبصائر ، الذين ساهموا في هذا الجهاد ، وهم غير الاندلسيين من الغزاة البحرين الذين سيأتي ذكرهم عما قريب .

أما عن مراكب يسمى التي لا تشير إليها الرواية في تلك الرحلة ، فأغلب الظن أنها سارت بصحبة أسد ، كما تقول رواية النويري (١٠٣) .

#### اقلاع الحملة الى مازر ( مزاره Mazara ) :

وإذا كانت الرحلة في البحر في ربح الصيف الموالية تستغرق يوما وليلة ، كما قيل لسحنون (١٠٤) ، وهي مسافة مجريين بمسافات أهل البحر وقتئذ ، أي حوالي ١٢٠ ميلا ، فإن هذا لا يعني أن أسطولا حربيًا مثقلا بالرجال والعتاد كان يمكنه أن يصل في اليوم التالي إلى ساحل صقلية . فقد استغرقت الرحلة ٣ ( ثلاثة ) أيام ، فوصل الأسطول إلى ساحل مازر صباح يوم الثلاثاء ١٣ من ربيع الأول ( ١٦ يونيو ) (١٠٥) .

أما عن اختيار ساحل مازر لنزول الحملة ، فكان يحقق للمغرب ميزتين : أحدهما ، أن ساحلها يعتبر أقرب السواحل الصقلية إلى الأرض الإفريقية ، وثانيتهما : أنها كانت بعيدة عن مركز النقل البيزنطي في الجزيرة ، وذلك على الساحل الشرقي حيث : سرقوسة وقطانيا وشرمين ، كما أن مدينة مازر نفسها كانت بعيدة في الداخل على بعد أميال من الساحل .

#### مازر قاعدة العمليات :

وهكذا ، أمر أسد بن الفرات بالحيل فأخرجت من المراكب في هدوء ، وتبعها الرجال ، واتخذ له في الموضع معسكرا ، وانتظر يتحسس مواضع قديمة في المكان لمدة ثلاثة أيام . ووضح من رواية النويري أن أصحاب

---

(١٠٣) النويري ، المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٦ المكتبة . ص ٤٢٨ ( حيث يقول ان الأسطول كان في « بحر مائة مركب سوى مراكب ليبي » ) .  
(١٠٤) انظر فيما سبق ، ص ٢١٣ .  
(١٠٥) النويري ، المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب . المكتبة ص ٤٢٨ . وانظر تاريخ صقلية حسب تاريخ الروم ، المكتبة الصقلية ص ١٦٥ ( حيث يجعل الوصول إلى مازر في منتصف يولييه ) .

فيمى لم يتزلوا فى المعسكر العربى ، بل أقاموا بالقرب منه ، وذلك أن رجال أسد عندما أخذوا فى اليوم الثالث سرية من سرايا الروم ظهر لهم أنهم من أصحاب فيمى فتركوهم (١٠٦) ، مما يعنى أن المنطقة لم تكن محصنة ، وأنه لم يكن بها حاميات من البيزنطيين .

وبذلك استولى أسد على مازر ، وبث سراياه فى المنطقة قنم وتسبى ، حتى امتلا المعسكر بالسائمة الكثيرة والسبى والسلاح ( كراعات ) (١٠٧) .

#### اللقاء مع حاكم الجزيرة فى « مرج بلاطه » ( Pelato ؟ ) :

وعندما اطمأن أسد الى سلامة موقعه قرر السير الى لقاء القائد الأرمنى بلاطه ، الذى كان قد سيطر على الجزيرة وطرد فيمى . فعبا رجاله وخرج بهم من مازر متجها الى حيث كان بلاطه فى بعض قلاعهم بمرج يعرف باسمه ، فهو « مرج بلاطه » ، مسترشدا بفيمى ورجاله . وعندما برز بلاطه ، عبأ أسد رجاله فى هيئة القتال ، وطلب من فيمى ورجاله أن يقفوا بعيدا على الحياد . وانتهى القتال غير المتكافئ فى نظر الرواية التى تقول ، بكثير من المبالغة ، أن بلاطه زحف فى ١٥٠ ( مائة وخمسين ) ألفا (١٠٨) بانهمزام بلاطه نحو قصر يان ( كاستروجيوفانى ) ، وهى المدينة الكبيرة التى تعتبر عاصمة وسط الجزيرة ، بعد أن فقد كثيرا من رجاله ، وترك الكثير من عدده وعتاده غنيمة بين أيدي رجال أسد .

وللرواية الحق فى تضخيم الدور الذى قام به أسد بن الفرات أثناء القتال الكبير . فهو عندما طلب الى أصحاب فيمى أن يعتزلوا رجاله ، أمرهم بأن يجعلوا على رؤسهم سيما يعرفون بها لثلا يتوهم واحد من العرب أنهم من الأعداء ، فيصيبهم بمكروه . وينسأ على ذلك فقد جعل أصحاب فيمى الحشيش على رؤسهم (١٠٩) مما يعنى أنهم كانوا محتبئين فيما يشبه الكمين وأنهم استخدموا فروع الأشجار والحشيش على رؤسهم للتصويه .

(١٠٦) البويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٦ - المكتبة ، ص ٢٢٨ .

(١٠٧) أين عذارى . ج ١ ص ١٠٢ .

(١٠٨) المالكي . ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة ، ص ١٨٤ . البويرى ، المخطوط . ج ٢٢

ص ١١١ . وتذكر هذه المبالغة بما قيل فى فتح الأندلس أن جيش لدرى كان يزيد على مائة ألف بينما كان جيش طارق حوالى عشرة آلاف .

(١٠٩) المالكي . ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة ص ١٨٥ .

ووقف أسد يحمل لواء القيادة في قلب عسكره ، وهو يزمرم بأيات من القرآن الكريم ، وخاصة سورة « ياسين » . وعندما بدأ الروم حملتهم على رحاله الدين راعهم الأمر ، أقبل أسد يرفع من معنوياتهم ، ويمول لهم : « هؤلاء عجم الساحل ، هؤلاء عبيدكم لا تهابوهم » . واندفع باللواء تحت إبطه ، وحمل الناس معه . وبلغ من تشبث أسد باللواء تحت إبطه أنساء تموج الناس في المعركة الى درجة أن سال الدم من تحت إبطه على قساء اللواء ، وعلى طول دراعه (١١٠) .

ولم يستقر بلاطه كثيرا في قصر يافا اذ غلبه الخوف من العرب ، فخرج من قصر يافا نحو مسيس من حيث عبر الى قلورية في حوض إيطاليا ، ربما من أجل العودة بمن كان يدين له بالطاعة في هذا الصقع من الرجال ، ولكنه قتل هناك (١١١) .

وبذلك تحققت أول مرحلة من مراحل غزو صقلية على يد أسد ابن الفرات الذي كتب الى ريادة الله بالفتح ، وكان على الأمير الأغلب أن يخطر بدمره الخليفة المأمون في بغداد بما تم في صقلية من الفتح باسم الخلافة (١١٢) .

#### التوسع نحو سرقوسة :

وبعد ذلك عاد أسد بن الفرات في اتجاه معسكره مازر ، وهو يكتم آلام إبطه الجريح ، واستولى في طريق العودة على الحصون والقرى الواقعة على البحر ، مثل ايمية التي كان بها كنيسة كبيرة . وبعد أن أصلح أسد من شأنه قرر المسير نحو الشرق الى سرقوسة حيث قوات السروم الرئيسية ، فترك مازر بعد أن استخلف عليها القائد أبا زكي الكناني ، واتخذ طريق الساحل الجنوبي في اتجاه الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة حيث طرق البوالص أو أنف الأرنب ، كما يسميه الإدريسي (١١٣) .

( ١١ ) المالكي . ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة . ص ١٨٥ . وشرح المالكي حجم الساحل مايم الذين كانوا هربوا من ساحل الفريجية عندما فتحها العرب . وانظر براهم الغلبية . ص ٦٧ (١١١) النويري المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب . ٢٢٧ أ المسكة . ص ٤٢٨ وانظر ابن الأثير . سنة ٢٠١ . ابن خلدون المكتبة . ص ٤٦٦ . (١١٤) انظر فيما سبق . ص ٢١٨ . (١١٥) -٧- ص المكتبة ص ٣٧ ٧١ . وعن ابنه انظر النويري المخطوط ص ٢٢٧ أ .



وتقول الرواية انه التقى بالقرب من البندة المعروفة بكنيسة السنطين. بعدد من الروم بقيادة بعض بطارقة سرقوسة ، وبنهم حذوه ومكروا به ، عندما طلبوا منه الامان نظير دفع الجزية ، وذلك أن هدفهم كان أخذ فسحة من الوقت للاستعداد لمواصلة الحرب .

وتنص الرواية على أن أهل الجزيرة اجتمعوا الى قلعة الكركث في الجزيرة المعروفة بتقس هذا الاسم ، على بعد ٣ أميال من البوالص ، حيث جمعوا فيها كل أموال الجزيرة (١١٤) . أما عن أهل سرقوسة الذين ذلوا وألقوا سلاحهم ، فانهم عادوا الى مناواة العرب (١١٥) .

وهكذا بعد أن أقام أسد بن الفرات في موضعه اياما تبين له أن أهل سرقوسة و مكروا به حتى أصلحوا حصنهم ، وأدخلوا اليه جميع ما كان في الرضض وفي الكنائس من الذهب والفضة والميرة ، فتقدم وأنصبتهم القتال (١١٦) .

#### حصار سرقوسة :

ومن تحت أسوار سرقوسة حيث استقر أسد في معسكره ، أخذ يبتأسرانيا في أنحاء المنطقة لتعود اليه بالمغانم العظيمة والسبي الكثير ، حتى ضج أهل المنطقة ، واضطر المحاصرون في سرقوسة الى طلب الامان من جديد . وتقول الرواية أن أسدا كان يميل الى أن يجيب الى ما طلبه أهل سرقوسة من الامان ، ولكنه لم يستطع أمام موارضة التزمتم من أصحابه . فظل مقيما في المنطقة ، وهو يناصب أهلها العداة ، ويواصل عليهم شن الغارات (١١٧) في البر والبحر جميعا ، بينما كان زيادة الله يواصل امداده بالرجال والعتاد (١١٨) .

---

(١١٤) الويرى ، المخطوط ، ص ٢٢٧ إيريه وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ( من ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٦ ) ، وابن خلدون ، ج ٢ ص ١٩٩ .

(١١٥) نفس المصدر .

(١١٦) نفس المصدر .

(١١٧) النظر المالكي ، ج ٦ ص ١٨٩ ، المكتبة - بيروت ١٨٥٠ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ

( ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨ ) ، والويرى ، المخطوط ، ص ٢٢٧ .

(١١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ( ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨ ) .

### القحط والوباء :-

والظاهر أن الذي كان قد دفع أسد بن الفرات إلى الميل إلى عقد الهدنة التي طلبها أهل سرقوسة ، هو القحط والوباء الذي بدأ يحل بالجزيرة منذ السنة التالية لنزوله في مازر ، وهي سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م . فهذا ما يفهم من رواية المالكي التي تشير إلى ما نزل بالعسكر من الجوع الذي أضربهم حتى أكلوا لحم الجبل ، وهو الأمر الذي تؤكد رواية ابن الأثير (١١٩) ، مما دعا بعض كبار القواد إلى اقتراح الجلاء عن الجزيرة والعودة إلى إفريقية .

ورفض أسد بن الفرات بطبيعة الحال كسر الغزوة ، ولم يفقد الأمل في مقدرة الرجال على إنجاز المهمة رغم ما كان يواجههم من الصعوبات . وقام جدل بييه وبين ذلك للقائد الذي سمي به رواية المالكي بابن قادم ، والذي قال في معرض دفاعه عن فكرته: « حياة رجل مسلم أحب إلينا من أهل الشرك كلهم » . وعندما وجد أسد أن عددا من رجاله يميل إلى ترك الغزو والعودة إلى الساحل الأفريقي هددهم بإحراق المراكب . وعندما تناول ابن قادم عيبه، وقال له : « على أقل من هذا قتل الناس عثمان » ، لم يتردد القاضي الأمير في أن يؤدبه بالسوط (١٢٠) ، تسليما كما فعل موسى بن نصير بطارق بن زياد في قصة فتح الأندلس مع اعتبار عكس الأوضاع .

### استمرار الضغط على سرقوسة :

والهم أنه رغم انواء والشدنة ظل العزب يشغفون على نواحي سرقوسة، ونجحوا في فتح عدد من الغيران حولها ، وكانت سراياهم تعود من جولايتها بالمغانم والأسلاب (١٢١) التي تعينهم على مواصلة الصراع . بينما كان

---

(١١٩) المالكي ، ج ١ ص ١٨٩ ، المكتبة ، ص ١٨٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ( ولاية

زبادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨ ) .

(١٢٠) المالكي ، ج ١ ص ١٨٩ ، المكتبة ، ص ١٨٥ - والذي يستلزمه الانتباه هو أن رواية النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ ، المكتبة ، ص ٤٢٧ ، التي سجلت الإشارة إليها ، والتي نصت على أن الإمام سحنون كان من المعاصرين لغزو صقلية منذ البداية ( أنظر عيسا سبق ص ٢١٤ ) تخلط بين سحنون وبين ابن قادم . ولكنه يمكن القول أنه ربما كان ابن قادم من أصحاب سحنون . هذا كما يمكن الظن في أن تكون لقصة فتح الأندلس - كما قيل من إحراق طارق لمراكبه عقب المعركة - ومما قيل من أن موسى ضرب طارقا بالسوط عند طليطلة علاقة بتلك القصة الخاصة بفتح صقلية -

(١٢١) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ .

الامراطور ميخائيل الثاني يرسل التجذات الى الجزيرة ، ويعمل على اقتناح  
درج السيدية « جيوستيانو بارتيسيباريو Guistiniano Partecipazio  
بمساهمة استطوله في مواجهة العرب (١٢٢) .

وهكذا تطلبت العمليات العسكرية أن يستقر أسد في معسكره الجديد  
تحت أسوار سرقوسة ، وحسنه فأحاطه بخندق يمنع الروم من مدهاسته ،  
وعندما علم العرب بمسير بطريق ( قائد ) بلرم في عسكر كثيف اليهم ،  
أناموا لهم مصائد خارج الخندق . اذ حفروا حفرا كثيرة ، أتت بما كان يرجح  
منها عندما سقط فيها عدد كبير من المهاجمين وقتلوا . وبذلك نجح العرب  
في الدفاع عن قاعدتهم ، كما زادوا من ضغطهم على سرقوسة المحاصرة (١٢٣) .

### وفاة أسد في الوباء مع وصول أسطول من القسطنطينية :

ولم يكد العرب يتنفسون الصعداء وسط تمب القحط والوباء والجوع  
حتى خرجوا بازدياد متاعبهم بوصول أسطول من القسطنطينية ممبا بالرجال  
والعساد . وكان وصول الأسطول الرومي في وقت ازدادت فيه شدة الوباء  
الذي راح ضحيته الكثيرون ، وعلى رأسهم قائدهم وقاضيههم أسد بن  
الغرات (١٢٤) ، الذي توفي في شعبان من سنة ٢١٣ هـ / أكتوبر - نوفمبر  
٨٢٨ م (١٢٥) ، ودفن تحت أسوار سرقوسة (١٢٦) .

(١٢٢) عزيز أسد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ٨ .

(١٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ هـ ( زيادة الله ) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ . والنظر ابن خلدون ،  
ج ٤ ص ١٩٩ ، المكتبة ، ص ٦٧ هـ حيث النص على أن المسلمين حاصروا بلرم بدلا من خروج  
عسكر بلرم الى المسلمين .

(١٢٤) ابن الأثير سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٣ .

(١٢٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ . وقارن تراجم الخليفة ، ص ٧٠ حيث  
ينصيف الى ذلك أنه قيل أن وفاة أسد كانت في سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م أو في سنة ٢١٧ هـ /  
٨٢٢ م .

(١٢٦) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٦٧ . حيث يغلط النص بين سرقوسة وبلرم فيقول :  
انه دبر في المدينة الأخيرة أما ص السير ( ج ٤ ص ١٩٩ ) فلهذا أنه دلفق في تصريفة خطأ .  
وكان من نصيب تراجم صقلية أن يدل في علم أسد الذي كان يتحصن على شياخ علمه بوفاته .  
للد بكان يرى في بعض الأحيان وهو يدق صدره ، ويقول : « واحسرتاه ! ان مت : ليخلفني  
البر مني علم عظيم » - وأطر تراجم الخليفة ، ص ٦٣ .

### اختيار الجند محمد بن أبي الجوارى قائدا :

والصاهر أنه كان لوفلة لشد وقع سيء في نفوس عسكره في ذلك الـ  
الذي كان يفتك بهم الوباء ، حتى قيل أن زهائن الروم الذين كانوا لـ  
انتهزوا الفرصة وهربوا (١٢٧) . ورغم أسا لا تعرف أن الأمير ريادة الله  
قد عين قائدا ثانيا للحملة كما جرت العادة ، فإن رؤساء الجند اجتمعوا واختـ  
واحدًا منهم ليخلف أسدا بن الأمانة ، وهو محمد بن أبي الجوارى (١٢٨)

### الوباء والروم أفلام العرب :

#### العودة إلى مازر والتفكير في الرجوع :

وإنما الحسائر التي كان ينزلها الوباء بالقوة العربية وتهديد الجـ  
البيزنطية التي اتت في الأسطول بحرا ، وفي البر ليصا عن طريق اـ  
وكلايريا ، ترك العرب معسكرهم تحت أسوار سرقوسة وعادوا نحو اـ  
إلى قاعدتهم مازر من حيث قرروا العودة الى اقريقية ، فأخذوا في اصـ  
مراكبهم .

وتقول الرواية أنهم عندما ركبوا مراكبهم مغادرين مازر ، وجـ  
الأسطول البيزنطي يقف لهم بالمرصاة عند المرسى على بعد عدة أميال  
المدينة ، ويمسحهم من المفادرة (١٣٩) . وهنا لم يعد أمام العرب من خـ  
البقاء في الجزيرة ، وأغلب الظن أنهم فصلوا الموت - إذا لم يكن منه  
بحر السيف على برد الفرق في جله الماء . والظاهر أن الروم كانـ  
دخلوا مازر بعد خروج العرب منها إذ تطلب الأمر استعدادها بفنـال  
استمر ثلاثة أيام (١٤٠) .

ورغم ما تقوله الرواية من أن العرب أحرقوا مراكبهم (١٤١) :

- 
- (١٢٧) ابن خلدي ، ج ١ ص ١٠٤ .  
(١٢٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ( زيادة الله ) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ ، سيرب .  
ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ ( ج ٤ ص ١١٩ - حيث ا  
بن الجوارى ) ، وقارن ابن خلدي ، ج ١ ص ١٠٤ حيث القراءة = الجوارى .  
ابن أبي الجوارى .  
(١٢٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ( زيادة الله ) ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٧  
المكتبة ، ص ٤٦٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ ب .  
(١٣٠) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .  
(١٣١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ( زيادة الله ) ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢  
٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ -

الاستعجال في الحرب ، فأغلب الظن أنهم ما كانوا ليضحوا بسفنهم التي تعتبر وسيلة المواصلات الوحيدة بينهم وبين قواعد امتدادهم في افريقية ، وأنهم إذا كانوا قد أحرقوا بعض سفنهم فإنما يكونون قد فعلوا ذلك ضمن اجراءات الرقاية التي اتخذوها لمقاومة الرباء . وانطلاقا من خايعتهم نرى مازر بدأ العرب يوطدون اقدامهم في الالميم الشرقي بالاستيلاء على حصن مينار (Mineo) ، على بعد ٢٤ ميلا في اتجاه الجنوب الغربي من لنتيني الواقعة على اساحل شمال سرقوسة (١٢٢) ، بعد حصار استمر ثلاثة أيام ، وبمعاونة أصعاب فيمي حيث استقرت جماعة منهم (١٢٣) . وأتبعوا ذلك بالاستيلاء على حصن جرجنت عنوة وسكنوه . وبذلك همدت نفوسهم ، واطمانوا الى طيب المقام (١٢٤) .

### فيمي يستمر في معاونة العرب ، فيقتاله الروم في قصر يانة :

والذي يفهم من قصة الفتح أن التعاون كان وثيقا بين العرب وبين المطريق فيمي وأصعابه ، على عكس ما قيل من أنه حرص أهل سرقوسة على المقاومة . وهكذا قاد فيمي العرب بعد ذلك نحو وسط الجزيرة الى قصر يانة . وتقرب الرواية ان القصريانيين غدروا بفيمي عندما فاضهم باسم العرب . فبعد أن خرجوا اليه وبذلوا له الطاعة ، ووعده بأن يكونوا معه ومع المسلمين على كلمة واحدة ويخضعوا لطاعة الروم ، طلبوا منه مهلة يوم لترتيب أمور الصلح مع العرب . ثم نهم اغتالوه عندما حضر اليهم في اليوم التالي (١٢٥) .

### هزيمة الأرومن البيزنطيين في حيز قصر يانة :

والظاهر أن هدف أهل قصر يانة من خداعهم فيمي والعرب، كان اكتساب

(١٢٢) الأديسي . المكتبة . ص ٥٧ .

(١٢٣) ابن الأثير . سنة ٢٠١ هـ ( زيادة الله ) ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ولقد تاريخ جزيرة صقلية من سنن دخلها المسلمون . الذي سجل سقوط مينار بين أيدي العرب في السنة الرابعة من نزولهم الجزيرة ( المكتبة ، ص ١١٦ ) وفي سنة ١٢٢٩ من تاريخ العالم .

(١٢٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ . النويري ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ص ٤٦٧ ( تركت بدلا من جرجنت ) ، ج ٤ ص ١٩٩ ( حيث كبر كيب بدلا من كركنت ) .

(١٢٥) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة . ص ٢٢٣ ، النويري ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة . ص ٤٦٧ .

بعض الوقت حين وصول القوات البيزنطية التي كانت تتجه نحوهم للقضاء  
العرب . وكانت القوات الرومية تتكون في معظمها من حنود من الأرض بقية  
البيطريق تودط (Théodote) (١٣٦) . وتم اللقاء بين عرب افريسة وأرض  
القسطنطينية في أحوار قصريانة ، وانتهى القتال بهزيمة عسكر تودط وسُنتس  
الكتيرين ، إذ لم يسلم منهم الا من لجأ إلى المدينة الحصينة (١٣٧) ، بينما وقع  
من قوادهم ( بطارقتهم ) سبعون أسيرا بين أيدي العرب (١٣٨) .

**وفاة ابن أبي الجوازى ، وولاية زهير بن نرغوث ، وهزيمة مؤلة أمام الأومى :**

وعقب المعركة توفي القائد محمد بن أبي الجوازى في أول سنة ٢١٤ هـ /  
مارس ٨٢٩ م ، وتم اختيار القائد زهير بن نرغوث خلفا له في القيادة (١٣٩) .

وواضح من الرواية أن موقعة قصريانة الأولى لم تكن من المعارك الفاصلة،  
إذ لم يلبث تودط أن ظهر في الميدان مرة أخرى ، بعد أن نظم قلوب قواته  
الارمنية ، ونجح في الثأر لهزيمته . وكانت بداية دوران الدائرة على العرب  
عندما خرجت سرية لهم من معسكرها في المنطقة بحثا عن المغانم - من أجل  
القوت على ما يظهر - فخرج عليهم الروم ، فعادوا منهزمين إلى قاعدتهم .  
وعندما خرجت القوة العربية في جمعها للقاء الروم ، حشد هؤلاء كل قواهم  
ويجسوا في هزيمة العرب في موقعة دامية خسر فيها زهير بن نرغوث ألف  
قتيل من رجاله ، واضطر إلى العودة مهزما نحو معسكره حيث اتخذ موقعا  
دفاعيا ، فاختدق حول قاعدته (١٤٠) .

**حصر العرب في هيتاو :**

وهكذا دارت الحرب سجالا بين العرب المحصورين في معسكرهم وبين  
الروم . وإزاء اشتداد الحصر فكر العرب في مفاجأة الروم صباحا على حين

(١٣٦) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب ، المكتبة ، ص ٤٣٠ .

(١٣٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ( زيادة الله ) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ .

(١٣٨) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ أ ، المكتبة ، ص ٤٣٠ ( حيث القراءة تصون

بطريقا بدلا من بسمين ) .

(١٣٩) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ أ ، المكتبة ، ص ٤٣٠ ( حيث قراءة الاسم

زهير بن نرغوث ) ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ( زيادة الله ) ، المكتبة ، ص ٤٢٣ ( حيث القراءة

ابن نرغوث وفي الهامش - ابن نرغوث ) .

(١٤٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ .

عرة ، وهو ما يعرف في المصطلح العسكري العربي بـ « البيات » ، ولكن الروم عجزوا - بن طسريق جواسيسهم - بما يبنيه لهم العرب ، فتنحوا عن معسكرهم . وكانت مفاجأة غير سارة للعرب عندما وجدوا الروم يقبلون عليهم من كل ناحية ، فانهمزوا الى حصنهم في ميناء ، بعد ان فقدوا الكثير من القتل (١٤١) .

وبذلك انقطعت الكتلة الرئيسية من القوات العربية في ميناء عن بقية اخوانهم آلجوديين في جرجنت ، وفي مازر ، واشتد عليهم الحصر وقتل عندهم الميرة والاقوات حتى اكلوا ذرايعهم ، بل واضطروا الى اكل الكلاب (١٤٢) .

**حرب الاستتال : العرب يخربون قاعدتهم في جرجنت ( كركنت : Girgenti ) وينضمون الى اخوانهم في مازر :**

وعندما وصلت انباء ما يعانيه العرب في ميناء من شدة الحصر والضيق الى اخوانهم في جرجنت ، عبر هؤلاء عن ضيقهم لعجزهم عن مد يد المعونة اليهم بأن صمموا مدينتهم ، وساروا الى مازر (١٤٣) ، مما يعني ايضا انهم خافوا السقاء وحدهم ، وهم قلة ، من المقام في جرجنت ، وفضلوا الانضمام الى اخوانهم في مازر حتى يكونوا اقدر على مقاومة الروم اذا ما فكروا في الهجوم عليهم .

وهكذا أصبح المسلمون متجمعين في نقطتين فقط من الجزيرة : ١ - في ميناء المحاصرة ، قرب الشاطئ الشرقي فيما بين سرقوسة ولنتيني ، ٢ - وفي مازر قرب الركن الجنوبي الغربي . وظل المحاصرون في ميناء صيامدين حتى أشرفوا على الهلاك ، عندما دخلت سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م (١٤٤) ، حينما اتاهم الفرج من حيث لم يحتسبوا .

(١٤١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ( زيادة الله ) ، المكتبة ص ٢٢٤ .

(١٤٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ( زيادة الله ) ، المكتبة ص ٢٢٤ ، التبريري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٦٢٢٨ ، المكتبة ص ٤٣٠ ، ابن خلدون ، المكتبة ص ٤٦٧ .

(١٤٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ المكتبة ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، المكتبة ص ٤٦٨ ،

وج ٤ ص ١٩٩ .

(١٤٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٤ ، جوالنص ص ٢٢٤ ،

ببداية سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م الذي صحفته الى مبدل سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م ، على أساس انه

ولما ابن الجراي كانت في مطلع سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م - كما سبق .

### البحريون الأندلسيون ، وغزو صقلية :

ففى بداية سنة ٢١٥ هـ / - ٨٢ م ، كانت صقلية هدفا لغارات تديدة من تلك التى كان يقوم بها الغزاة الأندلسيون من سكان الشواطئ الشرقية للأندلس على سواحل انزوم والفرنج ، ليس فى الحوض الغربى لبحر المتوسط فقط ، بل وفى الحوض الشرقى أيضا . والذي يفهم من الروايات أن هؤلاء الغزاة البحريين من أهل الأندلس لم يكونوا من الحند النظامى ، بل كانوا من متطوعة المجاهدين ، الذين اتخذوا الغزو البحرى صناعة لهم ، وأن حكرمة قرطبة - الاموية لم تكن تمنع فيما يعومون به من أعمال فى غير بلاد المسلمين .

وهذا لا يمنع أنهم كانوا يقومون بذلك دون علم أمراء قرطبة ، بل وربما رغم عدم رضائهم عن ذلك . والمهم أنه لا صحة لما تشير اليه بعض الروايات من الربط بين ذلك النشاط البحرى وبين بعض الثورات التى عرفتها بعض مدن الأندلس قرب ذلك الوقت ، وخاصة ثورة الربض الشهيرة فى قرطبة ، على أيام الحكم بن هشام . فليس من المقبول أن يقال عن رواد البحار هؤلاء : أنهم كانوا من العامة أو من أهل الاسواق .

فمنذ أواخر القرن الثانى البحرى ( أوائل ائقرن ٩ م ) كان الأندلسيون قد مدوا نشاطهم الى حرر شرق البحر المتوسط ، حتى أنهم كانوا يقصدون ساحل الاسكندرية فيما بين الغارة والأحرى على سواحل الروم ، من أجز الميرة واصلاح شأنهم . ورغم أن ولاية مصر كانوا لا يسمحون لهم - كما تقول حوليات الكندى فى قضاة مصر وولاتها - بالنزول الى شاطئ الاسكندرية ، بل كان على تجار الاسكندرية أن يخرجوا الى الأندلسيين فى الزوارق بما يحتاجون اليه للاصلاح من شئونهم أو شئون مراكبهم ، من طعام وعتاد وسلاح (١٤٥) ، فان اضطراب أحوال مصر ، نتيجة لاضطراب أحوال بغداد أثر فتنة الأمين والمأمون ، سمحت لهؤلاء الأندلسيين بالاستيلاء على الاسكندرية طوال ائنتى عشرة سنة ( ٢٠١ هـ - ٢١٢ هـ / ٨١٦ - ٨٢٧ م ) استقلوا خلالها بالمدينة عن ولاية القسطنطين . وعندما استقرت الأمور للمأمون

---

(١٤٥) انظر الكندى فى القضاء والولاية . ٢ ط - لين ، ص ١٥٨ وما يتبعها . واد  
للوأف ، الاسكندرية من الفتح الاسلامى الى بداية العصر المائى ، فى كتاب الاسكندرية ،  
أقدم الصور - ط ١٩٦٣ - ص ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، وللوأف أيضا الأثر الغربى والأندلسى ا  
المجتمع الإسكندرى . ، كتاب تاريخ المجتمع الاسكندرى ، ط - حاسة الاسكندرية ١٩٧٥ .  
٢٢٤ - ٢٢٧ .



أرسل قائده عبد الله بن طاهر بن الحسين إلى مصر حيث نجح في أخراج  
الأندلسيين من الإسكندرية إلى البحر ، شريطة ألا ينزلوا في أية أرض تابعة  
للخلافة .

### العلاقة مع غزو كريت :

وهكذا غادر الأنديسيون الإسكندرية في مراكبهم التي كانت تبلغ  
أربعين مركبا ، تحمل حوالى أربعة أو خمسة آلاف رجل ، عندما نزلوا إلى  
المدينة قبل عشرين سنوات ، واتجهوا بقيادة زعيمهم أبي حفص عمر البلوطي نحو  
جزيرة كريت التي استولوا عليها ، في نفس الوقت الذي كان أسد بن الفرات  
ينزل برجاله في جزيرة صقلية . وهذا يدعو إلى التأمل فيما إذا كانت هناك  
ثمة علاقة بين ترتيب غزو كل من صقلية وكريت على الروم ، بمعرفة خلافة  
بغداد .

حقيقة أن الاتفاقية التي تمت بين عبد الله بن طاهر وأنديسي  
الإسكندرية لم تشترط على الغزاة إلا عدم النزول في أرض تابعة للخلافة ،  
والأ يصحبوا معهم أيا من المصريين أو العبيد أو المظنوبين (١٤٦) ، ولكن هذا  
لا يمنع من نزولهم في أرض الروم (١٤٧) . وأغلب الظن أنه لم يكن يخفى على  
قائد المأمون أنهم سيطرقون بساحل جزيرة كريت القريبة . وإذا كانت رواية  
فتح صقلية لا تشير إلى دور الخلافة في تلك العملية ، فهي تنص على أن الروم  
كانوا قد خرقوا اتفاقية الهدنة بينهم وبين الأغلبة ، وليس من الغريب أن  
الهدنة مع الروم ما كانت تتم بغير علم الخلافة في بغداد أو موافقتها الضمنية  
على الأقل .

وإذا كانت النصوص تشير إلى أن زيادة الله قد كتب إلى الخليفة المأمون  
بخبير فتح أسد بن الفرات لصقلية ، فهذه الإشارة تعنى أن الخلافة كانت على  
علم بما يدبره الأغلبة ضد الروم . هذا ، وإذا كانت تفاصيل العمليات  
الحربية تحت لواء أسد بن الفرات لا تشير إلى مشاركة الأنديسيين فعلا في  
غزو صقلية ، كمما تذكر الرواية التي يسجلها ابن عسكاري ، فإن مجرد  
ذكر أن الأنديسيين كانوا يكونون جماعة لها كيانتها الخاص في قوات أسد ،  
وإن كانت غير صحيحة ، يمكن أن تفسر على أنها إشارة ضمنية إلى ترتيب

(١٤٦) نفس المصادر السابقة .

(١٤٧) انظر فيما سبق ، ص ٢١٨ .

عزرو كريت على أيدي الاسلبيين السكندريين (١٤٨) في نفس الوقت الذي كان عرب افرقيسة يقومون بغزو صقلية ، وذلك بمعرفة الخلافة أو تحت اشرافها حتى يتم مفاجأة الروم في جبهتين دفعة واحدة وان كانت معساة صقلية قد أذهلت الامبراطور من غير شك عن غزو كريت .

### حملة الغزاة الأندلسيين :

وبذلك يكون الأندلسيون الذين شاركوا في غزو صقلية مسح أسد ابي العرات اما من المستوطنين في افريقية أو من جماعات الغزاة من غير أندلسي الاسكندرية . وحيثما على ذلك يكون الغزاة الأندلسيون ، الذين نزلوا الى صقلية في أوائل سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م ، أيضا من غير أهل كريت . وهذا يعني أن الكثيرين من أهل سواحل الأندلس الشرقية كانوا قد اتخذوا من الغزو في البحر صناعة لهم ، وأنهم كانوا يجوبون البحر المتوسط من أقصاه الى أدناه ، مما يعني أنهم كانوا قد غلبوا على سواحل البحر جميعا ، منذ ذلك الوقت المبكر ، قيل أن تمت لهم تلك الغلبة على أيام عبد الرحمن الناصر الى جانب الفاطميين (١٤٩) .

والحقيقة أن أعمال الأندلسيين في البحر المتوسط حينئذ تذكرنا بأعمال النورمنديين ( أو الفيكيج ) في بحر الشمال وحتى سواحل الأندلس الغربية ، وكذلك سواحل المغرب - حيث عرفوا بالمجوس - بعد ذلك بقليل ، فكان غزاة البحر الأندلسيين هم نورمنديو العرب في ذلك الحين .  
ويفهم من الروايات العربية أن الأندلسيين وصلوا الى صقلية على دفعتين

---

(١٤٨) ويمكن أن يؤيد حادثة استقلال عمل الأندلسيين عن أمير الأندلس ما قام به امبراطور بيزنطة تيوفيل بعد ذلك بحوالي عشر سنوات ، من الاتصال بالأمير عبد الرحمن الثاني حيث أرسل اليه سفارة في سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م تحمل رسالة يحثه فيها على المخالفة بعرش امرته لير التمام ويهاجم العباسيين واتباعهم الأغالبة ( أعداء الأيوبيين والبيزنطيين ) ، ويطلب باعادة كريت من أيدي الأندلسيين السكندريين ، إذ كان رد الأمير الأندلسي الذي تمت به مع سفره الشاعر يحيى الفزال فيما يتعلق بكريت : ان الأندلسيين بها هم توار ليسوا من دينه ، وإي يمكن لأمير بطرود طردهم وعقابهم . أما عن الأغالبة فقد قال : انه لا يستطيع انكار جهادهم في سبيل دين راية الاسلام . انظر بروفسال ، تاريخ إسبانيا الاسلامية ، ج ١ ص ٢٥١ - ٢٥٢ . ويذكر ابن حبان أن الأمير عبد الرحمن بن الحكم أشار الى رده على شكوى امبراطور البيزنطيين ، من لزول الأندلس الى كريت ، وما يطلبه من معاقبتهم : « بأنهم ليسوا من بلدنا ولا برتبتنا حتى نغيب عنهم ، ونكفيك مؤنتهم . وما أظنك عاجز عن اخراجهم مما طردوه من بلادهم » ( انظر المكتبي ، مخطوط كلية الآداب المحصور بجامعة الاسكندرية ، ص ١٨٧ ) .

(١٤٩) انظر مقدمة ابن خلدون ، فصل قيادة الأساطيل ، ط - التجارية ، ص ٢٥٣ .

في ثلاثمائة مركب ، وأن الدفعة الأولى كانت بقيادة أصبغ بن وكيل الهواري المشهور بـ « فرغلوش » ، بينما كانت الدفعة الثانية بقيادة سليمان بن عافية العلم طوشي . وهذا لا يمنع من مجيء مدد من إفريقية بعد ذلك بقليل ، كما تقول بعض الروايات (١٥٠) .

### التزول قرب مازو :

**أعمال الأندلسيين تحت قيادة فرغلوش : فك الحصار عن ميناو ، وهنمها :**

ولا توضح الروايات أين نزل الأندلسيون في صقلية ، ولكن يمكن القول أن الدفعة الثانية نزلت في الركن الغربي من الجزيرة بالقرب من مازر ، وأن هذا هو السبب أيضاً فيما قيل من أن الدفعة الثانية كانت مدداً من إفريقية : وهذا ما يفهم أيضاً من مسيرة الأندلسيين عندما تقدموا لنجدة المحاصرين في ميناو .

والمنهم أن فرغلوش فزل برجاله ومن تحت امرته من القواد ، وأخذوا يثبون سراياهم التي استولت على عدد من القلاع الرومية وعادت منها بالمغانم والسبي ، كما تنص على ذلك رواية ابن عذارى التي تمدنا ببعض المعلومات التفصيلية (١٥١) . والظاهر أن عرب مازر هم الذين اتصلوا أولاً بالغزاة من الأندلسيين ، وطلبوا منهم اثانة إخوانهم الذين كانوا يكابدون متاعب الحصر وقلة القوات في ميناو ، كما عرضوا عليهم ما كان يلزمهم من الخيل والدواب (١٥٢) .

ولم يبخل الغزاة الشجعان بتقديم ما طلب إليهم من المعونة ، ولكن

(١٥٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ، وقارن ابن الأثير ، المكتبة الصقلية ، ص ٢٢١ ، ورواية ابن الأثير التي تتفق مع رواية الجبكري القطعة الأوسال بشأن مدد إفريقية وصل إلى الجزيرة ( جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢٢١ حيث نقرا « مروس » بدلاً من فرغلوش ) ، وكذلك مع رواية ابن خلدون ( المكتبة ، ص ٤٦٨ ، ج ٤ ص ١٩٦ ) ، التي تجعل الدفعة الثانية مكمداً للمجاهدين في صقلية آتى من إفريقية أى من قبل زيادة الله . وهو الأمر الذي لا تشير إليه الروايات الأخرى . ولا بأس في أن يكون ابن الأثير أو من نقل عنه ، لهم من لقب للهواري - ولو أنه لا يذكر أسماء القادة - نسبة إلى قبيلة حوارة للقيمة فيما بين طرابلس وللزاوية أن أصبح كان يقود جيشاً إفريقياً . أما رواية ابن عذارى فهي لا تذكر إلا الدفعة الأولى من لأندلسيين بقيادة فرغلوش ( ج ١ ص ١٠٤ ) .

(١٥١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ .

شريطه أن نة - العيادة الى رئيسهم فرغلوش ، وهو الأمر الذى لم يكن أمام قائد الجند الأعلى رهبر بن رغوت ، الا قبوله . وهكذا اجتتاح فرغلوش برجاله الجريفة من معربها الى مشرقها ، وهو يستولى على القلاع ويوجه غاراته فى كل اتجاه ، حتى أشرف على ميناء (١٥٣) . ولم يكن أمام البطريق تودط ورجاله من الأرمن الا الانسحاب نحو قصر يانة (١٥٤) . وهكذا تم خلاص المحاصرين فى ميناء ، فى جمادى الآخرة من سنة ٢١٥ هـ / يولية ٨٣٠ م (١٥٥) ، وعبروا عن ضيقهم بالحصر وكراهيتهم للمكان الذى تمرضوا فيه للأهوال ، بأن هدموا المدينة وأحرقوها (١٥٦) . ولا بأس من أن يكون احراقها بسبب ما كان قد ألم بهم من الوباء أثناء مقامهم فيها .

#### أخذ بلرم ، ووفاة القائد فرغلوش فى الوباء :

وسار رجال ميناء مع الأندلسيين نحو بلدة « غلوالية » (Calloniana) القريبة وتغلبوا عليها (١٥٧) . وتابع الأندلسيون والمغاربة مسيرتهم نحو مدينة بلرم وضربوا عليها الحصار ، وضيقوا على من بها الحناق لمدة عام ، الى أن طلب قائدها الأمان لنفسه وأهله وماله . وأجابه العرب الى مطلبه ، فقادر المدينة يحرقها الى « بلد الروم » ، ودخل العرب بلرم فى رجب من سنة ٢١٦ هـ / أغسطس ٨٣١ م (١٥٨) .

وتقول رواية ابن الأثير أن المسلمين لم يجدوا فى بلرم « الا أقل من ثلاثة آلاف انسان ، وكان فيه لما حصروه سبعون ألفا وماتوا كلهم » (١٥٩) ،

(١٥٣) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٤) النويرى المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ . المكتبة ص ٤٣٠ ، وأنظر تاريخ صقلية من حين دخلها المسلمون منذ بدء العالم المكتبة ص ١١٦ ( حيث يجعل مقتل تودط بعد أخذ ميناء ) .

(١٥٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ . المكتبة ، ص ٤٣٠ .

(١٥٦) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٧) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٤ - ٢٢٥ ، تاريخ صقلية من حين دخلها المسلمون . . . المكتبة ، ص ١١٦ ( الذى يجعل سقوط بلرم فى السنة التالية لأخذ ميناء ومقتل تودط ، وقادر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ ، المكتبة ، ص ٤٦٨ ( الذى يقول ان فتح بلرم كان فى سنة ٢١٧ هـ / ٨٣٢ م ) ، وقارن النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ( حيث تقول الرواية أن حصار بلرم استمر الى سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م حينما امتلست المدينة بالأمان فى ولاية ، محمد بن عبد الله بن الأغلب ) .

(١٥٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

مما يعنى أن الرباه الذى كان قد ظهر فى صقلية سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م لم يكن قد 'قطع بعد' ، وأنه كان ما زال يفتك بأهل الجزيرة . والظاهر أن المسلمين لم يسلموا بدورهم من فتك الرباه ، فذلك ما تشير إليه رواية ابن عذارى التى تقول أن جماعة من المسلمين اعتلوا وأخذهم الرباه ، وكان منهم فرغلوش وغيره من القواد (١٦٠) .

#### الحلاف مع الأندلسيين ، وعودتهم الى بلادهم :

والظاهر أن غزاة البحر الأندلسيين استفاقوا على ما أنزله بهم الرباه من الحسائر ، ليجدوا أنفسهم قد انغمسوا فى أمر ليس من شئونهم ، بصفتهم : باحثين عن المعام والأسلاب ، وليسوا جندا نظاميا فاتحا ، يحتل البلاد ويستوطنها . وبناء على ذلك لم يكن من الغريب أن يدب الحلاف بينهم وبين اخوانهم الأفرقيين . ورغم ما يقوله ابن الأثير من أن الوفاق تم بين الجانبين بعد الحلاف والنزاع (١٦١) ، فتحن نميل الى الأخذ برواية ابن عذارى التى تقول أن الأندلسيين قرروا العودة الى بلادهم ، بعد وفاة قوادهم فى الرباه وعلى رأسهم فرغلوش . وأنهم لقوا متاعب كثيرة أثناء رحلة العودة الى قواعدهم ، إذ « ركب العدو أقرهم . فقتل منهم خلق كثير » ، وذلك قبل أن يأخذوا فى اصلاح مراكبهم ، قافلين الى الأندلس (١٦٢) . وبذلك تنتهى قصة مشاركة الأندلسيين فى فتح صقلية ، بعد الاستيلاء على بلرم التى اتخذها العرب عاصمة لهم بعد أن اتسعت رقعة أراضيهم واستولوا على كل الاقليم الغربى من الجزيرة .

#### ولاية أبى فهر محمد بن عبد الله التميمى لصقلية سنة ٢١٦ هـ / ٨٣١ م :

ومع أننا لا ندرى ماذا حدث لقائد جند صقلية الثالث ، وهو : زهير ابن نرغوث ، فأغلب الظن أنه راح ضحية الرباه مع فرغلوش ، وأنه خلفه فى قيادة المسكر قائد آخر ، هو عثمان بن قره ب ، الذى لم يحظ بموافقة زيادة الله . فهذا ما يفهم من رواية ابن عذارى التى تشير الى أن الأمير زيادة الله اتخذ قرارا فى أواخر سنة ٢١٦ هـ / ٨٣١ م ، بتولية قريبة أبى فهر محمد

(١٦٠) ابن عذارى . ج ١ ص ١٠٤ .

(١٦١) ابن الأثير . سنة ٢٠١ هـ . المكتبة . ص ٢٢٥ .

(١٦٢) ابن عذارى . ج ١ ص ١٠٤ .

ان عهده التميمي على صقلية ، فوصلها في سنة ٢١٧ هـ / ٨٣٢ م ، وان عثمان بن قهرم مرب عنها (١٦٣) . ولا شك أن العهد بولاية صقلية الى أحد خراية الأمير الأغلي يعني رعاية خاصة من حانه لأحوال الجزيرة . وان كان باستقلال شخصية الوالي يعنى بحكم الضرورة نوعا من استقلال ولايه .

#### عاهة بين صقلية وتونس :

والظاهر أن اضطراب منطقة تونس في السنة التالية ، وهي سنة ٢١٨ هـ / ٨٣٣ م ، تطلب عودة أبي مهر محمد بن عبد الله من صقلية ، والبقاء في افريقية الى سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، بعد أن قضى على ثورة مدينة تونس . وخلال وجود محمد بن عبد الله في افريقية قامت القوة الأغلبية في صقلية بالغارة على منطقة قصر يانة مرتين . في الربيع والصيف من سنة ٢١٩ هـ / ٨٣٤ م ، وهزموا الحامية الرومية في المربين ، عندما خرجت للقاءهم (١٦٤) ، وعادوا الى بلرم بالمغانم والأسلاب (١٦٥) .

وأثناء رحلة العودة الى ولايته في صقلية تعرض محمد بن عبد الله التميمي في رمضان من سنة ٢٢٠ هـ / سبتمبر ٨٣٥ م ، لمتاعب شديدة من جانب البحر الذي ثار بمراكبه التي كانت تحمل الامدادات والرحال ، فاعطب بعضها وحطم له بعضها آخر ، كما أن الروم اعترضوه في البحر واصابوا له حراقة من مراكبه . رغم بلاء فائد الأسطول محمد بن انسدي الذي حوچ في عدد من الحراقات ، وأحد يطاردهم حتى حال الليل بين العريقين (١٦٦) .

#### غارات على قصر يانة (Castrogiovanni) :

ولم يبق محمد بن عبد الله التميمي طويلا في بلرم ، اذ خرج برجاله في

(١٦٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٤ ، وانظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ .  
المكتبة ، ص ٤٣١ - حيث يسمى أبا مهر محمد بن عبد الله بن الأغلب ، وابن عذاري ( ج ١ ص ١٠٥ ) الذي يسمى أيضا « ابن الأغلب » وانظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١ : حيث يخلص على أن محمد بن عبد الله بن الأغلب هذا يعرف هو وأخوه الأغلب بن عبد الله ، وابنه عبد الله بن محمد الذي ولي صقلية فيما بعد سنة ٢٥٩ هـ كما كانت له ولاية طرابلس والكثير من مدني عبد الله : نسخة الى حاكم عبد الله أمي ابراهيم بن الأغلب الأمير الأول .

(١٦٤) ابن العذاري سنة ٢٠١ هـ . المكتبة ، ص ٢٢٥ .

(١٦٥) ابن عذاري ، ج ٢ ص ١٠٥ .

(١٦٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٥ - ١٠٦ .

نفس السنة ( ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ) نحو قصر يانعة في وسط الجزيرة ، ونجح في هزيمة الروم الذين خرجوا إليه ، وعاد الى بلرم محملاً بما غنمه في معسكر الروم ، وبصحبته امرأة القائد ( البطريق ) وابنه أسيرين ( ١٦٧ ) .

**غارات على طبرمين (Tabrmina) ، وغدر الخند بقائدهم محمد بن سالم :**

وإذا كان ابن عذارى يقول بشكل عام انه كان في تلك السنة غزوات كثيرة للمسلمين في صقلية ( ١٦٨ ) ، فان ابن الاثير يذكر أن محمد بن عبد الله سير جيشا الى ناحية طبرمين على شمال الشاطئ الشرقي للجزيرة ، جنوب مسينا ، بقيادة محمد بن سالم . ومع أن الحملة حققت أغراضها بعد أن عاجت بالمغانم الكثيرة ، الا أنها انتهت نهاية تعسة ، عندما عدا بعض جنود محمد ابن سالم عليه فقتلوه ، ولجأوا الى الروم ( ١٦٩ ) ، مما يرجع أن الجريمة قد تمت بتحريضهم .

وبذلك تكون تلك الحادثة فاتحة سلسلة من جرائم الغدر التي يقوم بها العسكر ضد قوادهم ، كما سنرى ، وهو الأمر الذي لم تعرفه الجيوش العربية ، في غير صقلية ، من قبل .

**غارات على سرقوسة بقيادة الفضل بن يعقوب :**

ولا شك أنه كان لذلك الحادث التمس صدى أليم في قلب الأمير زيادة لله ، الذي بعث ، خلفا لمحمد بن سالم ، أحد قواده المشاهير ، وهو : الفضل ابن يعقوب ، الذي قاد سرية كبيرة عاثت في نواحي سرقوسة ، وعادت بالمغانم والأسلاب ( ١٧٠ ) .

**عن المواجهات الحربية التي أظهرها كل من العرب والروم :**

ورضيف ابن الاثير الى ذلك موقعة هامة بين سرية اسلامية كبيرة وبين القوة الرئيسية للروم في الجزيرة التي كان يقودها البطريرك حاكم صقلية ، والتي أظهر فيها كل من الجانبين ما كان يتميز به من مواهب قتالية خاصة . ففي أثناء عودة السرية الاسلامية ، وهي محملة بالمغانم ، قطع عليها البطريرك

( ١٦٦ ) ابن الاثير . سنة ٢٠١ هـ . المكتبة . ص ٢٢٥ .

( ١٦٨ ) ابن عذارى . ج ١ ص ٦٠٤ .

( ١٦٩ ) ابن الاثير . سنة ٢٠١ هـ . المكتبة . ص ٢٢٥ .

( ١٧٠ ) ابن الاثير . سنة ٢٠١ هـ . المكتبة . ص ٢٢٥ ( ابن خلدون . ج ٤ ص ١٦٩ ) .

الطريق ، فاضطرت الى التحصن من الروم في أرض دعوة كثيرة الشجر حتى عجز الروم عن ملاحقتهم ، فوقف البطريق الى وقت العصر يتحداهم أن يخرجوا اليه . ولما طال انتظاره ذوب تقدم العرب للقاءه ترك المكان ، وتفرق عنه كثير من أصحابه . وكانت قرصة انتهزها العرب للنحلة عليه حتى هزموا من كان بقي معه من الرجال ، ونجحوا في الوصول اليه ، واصابته بعدة جراحات حتى سقط عن فرسه . ومع ذلك لم يتمكن العرب من قتله ، اذ أسرع اليه عدد من أبطال فرسانه ، واستنقذوه جريحا وحملوه معهم .

وحرج العرب من الواقعة - التي وصفت بانها وقعة عظيمة - بما كان يفي يدي الروم من السلاح والمتاع والدواب (١٧١) ~

ومع أن ابن الأثير - الذي تظهر روايته ملخصه عند ابن حلدون - يضع كل تلك الأحداث في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، فالظاهر أن بعض تلك الأحداث ، وبصمها معركة البطريق الأخيرة ، وقعت في سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م . وذلك أن الأحداث التالية ، التي نمت في ولاية أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله الذي حل محل أخيه أبي فهد محمد ، يصعبها ابن عذارى في أحداث سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م (١٧٢) ، مما يعني أن عهد ريادة الله بولايته لصقليد التي وصل اليها في رمضان ، كما يصح على ذلك ابن الأثير دون تحديد السنة ، كاد في نفس سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ ، على ما نرى (١٧٣)

ولاية أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله

أعمال جيرية في الطريق الى الجزيرة :

وبصل أبو الأغلب ابراهيم بن عبد الله الى صقلية أميرا في منتصف رمضان ( سنة ٢٢٢ هـ / ٢١ أغسطس ٨٣٧ م ) ، وقد زوده زيادة الله بأسطول حربي كبير التقى به في الطريق بأسطول رومي فهزمه وغنم كثيرا من مراكبه ~ وأمر أبو الأغلب بضرب رقاب كل من وجد فيها من الروم . ويقول ابن الأثير أن أبا الأغلب سير أسطولا آخر الى قوصرة ، فاستولى على حراقة

---

(٢٧١) ابن الأثير ، سنة ٢٠٠ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ . وانظر ابن حلدون ( الذي

يلخص نفس الرواية التي نلن أنها مأخوذة من الرقيق ) ، المكتبة ، ص ٤٦٨ .

(١٧٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٦ .

(١٧٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠٠ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٠ .



لروم ، وجد فيها رجل متنصر من أهل إفريقية ، فأمر بضرب رقبتة أيضا ومن معه (١٧١) .

#### توسيع النشاط الحربي الى مسينا :

ووسّع أبو الأغلب دائرة نشاطه نحو الشمال الغربي للجزيرة ، فبعث سراياه الى جبل التارفي متطعة اتنا وما فيها من الحصون ، وذلك بقيسادة الفضل بن يعقوب ، فكاد للعدو وأحرق الزروع ، وعاد سائلا بالمقام والأتلاب . ولقد بلغت المقام في بعض تلك الغزوات من الكثرة الى حد بيع الرقيق بابنيس الأثمان (١٧٥) . ويقول ابن الأثير أن أبا الأغلب سير أيضا أسطولا الى الجزائر - وربما كان المقصود بها جزائر الأبوليان (Eolian) - في منطقة قلورية القريبة من مسينا - فغنموا غنائم عظيمة ، وفتحوا مدنا ومعاقل ، وعادوا سالمين (١٧٦) .

#### الى قطنانية :

اما السرية التي وجهها الى قطنانية فلم يخالفها التوفيق ، اذ لقيها العدو وهي محملة بالمقام - ونجح في الظهور عليها (١٧٧) .

#### الى قصر يانة : هزيمة السرية ، واصر قائدها عبد السلام بن عبد الوهاب :

وكذلك لم توفق السرية التي وجهها الى قصر يانة ، والتي نرى أن قيادتها كانت الى القائد عبد السلام بن عبد الوهاب ، كما في رواية ابن عذاري . فقد خرج اليها الروم ، وانتهى القتال بانهزام المسلمين واصابة جماعة

(١٧٤) ابن الأثير سنة ٢٠٢ هـ . المكتبة . ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ ، المكتبة . ص ٤٦٨ - الذي يوضح تلك الأحداث في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، وكذلك الأحداث التالية التي يقعها ابن عذاري في سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م - وهو ما أخذنا به .  
(١٧٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٦ ( أحداث سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ) حيث يجعل الخوذة العطل للصحن « مدلول » وغيره من المقاتل . ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ المكتبة ص ٢٢٦ ( حيث أحداث سنة ٢٢٠ و ٢٢١ هـ ) . ابن خلدون ( ملخص عن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٤٦٨ .

(١٧٦) ابن الأثير سنة ٢٠١ هـ . المكتبة ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ . المكتبة ، ص ٤٦٨ .

(١٧٧) ابن الأثير سنة ٢٠١ هـ . المكتبة ص ٢٢٦ / حيث اسم المدينة في النص خطي . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٢٦ ( حيث اسم المدينة خطيا م ٧٠٧ ج ٤ ص ٢٠٠ . حيث الاسم : قطنانية ) .

منهم (١٧٨) . كما وقع قائد الحملة عبدالسلام فى 'سر الروم' ، وبقي بين أيديهم الى أن تم مداؤه بعد ذلك (١٧٩) .

### اخضاع قسريانة :

ولا بأس من أن يكون القائد عبد السلام بن عبد الوهاب قد تم فك أساره فى نفس سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، فى فصل الشتاء ، عندما دخل المسلمون مدينة قسريانة قاعدة البريرة الوسطى ، فجاء بعد أن عثر بعض المسلمين من رجال السرايا التى كانت تحوم حولها على ثغره فى أسوار ربتى المدينة ، فاستدعى العسكر الذى دخلها على حين غرة من أهلها ، واستولى على الربض ، ثم حاصر الحامية الرومية فى الحصن . ولكن الأمر انتهى بالصلح على أن يدفع أهل قسريانة الجزية ، وعاد العرب إلى بنرم محملين بالمقاسم والأسلاب (١٨٠) .

### الحرب البحرية ووفاء زيادة الله :

وفى ما بين معركتى قسريانة حقق العرب نجاحا على الروم فى بعض المعارك البحرية التى انتهت بأن غموا إحدى عشرة قطعة من سفن الروم ، منها : ٩ ( تسع ) مراكب كبار برحاليها ، واثنيتين من نوع الشلندى ( المخصص لحمل العرسان والعتاد الثقيل ) (١٨١) .

وفى نفس السنة ، وهى سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، كان العرب يحاصرون مدينة جلفوذى (Cefalu) - على الشاطئ الشمالى ، على بعد ٥٠ ميلا شرقى بلرم (١٨٢) - منذ مدة ، ويضيقون عليها الحناق ، عندما وصلت قوات رومية كبيرة فى البحر الى المنطقة ، فاضطر العرب الى فك الحصار ، والتفروا بالروم . وببعض كانت المعارك تدور بين الجانبين ، فى منتصف سنة ٢٢٣ هـ / ٨٣٨ م ، أتت من افريقية أنباء وفاة الأمير زيادة الله ، فكان ذلك سببا فى وهن العرب لبعض الوقت ، ولكنهم ما لبثوا أن تماسكوا ، وضبطوا أنفسهم ،

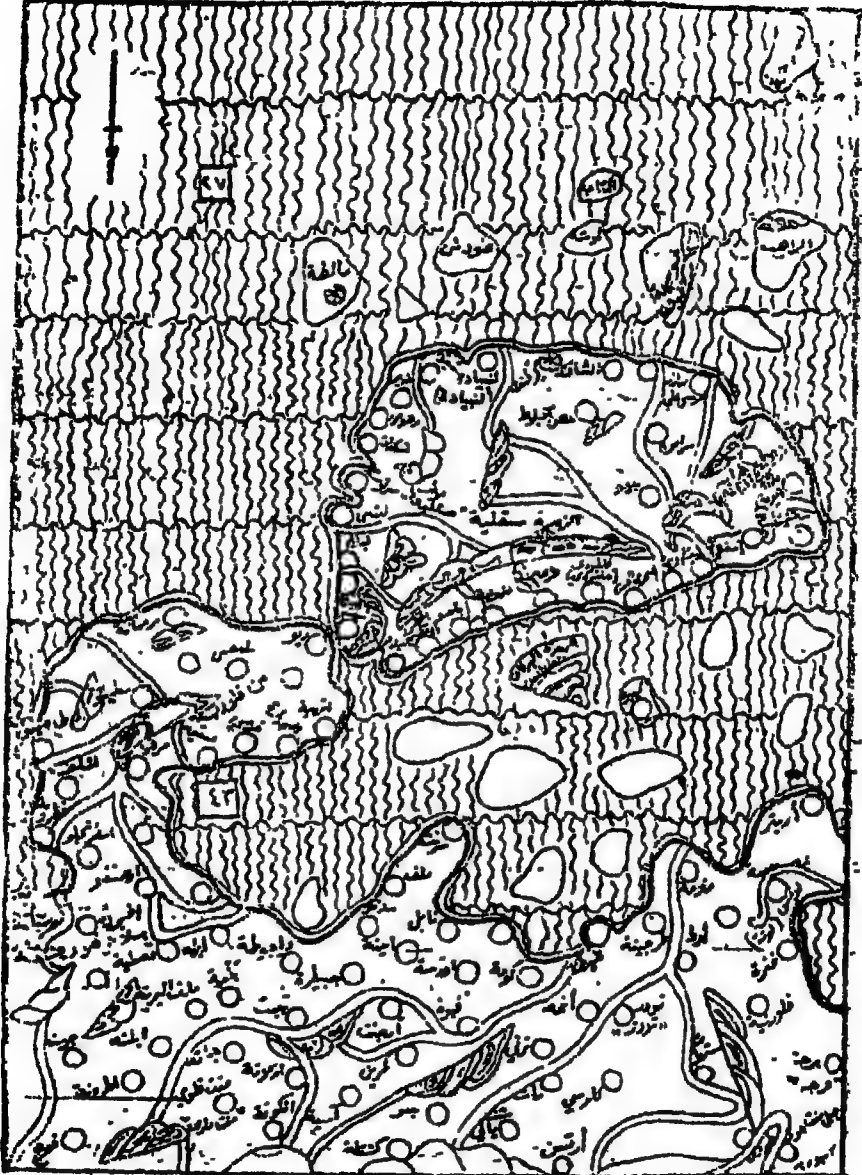
(١٧٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٨ ، ابن عسكاري ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

(١٧٩) ابن عسكاري ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

(١٨٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ .

(١٨١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٩ ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ .

(١٨٢) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٨ .



شكل رقم (٣)  
سقلية وجنوب إيطاليا رسمها الإدريسي

ونشطوا كسابق العهد بهم ، كما تقول الرواية (١٨٣) .  
خلاصة ما تم في صقلية على عهد زيادة الله الأول :

وهكذا يكون المجاهدون في صقلية قد أمصوا عشر سنوات من عهد  
ريادة الله في الجزيرة ، وطدوا أقدامهم خلالها في الجزء العربي منها ، ما بين  
جرجنت على الساحل الجنوبي وبلرم على الساحل الشمالي . وكانوا قد مدوا  
نفوذهم في وسط الجزيرة الى قصر يانة ، بينما سرجت سراياهم في كل مكان  
من الجزيرة ، ما بين سرقوسة في الجزء الجنوبي من الساحل الشرقي الى ميناء ،  
قرب لنتيني ، ثم الى جبل النار حتى منطقة مسينا في أقصى ذلك الساحل  
نحو الشمال .

الفتوح في عهد أبي عقال الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب :

حملة من افريقية ، وتوسع في داخل الجزيرة ، وفي جنوب إيطاليا :

وفي عهد أبي عقال الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، الذي لم يطل الا  
الى أقل من ثلاث سنوات ، استمر نشاط العرب في استكمال الفتح في  
الجزيرة ، بل وبدأوا في التوسع في جنوب إيطاليا . فتقول رواية ابن الأثير  
أن الأمير الأغلب سير سرية في سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م الى صقلية فغنمت  
وسلمت (١٨٤) . وهذا يعني أن تلك السرية سارت في البحر من افريقية ،  
وهو الأمر الذي يسترعى الانتباه ، اذ يعني أن قوات الأمير الرئيسية في  
افريقية كانت تشارك في الأعمال الحربية في صقلية بأوامر مباشرة من الأمير -  
وهذا ما سيظهر بشكل أكثر وضوحا على أيام الفاطميين .

وفي سنة ٢٥٥ هـ / ٨٤٠ م استأنف للعرب ، أي دخل في عهدهم ، عدد  
من حصون الجزيرة ، منها : جرجة (Geraci) ، وقلعة البلوط (Caltabellotta) ،  
فيما بين جرجنت ومازر ، وابلاطنو (Platani) ، وقلعة قارلون  
(Corleone) ، ومريناو (Marineo) (١٨٥) .

---

(١٨٣) ابن الأثير ، حجة ٢٠٦ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . ابن خلدون ، ح ٤ ، ص ٢٠٢ .  
المكتبة ، ص ٤٦٩ . ومن وفاة ريادة الله أنظر ليا سق ، ص ٧٥ .  
(١٨٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٢ هـ - ٦٠٧ ج ١ ، ص ٤٩٣ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ .  
(١٨٥) قارن الادريس ، المكتبة ، ص ٤٤ ، تحيث القردة حرجة بدلا من حرجة ، وقارن  
بدلا من قارلون ، ومرينا بدلا من مرينا . كما في القردة الجيدة في نهاية الارب للبري =

### الفتح في كلابريا (قلورية) بجنوب إيطاليا :

وفي نفس السنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) ، وسع العرب في صقلية نشاطهم إلى قلورية ( كلابريا ) في جنوب إيطاليا ، حيث سار الأسطول وفتحها ، كما تقول الرواية ، وهزم الأسطول البيزنطي الذي تعرض له هناك ، فانسحب عائدا إلى القسطنطينية ، وكان فتحها عظيما (١٨٦) .

### العرب يوطدون أقدامهم في وسط الجزيرة :

وفي السنة التالية ( ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م ) ، وهي السنة التي تولى فيها أبو عقال الأغلب ، ظهرت سيطرة المسلمين على منطقة وسط الجزيرة ، عندما سبروا سرائهم إلى منطقة قصر يانة ، ففعلت بها الأفاعيل ، من : انفساد الزروع ، واحراق الدور ، وأخذ المغانم والسبي . ولم يعترضهم معترض ، فساروا إلى حصن القيروان الذي كان يشتمل على أبريج عارا فغنموا جميعا (١٨٧) .

وبذلك يكون العرب قد ووطدوا أقدامهم في وسط الجزيرة على عهد أبي عقال القصير ، كما مدوا نشاطهم العسكري إلى كلابريا في جنوب إيطاليا ، وهو الأمر الذي سيجذب انتباههم منذ ذلك الوقت ، مما يعنى أن صقلية لم تعد - بالدرجة الأولى - أرض الرباط والجهاد ، بعد أن استولى العرب على كثير من أجزائها ، وانخفضوا معضمها كان قد بقي بين أيدي الروم من مدنها لمعدهم .

### محاولة فتح باري :

ففي سنة ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م غزا حياة مولد أبي عقال الأغلب منطقة باري ، شمال برتديزي ، التي لم يكن أهلها من الروم ، ولكنه لم يقدر

١ - ( المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب ، المكتبة ص ٤٣١ ) ، وقارن ابن الأثير - السنة ٢٢٣ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٤ المكتبة ص ٢٢٨ ر حيث التواضع حسن البلوط بدلا من حرمدوقيلة البلوط ، وتقولون بدلا من قلعة قاروب ، وهو أو مرناو بدلا من مريا ) ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ ( حيث يكتب في ذكر كلتي عدة حصون ) ، وانظر هزيم أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ١٢٠ .

( ١٨٦ ) ابن الأثير ، سنة ٢٢٢ هـ : ج ٦ ص ٤٩٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ .

( ١٨٧ ) ابن الأثير ، سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، ابن خلدون ،

ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦٩ -



شكل رقم (٤)  
صقلية وجنوب إيطاليا

عليها (١٨٨) : والنص هنا على أن أهل باري لم يكونوا من الروم يعني أنهم كانوا من الإيطاليين المستقلين عن البيزنطيين .

#### فتح نابولي وميسينا :

وفي سنة ٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م على عهد أبي العباس محمد بن الأغلب ، سار الفضل بن جعفر الهمداني في الأسطول ، ونزل في مرشى مسيني وأحاط به . ورتبهم امتناع مسيني عليه فانه أخذ بيت سراياه في كالابريا وإيطاليا حيث وصلت إلى مدينة نابل ( نابولي ) التي طلبت الأمان ، نظير دفع الجزية .

والتي منهم من الرواية أنه كان من شروط صلح نابون أن يسير بعض أهلها مع العرب لمعاونتهم على اخذ مسيني فكان مملكة نابولي أصبحت جليلاً للأغالبة في إيطاليا (١١٩) ، وذلك حرياً عن سياسة الخلف التي مارسها العرب في صوحهم والتي قضت بالتحالف مع أهل البلد المتروح من أجل المعاونة على فتح ما وراءه من البلاد . ودعاه بينهما كان أهل مسيني مشغولين بقتال جنفر استدار العرب وحلفائهم من أهل نابولي خلف الجبل ( جبل النار ) المثل على المدينة ، وصعدوا اليه ثم انهم نزلوا منه اليها ، فانهمز أهل مسيني وفتح العرب البلدة (١٢٠) ، كما فتحوا أيضاً مسكان (١٢١) . وفتح مسيني سيطر العرب على المضيق وأصبح أسطولهم في موقف استراتيجي ممتاز بالبسيطة للأسطول البيزنطي وسط البحر المتوسط .

استتساد العرب ، وانهايا مقاومة الروم :

الإحاح على مدينة لنتيني (Lentini) :

وأمام هذه المتروح العظيمة قويت قفوس العرب واستأسدوا ، بينما ذل الروم في صقلية ، حتى أنه عندما سار أبو الأغلب العباس بن الفضل في سرية ، في سنة ٢٢٩ هـ / ٤٣ - ٨٤٤ م التالية ، الى مدينة بيرة (Butera) اسير القتال الكبير باهزام الروم هزيمة فاحشة ، اذ تركوا في أرض المعركة أكثر من عشرة آلاف رجل ، بينما لم يستشهد من المسلمين سوى ثلاثة نفر - ولا بأس في مبالغة الرواية العربية التي تقول انه لم يكن بصقلية قبلها

(١٨٩) أنظر أحمد المدني ، المسلمون في جزيرة صقلية وجنوب إيطاليا ، ص ٧١ - حيث الإشارة الى الأوضاع المضطربة في جنوب إيطاليا حيث كان النزاع قائماً بين مملكة نابولي وحارتها مملكة بنيفنتو (Benevento) اللومباردية ، وان تحالف أهل نابولي مع العرب كان يهدف مقاومة الخطر الذي تهددهم من جانب أهل بنيفنتو . وهكذا غنم هذا الوقت استقر العرب المغاربة في قلب إيطاليا وكوتروا مملكة مستقلة هي الأخرى عن صقلية الأغالبية ، وهذا ما تشير اليه النصوص بشكل مجمل فيما بعد . أنظر فيما بعد ، عن فتح بلوى وقبيلة تلك الملكة العربية الإيطالية الى خلافة بغداد من ٣٦٤ - ٣٦٥ . . . . .

(١٩٠) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ ، ج ٧ ص ٢ من المكتبة ، ص ٣٢٩ (حيث النص : ولاتل الفضل في مدة ستين . بدلا من مدينة لنتيني «في القراء الصحيحة الموجودة في الهامش» ) ، ولاتل أيضا خلدون من المكتبة ، ج ٢ ص ٢٢٤ «حيث يكتب بذكر لنتيني» .

صلح أهل نابولي ( ١٩١) نفس المصدر

مثلها ، بعض الشيء (١٩٢) .

واستمر الهدوء في صقلية في سنتي ٢٣٠ و ٢٣١ هـ (٨٤٤ - ٨٤٦ م) ، ولا يأس أن يكون ذلك الهدوء بسبب غموض الأحوال في القيروان ، لا انقلاب الذي دبره أحمد بن الأغلب ضد أخيه الأمير محمد ، إذ لا يستعيد العرب نشاطهم في صقلية إلا في سنة ٢٣٢ هـ / ٤٦ - ٨٤٧ م ، بعد أن يستعيد محمد سلطانه من أخيه أحمد . أما عن السلم الذي كانت الامبراطورة تيودورا قد عقدته وقتئذ مع العباسيين في المشرق (١٩٣) ، فأغلب الظن أنه لم يكن يقيد نشاط الأغلبة أو البيزنطيين ضد بعضهم البعض .

أخذ لتينى : -

ففي تلك السنة ( ٢٣٢ هـ / ٤٦ - ٨٤٧ م ) سار الفضل بن جعفر على رأس قواته الى مدينة لتينى على الساحل الشرقي لصقلية ، شمال سرقوسة ، وضرب عليها الحصار وراسل أهل لتينى بطريق صقلية الرومي ، المقيم في سرقوسة ، وطلبوا منه النجدة ، فاتفق معهم على أن يحضر اليهم بزيارته على حين غرة من العرب الذين يبعون ، عندئذ ، بين شقي الرحا . وتم الاتفاق على أن تكون علامة وصولهم اليهم ، هي : ايقاد نار في بعض جبال المنطقة لمدة ثلاثة أيام ، ويكون وصولهم اليهم في اليوم الرابع . وعرف الفضل ، عن طريق جواسيسه تلك الإشارة ، ورد على أهل لتينى كيدهم في نحرهم ، فأوقد هو النار في الجبل الميعود ، وأعد الكماثن لاستقبال حامية لتينى في اليوم الرابع من ايقاد النار .

وعندما خرج أهل لتينى لاستقبال النجدة ، انهزم العرب الذين كانوا يحاصرونهم نحو الكمين ، فلما جازوه وقعوا هم بين شقي الرحا ، ووضع السيف فيهم ، فلم ينج منهم الا القليل . وبذلك انتهت المعركة بأن سلم أهل لتينى مدينتهم الى العرب في نظير الأمان ، في نفوسهم وأموالهم (١٩٤) .

(١٩٢) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ . المكتبة ، ص ٢٢٩ - حيث الترامة شرية ومرة . والتصحیح : بختة ، لأعلى .

(١٩٣) أطر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ١٣ .

(١٩٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ج ٧ ص ٣ . المكتبة ، ص ٢٢٩ - ابن خلدون ، المكتبة ، ج ١ ص ٢٠٧ . ( حيث لتينى بدون نقط ) ، تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالمين عند الروم . المكتبة ، ص ١٦٦ ( حيث ينص على أخذ لتينى في سنة ٦٣٥٥ ، وهو الأمر الصحيح إذا عرفنا أنها فتحت بعد عشرين سنة من نزول العرب في الجزيرة . وذلك حتى سنة ٦٣٣٥ حسب نفس التاريخ ( ص ١٦٥ ) .



### الاستيلاء على طارنت في لبارديا :

وفي نفس السنة ( ٢٣٢ هـ / ٨٤٧ م ) ، اجتاحت العرب جنوب إيطاليا واستولوا على مدينة طارنت من إقليم لبارديا ( انكبدة ) ، ويسكنوها (١٩٥) ، كما وصلوا في غاراتهم حتى مدينة روما نفسها (١٩٦) . وفي سنة ٢٣٢ هـ / ٨٤٧ - ٨٤٨ م ائتالية ، أتت عشر شلنديات للسرور وأرست في مرسى الطين ، على بعد ١٠ ( عشرة ) أميال غرب يلرم (١٩٧) . وعندما خرجت للاغارة على العرب ضلت الطريق ، وغرق منها ٧ ( سبع ) شلنديات ، وهي في طريق العودة (١٩٨) .

### أخذ أرغوس ، وهدمها :

وفي السنة التالية ( ٢٣٤ هـ / ٨٤٩ - ٨٤٨ م ) أرغم العرب أهل مدينة أرغوس على بعد ١٣ ميلا من مدينة شكلة في الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة ، و ٥٠ ميلا من بشيرة (١٩٩) ، على طلب الصلح فظير تسليم مدينتهم التي هدمها العرب ، وأخذوا منها ما أمكنهم حمله (٢٠٠) . وهذا يعني أن فتوحات العرب في الجزيرة كانت أكبر مما يحتمله توزيع الجند عليها ، فكانوا يتخلصون منها بالهدم والتخريب .

أما في سنة ٢٣٥ هـ / ٨٥٠ - ٨٥١ م ، فكانت منطقة قصريانة هدفا لغارات العرب الذين أفسدوها ، وبشروا الذعر بين أهلها ، قبل أن يعودوا بالمغانم والأسلاب (٢٠١) ، مما يعني أن أهل قصريانة كانوا قد أخذوا بالعهد ، وأن تلك الحملة كانت تأديبية لردعهم .

---

(١٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ ، وأنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٠ - الذي يجعل ذلك في السنة التالية ٢٣٣ هـ ، ولو أنه لا يذكر اسم المدينة .

(١٩٦) أنظر فوندر هيدن ، الأغالية ( بالفرنسية ) ، ص ٢٧٨ .

(١٩٧) الادريس ، المكتبة ، ص ٦٦ -

(١٩٨) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ -

(١٩٩) الادريس ، المكتبة ، ص ٢٨ -

(٢٠٠) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ ، ابن خلدون

ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٠ -

(٢٠١) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ -

### وفاة أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله :

- وبعد هذه الانتصارات اللامعة ، توفي والى صفلية أبو الأغلب ابراهيم ، في ١٠ من شهر رجب سنة ٢٣٦ هـ / ١٠ يناير ٨٥١ م ، بعد ولاية استمرت أكثر من خمسة عشر عاما ، منذ سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م (٢٠٢) . والحقيقة انه خرج ما قد يظهر من الخلط بين أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله هذا ، وأخيه أبي فهر محمد بن عبد الله الذي كانت له الولاية من قبل (٢٠٣) ، مما يمكن أن يفهم منه أنه ربما حدث خطأ في الاسم ، وأن المقصود بالاسمين شخصية واحدة فقد رأينا ترجيح رواية ، ابن عذارى ، التي أنهت ولاية أبي فهر محمد سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، وختمت ولاية أبي الأغلب ابراهيم في سنة ٢٣٦ هـ / ٨٥١ م . وبناء على ذلك فقد أخذنا رواية ابن الأثير ، ومن نقلها عنه من الكتاب ، وهي خاصة بوفاة أبي فهر محمد ، أمير صفلية ، في سنة ٢٣٦ هـ / ٨٥١ م على أنها خاصة بأبي الأغلب ابراهيم . وتشير تلك الرواية الى أنه كان لا يفرق بنفسه ، بل أقام في بلرم ، من حيث كان يسير الجيوش والسرايا مع نوابه ، فتفتح وتغنم (٢٠٤) .

### ولاية العباس بن الفضل بمعرفة الجند : قيادة قوية حازمة :

واجتمع قواد العسكر بعد وفاة أبي الأغلب ابراهيم ، ونظروا فيمن تكون له القيادة بعده ، وتم اتفاقهم على أن تكون قيادتهم الى العباس بن الفضل ابن يعقوب ، وكتبوا بذلك الى أمير إفريقية محمد بن الأغلب الذي أقر العباس في ولاية صفلية ، وكتب اليه العهد بالجزيرة ، ولم ينتظر العباس الى أن يصله عهد الفيروان له ، فبدأ يمارس سلطاته ، فكان يقود الجيوش بنفسه أو يبعث السرايا ، وهو مقيم في بلرم ، تغير وتعود اليه بالمغانم والأسلاب (٢٠٥) .

(٢٠٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ .

(٢٠٣) أكثر فيما سبق . ص ٢٣٣ .

(٢٠٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٣٠٢ - ٢٣١ ، أبو الفدا لمختصر ، المكتبة ، ص ٢٠٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ( حيث النص : « وكان من قبل مرو ( بدون لا ) وبعث السرايا ) ، المكتبة ، ص ٤٧١ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

(٢٠٥) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٣٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧١ ( حيث اسم العباس : الفضل بن جعفر بن يعقوب ابن نزار ) ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

وعندما وصل كتاب الولاية الى العباس بن الحسن (٢٠٦) ، بدأ بتسجيل نشاط عظيم جعل من عهده فترة مميزة في تاريخ صقلية العربية ، وهذا ما عبر عنه ابن عذاري ، اذ يقول : « فجاهد كثيرا ، وعزا طويلا - وكان له من الروم مواضع آذ لهم بها » (٢٠٧) - فقد خرج العباس بنفسه في سنة ٢٣٧ هـ / ٨٥١ م ، على رأس قواته التي جعل على مقدمتها عمه رباح (ابن يعقوب) ، الذي وجهه نحو قلعة أبي ثور ، بينما اتجه هو نحو قصر يانة (٢٠٨) ، التي كان قد اتخذها الروم عاصمة لهم بدلا من سرقوسة المعرضة للغارات البحرية. وذلك بعد استيلاء العرب على يلرم (٢٠٩) .

وأدى رباح المهمة فانغار على قلعة أبي ثور ، وأسر وغنم ، ولحق بالعباس حيث قتل الأسرى . وعانت القوة العربية في اقلهم قصر يانة ، وهي تفسد وتحرق وتخرّب ، وتأسر وتسبي . ولما تمّ يخرج الطريق قاندها للقاء العرب عادوا الى يلرم (٢١٠) .

**الاملاح على قصر يانة وسط الجزيرة ، واجتياح الساحل الشرقي :**  
وواضح من تتبع العمليات الحربية التي قام بها العباس بن الفضل ، انه كان يرمى الى تحقيق أهداف أبعد بكثير من أهداف سابقيه من الولاة ، وأنه كان يطمح في انتهاء الوجود البيزنطي في الجزيرة ، وأنه كان قد قرر الاستيلاء على قصر يانة ، كهدف اول له .

ولكنه لما كان من الصعب اقتحام المدينة الحصينة في قمة جبلها المنيع ، فإنه رأى الاملاح عليها بالقتال والتخريب حتى ينتهي أمرها بالارهاق ثم السقوط . فقد قام العباس بالثارة على منطقتها في سنة ٢٣٨ هـ / ٨٥٢ م الثانية في عسكر عظيم ، فغنم وخرب وقتل ، وبعث برؤس القتلى الى يلرم . ومن قصر يانة سار العباس ليوسع عملياته في نواحي الساحل الشرقي مبتدئا

(٢٠٦) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧١ . أبو الفدا ، المختصر ، المكتبة ، ص ٤٠٥

(٢٠٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١١ .

(٢٠٨) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢ ، المكتبة ، ص ٢٢١ ( حيث اسم :

رباح بن سفر بدلا من ابن يعقوب ) .

(٢٠٩) التبريزي ، الخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

(٢١٠) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢ ، المكتبة ، ص ٢٢١ ، ابن خلدون ، ج ٤

ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧١ . وقارن ابن عذاري ، ج ١ ص ١١١ ( الذي يقول بشكل عام انه

لهم فنان عظيم ، وسبي سبيا كثيرا ، وادّخا يلادهم ) .

من قطنانيا ، في اتجاه الجنوب ، نحو سرقوسة ونوطس ، ثم أرغوس في الطرف الجنوبي الشرقي للجزيرة ، « فضم من جميع هذه البلاد وخرّب وأحرق » ، قبل أن ينزل على بشيرة التي ضرب عليها الحصار لمدة خمسة أشهر - فكان أخذها في سنة ٢٣٩ هـ / ٨٥٣ م الثانية - ولم يرفعها عنها الا بعد أن صالح أهلها على خمسة آلاف رأس من الماشية (٢١١) .

واستمر العباس يلج بالصوائف على مدن الروم وحصونهم في الجزيرة خلال السنوات التالية ، كما يتضح من الحوليات الصقلية في ابن عذارى ، الذي يكتفى بالإشارة الى أعمال الانسداد والتخريب والنكابة في الروم ، في سنوات ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م و ٢٤١ هـ / ٨٥٥ م . وهو يشير الى اقامة الفضل في تلك السنة الأخيرة في بعض اجبال لمدة ثلاثة أشهر ، يصرب كل يوم حول قصر يافا ، فيقتل ويصيب ، وتضم سراياه في كل حقه . كما أنه سير اخاه علي بن الفضل في البحر فأصاب وعثم ، وعاد بأعداد كبيرة من الماشية (٢١٢) .

أما في سنة ٢٤٢ هـ / ٨٥٦ م ، وهى السنة التي توفي فيها الأمير الأغنيبي أبو العباس محمد بن الأغلب ، وولى ابنه أبو إبراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب ، فقد استولى فيها العباس على عدد من حصون الروم (٢١٣) .

#### الاستيلاء على الحصن الجديد :

واستمر الحاح العباس على قصر يافا ( عاصمه الروم ) فخرج اليها في

---

(٢١١) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ المكتبة ، ص ٢٣١ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧١ - الذي يلخص الرواية تلخيصا أحبه باليتن ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ - الذي يكتفى بالإشارة الى أعمال القتل وبث الرأس الى بلرم وسف الزدوع وسبي السبايا في سنة ٢٣٨ هـ ، ثم يجعل تلك الحيلة ضمن أحداث سنة ٢٣٩ هـ / ٨٥٣ م ، وقارن تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٦ ( حيث يجعل أحد بشيرة في سنة ٦٣٦٢ ، أى بعد ٢٧ سنة من الفتح ، وهو ما يكاد يتطابق مع تاريخ ابن عذارى ) .

(٢١٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ - ١١٢ .

(٢١٣) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ص ٢٣١ - حيث القراءة ما بين « خمسة وخمسة » ، بينما أخذ ابن خلدون ( المكتبة ، ص ٤٧١ ) قراءة الكلمة « حصون حمة » ، التي صححها اتاوى الى « حصون حمة » ، لأنه فضل خمسة على حمة في نص ابن الأثير . وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ - حيث يقول ان العباس كان يتنقل من حصن الى حصن ففتح أكثرها ، وصالحه بعض أهلها .

سنة ٢٤٣ هـ / ٨٥٧ م ، وهزم أهلها عندما خرجوا الى لقائه ، ثم انتسبوا  
هسبرته من جديد الى سرقوسة وطبرمين حيث نشر النهب والتخريب والاحراق  
على طول الطريق . ونزل العباس على الحصن الجديد الذى كان قد بناء الروم -  
فى طبرمين ، جنوب مسينى على الساحل الشرقى رضيق الخناق على الحامية  
الرومية التى كانت به حتى أنهم فاضوه على أن يشتروا رحيله عنهم بخمسة  
عشر ألف دينار ، ولكنه لم يقبل منهم ذلك .

وأمام الحاح العباس على حصن طبرمين الجديد يقول ابن الأثير ان الروم  
عرضوا على العباس الاستسلام له فى نظير شروط مجحفة بهم ، تقضى بأن  
يسلموا له الحصن ومن فيه على أن يطلق مائتى نفس منهم فقط . ووافق  
العباس وملك الحصن ، وباع كل من وجده فيه ، بعد أن وفى لهم بشرطهم  
فأطلق المائتى شخص الذين عينوهم ، ثم انه هدم الحصن . ويظهر شك  
ابن الأثير فى تلك الرواية عندما يتبعها بكلمتى والله أعلم (٢١٤) . ونحن نرى  
أنه ربما كان المقصود بشرط اطلاق المائتى نفس هو الا يأخذ منهم فدية ،  
بينما كان على الآخرين أن يقتدوا أنفسهم بالمال أو أن يسترقوا .

والى حاسب ذلك نجح العباسى فى ارغام أهل حصن « شلمودة »  
( جلفودى ) على مصالحته ، شريطة أن يخرجوا من الحصن (٢١٥) .

### فتح قصر يانة :

وأخيرا صارت الظروف مواتية لفتح قصر يانة فى سنة ٢٤٤ هـ / ٥٨ -  
٨٥٩ م . فعندما حسنت الأحوال الجوية بعد فصل الشتاء ، سار العباس  
فى جيسوشه من بلرم قاصدا قصر يانة ، حيث نشر الرعب والحرب فى  
اقلبيها . ثم انه اتجه نحو سرقوسة حيث كان قد سير أسطولا بحريا بقيادة  
أخيه على ، ليتم حصار المدينة من جهتى البر والبحر جيبا . والتقى أسطول  
على بن الفضل بأسطول رومى يتكون من أربعين شلنديا ، على رأسه قائد  
تسميه رواية النويرى بالاقريطشى أى الكريتى ( الكريتلى ) (٢١٦) . وانتهى

---

(٢١٤) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ص ٢٣٢ ، وقارن ابن عذارى ،  
ج ١ ص ١١٢ - الذى يسمى المكان بـ « قصر الحديد » ( بدلا من القصر الجديد ) ، ويقول  
ان العباس وافق على فدية الـ ١٥ ألف دينار .  
(٢١٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ .  
(٢١٦) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ ، المكتبة ص ٤٣٢ ، وقارن ابن عذارى .

القتيصال البحري العنيف باقتصاص المسلمين وأسر عشر شلنديات رومية  
برجالها - ولكن الجيش اليرى ، وكذلك الأسطول عادا الى قواعدهما في بلرم  
بما أخذ من المغانم والسبي والاسلاب (٢١٧) .

والظاهر أنه أمام عدم تمكن العباس من تحقيق ما كان يرجوه من  
الاستيلاء على قصر يانة خلال ما كان يقوم به من الصوائف ، فكر في معرفة  
ما يمكن أن يقدر لذلك من الجاح خلال فصل الشتاء ، وقت البرد والثلج ،  
على غير المعتاد .

وقام العباس فعلا بتسيير شاتية الى قصر يانة ، نهب رجالها وخربوا  
في الاقليم ، وعادوا الى بلرم ومعهم رجل من وجهاء الروم . وتقول الرواية  
أن العباس أمر بقتل الرجل الذي انزعج للأمر ، وعرض أن يشتري حياته  
نظير أن يدل العرب على عورة لقصر يانة ، يمكن لهم الدخول منها والاستيلاء  
على المدينة ، والقوم آمنون غير محترسين ، بسبب الشتاء والثلوج .

وانتخب العباس حوالى ألفى رجل من انجاد فرسانه وأبطالهم ، وسار  
بهم في شهر كانون ( ديسمبر - يناير ) مع الرجل الى أن قرب من قصر يانة  
حيث كن معهم مستترا ، بينما سير عمه رباحا مع شجيمان هؤلاء الرجال ،  
فساروا مستخفين في الليل ، ودليلهم الرومي مفيد بين يدي رباح (٢١٨) .  
ودلهم الرجل على المكان الذي يمكنهم عن طريقه دخول المدينة . وكان الموقع  
الضعيف في تلك العصور ، هو حيث الثغرة في أسوار البلدة التي كان يخرج  
منها ماء نهرها محملا بالأوساخ ، وكان في منطقة وعرة من الجبل . وهكذا

---

ج ١ ص ١١٢ - الذي استنتج من اسم « الاقريطس » ، وهو قائد الأسطول الرومي ان الحركة  
دارت بين العرب والروم قرب سواحل كريت .

... (٢١٧) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ . ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ، ص ٢٢٢ ( ابن خلدون .  
ج ٤ ص ٢٠٢ حيث يجعل ذلك في سنة ٢٢٧ هـ وهي السنة التي خصصها ابن الأثير لكل  
تلك الفتوح ، المكتبة ، ص ٤٧١ ) . وقارن ابن عسار ج ١ ص ١١٢ - الذي يذكر أنه حدث  
ذلك « دارت على المسلمين جولة ، فقتل منهم ، وأخذت لهم عشرون مركبا . وهذا ما تشير  
اليه رواية كتاب التاريخ حسب تاريخ العالم عند الروم - المكتبة العنقلى . ص ١٦٦ - إذ  
تقول روايته أنه أخذت مراكب لعل ( ابن الفل ) في تلك السنة - وانظر ص ٢٥٢ .

(٢١٨) ابن الأثير . سنة ٢٣٧ هـ ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ص ٢٢٣ . وقارن النويري ،  
المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٩ . حيث تنص الرواية على أن رجال العباس كانوا ألف فارس  
وسبعمائة راجل - وأنه جعل كل عشرة منهم مقدما .

تطلب الأمر استخدام السلالم لارتفاع ذلك الموضع من الجبل ، والوصول الى السور حيث النخرة أو الخوخة - وقييل القبر ، وأثناء استغراق الحراس في النوم ، تسلمت جماعة الاستطلاع الى داخل السور ، ووضعت السيف في حراس الأبواب وفتحوها ، لكي يأتي العباس ورجاله على عجل ، ويدخلوا للمدينة على حين غرة من أهلها مع آذان صلاة الصبح من يوم الخميس منتصف شوال/ ٢٥ يناير. ٨٥٩ م - وقتل العباس عن وجد في المدينة من المقاتلة ، وأخذ بنات البطارقة بحليهن وأبناء الملوك ، وأصاب في المدينة من الكتوز والظواهر ما يعجز عنه الوصف (٢٦٩) . وكان للخليفة المتوكل الذي أظهروا بهذا العصر الكبير ، نصيبه من السبي الجليل (٢٢٠) .

وتقول الرواية أن العباس بنى في قصر يانة مسجدا في الحال ونصب فيه منبرا ، وخطب فيه يوم الجمعة (٢٢١) ، وهو اليوم التالي : ولا بأس أن يكون العباس قد حول كتدراثة المدينة الى مسجد جامع بعد أن زودها بمنبر أمكن إعلانه في يوم وليلة .

### رد الفعل لدى الروم :

#### حملة بحرية الى الجزيرة تنتهي بالفشل :

وكان استيلاء العرب على قصر يانة ضربة شديدة للروم لم يكن من القبول أنه يتلقاها ساكنين - فلقد أرسل القيصر ( ميخائيل الثالث ) - في السنة التالية ( ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م ) ، جيشا يقتضى تنسيق الأحداث - من القسطنطينية أسطولا في ثلاثمائة شلندي نحو صقلية ، يحمل الجنود والعتاد ، في محاولة للتصدي للعرب واسترجاع المدينة الهامة . وعندما علم العباس بمسؤول تلك الحيلة - التي كانت بقيادة قيسطنطين كوندوميتيس (Constantine Kondomytes) (٢٢٢) - الى سرقوسة ، خرج بنفسه

(٢١٩) ابن الأثير . سنة ٢٢٧ هـ . ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ر. ص ٢٢٢ - ٢٢٣ ، ابن خلدون . ج ٢ ص ٢٠٢ . المكتبة . ص ٤٧١ - ٤٧٤ ، التزوي ، المطبوع ، ج ٢٢ ص ٢٢٩ ، أبو القدر ، المكتبة . ص ٤٠٥ . تاريخ المسعودي في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة . ص ١٦٦ ( سنة ٢٢٣٧ هـ ) . ص ٢٢٢ سنة من التاريخ .  
(٢٢٠) أنظر فرنردي هيدن ( بالفرنسية ) . ص ٢٦ ( عن ابن خلدون ) .  
(٢٢١) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ . ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة . ص ٤٧٣ . ابن خلدون . المكتبة . ص ٤٧٢ .  
(٢٢٢) عزير أحمد . تاريخ صقلية الإسلامية . ص ١٢ .

فى رجاله واساطيله ، والتقى بهم عند آحواز سرقوسة ، ونجح فى هزيمتهم حتى الجاهم الى مراكبهم ، كما أنه تمكن من الاستيلاء على ٣ ( ثلث ) من مراكبهم .

وتشير الرواية الى تفوق المسلمين على الروم فى فن الحرب وقتئذ ، حتى قيل إنه فى الوقت الذى كثر القتل فى الروم لم يصب من العرب بالتشاب - أى من بعيد - الا ثلاثة نفر (٢٢٣) ، وهو الامر المستغرب فعلا .

### انتفاضات للروم :

ولا بأس فى أن يكون الروم قد استطاعوا الثأر لتلك الهزيمة البحرية المجاثنة ، فهذا ما تشير اليه حوليات ابن عذارى ، بعد الانتصار الذى حققه على ابن الفضل فى البحر على الروم سنة ٢٤٤ هـ / ٨٥٨ م ، اذ تقول : « ثم دارت على المسلمين جولة ، فقتل منهم ، وأخذت لهم عشرون مركبا » (٢٢٤) .

وهذا ما ترجمه الحوليات الصقلية فى سنة ٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م ، عندما سجل نكت عدد كبير من القلاع الصقلية ، وخروجها على طاعة المسلمين ، مثل : سطر ، وأبلا (Avola) ، وأبلاطنو (Platani) وقلعة عبد المؤمن ، وقعة البلوط ، وقلعة أبى نور (Caltavuturo) ، وغيرها من القلاع مما اضطر العباس الى الخروج اليهم فى حملة تأديبية ، ألحق فيها الهزائم بعساكر الروم ، وحاصر قلعتى عبد المؤمن وأبلاطنو .

وفى أثناء الحصار بلفته أنباء عن وصول قوات رومية الى الجزيرة فترك حصار القلعتين ، وسار الى لقاء الروم قرب قلعة جلفودى (Cefalu) شرق بلرم . وانتهى القتال بانتهزام الروم الى سرقوسة ، وعودة العباس ابن الفضل الى بلرم (٢٢٥) .

---

(٢٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ، ص ٢٢٣ : حيث النص على الاستيلاء على « ثلث مراكبهم » ( أى مائة شلندى ) وهو الأمر المستبعد . وقارن ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٢ ، ج ٤ ص ٢٠٢ : حيث النص ، « وأقلع لهم الى بلادهم بعد أن غنم المستولى من أسطولهم ثلاثة أو أكثر » .

(٢٢٤) ابن خلدون ، ج ١ ص ١١٣ ، وانظر فيما سبق ، ص ٢٥٠ هـ ٢١٧ .  
(٢٢٥) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، التنبيه ، ص ٤٧٢ - حيث تصرف فى الرواية وجعل مسير العباس الى سرقوسة لقتال الحملة الرومية ، وعودته الى قصر يانة وليس الى المدينة « بارم » .



### اعمار قصر يانة ، و وفاة العباس بن الفضل :

واهتم العباس بقصر يانة فعمرها وحصنها وشحنها بالمقاتلة . وفي السنة  
التالية ( ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ) ، وبينما كان العباس يحول برج له في منطقة  
سرقوسة ، يكي في الروم ويفتح أموالهم ، اعتل في موضع غيران قرقة  
( Caltaglirone ) غلته التي مات فيها بعد ثلاثة أيام . وذلك في ٣ جمادى  
الآخرة سنة ٢٤٧ هـ / ١٥ أغسطس ٨٦١ م ، ودفن هناك - غير بعيد من قبر  
اسد بن المرات - ولكن الروم نبشوا قبره وأحرقوه ( ٢٢٦ ) .

### تقييم أعمال العباس :

وهكذا تيرت ولاية العباس بن الفضل التي استمرت إحدى عشرة  
سنة ، دارم فيها الجهاد صيفا وشتاء ، بتحقيق انجازات لم يسبقه الي مثلها  
من تقدمه من الولاة . فكان من أهم أعماله غزو أرض قلورية ( كلايريا )  
وأنكردة ( لومبارديا ) التي أسكنها المسلمين ( ٢٢٧ ) . وكان تتويج أعماله  
في صقلية بالاستيلاء على قصر يانة التي أصبحت من أهم مسدن العرب في  
الحزيرة . وهكذا حتى لابن عذارى أن يقول : انه « حاهد كثيرا ، وغزا طويلا ،  
وكان له في الروم مواقف أذلهم بيا » ( ٢٢٨ ) . وهكذا لم يكن من الغريب  
أن يعبر الروم عن حقدهم على العباس أو عن خوفهم منه ميتا ، كما كان حيا ،  
بنش قبره ، و « احراق شلوه » ، كما يقول ابن خلدون .

---

( ٢٢٦ ) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ . وعن دس العباسي إلى « كالتاجيون » انظر عزيز  
تاريخ صقلية الاسامية ، ص ١٤ .  
( ٢٢٧ ) ابن الأثير سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ .  
( ٢٢٨ ) البيان ، ج ١ ص ١١١ .

قامير قوى فى مستوى العباس بن الفضل وابنه عبد الله :

خفاجة بن سفيان ( ٢٤٨ - ٢٥٥ هـ / ٨٦٢ م - ٨٦٩ م ) وابنه محمد :

فترة إنتقالية :

أحمد بن يعقوب ، وعبد الله بن العباس ( جمادى الآخرة ٢٤٧ هـ / جمادى الأولى ٢٤٨ هـ ) :

عندما توفى العباس بن ميدان الغتاني ، اجتمع قادة العسكر ، كما كانت تجرى العادة فى مثل هذه الظروف ، وتناقشوا فيما بينهم فى قيادة الجيش ، وإمارة صقلية بالتناوب . وببعضهم نص رغبة ابن الأثير على أن يناس ولوا عليهم . ابن عبد الله بن العباس ، وكتبوا بذلك إلى الأمير الأعلى بن القيروان ( ٢٢٩ ) ، يصح ابن عذارى على أن الذى ولى بعد العباس هو عمه أحمد بن يعقوب ، وأن أهل صقلية الذين ولوه : « كتبوا بذلك إلى صاحب إفريقية أبي إبراهيم أحمد بن محمد بن الأعلب ، فجاء كتابه بآبائه ( ٢٣٠ ) » .

والظاهر أن الأمرين جميعا صحيحين مع اختلاف الترتيب الزمني ، فبذا ما يظهر من رواية التويرى التى تقول ان الناس ولوا « على أنفسهم » أحمد بن يعقوب ، ثم ولوا عبد الله بن العباس ، وكتبوا إلى أمير القيروان ، فولى خمسة أشهر ( ٢٣١ ) . إذ لما كان الولى التالى ، وهو خفاجة بن سفيان ، قد وصل من القيروان إلى الجزيرة فى شهر جمادى الأولى من السنة التالية ( ٢٤٨ هـ / يولية ٨٦٢ م ) ، فكان الفترة ما بين وفاة العباس ووصول خفاجة بلغت ١١ ( احدى عشر ) شهرا ، ولى منها عبد الله بن العباس خمسة أشهر ، فتكون ولاية عمه أحمد بن يعقوب قبله - التى لا نعرف الظروف التى انتهت فيها ، وهل كانت بسبب وفاته أم بسبب عدم رضا الجند عنه - قد استمرت لمدة ستة أشهر ، من جمادى الآخرة سنة ٢٤٧ هـ / أغسطس ٨٦١ م إلى ذى الحجة من نفس السنة ( فبراير ٨٦٢ م ) ، وتكون ولاية عبد الله بن العباس - التى لا نجد لها فى حوليات ابن عذارى - قد بدأت من ذى الحجة وانتهت فى

( ٢٢٦ ) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٣ ص ٤٠٠ المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون .

ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ .

( ٢٣٠ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٣ .

( ٢٣١ ) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب .

جمادى الأولى سنة ٢٤٨ هـ / يولية ٨٦٢ م . وخص ابن الأثير على أنه خلال  
الإشهر : خمسة التي ولى فيها عبد الله بن العباس ، سار على نفس سياسة  
إبرو القوية التي ابيعها والده ، والتي كان يشاركه في تنفيذها ، فأخرج  
الرايا ، ففتحت قلعا عدة ، منها : قلعة جبل أبي مالك وقلعة الارمينيين ،  
وسعة الشبرقة (٢٣٢) .

#### اختيار خفاجة بن سفيان :

أما لماذا لم يترك الأمير أبو ابراهيم أحمد بن محمد القائد عبد الله  
ابن العباس في منصبه ، وهو الذي خبر أحوال الجهاد في صقلية وفتح إيطاليا  
طوال الاحدى عشرة سنة الى ولى فيها والده ، وكان فيها بمثابة الشريك له ،  
ولا ندرى ان كان الأمر خاصا بمزاج أمير القيروان أم أنه كان قد حدث خلاف  
بين أفراد أسرة عبد الله بن العباس بن الفضل ، شارك فيه الجند ، مما أدى  
الى عزلهم لعمه أحمد بن يعقوب وتوليته ، وهو الأمر الذي يجعل اختيار  
أمير القيروان لقائد آخر من لدنه ، وهو خفاجة الذي كان له شأنه بين قواد  
البرقية ، أمرا مقبولا .

والمهم أن خفاجة وصل الى الجزيرة في جمادى الأولى سنة ٢٤٨ هـ /  
يوليه ٨٦٢ م ومعه ابنه محمد . وتسلم مقاليد الأمور في بلرم ، وانتهج  
سياسة عسكرية قوية ، تعتبر استمرارا لسياسة العباس بن الفضل .

#### التوسع في اقليم سرقوسة والركن الجنوبي الشرقي : فتح نوطس :

فلقد بدأ خفاجة نشاطه في التو واللحظة ، فسير ابنه محمدا على رأس  
سرية قصدت منطقة سرقوسة ، حيث غنمت وخربت وأحرقت ، وظهرت بمن  
تعرض لها من الروم . وقبل أن يعود الى بلرم عرج على أرغوص وضيق عليها  
حتى طلب أهلها الأمان (٢٣٣) ، أى أنهم عادوا الى الخشوع لدفع الجزية .

(٢٣٢) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤٠ .

(٢٣٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ ، المكتبة ، ص ٢٣٥ - ولما كانت الحوليات  
الصقلية تذكر أن العرب قد عادوا الى أرغوص مرة أخرى في سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م ، فإن  
ابن الأثير يتجاهل عما اذا كان قد حدث خلط بين التايخين أم أن الأمر يتعلق بمزوتين  
مختلفتين - بعد نكس أهل أرغوص - وهو الأمر الذي نراه مقبولا في حرب الصوائف السنوية .  
وله - وهذا ما تؤكد رواية - تاريخ المسلمين في صقلية بحسب تاريخ العالم عند الروم ( المكتبة .  
ص ١٦٦ ) حيث اخذت أرغوص للمرة الأولى كى سنة ٦٣٥٦ هـ - واخذت - مرة للمرة الثانية في  
سنة ٦٣٧٥ هـ - وان كانت المسافة بين التحين كبيرة تبلغ حوالى ١٩ سنة .

وظل خفاجة - الذى أمره فى ولاية صقلية الأمير زياده الله ( الثانى ) بن محمد ابن الأعناب ، وأرسل إليه بالخلع رمز الامارة ، عندما ولي امارة الاغالبة فى ذى القعدة سنة ٢٤٩ هـ / ديسمبر ٨٦٣ م ، عقب وفاة أخيه أحمد ( ٢٣٤ ) - يلح بالصوائف على اقليم الركن الجنوبي الشرقى من الجزيرة حتى تمكن من فتح مدينة برطس جنوب سرقوسة ، فى المحرم من سنة ٢٥٠ هـ / مارس ٨٦٤ م ، وذلك بالاستعانة ببعض أهل المدينة الذى ذك العرب على الموضع الذى أمكنهم الدخول منه ، وأخذ العرب فى نؤلس أموالا عظيمة - ومن نؤلس سارت القوات المعربية عربا حيث فتحت شكنه ( Scicli ) فى جنوب أرغوس ، بعد أن ضربوا عليها الحصار مدة ( ٢٣٥ ) .

وعندما توفي زياده الله الثانى فى ذى القعدة من سنة ٢٥٠ هـ / ديسمبر ٨٦٤ م ، أى بعد سنة واحدة من الولاية ، أقر خفاجة فى ولايته الأمير الجديد محمد بن أحمد أبو الغرائق .

#### خصائص الفتوح فى الجزيرة حتى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م :

والواضح من عرض أحداث هذه الحرب المعجبة التى كان يشنها العرب على مدن الروم فى صقلية منذ حوالى أربعين سنة ، أن صب الأمان من جانب حصون الروم ومدنهم ، كان يعنى الصلح ، وكذلك كاسب معنى كلمة «الفتح» فى معظم الأوقات ، الا اذا كان هناك نص صريح على امتلاك العرب للحصن أو المدينة ، فضلا عن الاشارة الى اقامة العرب فيه . ما عن حصن المدينة أو الحصن أو احراق الواحد منهما أو الآخر . نبدأ بعنى - هذه سيعودون اليه عما قريب ، كى نعود الطويات الصقلية لتذكر الحرب فى نفس الموضع من جديد .

وهكذا كانت منطقة سرقوسة هدفا لغارة شديدة فى سنة ٢٥١ هـ / ٨٦٥ م التالية ، حيث نصب خفاجة للروم كميناً بقيادة ابنه محمد نجح فى أن يقتل منهم ألف فارس ، حتى سميت سرية محمد هذه بـ « سرية ألف

( ٢٣٤ ) ابن الأثير ، سنة ٢٤٩ هـ ج ٧ ص ٤٧ ، المكتبة ، ص ٢٣٨ ، ابن عذارى . ج ١ ص ١١٢ - ١١٤ .

( ٢٣٥ ) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ ، المكتبة ، ص ٢٣٥ ، وقادون تاريخ المسلمين فى صقلية حسب تآريخ العالم ، ص ١٦٦ ( عن فتح الناطس سنة ٦٣٧٤ ) ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ .

فارس ، كسما يقول ابن عسارى (٢٣٦) . وفي ضوء فكرة حرب الضوايف المتوالي هذه ، يمكن لنا أن نفهم الحاح العرب بالحرب على نفس الموضع أكثر من مرة . رغم الأمان أو الصلح أو الفتح .

صلح طبرمين :

مفاوضات طريقة تشترك فيها النساء :

وهذا ما حير ابن الأثير في صواقف سنة ٣٥٢ هـ / ٨٦٦ م (٢٣٧) ، حيث سار خفاجة الى سرقوسة ، ومنها اتجه الى أقصى الشمال الى منطقة جبيل النار ، حيث أتاه رسول مدينة طبرمين يطلبون منه الأمان .

ونص ابن الأثير هنا يحوي عبارة غريبة ، اذ يقول : « فارسل ( أي خفاجة ) امرأته وولده في ذلك ، فتم الأمر » (٢٣٨) ، مما يعني أن مسألة الأمان أو الصلح كانت تتطلب نوعا من المفاوضات المتعارف عليها في ذلك الوقت . وفكرة إرسال خفاجة لابنه محمد ليقاوض أهل طبرمين نيابة عنه معقولة ، فقد كان محمد بمثابة المساعد الأيمن له في أعماله أو الشريك له في ولايته . وأما إرسال امرأته التي نظن أنها كانت أم محمد أيضا ، فربما كانت لمباهاة الروم المسلمين كانوا يعتزون بنسائهم ، بل ويصحبونهن معهم في حروبهم ، كما رأينا في أكثر من معركة .

وهذا يعني أن العرب في صقلية بدأوا يتأثرون بمبادئ الروم في الجزيرة ، ومنها ما يتعلق بتشريفهم للنساء واعتزازهم بهن . ولا توضح الرواية الأسباب التي دعت أهل طبرمين للغدر أو نقض الصلح الذي أبرمته محمد بن خفاجة والسيدة والدته مع أهل طبرمين ، وهو الأمر الذي جعل خفاجة يرسل ابنه محمد من جديد الى طبرمين ولكن لحربها ، هذه المرة . وتقول الرواية أن محمد بن خفاجة فتح طبرمين وسبى أهلها - والفتح ، كما قلنا ، لا يعني هنا أكثر من الحرب أو املاء الصلح .

صلح أرغوص والقبران :

وفي نفس هذه السنة طلب أهل أرغوص الأمان من جديد ، بمعنى أنهم

(٢٣٦) ابن عسارى ، ج ١ ص ١١٤ .

(٢٣٧) أنظر فيما سبق ، ص ٢٥٥ و ٢٣٣ .

(٢٣٨) ابن الأثير ، سنة ٢٤٢ هـ ج ٧ ص ٤٠ ، نسخة ، ج ٢ ص ٢٣٤ .

كانوا قد نكثوا صلح سنة ٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م (٢٣٩) . وهذا ما يفسر قسوة شروط الأمار هذه المرة ، إذا اضطر أهل أروغوس إلى أن يعرضوا على حفاجة السماح لعدد معين من أهل الحصن ( سقط من النص ) - كما حدث في طبرمين أيام العباس ، حينما طلبوا إطلاق مائتي نفس عيوهم (٢٤٠) - يطلقونهم بأموالهم ودوابهم ، على أن يقسم الباقي . وهذا ما حدث فعلا إذ أخذ حفاجة جميع ما في الحصن من مال ورقيق ودواب ، غير ذلك (٢٤١) .

وتشير الحوليات الصقلية في نفس السنة ( ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م ) إلى أن أهل الغيران - القريبة من سرقوسة - هادنوا حفاجة ( نظير الجزية ) ، وأنه افتتح حصونا كثيرة ، ثم أنه مرض مرضا شديدا حتى أنه عاد إلى بلرم محمولا في محفة ( محمل ) (٢٤٢) .

#### الحاج مستمر على أقاليم سرقوسة ، وقطانيا :

ولم يطل مرض حفاجة في بلرم ، إذ أنه عاد في السنة التالية ( ٢٥٣ هـ / ٨٦٧ م ) إلى أقاليم سرقوسة وقطانيا حيث خرب البلاد وأفسد المزروعات . وبث سراياه في أرض غير المعاهدين من الروم ، فظفرت وعادت بالمغانم الكثيرة (٢٤٣) . وظل الحاج على منطقة سرقوسة في سنة ٢٥٤ هـ / ٨٦٨ م التالية ، حيث بعث حفاجة سراياه للاستكشاف قبل أن يسير إليها بنفسه ليعسد زروعها في ربيع الأول ( مارس ) . وكذلك سير في البحر ابنه محمدا في الحراقات عندما علم بوصول حملة من القسطنطينية ، فيها الكثير من الجنود . وكان الظفر في البحر وفي البر جميعا لحفاجة ، إذ انهزم الروم أمام القوات العربية ، وقتل منهم آلاف كثيرة ، وأخذ لهم سلاح وخيل كثير ، عاد بها المسلمون إلى بلرم ، في أول شهر رجب ( أواخر يونيه ) (٢٤٤) .

(٢٣٩) أنظر لميسا سبق ، ص ٢٥٥ وما ٢٦٢ .

(٢٤٠) أنظر لميسا سبق ، ص ٢٤٩ .

(٢٤١) ابن الأثير سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ . المكتبة ، ص ٢٢٥ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .

(٢٤٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٤ . ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤٠ . المكتبة ، ص ٢٢٥ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٣ .

(٢٤٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ . المكتبة ، ص ٢٢٥ - ٢٣٦ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٣ .

(٢٤٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٥ .

سجود عودة خفاجة الى بلرم سير ابنه محمدا على رأس الاسطول لغزو  
مدينته عبطة . في ارض ايطاليا على ما يظهر ، فحاصر محمد المدينة في البحر ،  
وبث سراياه حولها في البر لمدة زادت على شهرين ، قبل أن يعود بمراكبه  
مشحونة بالمغانم الى بلرم في شهر شوال ( سبتمبر ) (٢٤٥) .

#### محاولة لم يقدر لها النجاح لأخذ طبرمين :

وكانت مدينة طبرمين - التي توصف بأنها من أحسن مدن صقلية ،  
والتي لا تعرف ان كانت قد تقضت ثانية بعد فتحها على يدى محمد بن خفاجة ،  
بعد صلح سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م - هدفا لخفاجة في السنة التالية ( ٢٥٥ هـ /  
٨٦٩ م ) ، وذلك عندما عرض عليه بعض أهلها تسهيل مهمة دخول العرب  
اليها ، عن طريق غير مطروق ، كان يعرفه الرجل - ففى شهر صفر ( يناير  
- فبراير ) سير خفاجة ابنه محمدا مع جماعة من الفرسان وبصحبه ذلك  
الرجل الدليل الطبرميني . وعندما اقتربت الجماعة من طبرمين توقف محمد  
بوأمر بعض عسكره أن يقدموا رجاله مع الدليل ، على أن يلحق بهم الى داخل  
المدينة عندما يفتحوا أبوابها . ودخلت المجموعة من المخاوير ( الكوماندوس )  
المدينة فعلا ، وامتلكت بابها وسورها . ولكنها بدلا من أن تعطى إشارة  
الهجوم النهائي لمحمد وبقيّة العسكر ، شرعت فى السبي والغنيمة . وانما  
أن محمد بن خفاجة كان هو الآخر مترددا أو غير واثق من نجاح العملية في  
وقتها المحدد ، فتأخر عن ذلك الوقت الذي كان قد ضربه لرجال تلك الطليعة ،  
حتى ظن هؤلاء أنه ربما كان العدو أوقع به وبرجاله .

وهكذا أوقفت الجماعة السبي ، كما تقول الرواية ، وخرجوا منهزمين -  
واغلب الظن أنهم فعلوا ذلك عندما هاجت المدينة وماجت بعد أن شعرت بما  
يحدث داخل أسوارها .

هذا ولا بأس في شرح ابن خلدون الذي قال : ان محمدا أبى من ناحية  
أخرى غير التي كان قد تم الاتفاق عليها ، فكان وصوله المفاجيء من تلك  
الناحية سببا في ذعر جماعة الطليعة الذين ظنوه ورجاله مددا للروم .  
خبغفوا ، مما دعاه هو الآخر الى الجفول خلفهم .

والهم أن محمد بن خفاجة عندما وصل الى باب المدينة في رجاله التقى بأصحابه وقد خرجوا منها ، فلم يكن أمامه الا العودة وراهم (٢٤٦) . وهذا يؤيد فكرة تنسح حامية المدينة وأهلها ، وأخذهم بالآهبة للمقاومة . وهكذا لم تتحقق أمنية عزيزة على خفاجة كان يسكن أن يوازن بها ما قام به من أعمال بما قام به سلفه العباس بن الفضل ، عندما استولى على قصر ياقنة بطريقة مشابهة ، قبل ذلك الوقت بأحدى عشرة سنة .

#### الضغطة على سرقوسة :

ولم يشبط هذا الفشل من عزيمته خفاجة الذي خرج من بلرم في الشهر التالي ( ربيع الأول/فبراير مارس ) ، على رأس قواته الى برسة ، بينما سير ابنه محمدا في عسكر كبير الى سرقوسة . ودار قتال شديد بين عسكر محمد وبين جيش رومي كبير ، انتهى لغير صالح محمد الذي عاد مقلولا الى والده ، بعد أن فقد كثيرا من رجاله . وهنا خرج خفاجة بنفسه على رأس قواته نحو سرقوسة وضرب عليها الحصار ، وضيق على أهلها ، بينما كانت سراياه تفسد الاقليم وتهلك الزرع (٢٤٧) .

#### مقتل خفاجة بيد رجل من عسكره :

وعندما رأى خفاجة أن حملته التأديبية ضد سرقوسة حققت أغراضها ، رفع عنها الحصار وأمر بالعودة الى بلرم عن طريق وادي الطين . والظاهر أن خفاجة كان يخشى من مكيدة يقوم بها الروم ضده ، وهو في طريق العودة ، فقرر الرحيل من وادي الطين ، وهو مدلج ليلا . وأثناء المسيرة الليلية ، وقع ما كان يحذره خفاجة ، إذ اغتاله رجل من عسكره بطعنة قاتلة مات منها ، وذلك في أول شهر رجب سنة ٢٥٥ هـ / ١٥ يونية ٨٦٩ م .

والغريب في الأمر أن القاتل نجح في الهرب ولجا الى سرقوسة (٢٤٨) ، مما يعني أن الأمر حدث ، في غالب الظن ، بتتدبير من الروم .

- (٢٤٦) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ص ٢٣٦ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ( ج ٤ ص ٢٠٢ - حيث القراءة طرميس بدلا من طيرمين ) .  
(٢٤٧) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ، ص ٢٣٧ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٥ - الذي يقول ان سبب الهزيمة كان مقتل شجاع من شجعان المسلمين ، فالتكبروا لقتله .  
(٢٤٨) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ، ص ٢٣٧ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ، أبو اللدا ، المكتبة ، ص ٤٠٥ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٥ .



اختيار محمد بن خفاجة للولاية :

ولاية قصيرة لمدة سنتين ، تم خلالها فتح مالطة :

وحمل خفاجة قتيلا الى بلزم حيث دفن ، واحتجق قسواد المسكر في العاصمة ، واتفقوا على أن يهدوا بالقيادة الى ابنه محمد ، وكتبوا بذلك الى الأمير أبي الفرائق محمد بن أحمد ، الذي وافق على اختيارهم ، وكتب الى محمد بن خفاجة عهده بالولاية على صقلية ، وسير اليه الملابس الرسمية ، المعروفة بالخلع ، وهي رمز الولاية (٢٤٩) .

ولم تستمر ولاية محمد بن خفاجة الا مدة سنتين ، ثم في الأولى منها الانغارة على اقليم سرقوسة بمعرفة عمه عبد الله بن سفيان ، الذي أهلك رروعها في سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م (٣٥٠) ، وأخذ جزيرة مالطة بمعرفة أحمد ابن عمر بن عبد الله (٢٥١) . وفي السنة الثانية ( ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م ) تشير الحوليات الى هزيمة الأسطول البيزنطي ، الذي حاول استرجاع الجزيرة ، وفك الحصار عن مالطة (٢٥٢) . ثم يأتي مقتل محمد بإحدى بعض خدمه الحصيان ، من الصقالبة ليضع نهاية نمشة لأعماله المجيدة في صقلية ، وذلك في نهاية اليوم الثالث من رجب سنة ٢٥٧ هـ / ٢٨ مايو ٨٧١ م . وكنتم الحصيان قتله الى أن هربوا ليلا ، فلم يعرف قتله الا من الغد ، وعندئذ طلب الخدم ، وقتل الذين قتلوه منهم (٢٥٣) .

- 
- (٢٤٩) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، سنة ٢٥٥ هـ ، ج ٧ ص ٨٦ ، المكتبة ص ٢٢٧ ، ابن حلدون ، ج ٤ ص ٢٦٣ ، المكتبة ص ٤٧٣ ، ابن عسكاري ، ج ١ ص ١١٥ ، النويري المخطوط ، ج ٢٤ ص ٢٢٩ ب .
- (٢٥٠) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ص ٢٢٨ .
- (٢٥١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب .
- (٢٥٢) تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٦ ، وقارن بما سبق ، ص ١٠٦ .
- (٢٥٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، سنة ٢٥٧ هـ ، ج ٧ ص ٩٩ ، المكتبة ص ٢٣٧ - ٢٣٨ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٩ ب ، ٢٣٠ ، أبو اللدا ، المكتبة ص ٤٥ ، ابن عسكاري ، ج ١ ص ١١٥ .

## فترة قلقة :

### خلفاء محمد بن خفاجة :

وتختلف الروايات عند كل من ابن الأثير ، وابن عذارى ، والنويرى ، فيمن خلف محمد بن خفاجة في ولاية صقلية ، ونرى أن رواية النويرى التي تتصف بالاتساق وانتظام الأحداث أولى بالتقديم على غيرها . فحسب النويرى ، اجتمع قواد العسكر وولوا على أنفسهم محمد بن أبى الحسين ، وكتبوا الى أبى الغرائق محمد بن أحمد فى إفريقية بذلك (٢٥٤) . ولكن الأمير الأغلبى عهد بولاية صقلية الى رباح بن يعقوب ، كما عهد بولاية الأرض الكبيرة ، أى قلورية وانكبردة وما وراءهما من إيطاليا ، الى أخى رباح ، وهو عبد الله بن يعقوب (٢٥٥) . وهذا يعنى أن الممتلكات الأغلبية فى إيطاليا كانت قد أصبحت من الاتساع والأهمية بحيث تكون ولاية يمكن أن يكون لها كيانها المستقل عن الولاية الأم فى صقلية .

ولم تطل ولاية رباح بن يعقوب الذى توفى فى المحرم سنة ٢٥٨ هـ / نوفمبر - ديسمبر ٨٧١ م ، وكذلك مات أخوه عبد الله فى إيطاليا ، بعده فى شهر صفر التالى من نفس السنة ( يناير - فبراير ) . وعندما اختار قواد العسكر أبا العباس بن عبد الله بن يعقوب لامارتهم ، لم يلبث الا أشهراً ثم مات ، فعهدوا بقيادتهم الى أخيه ، الى أن وصلهم عهد الأمير أبى الغرائق بالولاية الى الحسين بن رباح . ولكنه لم يلبث أن عزله ، واستعمل عبد الله ابن محمد بن عبد الله التميمى ، قريبه ، الذى كان أدبياً شاعراً ، طالباً للحديث والفقه ، وذلك فى شوال سنة ٢٥٩ هـ / أغسطس ٨٧٣ م (٢٥٦) .

(٢٥٤) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ .

(٢٥٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ، وقارن رواية ابن عذارى ، ج ( ص

١١٥ - التى جعل ولاية صقلية لأحمد بن يعقوب والأرض الكبيرة لأخيه عبد الله بن يعقوب . أما ابن الأثير ، سنة ٢٥٧ هـ ، ج ٧ ص ٩٦ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، فيقول أن أبا الغرائق ( محمد بن أحمد ) استعمل على صقلية أحمد بن يعقوب وابن الغضائى بن سلمة الذى لم تطل أيامه ، ومات فى سنة ٢٥٨ هـ . وتذكر حركات المسلمين فى صقلية حسب تاديع الروم ( المكتبة ، ص ١٦٦ ) أن المسلمين للترازية كبيرة فى سالرنة ( ساليرنو ) فى إيطاليا ، قريب تلك الفترة . وصى سنة ٦٢٨- التى تعادل سنة ٨٦٣ م تقريباً .

(٢٥٦) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ، ( حيث آخر الاسم : ابن إبراهيم بن

الأغلبى ) . ابن الأغلبى بن سالم . كما يوضح ذلك ابن الأثير فى الحلة السيرة ،

ج ١ ص ١٨١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ ، الذى يعرف بأنه كان والياً على طرابلس ، ويذكر بعض

شعره منسوبة عزله عن طرابلس .

وهذا يعنى بوالى أربعة أمراء على صقلية فى أقل من سنتين (٢٥٧) .

وحلال فترة السنتين تلك ، تشير الحوليات الى حملة قام بها المجاهدون فى صقلية ضد سرقوسة . سنة ٢٥٩ هـ / ٧٢ - ٨٧٣ م فى عهد الحسين ابن رباح ، انتهت بالصلح على أن يطلق أهل سرقوسة ٣٦٠ ( ثلاثمائة وستين ) من أسرى المسلمين الذين كانوا لديهم (٢٥٨) .

ومنذ سنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م وإلى سنة ٢٦٤ هـ / ٨٧٧ م ، حينما فتحت مدينة سرقوسة فى عهد الأمير الأغلبى إبراهيم بن أحمد الذى خلف أخاه أبا الفرائق محمد بن أحمد فى جمادى الأولى سنة ٢٦١ هـ / ١٧ فبراير ٨٧٥ م ، لا نجد ذكرا لأحداث ذات بال فى حوليات صقلية التى رايناها حافلة بالصوائف والشوائب فى البر والبحر على السواء ، مما يمكن أن يفسر بأن الجريرة كانت تمر بفترة مضطربة بعد مقتل خفاجة ثم ابنه محمد (٢٥٩) . والحقيقة انه لا يفسر فترة الاضطراب التى نراها حتمية وقتئذ الا قائمة التويرى التى تحتوى على سبعة ولاة تداولوا حكم صقلية وايطاليا الجنوبية فيما بين سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧٠ م وسنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م (٢٦٠) .

بارى ولاية عربية مستقلة : خروج المفرج بن سسالم فى ايطاليا على أبى الفرائق :

والحقيقة ان العرب كانوا قد بدأوا يتطلعون نحو جنوب ايطاليا اعتبارا من سنة ٢٢٢ هـ / ٨٢٧ م عندما وسعوا نشاطهم الحربى الى مسينا وسيروا أسطولهم الى جزائر الايوليان المتاخمة لكلابريا (٢٦٠ م) . ولم تأت سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م حتى كان الأسطول الأغلبى يوطد أقدام العرب فى كلابريا

---

(٢٥٧) ونلاحظ ان التويرى ( نفس المصدر ) يذكر ان ذلك حدث قبل ان يل أبو مالك أحمد بن عمر بن عبد الله بن الأغلب المعروف بحينى ، الذى يلى متوليا عليها ٢٦ ( مسينا وعشرين ) سنة . وهو الأمر الذى لا يتفق مع واقع الأحداث . إذ نجد الوالى سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٥ - م هو جعفر بن محمد فى كل من ابن الأثير وابن عذارى .

(٢٥٨) انظر ابن عذارى . ج ١ ص ١١٦ ، الذى يجعل الوالى الحسين بن أحمد بن مخلوب حسب روايته التى رجحنا عليها رواية التويرى . وقارن ابن الأثير . سنة ٢٥٥ هـ . ج ٧ ص ١٠٥ . المكتبة - ص ٢٣٨ - حيث لا يذكر اسم الوالى .

(٢٥٩) انظر أحمد المدنى . صقلية الاسلامية . ص ٨٣ .

(٢٦٠) التويرى . المخطوط . ج ٢٢ . ص ٢٣٠ .

(٢٦٠ م) انظر فيما سبق . ص ١٨٩ .

( قلورية ) نفسها ، مما اعتبر في افريقية وقتئذ فتحاً عظيماً (٢٦١) ، ولا بأس في اعتبار سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م علامة مميزة في تاريخ الفتوح العربية في البحر المتوسط ، تماماً كما هو الحال بالنسبة لسنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ حيث كان فتح كل من كريت وصقلية . في السنة التالية ( ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م ) بدأت أول محاولة عربية لغزو واحدة من عواصم جنوب إيطاليا ، وهي . مدينة باري الواقعة شمال برنديزي على ساحل البحر الادرياتي ، وإن لم تكمل تلك المحاولة بالنجاح . وبعد ذلك بسنتين ( في ٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م ) كان العرب يضغطون على اماره نابولي ، على المتوسط ، التي لم تمقد الصلح مع العرب فقط بل حالفتهم نكاية في اماره بنيفنتو اللومباردية - جارتها الداخلية - وقدمت لهم العون في عزو اقليم مسينا ، بل وربما سهلت لهم طريق سياحتهم نحو روما والفاتيكان (٢٦٢) .

وفي سنة ٢٣٢ هـ / ٨٤٧ م كان العرب يستولون على مدينة طارنت اللومباردية ويقيمون فيها (٢٦٣) ، ثم يتبعون ذلك بالاستيلاء على باري مما كان يقتضى فتح برنديزي على نفس الطريق . وهكذا ، فقبل أن ينتصف القرن الثالث الهجري ( منتصف القرن ٩ م ) كانت كسل أراضى جنوب إيطاليا - من سيپونتو (Siponto) شرفاً الى مستوى مصب نهر التيبر غرباً - بين أيدي جماعات مختلفة من العرب والمسلمين (٢٦٤) .

والظاهر أن الموقع الجغرافي المتطرف للأقاليم الادرياتيكية الإيطالية التي استقر فيها العرب ، بالنسبة الى صقلية وافريقية ، كان يسمح للمسؤولين المباشرين عن تلك الأقاليم بحرية العمل ، سواء على المستوى الحربي أو على المستوى السياسي أو الاداري . هكذا تنص رواية ابن الأثير على أن القوات الأغلبية لم تنجح في فتح مدينة باري سنة ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م وإن الذي فتحها بعد ذلك هو « خلفون البربري » الذي تحقق له ذلك على عهد الخليفة المتوكل ( ٢٣٢ - ٢٤٧ هـ / ٨٤٧ - ٨٦١ م ) . وبعد ذلك تذكر الرواية ، التي جمعت بتلخيص شديد أحداث الفتوح في إيطاليا بهذه المناسبة ، أن من يسمى الفرّج بن سالم الذي لا نعرفنا بهويته ، استطاع أن يفتح ٢٤ ( أربعة

(٢٦١) انظر ليما سبق . ص ١٦٢ .

(٢٦٢) انظر ليما سبق . ص ١١٩٣ .

(٢٦٣) انظر فيما سبق . ص ١٦٤ .

(٢٦٤) انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الاسلامية بالانجليزية . ص ١٩ .

وعشرين) حصنا استولى عليها (٢٦٥) في منطقة أبوليا (Apulia) (٢٦٦) وكان المخرج بن سالم يعمل لحسابه الخاص مستقلا عن أمير القسروان .  
 لا بأس أن يكون ذلك صحيحا ، فالغزاة من الأندلسيين والمغاربة الذين كانوا يعملون لحسابهم الخاص في أوروبا التي يمكن أن يشملها اصطلاح « الارض الكبيرة » ، كانوا يمثلون طلائع القوات النظامية ، في تلك الفترة التي انتابت جماعة المسلمين في الجناح الغربي من المتوسط موجة من الحماس من أجل الجهاد الذي لا ينتقص من قدره ما صاحبه من الرغبة في المغامر الثمينة والنسبي الجميل .

وهذا ما يفهم مما تذكره رواية ابن الأثير بعد ذلك ، من أن المخرج بن سالم كتب الى والي مصر يعلمه خبره ، « وأنه لا يرى لنفسه ، ومن معه من المسلمين صلاة الا بأن يعتمد له الامام على ناحيته ، ويوليها ايها ، ليخرج من حد المتغلبين » . وهذا النص يدل على أن المخرج كان يعمل في إيطاليا لحسابه الخاص ، بمعنى أنه كان خارجا فعلا على سلطان الأمير الأغلب ، وكان يطمح في أن يكون ولامه مباشرة الى خلافة بغداد ، عبر والي مصر أحمد ابن طولون . وما تضيفه الرواية من أن المخرج بن سالم ، الذي بنى مسجدا جامعيا في يارى ، انتهى بأن شغب عليه أصحابه وقتلوه ، وذلك قبل وفاة الأمير الأغلب محمد بن أحمد أبي الفرائق ، وولاية ابراهيم بن أحمد ( ٢٦١ هـ / ٨٧٥ م ) ، يدل على أن المخرج قام بخروجه على الأغلبة في نفس تلك الفترة التي نعالجها (٢٦٧) . وهذا ولا بأس أن يكون سقوط يارى بين

---

(٢٦٥) اس الاثير ، سنة ٢٢٦ ( ط - بيروت ١٩٦٥ ، ج ٦ ص ٥٢٠ - ٥٢١ ) ، المكتبة .  
 ص ٢٣٩ . واذا كانت النصوص العربية لم تقدم لنا التفاصيل الخاصة بفتح تلك الحصون فان الحوليات الغربية يمكن ان تساعد في حد هذا النص ، وهو ما اتجهت اليه الدراسات الحديثة . وعن فتوح العرب في منطقة الادرياتي ، كما حدث في استريا (Istria) وجزيرة شرصو (Cherso) وسييونو (Siponto) وابوليا (Apulia) وراجوسا (Ragusa) الى جانب استعمارة الامارات الإيطالية واللومباردية بالعرب في صراعاتها الداخلية ، كما حدث في بنيفنتو (Benevento) وباري وكذلك علاقات العرب بخلقاتهم أهل نابولي وغيرهم من أهل أمالفي (Amalfi) وجايتا (Gaeta) وشرنتو (Sorrento) وموتف البسابوية منهم ، انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الاسلامية ، بالانجليزية ، ص ١٨ - ٢١ .  
 (٢٦٦) انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ١٩ ( حيث الإشارة الى أن عدد الحصون هو ٤٨ وليس ٢٤ ) .  
 (٢٦٧) اس الاثير ، سنة ٢٢٦ ( ط - بيروت ١٩٦٥ ، ج ٦ ص ٥٢٠ - ٥٢١ ) ، المكتبة .  
 ص ٢٣٩ . والحقيقة أن سعى العرب في إيطاليا للاعتراف بخلافة بغداد كان يبنى - الى جانب التخلص من سادة الأغالة - محاولة الاسماطة بالشرق الاسلامي لمواجهة ما كان يهددهم في

أبدي الفرنج سنة ٨٧١ م ( ٢٥٧ هـ ) هو السبب في تلك الثورة التي راح ضحيتها المقرج بن سالم مما سمح للأمير أبي العرابي بتعيين عبد الله ابن يعقوب واليا على « الأرض الكبيرة » ( سنة ٢٥٨ هـ ) الى جانب أخيه رباح والي صقلية ، مما سبق ذكره .

### فتح سرقوسة : حصارها برا وبحرا :

والهم أن الولاى على صقلية في سنة ٢٦٤ هـ / ٧٧ - ٨٧٨ م كان جعفر ابن محمد ، الذي تابع سياسة الإلحاح على سرقوسة بالصواقف والشواطئ التي أصبحت تقليدية ، فغزا إقليمها في تلك السنة وأفسد زروعها ، ثم وشنح عملياته العسكرية بحيث شملت أرض قطانية وطيرومين ورمطة ، في شمال الساحل الشرقي للجزيرة . والظاهر أنه أمام سهولة تلك العمليات،

• ذلك الوقت من أخطار . لمدة منتصف القرن ٩ م كان قد تم احياء البحرية البيزنطية بفضل مجهودات الأسرة المقدونية ، ونجح البيزنطيون في استعادة بعض أملاكهم في جنوب إيطاليا ، كما نجحت أملة نابولي بالتعاون مع عناصر من أمالي وجايتا وسورينتو في طرد العرب من بعض مواقعهم جنوب خليج ساليرنو الى جانب توقعهم في منطقة الادرياتي رغم تسلطهم لباري وبرنديزي ، ومع ذلك فقد كانوا يستطيعون الرد على ما كان يهددهم من تلك الأخطار . ففي سنة ٨٤٦ م كانوا يستطيعون الاقتراب من روما ، ويقتحمون تحصينات البابا جريجورى الرابع . ويستولون على نقائس كندرائية القديس بطرس . وهريمة لويس الثامن قبل أن يصبح امبراطورا للفرنسا . وبفضل محافظة العرب على مواقعهم في الجنوب الايطال بفضل ارتكازهم على محور طارنت - باري ، تمكن المقرج بن سالم من احتلال ٢٤ حصنا في منطقة أبوليسا (Apulia) . أما عما قام به الامبراطور الفرسى لويس الثاني - بالتعاون مع باسيل الاول البيزنطى - من أعمال حربية غير موفقة في أول الأمر ( سنة ٨٦٦ م ) فاقها منعت ، على كل حال ، سقوط المزيد من الاراضى الايطالية بين أيدي العرب . أما عن نجاح لويس في فتح باري على العرب ، سنة ٨٧١ م ( ٢٥٧ هـ ) فالغلب الظن انه كان السبب في الثورة ضد المقرج ومعهودة جنوب ايطاليا الى الحكم الاغلبى عندما وليها عبد الله بن يعقوب الذي حاصر ساليرنو ولكنه تمولى أثناء الحصار . وبعد وفاة لويس الثاني سمع العرب الى أعالي الادرياتيكي، كما قامت سراياهم من طارنت بالمصادرة على إمارة بيلينتو التي عثت الصلح معهم خشية البيزنطيين الذين لجحوا في احتلال باري آخر الأمر . وهكذا فبعد سنة ٨٧٥ كان العرب في طارنت يقفون موقف الدفاع بينما كانت لهم اليد العليا في خليج نابولي مما جعل أسقف نابولي يطلب معاونتهم في سنة ٨٨٠ ، وهو الأمر الذي جعل «أما يوحنا الثامن» يصدر مرسومه الحرمان . انظر هريز أحمد - تاريخ صقلية الاسلامية ، بالانجليزية - ص ١٨ - ٢١ . وقارن فيما يتعلق ماخذا باري . محمد الطالبي ، الأغلبية ، في كتاب تاريخ تونس في العصر الموحد . بالفرنسية ، ص ١٥٣ .

وجد أن الفرصة أصبحت مواتية ليقطف ثمرة جهود خمسين سنة وأكثر ، بالاستيلاء على سرقوسة ، التي كانت تمثل حينئذ عاصمة الروم في الجزيرة . فلقد نزل جعفر برجاله حول المدينة وحصرها من جهة البر ، بينما سير أسطول يلرم ليحصرها من جهة البحر ، وأخذ يضيق الحناق عليها حتى نجح في الاستيلاء على بعض أرياضها .

ولما كان الحصار قد طال لعدة أشهر بلغت تسعا عند سقوط المدينة ، فقد كانت هناك فسحة من الوقت لكي يأتى أسطول من القسطنطينية ( يهته الإمبراطور باسيلئوس بقيادة الأميرال ادريان ) ، في محاولة يائسة لفك الحصار عن المدينة الرومية الهامة . ولكنه عندما وصل الأسطول البيزنطى لم يستطع الوقوف أمام أسطول صقلية العربى الذى حطبه . وبذلك تم تطويق المدينة تطويقا تاما (٢٦٨) .

ولم تستطع سرقوسة مواصلة الدفاع عندما انتهى الشهر التاسع من الحصر ، فدخلها المسلمون عنوة ، وقتل من أهلها أكثر من أربعة آلاف رجل ، وأصيب فيها من المقام ما لم يصب بمدينة أخرى ، حتى أنه لم ينج من رجالها الا الشاذ الفذ ، كما تقول رواية ابن الأثير ، وذلك في ١٤ رمضان سنة ٢٦٤ هـ / ٢١ مايو ٨٧٨ م (٢٦٩) .

#### هزم المدينة :

وبعد أن أقام العرب مدة شهرين في سرقوسة هدموها في منتصف ذى القعدة ( ٢٠ يولييه ) . والظاهر أن العرب هدموها عندما وصل أسطول بيزنطى في محاولة جديدة لانقاذ المدينة أو لاستعادتها - فظفروا به ، وأخلوا منه أربع قطع ، قتلوا من فيها - حتى يقطعوا الأمل على الروم فى العودة إليها . وعاد العرب الى جنرم فى آخر ذى القعدة ( ٣ أغسطس ) (٢٧٠) .

(٢٦٨) ابن الأثير . سنة ٢٦٤ هـ . ج ٧ ص ١٢٧ . المكتبة . ص ٢٤٢ .  
(٢٦٩) ابن الأثير . سنة ٢٦٤ هـ . ج ٧ ص ١٢٧ . المكتبة . ص ٢٤٣ . النورى ، المغرط . ج ٢٢ ص ١١٧ . ابن عذارى . ج ١ ص ١١٧ . وانظر تاريخ المسلمين فى صقلية . تصب تاريخ العالم عند الروم . المكتبة . ص ١٦٦ ( دخلت فى ٢١ مايو ٦٢٨٦ ) .  
(٢٧٠) ابن الأثير . سنة ٢٦٤ هـ . ج ٧ ص ١٢٧ . المكتبة . ص ٢٤٣ . ولارن ابن عذارى . ج ١ ص ١١٧ . ومن الجانب المسيحى فان قصة سقوط سرقوسة البيزنطية وحطم حصونها وسلب أحيائها يرونها الراهب تيودوسيوس الذى كان بين الأبرى الذين اقتيدوا الى يلرم . انظر محمد طابى . الاغالية . فى كتاب تاريخ تونس فى العصر الوسيط . بالفرنسية . ص ١٤٥ . عزيز أحمد . تاريخ صقلية الاسلامية . بالانجليزية . ص ١٥ .

### «مقتل جعفر بن محمد في مؤامرة الخلبية :

ولم يكتب لجعفر بن محمد أن يستمع طويلا بالنصر العظيم الذي حققه في سرقوسة ، وذلك أنه راح ضحية عذر علمائه الصقالية الذين استجابوا لأغراء كل من الأغلب بن محمد الأغلب الملقب بـ « خرج الرعونة » ، وأبى عقال الأغلب ( بن محمد ) بن أحمد ، ولي العهد السابق ، اللذين كانا محبوبين عنده بأمر من الأمير إبراهيم بن أحمد . ونجح « خرج الرعونة » في الاستيلاء على بلرم وضبطها بمعاونة أبى عقال ، ولكن أهل بلرم لم يطعنوا اليهما خوئبوا بهما وبين اتصال بهما ، فأخرجوهم من صقلية الى افريقية . وآلت ولاية صقلية الى الحسن بن رباح (٢٧١) .

### الحسن بن رباح :

#### محاولات ضد طبرمين ، وصراع غير موفق ضد الأسطول البيزنطى :

وبسقوط سرقوسة لم يبق من المدن الهامة فى صقلية بين أيدي الروم سوى مدينة طبرمين التى بدأ العرب يتطلعون الى الاستيلاء عليها ، وان كان ذلك لن يتم الا بعد حوالى ٢٥ سنة . ففي سنة ٢٦٥ هـ / ٧٨ - ٨٧٩ م سار الحسن بن رباح على رأس الصائفة لغزو طبرمين ، حيث التقى بالروم . وكانت الحرب سجالا بين الفريقين ، فبعد أن دارت الدائرة على العرب عادوا واسترجعوا شجاعتهم المفقودة ، فكانت لهم الكرة على الروم فهزمهم وقتلهم ، وقتلوا قائدهم البطريق (٢٧٢) .

وتقول رواية ابن عذارى ، فى سنة ٢٦٦ هـ / ٧٩ - ٨٨٠ م ، التالية ، ان صاحب صقلية ( الحسن بن رباح ) أغزى البروم ، فالتقى فى البحر بمراكبهم ، مما يعنى أن الغزوة كانت فى ايطاليا الجنوبية . والظاهر أن عدد المراكب الصقلية العربية كانت قليلة إذ لم تستطع الوقوف أمام الأسطول البيزنطى المكون من نحو ١٤٠ ( مائة وأربعين ) مركبا . فرغم أن المراكب العربية قاتلت قتالا شديدا الا أن الأمر انتهى بأن سلم البحارة العرب عددا من مراكبهم الى الروم الذين أخذوها . وفى الوقت الذى عاد المنتهزمون الى بلرم ، فانتقموا بشن الغارات على من يجاورهم من الروم لعدة شهور ، وهم

(٢٧٢) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٧ .

(٢٧٣) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٧ .



يفنسون ويفسدون أرضهم (٢٧٣) . كان الروم ينزلون جيشا يريا في كلايريا  
يقدر بحوالى ٣٥ ألف رجل لكي يحاصروا طارنت برا بينما كان الأسطول  
يحاصرها بحرا حتى اضطروها الى الاستسلام بعد مقاومة عنيدة في أواخر  
سنة ٨٨٠ م . وبذلك لم يبق للأغالبة في إيطاليا نفسها الا ثلاثة مواقع  
حصينة أهمها سبرينة (٢٧٤) .

#### الحسن بن العباس : قيادة غير موفقة :

وهكذا ظهر ضعف الحسن بن رباح ، في ولاية صقلية بقيادة جيوشها  
وأساطيلها ، فعهد ابراهيم بن أحمد بالجزيرة في سنة ٢٦٧ هـ / ٨٠ - ٨٨١ م  
التالية ، الى الحسن بن العباس ، الذى بث السرايا ضد الروم في نواحي  
صقلية ، كما خرج بنفسه الى نواحي قطانية وطبرمين ، فاقصد الزرع وقطع  
الأشجار ، وكذلك فعل بتاحية « بقارة » قبل أن يعود الى بلرم محسلا  
بالمقائم .

هذا وتشير الرواية الى أن الروم نجحوا بدورهم في تسير سراياهم  
ضد المسلمين ، في أيام الحسن بن العباس ، وأنهم نجحوا في إصابة كثير  
منهم (٢٧٥) . والظاهر أن الروم في الجزيرة كانوا قد انتهزوا فترة الاضطراب  
التي اشرفنا اليها بعد مقتل خفاجة وابنه محمد لاستأسروا . وذلك انهم في  
سنة ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م التالية ، نجحوا في مواجهة سرية كان قد  
سيرها الحسن بن العباس بقيادة رجل يعرف بأبى ثور ، ربما كان صاحب  
المقعة المعروفة بهذا الاسم . وأنزلوا بها هزيمة منكرة ، اذ تقول الرواية :  
ان المسلمين أصيبوا كلهم غير سبعة نفر فقط (٢٧٦) .

- 
- (٢٧٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٧ . ابن الأثير : سنة ٢٦٦ هـ ، ج ٧ ص ١٢٣ ،  
المكتبة ، ص ٢٤٣ . وانظر محمد طالبي ، الأغالبة ، في تاريخ تونس في العصر الوسيط .  
ص ١٥٣ ( حيث كانت قيادة الأسطول البيزنطى الى أمير البحر نزار (Nasar) السوى  
الاصلى وحيث تمديد موضع الحركة البحرية في عرض البحر أمام ميلازو (Milazzo) .  
(٢٧٤) انظر محمد طالبي ، الأغالبة ، في كتاب تاريخ تونس في العصر الوسيط ، ص  
١٥٣ ( والمواقع الثلاثة التي بقيت للحرب في إيطاليا بعد سقوط طارنت ، هي : سبرينة  
(Amantea) ، وسبرينة (Santa Severina) وتروپيا (Tropea) .  
(٢٧٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦٧ هـ ، ج ٧ ص ١٤٤ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ . ابن الأثير ،  
المكتبة ، ص ٤٠٦ . أما ابن عذارى فيكتفى بالإشارة الى ولاية الحسن في سنة ٢٦٧ هـ  
( ج ١ ص ١١٧ ) .  
(٢٧٦) ابن الأثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٧ ص ١٤٨ ، المكتبة ، المكتبة ، ص ٢٤٤ .

محمد بن الفضل : عود الى عهد القوة :

غزو اقليم قطنيا وطبرمين :

وهكذا كان من الطبيعي أن يعزل الحسن بن العباس ، بعد هذا العشل ، في نفس السنة ( ٢٦٨ هـ / ٨٨١ م ) ، وأن يعهد الأمير ابراهيم بن أحمد بولاية جنقلية الى محمد بن الفضل (٢٧٧) ، الذي نجح في تقويم الموقف من مواجهة الروم ، وجمع ذكريات أعمال العباس بن الفضل ، وخفاصة بن سفيان - فقد بث محمد بن الفضل السرايا في كل التواجي التي يسكنها الروم ، وعادوا لالاحاح بالحرب والاستناد في منطقة الساحل الشرقي الشمالي حيث قطنيا وطبرمين .

فلقد خرج بعد ولايته مباشرة في جيوش عظيمة ، واتجه نحو قطنيا حيث. إهلك زروعها . ووجه محمد بن الفضل مراكبه الى الشلدييات التي كانت في ميناء المدينة ، ونجح في تدمير كثير منها وقتل بحارتها . ومن قطنيا إتجه محمد بن الفضل شمالا الى اقليم طبرمين حيث أفسد زرعها ، وعندما خرجت قوات الروم ألحق بها هزيمة متكررة حتى قيل ان المعركة انجلت عن مقتل ثلاثة آلاف رجل من الروم ، وأنه أرسل رؤسهم الى يلرم ، إعلانا عما حققه من الظفر .

اقتحام القلعة الجديدة : « مدينة الملك » :

وهاجم المسلمون ، في منطقة طبرمين ، القلعة الجديدة التي كان قد بناها الروم ، وسموها « مدينة الملك » ، ونجحوا في اقتحامها عنوة ، فقتلوا المقاتلة ، وعادوا الى يلرم محملين بمن سبوه ممن كان فيها من النساء والذناري (٢٧٨) . واستمر الحاج محمد بن الفضل في السنة التالية ( ٢٦٩ هـ / ٨٨٣ م ) على نفس المنطقة فخرج في عساكره الى ناحية روطه ، وبلغ في مسيرته الى قطنية حيث خرب نواحيها ، وقتل وسبي وغنم ، وعاد الى يلرم في شهر ذي الحجة ( يونيو ٨٨٣ م ) (٢٧٩) .

(٢٧٧) ابن الاثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٧ ص ١٤٨ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ ، ابن عذاري ج ١ ص ١١٩ .

(٢٧٨) ابن الاثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٧ ص ١٤٨ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ ، تاريخ المسنين في حقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ، ( حيث يذكر ان اسم القائد الرومي المهزم في طبرمين هو برسامس : (Barsamlus) ) .

(٢٧٩) ابن الاثير ، سنة ٢٦٩ هـ ، ج ٧ ص ١٥٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ .

### الحسين بن أحمد واليا :

ولا نعرف كيف انتهت ولاية محمد بن الفضل ، وذلك أن الحوليات للصقلية لا تشير الى أية أحداث في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٢ - ٨٨٤ م ، ثم تفاجئنا بعد سرد ما قامت به صائفة سنة ٢٧١ هـ / ٨٤ - ٨٨٥ م في منطقة رملة ، من : للتخريب ، وما عادت به من القنينة والسبي والأسر الكثير ، ب وفاة أمير صقلية ، وهو الحسين بن أحمد (٢٨٠) ، مما يعني وفاة محمد بن الفضل أو عزله في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٢ - ٨٨٤ م ، وتولية الحسين بن أحمد الذي ينبغي إذن أن تنسب له غزوة سنة ٢٧١ هـ / ٨٤ - ٨٨٥ م .

### سودة بن محمد بن خناجة :

#### قيادة حازمة تبعا لتقاليد الأسرة : غارات على قطنيا وطبرمين :

وهكذا صارت اماره صقلية في سنة ٨٤ / ٢٧١ - ٨٨٥ م الى سودة ابن محمد بن خناجة ( التميمي ) ، الذي أعاد سيرة والده وجده العظيمين الى الجزيرة . فقد خرج في نفس السنة في عسكر كبير الى مدينة قطنية حيث بث الحراب والنعر في أرجائها ، واتبع ذلك بالمسير الى طبرمين وألح على أهلها بالقتال وافتساد الزروع ، حيث أرغم قائد الحامية الرومية ، وحاكم المدينة المحل على طلب الهدنة . وانتهت المفاوضات بين سودة ورسول الروم الى تقرير الهدنة لمدة ثلاثة أشهر في نظير فداء ثلاثمائة أسير من المسلمين ، دفع بهم الروم الى سودة الذي رجع الى بلرم (٢٨١) .

ومع اقبال ربيع سنة ٢٧٢ هـ / ٨٨٦ م ، كانت هدنة الثلاثة أشهر قد انصرفت ، فأعاد سودة تسيير سراياه الى مواطن الروم في الجزيرة ، تفسد وتعود بالفتائم والسبي .

---

(٢٨٠) ابن الأثير . سنة ٢٧١ هـ ج ٧ ص ١٦٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ ، ابن عسار ، ج ١ ص ١١٩ .  
 (٢٨١) ابن الأثير ، سنة ٢٧١ هـ ، ج ٧ ص ١٦٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ . ويذكر تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم محمد الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ، أن الذي أتى بالافتداء اسمه البيوليطي وأنه أخرج سبي سرغوسة . وعن ولاية سودة بعد وفاة الحسن بن أحمد ان ابن عسار ج ١ ص ١١٩ .

### عناد الاسطول البيزنطي والعمل على انتهاء الوجود العربي في إيطاليا :

والغريب في أمر الصراع بين العرب والروم في صقلية ان البيزنطيين لم يياسوا ، ولم يهتوا كثيرا من طول القتال ، ومما كان يرسل اليهم من الهراثم . ففى نفس السنة وصل اسطول من القسطنطينية ، مشحون بالعساكر بقيادة قائد اسمه انجفور ( نقفور أو نيقفوروس ) الى بلاد العرب في ايطاليا ، وضرب الحصار على مدينة سبرينة ( Santa Severina ) ، وضيق على من بها من المسلمين حتى أنهم سلموها اياه على الأمان ، وعادوا الى أرض صقلية (٢٨٢) . واتبع نقفور ذلك بحصار مدينة منتتينة ( Amantea ) حتى أرغم أهلها على تسليمها ، هي الأخرى ، والعودة الى بلرم (٢٨٣) . وبذلك فقد العرب معظم فتوحاتهم في ايطاليا ، فكان ذلك نذيرا بسوء المصير لصقلية العربية نفسها رغم محاولات ابراهيم الثاني بن أحمد (٢٨٤) .

ومما يؤسف له أن الحوليات الصقلية في كتاب ابن الأثير ، وهى التى عليها المعمول الأول في دراسة تاريخ فتوح العرب في صقلية ، تنقطع بعد سري أحداث سنة ٢٧٢ هـ / ٨٥ - ٨٨٦ م تلك ، فلا تظهر من حديد الا بعد ١٥ ( خمسة عشر ) عاما ، مع أحداث سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م . ولحسن الحظ فان حوليات ابن عذارى تعاون الى حد لا بأس به في سد تلك الثغرة ، بتكملة ما يمكن اكماله من هذا الفراغ .

### ثورة اهل بلرم على سودة :

فابن عذارى يعرفنا في أحداث سنة ٢٧٣ هـ / ٨٦ - ٨٨٧ م ، بنهاية اماره سودة بن محمد بن خفاجة على صقلية ، اذ وثب عليه اهل بلرم ،

(٢٨٢) ابن الأثير ، سنة ٢٧٢ هـ ، ج ٧ ص ١٦٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ . أما عن القائد البيزنطي فهو نقفور لوكاس القديم الذى سبى حليمة الذى حمل نفس الاسم عرش بيزنطة فيما بعد . انظر محمد طالى ، الأغالبة ، لى تاريخ تونس فى العصر الوسيط ، ص ١٥٤ .

(٢٨٣) ابن الأثير ، سنة ٢٧٢ هـ ، ج ٧ ص ١٦٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ .

(٢٨٤) والحقيقة أن البيزنطيين بمساعدة حلفائهم من العرب والكروات والمندرجين كانوا قبل ذلك قد استعادوا طارنت (Tarente) قبل ذلك بحوالى ست سنوات ( ٨٨٠ م ) . مما كلل بحسن الجز عن مقاومتهم لكثير من الأسباب الداخلية والخارجية مما كانت تعاني منه دولة الإغالية ( انظر محمد طالى ، من الأغالبة ، فى تاريخ تونس - العصر الوسيط ، بالفرنسية ، ص ١٥٣ - ١٥٤ ) .

ومعظمهم من البربر وعلى أخيه وبعض رجاله - ربما مسبب ما أنزله الروم -  
فى العام السابق بأهل كل من سبرينة ومننتينه فى إيطاليا - ورجوهم  
مقبدن الى افريقية . « واجتمع وجوه أهل البلد على أن يرأسهم أبو العباس  
بن على ، فولوه على أنفسهم » (٢٨٥) .

- والظاهر أن الأمير ابراهيم بن أحمد لم ترقه أحداث صقلية ، ففكر فى  
رجل قوى من بطانته ، يمكنه أن يضبط الامور فى الجزيرة ، ويقف بقوة  
أمام تهديدات الروم وانتفاضات أهل البلاد . ووقع اختياره على قريبه أبى  
مالك أحمد بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب المعروف بحبشى (٢٨٦) ،  
الذى عرف بأنه كان من أبطال الرجال وشجعان القواد .

**ولاية حبشى : أحمد بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب :**

ولاية حبشى ( أحمد بن عمر ) موضع خلاف بين الكتاب . لبيضا  
بضعها ابن عذارى هنا فى سنة ٢٧٣ هـ / ٨٨٦ م ، نجد أن النويرى يضعها  
سنة ٢٦٦ هـ / ٨٧٤ م على أن تستمر ٢٦ سنة أى الى سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م ،  
فى الوقت الذى نجد فيه توالى غيره من الولاة فى حكم صقلية ، مما يجعلنا  
نظن أنه ربما كانت ولاية حبشى لصقلية ، وهو القائد الكبير ، شرفية ،  
وأنه ربما كان قد بقى بافريقية ، وهو ينسب عنه فى إمارة الجزيرة ، وقيادة  
عسكرها ، فى العمليات العسكرية التى دارت فى الجزيرة فى سنة ٢٧٥ هـ /  
٨٨٩ م لا تذكر رواية ابن عذارى اسم حبشى ، بل تقول أن أهل صقلية  
حققوا انتصارات عظيمة : فكانت لهم على الروم صولة فى البر والبحر  
جميعا ، فى ساحل ريو ، قتل فيها من الروم أكثر من سبعة آلاف رجل  
ولحق لهم نحو من خمسة آلاف ، وأخذت مراكب الروم فى ميلاص ، وهرب  
أهل ريو .

وكان من نتيجة هذا الظفر العظيم أن أخلى الروم كثيرا من المدن  
والحصون التى تجاوز المسلمين . وظهرت سطوة أهل صقلية أيضا فى  
إيطاليا ( الأرض الكبيرة ) التى تناهت عليها السرايا تفتح وتسبى ، وتعود

---

(٢٨٥) ابن عذارى . ج ١ ص ١٢٠ ، وانظر تاريخ المسلمين فى صقلية حسب تاريخ  
الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ - حيث يرد الحادث منقول : « الحرب الأولى بين الجند والبربر »  
(٢٨٦) ابن عذارى . ج ١ ص ١٢٠ ، وانظر النويرى . ج ٢٢ ص ٢٣٠ - الذى يجعل  
ولاية حبشى لصقلية لمدة ٢٦ سنة ابتداء من ٢٦٦ هـ / ٨٧٥ م

ياحمالها الى بطرم (٢٨٧) .

والظاهر أن الانتصارات السهلة التي حققها الأغلبة في جنسوب  
إيطاليا ، وخاصة في وقعة ميلاص ( ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م ) ، جعلت الأمير ابراهيم  
ابن أحمد يستهين ، هو وبناته ، بتلك الحرب حتى أنه عهد إلى قرييه مجبر  
ابن ابراهيم بن سفيان ، الذي كان يتأدمه لحذقة الغناء ، بقيادة عسكر  
حسيني وكلايريا ( قلورية ) . واثناء عبور القائد المغني في أحد الشوانى  
الى الشاطيء الايطالى أسره الروم ، وحملوه الى القسطنطينية حيث مات في  
السجن هناك ( ٢٨٨ ) .

سواده بن محمد :

ولم نفس تلك السنة ( ٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م ) كانت الصائفة الصقلية  
الى طبرمين . وتذكر الرواية أن الفروة كانت بقيادة سواده بن محمد الذي  
خرب الحصار على المدينة ( ٢٨٩ ) ، وهو الأمر الذي اذا صح فإنه يعنى أن الأمير  
ابراهيم بن أحمد كان قد رد سواده الى صقلية على أن يعمل تحت امره  
حبشى أو أن يكون مثلاً له هناك .

محمد بن الفضل ، وصلح بين مع الروم :

وبعد ذلك بسنة ، أى فى سنة ٢٧٨ هـ / ٩٠١ م ، نجد أن محمد بن  
الفضل يعود واليا لصقلية من جديد ( ٢٩٠ ) ، ولكن يظهر من النصوص بعد  
ذلك أنه لم يصل الى صقلية الا فى السنة التالية ( ٢٧٩ هـ / ٩٠٢ م ) ،

( ٢٨٧ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ . تاريخ المسلمين فى صقلية حسب تاريخ العالم عند  
الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ( سنة ٦٣٩٧ ) .

( ٢٨٨ ) انظر الحلة السرا - ج ١ ص ١٨٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ - ٢٢٩ . ومجبر هذا  
هو الذى قال فى أسره قصيدة طويلة يمت بها من محبته عند الروم . وراحت فى التريقية حتى  
دواها - لرقتها - منظم الناس . ولها يقول :

ألا ليت شعري ما الذى فعل الدهر  
ياشوانسا يا فيروان ويا قصر  
ولمى آخرها يقول :

لمل الذى نعى من الحب يوسلا  
وخلص ابراهيم من فار قومته  
يصبر أهل الأسر فى طول أسره  
على حفلات الأسر . لا سلم الأسر

( ٢٨٩ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ .

( ٢٩٠ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

حيث دخل حصرة بلرم في اليوم الثاني من شهر صفر/ ١٧ يناير ٩٠٢م (٢٩١) -

والظاهر أنه بسبب اضطراب الأحوال في اريقية على ابراهيم بن أحمد خمت وطأة العرب على الروم في الجزيرة ، حتى اضطر الأمير الأغلب إلى الموافقة على أن يعقد أهل صقلية ، في سنة ٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م ، صلحا مع الروم لم تكن شروطه ، كما عهدنا ، في صالح المسلمين . فلقد تم الصلح لمدة ٤٠ ( أربعين ) شهرا ، وإذا كان الروم قد وافقوا على فك أسر ألف رجل من المسلمين ، فإن المسلمين في صقلية وافقوا على أن يقدموا رهائنهم إلى الروم ، ضمانا للفداء ، في كل ثلاثة أشهر ثلاثة من العرب ، وثلاثة من البربر ، ( ٢٩٢ ) .

#### الفتنة بين العرب والبربر :

ولا شك في أن الاضطرابات التي عرفت في اريقية في ذلك الوقت كانت لها أصدؤها في صقلية التي حاجت فيها الفتنة بين العرب والبربر ، في سنة ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م . ووضح من النصوص أن صاحب البريد كان يرأس الأمير ابراهيم بن أحمد بأخبار الفتنة وأسماء المتسبيين فيها . فقد أرسل ابراهيم إلى المسؤولين في الجزيرة الكتب يطلب منهم دعوة الناس إلى الرجوع إلى الطاعة ، ويعطيهم الأمان أجمعين ، حاشى بعض زعماء الفتنة ، وهم : أبو الحسن يريد وولده ، وزعيم عربي آخر لا يعرف الا لقبه ، وهو : الحضرمي .

وتم القبض على هؤلاء المطلوبين الذين سيروا إلى اريقية في نفس السنة ، حيث انتحر منهم أبو الحسن بالسم ، مات لساعته في حضرة الأمير ابراهيم بن أحمد . وأمر ابراهيم عقب ذلك بقتل ولدى أبي الحسن ، كما أمر بقتل الحضرمي ضربا بالمقارع بين يديه ( ٢٩٣ ) .

---

( ٢٩١ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

( ٢٩٢ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٩ . تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ( حيث يجعل الهدنة بين المسلمين والروم في أيام ( الوالي ) أحمد على سنة ٩٠٤ ، التي تعادل سنة ٧٠ من بدء الفتح بالصقلية الرومية ) .

( ٢٩٣ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٦ . تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ( حيث تولب البربر على الجند واسلامهم إلى الحسين وأولاده إلى أهل اريقية سنة ٢٤٠٦ ) .

أبو العباس بن إبراهيم بن أحمد :

أبو العباس ، ولي العهد ، واليا والفتنة على أشدها :

والذي يفهم من ابن الأثير أن والي صقلية خلال تلك الفترة المضطربة ، كان أحمد بن عمر الأغلبى المعروف بحبشى ، الذى رأى ما ولىا فى سنة ٢٧٣ هـ/ ٨٨٦ م ، حسب رواية ابن عذارى - مما دعانا الى الظن أن ولايته كانت شرقية ، إن لم يكن قد عزل بعد فترة قصيرة ثم عاد أخيرا الى ولايته - . وإن الأمير إبراهيم بن أحمد استضعفه ، فعهد فى سنة ٢٨٧ هـ/ ٩٠٠ م بولاية صقلية الى ابنه رولى عنده أبى العباس ، الذى كان قائدا محترفا ، مارس الحروب وأطفا الفتن فى إفريقية وغيرها .

ووصل أبو العباس الى صقلية فى غمرة شعبان ( ١ أغسطس ) فى أسطول مكون من ١٢٠ ( مائة وعشرين ) مركبا ، وأربعين حربية (٢٩٤) . وفى وقت كانت الفتنة على أشدها . فقد كان جيش العاصمة بلرم ، حيث العرب ، يهاجم أهل جرجنت ، حيث البربر ، فى بلدهم . ويتضح من مسار الأحداث أن الأمير الأغلبى أبى العباس كان على دراية بتلك الفتنة التى كانت تفتت المسلمين فى الجزيرة ، ولهذا نزل بأسطوله على مدينة طرابنش الرومية ، وحاصرها (٢٩٥) .

وكانت تلك سياسة حكيمة منه اذ أظهر أنه حضر من أجل الجهاد - الذى يمكن أن يحتج عليه المتقاتلون فيما بينهم من المسلمين - قبل أن يحضر من أجل اصلاح الأحوال فى البلاد .

عصيان أهل العاصمة :

والمهم أنه عندما علم قواد عسكر بلرم بوصول أبى العباس ، عادوا من جرجنت

---

(٢٩٤) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . ومارى النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب ( حيث ينص على أن ولاية أبى العباس لصقلية كانت حتى سنة ٢٨٤ هـ/ ٨٩٧ م ، وأنه سار اليها فى جمادى الآخرة/ يربيه ) ، وابن خلدون ، ج ١ ص ٢٠٢ ( حيث النص على أنه وصل اليها فى ١٦٠ ( مائة وستين ) مركبا ) .  
(٢٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ ، وقلون تارويح المسلمين صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ( حيث النص على أن أبى العباس نزل فى مازد فى ٢٤ يوليو - سنة ٣٤٠٨ ) ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٠٢ ( حيث القراءة طرابة بدلا من طرابنش ) .



الى العاصمة ، وارسلوا جماعة من شيوخهم ، وعلى رأسهم قاضي المدينة ، يعلنون اليه الطاعة ، ويمتدرون عما بدر منهم ، من قصد جرجنت وقتال أهلها ، فاستبج إليهم ثم انه سمح للقاضي بالعودة ، بينما احتجز جماعة المشايخ لديه (٢٩٦) . ثم ان ولدا من أهل جرجنت وصل الى أبي العباس ، وشكوا من البرميين ، « فأخبروه أنهم مخالفون عليه ، وأنهم أبا يسروا مشايخهم خديعة ومكرا ، وأنهم لا إيمان لهم ، ولا عهد » ، وسألوه أن يختبر صدق كلامهم ، اذا شاء ، بأن يرسل في طلب بعض زعماء أهل بلرم ممن حددوا له أسماهم ، لعلمهم أنهم لن يلجوا طلبه (٢٩٧) .

وارسل أبو العباس الى بلرم ثمانية من مشايخ أهل الريفية يطلبون محصور من سمام الجرجنتيون من زعمائهم الى حضرة الأمير ، فاستجيب البلرميون ، بل أنهم حبسوا المشايخ الاربعة ، « مكاثرة للعلة في مشايخهم » (٢٩٨) .

وهكذا أظهر أهل بلرم الخلاف على الأمير الأغلبين ، وحشدوا حشودهم . وفي منتصف شعبان ( ١٦ أغسطس ) كانوا يزحفون نحو طرابنشي بلرم ، ومقدمهم مسعود الباجي وأصحابه من زعماء اللتنة ، وعلى رأسهم وجعصل يسمى ركموية ، تصفه الرواية ، بأنه : « أمير السهلاء » .

ولم يكتف البلرميون بجيشهم البري ، بل أرادوها حريا فكلية - كما تقول الآن - فسيروا الى طرابنشي أسطولا في البحر مكونا من نحو ثلاثين قاطنة ، ولكنه لم يقدر له ان يتم مهمته اذ « هاج البحر على الأسطول ، فغلب أكثره وغاد الباقي الى بلرم » .

### هزيمة الثوار في طرابنشي :

ووصل الجيش البلرمي الى طرابنشي حيث التقى بقوات أبي العباس .

(٢٩٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . ابن طهاري ، ج ١ ص ١٢١ .  
(٢٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ .  
(٢٩٨) ابن طهاري ، ج ١ ص ١٢١ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ - حيث يقول ان أبا العباس احتل شيوع بلرم بعد ان علم بعيس وقد مشايخ أهل الريفية - يعني ان زعماء بلرم لم يكونوا في جبهه بل كانوا محبطين له في نفسه بالغيور منهم بالرحائن أو المتقلبن .

ولم يكن اللقاء الأول حاسما ، رغم أنهم اقتتلوا أشد القتال ، فقتل من الفريقين جماعة وانفلقوا . أما اللقاء الثاني الذي وقع في يوم ٢٢ شعبان ( ٢٢ أغسطس ) ، فاستمر من الصباح الى وقت العصر ، عندما انهزم جيش البلرميين . بعد أن قتل منهم عدد كثير ، وتبعهم أبو العباس الى يلرم في البحر (٢٦٩) .

### هزيمة ثانية للعصاة علي أبواب يلرم :

ورغم الهزيمة فلم يستكن الثوار المجاهدون الذين اتخذوا الحرب صناعة وطنية لهم ، إذ أنه عندما اقرب أبو العباس من يلرم فلتسها عادوا الى قتاله ، بعد أن جيشوا أهل البلد ، في العاشر من رمضان/ ٨ سبتمبر ٩٠٠ م . واستمر القتال من الصباح الباكر الى العصر عندما انهزم البلرميون . ووقع السيف فيهم الى المغرب (٣٠٠) .

### اللبوء الى بلاد الروم :

وهكذا انتهت فتنة يلرم بدخول أبي العباس المدينة وسيطرته على أرباضها التي وزع عليها قواده في عشرين من رمضان ( ١٨ سبتمبر ) . ولكنها كانت نهاية تمسة بالنسبة للفزاة الصقليين من أهل العاصمة ، الذين انتهت أموالهم ، كما هرب كثير من رجالهم ونسائهم لاجئين لدى الروم . وكذلك هرب زعماء الفتنة مثل : « دكمويه » واقربائه من رجال الحرب الى بلاد النصرانية كالأقسطنطينية وغيرها (٣٠١) . والمقصود بذلك أنهم لجأوا الى الأرض الكبيرة في إيطاليا ، عبر مضيق مسينا ، على ما نظن ، حيث كانت هناك مجالات واسعة لنشاطاتهم الحربية ، مع العرب أو الروم ، أو مع غيرهم من الفرنج .

(٢٦٩) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ص ٢٤٦ ، وقارن ابن عسار

ج ١ ص ١٢٦ .

(٢٠٠) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ص ٢٤٦ - ٢٤٧ ، وانظر ،

تاريخ المسلمين في صقلية ، المكتبة ، ص ١٦٧ - حيث النص على أن أبو العباس ، أخذ يلرم بعد معركة كبيرة في ٨ شعبان سنة ٣٤٠٩ .

(٣٠١) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ - ٢٤٧ ، وقارن

ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٦ ، النويري ، المعطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ، وابن خلدون ،

ج ٤ ص ٢٠٦ .

### أبو العباس في طبرمين وقطانيا :

وبعد أن ملك أبو العباس المدينة ، وعمل على اقرار الأمور فيها : فأمّن أهلها ، واكتفى بأخذ جماعة من أعيانها وجههم إلى والده في القرية ، بدأ ولايته العملية بالمسير إلى طبرمين التي كانت ترونوا إليها إصاراً للمجاهدين منذ مدة طويلة ، فقطع كرومها ، وشن الحرب على الروم فيها .

ومن طبرمين سار أبو العباس جنوباً إلى قطانيا ، وضرب عليها الحصار ، ولكنه لما لم ينل منها غرضاً ، رجع إلى « المدينة » ، أي بلرم ، حيث قضى فصل الشتاء (٣٠٢) .

### حصار دمنش ، وأخذ ريو :

وعندما تحسنت الأحوال الجوية وطاب الزمان في مطلع صيف سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م ، تجهز أبو العباس للفوز بعمر الأسطول وسيره في أول ربيع الآخر ( ٢٥ مارس ) ، ليحط بحمل حديثة دمنش ، التي تشتهر عليها المجانيق وأخذ يضرب أسوارها بالمجاعة - والظاهر أنه لم يرد أن ينهك قواه على أسوار دمنش ، فانصرف عنها بعد أيام إلى مسيني ، من حيث عبر المجار في « الحربية » إلى مدينة ريو المقابلة ، حيث كان قد اجتمع فيها جيش رومي كبير .

وعندما نزل عسكر أبي العباس إلى البر الإيطالي في شهر رجب ( يونيو ) ، لقيهم الروم على باب المدينة ، ولكن العسكر الأغلب تمكن من هزيمتهم هزيمة تامة ، ودخل المدينة عنوة ، وحصل فيها على مغانم عظيمة . وإلى جانب ما غنمه أبو العباس في ريو من أحمال الذهب والفضة ، فإنه شحن مراكبه بالدقيق والأمتعة . وعاد راجعاً إلى مسيني . ورواية ابن الأثير هنا لا تذكر ، ماذا كان من أمر ريو . وإن كانت قد بقيت فيها حامية إسلامية ، مما يرجح أنه تم الصلح بين أهلها وبين العرب ، رغم قسح العنوة . وهذا ما يمكن أن يلهم من رواية ابن عذارى التي تذكر أيضاً أنه استعانت له حصون ، وأعطوه الجزية (٣٠٣) .

(٣٠٢) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ . ج ٧ ص ٢٠١ . المكتبة . ص ٢٤٧ . ابن خلدون .

ج ٤ ص ٢٠٦ .

(٣٠٣) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ . ج ٧ ص ٢٠١ . المكتبة . ص ٢٤٧ . ولان ابن

عذارى . ج ١ ص ١٣١ . والنويري . ج ٢٢ ص ١٢٠ ب . تاريخ المسلمين في صقلية . . . .

المكتبة . ص ١٦٧ ( حيث النص على أخذ ريو في ١٠ من شهر يونيو . سنة ٢٨٩ ) .

وفي مسينى التقى أبو العباس بإسطول رومى كان قد وصل لخواه من القسطنطينية ، فهاجمه وأخذ منه ثلاثين مركبا . وبعد أن هدم سور مسينى ، رجع الى المدينة بلرم ، ليقضى فصل الشتاء (٣٠٤) .

استدعاء أبى العباس الى افريقية :

وهكذا انتهت ولاية أبى العباس بن ابراهيم بن أحمد لصقلية التى استمرت حوالى سنتين ، ملأها بأعمال البطولة والفتوة ، ومزج فيها أعمال السيف بأعمال القلم . وفى ذلك أنشد أبو العباس فى دواء شربه بصقلية : فقال :

شربت الدواء على غربة      بعيدا عن الأهل والمنازل  
وكننت اذا ما شربت الدواء      تطليت بالمسك والمنديل  
فقد صار شربى بحار الدماء      ونقع العجاجة والقسطل (٣٠٥).

وبذلك قطع أبو العباس دابر الفتنة ، وأقر الأمور فى الجزيرة ، وأعاد للجهاد فى صقلية وإيطاليا ، أيام عزه وإمجاده . وكان والده ابراهيم بن أحمد ، الذى أظهر التوبة والنسك فى أواخر أيامه ، قد قرر أن يهب ما تبقى من عمره للجهاد فى صقلية ، قربى لله وزلفى ، وكتب اليه يأمره بالعودة سريعا الى افريقية . واستجاب أبو العباس لأمر والده ، وترك السكر مع ولديه أبى حضر ( زيادة الله ) وأبى معد ، ورجع الى افريقية « جريدا » ، فى خمس قطع من المراكب المعروفة بالشوانى . وعند وصوله استخلفه أبوه ابراهيم ، ابن أحمد كنائب له على البلاد ، بينما تجهز هو الى الجهاد ، فأخرج ما كان قد أدخره من المال والسلاح ، وهو يظهر العزم على أن يتبع الجهاد بالحج (٣٠٦) .

ابراهيم بن أحمد مجاهدا فى صقلية :

وسار ابراهيم بن أحمد من القيروان الى سوسة ، أرض الرباط وقاعدة العمليات العسكرية فى صقلية وإيطاليا ، فدخلها وعليه فرو مرقع فى رضى الزهاد ، وذلك فى مطلع سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ - ٩٠٢ م (٣٠٧) ، وكان قد تم تجهيز الأسطول الذى لم يدخر وسعا فى سبيل أعداده .

(٣٠٤) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٧ .

(٣٠٥) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٥ .

(٣٠٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٨ ، سنة ٢٦٦ .

ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٠ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٢ ، وانظر فيما سبق ، ص ١٤٦ - ١٤٥ .

(٣٠٧) ابن الأثير ، سنة ٢٦٦ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٠ .

وعندما اطمان الأمير الى أن كل شيء متعلق بإعداد الحملة وتجهيزها على ما يرام ، سار من سومرة في الأسطول الى صقلية حيث نزل في أواخر شهر رجب سنة ٢٨٩ هـ ( أوائل يولييه ) على مدينة نرطونا ( Neritimum ) وملكها . وفي صقلية أظهر ابراهيم بن أحمد العدل وأحسن الى الرعية - في سبيل تهينة كل امكانات الصقليين للجهاد . وفي ذلك تقول الرواية انه فرق الحيل والسلاح على أصحابه وأمر بالمعطاء ، فأعطى الفارس عشرين دينارا والراجل عشرة . ومن هناك سار في البحر الى طرابنش حيث أقام ١٧ ( سبعة عشر ) يوما يعطى الأرزاق لمن معه . ومن طرابنش رحل الى بلرم فوصلها في ٢٧ شعبان ( ٨ أغسطس ) . وفي بلرم أقام ابراهيم بن أحمد أربعة عشر يوما ، أمر فيها برد المظالم ، وأعطى أهل المدينة ( بلرم ) ومن كان بها من الغزاة البحريين الأرزاق (٣٠٨) .

#### الاستيلاء على طبرمين :

وبعد أن أتم ابراهيم جهازه ، سار الى طبرمين التي كانت هدفا عزيزا على ولاية صقلية ، وقواد جيوشها ، منذ سنوات وسنوات . وعرف أهل طبرمين قصد الأمير الأغلبى ، فكانوا على أتم الاستعداد للقاءه بمجرد وصوله أمام أسوار مدينتهم .

وأعد ابراهيم بن أحمد قواته في هيئة القتال ، وأخذ القراء في قراءة الآيات القرآنية التي تحض على الجهاد ، فقرأ القارىء : « انا فتحنا لك فتحا مبينا » ، ولكن الأمير أمره بأن يقرأ الآية التي تقول : وهذان خصمان اختصموا في ربهم . - وعندما انتهى القارىء دعا ابراهيم ربه ، وقال : « اللهم اني اختصم أنا والكفار اليك في هذا اليوم » ، فكان هذا الدعاء بمثابة إشارة البدء بشن الهجوم على قوات طبرمين الرومية . وكان الأمير ابراهيم نفسه بأول المهاجمين : « فحمل ، وسعه أهل البصائر فهزم الكفار ، وقتلهم المسلمون كيف شاءوا » .

ويفهم من الرواية أن هجوم القوات الأغلبية كان من العنف والشدة بحيث أنه لم يسمح للروم بالعودة الى المدينة والإعتصام بأسوارها . اذ عندما

(٣٠٨) التوريق : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ ب - ابن الأمير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧

ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤١ .

كان الروم ينهزمون الى الداخل عبر الأبواب كان المسلمون يدخلون معهم المدينة عنوة ، وهكذا اندثعت جماعات من العسكر الرومي الى المراكب الموجودة في الميناء ، وهربوا فاجتنب بأنفسهم بينما التجأت جماعات أخرى الى حصن المدينة واعتصموا به . وهؤلاء أحاط بهم الجند الأغلبى ، وقاتلهم فاستنزلوهم قهرا ، وغنموا أموالهم ، وسبوا ذراريهم ، ، وذلك في يوم ٢٢ شعبان من نفس سنة ٢٨٩ هـ / ٢ أغسطس ٩٠٢ م . وبذلك فتحت طبرمين عنوة ، وأمر ابراهيم بن أحمد بقتل المقاتلة ، وبيع السبي والغنيمة (٣٠٩) .

#### صدى سقوط طبرمين في القسطنطينية :

وكان للتح عاصمة الاقليم الشمالى الشرقى من صقلية رنة حزن شديد في القسطنطينية ، حيث أعلن الامبراطور الخداد ، كما كانت تقضى رسوم المملكة او كما رأى الملك رسمه في تلك المناسبة : « فبقى سبعة أيام لا يلبس التاج ، وقال : « لا يلبس التاج محزون » (٣١٠) .

#### ابراهيم بن احمد وفكرة الحج عن طريق القسطنطينية :

ولا شك أن الرواية العربية تبالغ عندما تقول ان الروم الذين هالهم الأمر قرروا ارسال حملة كبيرة لحفظ ما كان قد تبقى بأيديهم من الجزيرة ، ولكنهم خشوا أن يقصد ابراهيم بن أحمد ، بعد ذلك النصر الكبير ، القسطنطينية نفسها ، حتى أن الملك احتاط للأمر فترك في عاصمته قوات كبيرة قادرة على حمايتها (٣١١) . وأغلب الظن أن هذه الفكرة هي أصل الرواية التي قالت ان ابراهيم بن أحمد ، عندما تنسك وترك المملكة كان يفكر في الذهاب الى الحج ، ولكنه عاد وقرر أن يجمع بين الحج والاجهاد ، ورأى أن يكون

---

(٣٠٩) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤١ ، ولابن النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ ب ، التاج الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٩٢ ، تاريخ صقلية من قبل دخلها المسلمون حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٨ ( حيث النص على اخذ طبرمين في أول يوم من شهر أوسه سنة ٣٤١٦ ) ، والنظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالانجليزية ، ص ١٧ - حيث الإشارة الى ما نص عليه بعض الكتاب البيزنطيين - من الهتمام قوادحهم وينسبهم قائد البحر الأصملي يوستاثيوس أرجيروس (Eustathius Arggrus) بالتقصير الاجرامى ، بل بالخيانة والعدو ولم ان يوستاثيوس اعيد الى منصبه مباشرة سحرمة الامبراطور ليو الرابع .

(٣١٠) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤١ .

(٣١١) النظر ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ .

حجة عن طريق صقلية ، مما يعنى أن صقلية كانت محطة فى الطريق الى  
اندلسطينية والمشرق ، وهى الفكرة التى أثارت خيال الكتاب العرب ، وهما  
ربما الحرب والسياسة أيضا ، منذ فتوح المغرب أو فتح الأندلس .

#### فتوح ابراهيم بن أحمد بعد طبرمين :

والهم أن ابراهيم بن أحمد ، بعد أن ملك طبرمين ، بث سراياه فى مدن  
صقلية وقلاعها التى كانت ما زالت بين أيدي الروم فى المنطقة ، فوجد بعضها  
قد تركها أهلها ، وجعلوا عنها ، مثل : ميقش ، التى هاجمها حفيده زيادة الله  
ابن أبى العباس ، ودمش ، التى سبر إليها ولده أبا الأغلب ، بينما أذهن  
بعضها وعرض الصلح على دفع الجزية ، ولكن القادة العرب لم يقبلوا إلا تسليم  
الحصون نفسها ، مثل : رمطة التى سار إليها ابنه أبو مضر ، وألياج ، التى  
سار إليها سعدون الحلوى (٣١٢) .

#### حصار كسنته (Cosenza) ، ومرض ابراهيم :

وسار ابراهيم بن أحمد الى ميسنى ، حيث أقام بها يومين ، ثم انه أمر  
عسكره بالتمعية الى قلورية ( كلايريا ) فى يوم ٢٥ رمضان ( ٣ سبتمبر ) .  
وسار حتى قرب من مدينة كسنته . ورفض ابراهيم ما عرضه عليه أهل  
كسنته من طلب الأمان ، وأمر عسكره بالتقدم الى المدينة ، بينما بقى هو فى  
الساقة ، إذ ألم به الضعف من المرض الذى مات فيه . ونزلت العساكر فى  
الوادى ، وأحاطوا بالمدينة . وفى ٢٥ من شوال ( ٢ أكتوبر ) لرق أبنائه  
وحفدته وكبار قواده على أبواب كسنته ، وأمر بالزحف عليها ، بينما بدأت  
المجانيق تضرب الأسوار بجاراتها (٣١٣) .

وفى نفس هذا الوقت زاد بالأمير المرض ، وهو علة الذرب ، أو البطنى ،  
الذى اشتد عليه ، واضطره الى الانفراد بعيدا عن المسكر . وكان لغياب الأمير  
آثره فى حيوط معنويات الجنود الذين لم يجتهدوا فى قتال كسنته ، كما تقول

(٣١٢) ابن الأثير ، سنة ٤٦١ هـ ، ج ٢ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ ، النويرى ،  
المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ .  
(٣١٣) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ، ابن الأثير ، سنة ٤٦١ هـ ، ج ٢ ص  
١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ ( حيث القراءة : كسنة بدلاً من  
كسنته ) .

رواية ابن الأثير . وزاد اشتداد المرض بإبراهيم حتى تمتع النوم ، وأخيراً عندما أصابه الفواق ، كان ذلك يعني إعلان وفاته التي وقعت في ليلة السبت ١٨ من ذي القعدة سنة ٢٨٩ هـ / ٢٥ أكتوبر ٩٠٢ م (٣١٤) .

### زيادة الله بن أبي العباس واليا :

واجتمع قواد المسكر ، وبعد أن تشاوروا فيما بينهم ، قرروا أن تؤول القيادة الى حفيد إبراهيم بن أحمد ، وهو أبو مضر زيادة الله بن العباس ، الذي مرضها بدوره على عمه أبي الأغلب الذي لم يتقدم على زيادة الله ، لانه كان يخشى السلامة . وهنا مرض زيادة الله على أهل كسنته الأمان الذي كانوا له طلبوه ، وهم لا يعرفون بوفاة الأمير ، فأجابوا .

وعندما عادت السرايا التي كانت قد سارت الى نواحي كسنته ، عاد المسكر بأجمعه ، وهم يحملون تابوت إبراهيم بن أحمد الى بلرم ، ومنها أرسل الى القيروان ليدفن هناك (٣١٥) .

### عزل زيادة الله :

ولم تطل ولاية زيادة الله لصقلية الا الى أقل من ستة أشهر ، اذ استدعاه والده أبو العباس الى الريقية بسبب : « اعتكافه غسل اللهو وادمانه شرب الخمر » ، كما تقول رواية ابن الأثير (٣١٦) ، ولو أننا نفضل رواية ابن عداري، التي نصت على أنه : « وشى به اليه أنه يريد الانتزاع عليه ، ويرجع ذلك ما تضيفه الرواية من أن زيادة الله عندما عاد الى الريقية في ٢٠ جنادي الأخيرة من سنة ٢٩٠ هـ / ٢٢ مايه ٩٠٣ م ، أخذ أبوه ما كان معه من الأموال والعدة وحبسه داخل القصر ، كما حبس جماعة من أصحابه الذين كانوا معه (٣١٧) » .

---

(٣١٤) ابن الأثير سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٢ ، المكتبة . ص ٢٤٢ . أبو الفيد . المكتبة . ص ٤٠٦ . النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ( حيث ولا إبراهيم بن أحمد في ١٢ من ذي القعدة / ١٩ أكتوبر ) . وانظر النتاج الدرة للقاضي النعمان ، ص ٩٢ ( حيث وفاة إبراهيم في ١٢ من ذي القعدة .

(٣١٥) - النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ - ١٢٤ هـ . حيث يقول ان إبراهيم دفن في بلرم ، وانظر النتاج الدرة ، ص ٩٢ . أما ابن الأثير ( سنة ٢٨٩ هـ ج ٧ ص ١١٣ . المكتبة . ص ٢٤٢ ) الذي أخذ بروايته هنا فيصير على أنه دفن في القيروان ، وهو الأمر الذي لم يفت عن ابن خلدون ( ج ٤ ص ٢٠٤ ) .

(٣١٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ . ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة . ص ٢٤٩ .

(٣١٧) ابن عداري ، ج ١ ص ١٢٤ ، وانظر فيما سبق . ص ١٥٩ .



### محمد بن السرقوسي واليا لصقلية :

وعهد أبو العباس بولاية صقلية الى القائد محمد بن السرقوسي (٣١٨) ،  
الذي يتضح من اسمه أنه صقلّي أصيل ، من أبناء جيل المجاهدين الأول في  
الجزيرة . وهذا الأمر له أهميته ، من حيث أنه يعني أنه ، بعد ثمانين سنة  
من غزو الجزيرة ، أصبح من الممكن أن تؤول ادارة شؤون صقلية ، من : جهاد  
وغيره الى أبنائها ، بعد أن كان حكامها من رجال الأغالبة الوافدين من افريقية .  
ولا شك أنه كان في ذلك قرصسية للصقليين المعتزين بأنفسهم ، بصفتهم  
المجاهدين أولا وقبل كل شيء ، دون غيرهم من أهل المملكة الأغلبية ، والذين  
كانوا قد بدأوا يسبون المتاعب لأمير القيروان منذ مدة ، كما رأينا ، وخاصة  
في ذلك الوقت الذي كان الشيعي يشكل خطرا داهما على الأغالبة في  
افريقية .

فكان تولية السرقوسي كانت تعني - الى حد ما - ترك جبهة صقلية  
لأهلها ، فهم أدري بما فيها ، ولو لفترة من الوقت تسمح بتوجيه كل الجهود  
الى الشيعي ومن معه من كتامة . وذلك ما يرجحه سكوت حوليات ابن الأثير  
وغيره عن أحداث صقلية طوال عهد زيادة الله تقريبا ، باستثناء الإشارة ،  
في سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م ، الى عودة السفارة التي كان قد أرسلها الى بلد  
الروم ، ومعها رسول صاحب القسطنطينية ، والتي ربما كان هدفها اقرار  
الهدنة بين الطرفين (٣١٩) .

### أحمد بن أبي الحسين بن رباح واليا :

وفي السنة التالية ( ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م ) ، عزل زيادة الله والي صقلية :  
محمد بن السرقوسي ، واستعمل بدلا منه أحمد بن أبي الحسين بن رباح ،  
وهو أيضا سليل قواد الجزيرة وولاتها (٣٢٠) .

### الصقليون يخلعون طاعة الأغالبة ويعترفون بأبي عبد الله الشيعي :

ولم يبق الوالي الجديد في منصبه الا حوالي سنة واحدة ، وذلك انه عندما

---

(٣١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٦ ، المكتبة ، ص ٢٤٩ ، وانظر الديري -  
المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ - حيث الترجمة الخاطئة : « محمد بن أبي الفوارس » .  
(٣١٩) انظر قيسا سبق ، ص ١٧٧ .  
(٣٢٠) الديري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ؛ - ٢٢٠ ب .

فاز الشيعي بافريقية في السنة التالية ( ٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م ) ، وناب أهل صقلية عليه ، وانتهى حاله وحبسوه ، وولوا على أنفسهم علي بن أبي الفوارس في ١٠ من رجب سنة ٢٩٦ هـ / ١٥ ابريل ٩٠٩ م . وبمقتضى الصقليين بأحمد ابن أبي الحسين بن رباح الى أبي عبد الله الشيعي وكتبوا اليه أن يبقى على ابن أبي الفوارس ، فاجابهم الى ذلك ، وكتب اليه أن يغزو برا وبحرا (٣٢١) .

وبذلك كان أحمد بن أبي الحسين بن رباح آخر ولاية الاغالبة في صقلية وكان على بن أبي الفوارس أول من حكم الجزيرة باسم العاطبيين .

**الحسن بن أحمد بن أبي خنيزر ، أول والي فاطمي :**

ولكنه عندما دخل المهدي رقادة ، تعود أخبار صقلية متواترة على طول الحوليات . ولقد بدأ ذلك بتعيين الحسن بن أحمد بن أبي خنيزر واليا على صقلية في أواخر سنة ٢٩٧ هـ / ٩١٠ م ، وهو ما سنعود اليه - انشاء الله - عند دراسة العصر الفاطمي في افريقية والمغرب .

## الفصل الثالث

### الدولة الرسمية

في تاهرت وجبل نفوسة  
(١٦١ هـ / ٧٧٧ م - ٢٩٦ هـ / ٨٠٨ م)



### قيام الرستميين في قاهرت :

رغم أن دولة الأغالبة كانت مثلة الخلافة ، صاحبة الحق الشرعي في حكم بلاد المغرب من أقصاها الى أقصاها ، إلا أن استقلالها كان نتيجة طبيعية للأوضاع السياسية في المغرب في ذلك الحين . فالرستميون كانوا قد اقتطعوا المغرب الأوسط بينما كان الإدارة في طريقهم الى تثبيت أقدامهم في المغرب الأقصى بمعنى أن الرشيد عمل على إيجاد نوع من توازن القوى عندما هبب يافريقية الى ابن الأغلب . ومؤسس أسرة الرستميين هو عبد الرحمن بن رستم ابن بهرام الفارسي ، وكان بهرام جده من موالى عثمان بن عفان ، ولو أن الكتاب يجعلون له نسباً يرتفع به الى ملوك الفرس القدماء (١) أما عن كيفية هجرته الى أفريقية فتقول الرواية أن أباه رستم قدم من العراق الى مكة وبصحبته زوجته وابنه عبد الرحمن ، لأداء لريضة الحج فمات ، فتزوجت امراته برجل من أهل القيروان حمداً وابنها عبد الرحمن معه عند عودته الى بلده (٢) . وتربى عبد الرحمن بن رستم في القيروان وأخذ العلم عن فقهاءها ومال الى تعاليم الخوارج ، ووقع تحت تأثير سلامة بن سعيد الذي كان يدعو الى مذهب

---

(١) يقال أن جده هو بهرام بن ذي شراد بن سابور بن بابكان من سابور ذي الإكتاف

(الملك الفارسي . انظر الكرى . ص ٦٧ وابن خلدون . ج ٦ ص ١٢١ ، الدرجيني ، طبقات الأمازيغة ، المخطوط ورقة ٩ ط الجزائر ، ص ١٩ ) عن نسب عبد الرحمن ، ص ٢٠ - ١ ط الجزائر ، ص ٤٢ ) عن نسب ميمون حفيد عبد الرحمن .

(٢) الدرجيني ، طبقات الأمازيغة ، المخطوط ، ورقة ٩ ط الجزائر ص ١٩ - ٢٠ )

حيث تقول الرواية الملقية الطابع أن رستم والد عبد الرحمن عندما سار الى الحج كان يقصد الذهاب الى المغرب عن طريق مكة حيث أنه كان يخبراً بسلام النجوم وأنه كان يعرف انه قدومه على بلاد المغرب ، وانظر الشماخي ، سير طلبة جبل نفوسة ، ص ١٤٢ .

الأباضية (٣) - ولما بلغ مبلغ الشباب رحل الى البصرة حيث درس على ائمة المذهب هناك ، ومهم أبو عبيدة مسلم بن أبي سريمة التميمي ، مع بعض اخوانه من المغاربة - وبذلك أصبح واحدا من خمسة هم « حملة العلم » . كما ذكرنا من قبل (٤) .

وعندما عاد عبد الرحمن أدراجه الى المغرب جد في تحقيق أمنية شيخه سلامة بن سعيد الذي كان يقول : « وددت أن يظهر هذا الأمر يوما واحدا فما أبالي أن تضرب عنقي » (٥) ، فاشترك في ثورة طرابلس بقيادة أبي الخطاب ، وعندما استخلص هذا الأخير مدينة القيروان من صفورية ورفجومة عهد إليه بولايتها . وبقي عبد الرحمن بن رستم بالقيروان الى أن قدم محمد بن الأشعث بالقوات العباسية فخرج تلبية لنداء أبي الخطاب ، ولكنه عاد من قايس عندما رأى هزيمة الإباضية قبل أن يفر من القيروان خفية نحو المغرب الأوسط سنة ١٤٤ هـ / ٧٦١ م (٦) . ورغم ما تقوله بعض الروايات من أن ابن رستم بنى مدينة تاهرت عقب فراره أي في سنة ١٤٤ هـ أو بعدها بقليل (٧) ، فالأقرب الى الصحة أن ابن رستم لم يفكر في ربط مصيره وأتباعه بالمغرب الأوسط الا بعد أن فشلت محاولاته في العودة من جديد الى أفريقية . ففي سنة ١٥١ هـ / ٧٦٨ م اشترك ابن رستم مع بقية الخوارج من أباضية وصفورية في حصار عمر بن حفص في طبنة ، وانتهى الأمر بالانهزام الى تاهرت (٨) . ولظاهر أن المقصود بتاهرت هنا ليست المدينة بل أرض تاهرت أي اقليمها . فابن عذارى يحدد اختطاط تاهرت الرستمية في سنة ١٦١ هـ / ٧٧٧ - ٧٧٨ م (٩) ، وهو

- 
- (٣) انظر الدريسي ( الطقات ، المحطوط ، ورقة ٦ ، ط الحرائر ، ص ١١ ) الذي يحمل رواية الإباضية التي ترجع الى الامام الملح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم عن بدء انتشار مذهبي الإباضية والصفورية ، والتي تقول ان اول من دعا الى هذين المذهبين في قيروان افريقية هما - سلامة بن سعيد وعكرمة مول ابن عباس اللذان قداما من البصرة ، وأن سلامة كان يدعو الى مذهب الإباضية فيما كان عكرمة يدعو الى مذهب الصفورية .
- (٤) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤١ وهامش ٥ .
- (٥) الشماخي ، ص ١٢٣ ، والدريسي ، طقات الاباضية ، ورقة ٦ ( ط الجزائر ، ص ١١ - ١٢ ) حيث النص « وددت أن لو ظهر هذا الأمر يوما واحدا من أول النهار الى آخره فلا أسف على الحياة بعده » . وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣١٩ و ٣٠ .
- (٦) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٥ .
- (٧) انظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢٣ والترجمة ، ج ١ ص ٢٤٢ ، التويري ، ص ٩٢ .
- لوا الترجمة ( ابن خلدون ) ج ١ ص ٣٧٥ .
- (٨) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٥٥ - ٣٥٦ .
- (٩) البيان ، ط - كولان ، ص ١٩٦ .

الأمر الذي تؤيده روايات الأباضية عن إقامة ابن رستم فيها بين سنة ١٦٠ هـ و سنة ١٦٢ (١٠) - أى بعد أكثر من خمس عشرة سنة من هجر ابن عبد الرحمن من القيروان وعشر سنوات من انهزامه في طبنة ، وذلك أمر منبوه .

وهذا لا يعنى أن تاهرت لم تكن موجودة قبل ذلك التاريخ ، فالمدينة قديمة يرجع الى العصر الرومانى ثم البيزنطى (١١) ، ولقد جاء ذكرها أيام الفتح الأولى سنة ٦٢ هـ / ٦٨١ - ٦٨٢ م فى حملة عقبة بن نافع التى استشهد فيها (١٢) . فلكن يستقر ابن رستم واتباعه الذين جاءوا من بلاد إفريقية وطرابلس فى المغرب الأوسط كان لابد لهم من تنظيم دعابة واسعة النطاق لنشر تعاليم المذهب الأباضى بين قبائل المنطقة ، ونداء هذه القبائل الى تأييد ابن رستم ، وهذا أمر طبيعى تطلب تنفيذه حوالى خمسة عشر عاما . ولقد ساعد على نجاح دعوة ابن رستم أن المنطقة التى نزلها تعتبر امتدادا لبلاد الراب ، وأن كثيرا من قبائلها من لواته وهوارة وزواغة ومطاطة (١٣) أصلها من أقاليم المغرب الشرقية فى طرابلس ونفزاوة وبلاد الجريد - مهد الدعوة الأباضية . ولقد سهّل هذا الأمر مسير كثير من أباضية تلك الأقاليم الى ابن رستم حيث أقاموا بين بنى جلدتهم فى المغرب الأوسط . ( انظر شكل ٥ ص ٢٩٢ ) .

أما عن السبب فى اختيار منطقة تاهرت مركزا للدعوة فيرجع أولا الى أنها منطقة داخلية منطقية على نفسها . فرغم أن تاهرت على رأس الطريق الموصل من منطقة اتلول الى أسافل وادى شلف المؤدى الى البحر ، ورغم أنها معلقة فى أعلى المنطقة الجبلية ( تلول منداس ) على ارتفاع ١٠٠ متر الا أنها تقع على السفح الجنوبي للجبل - جبل كرو - ( الذى يرتفع الى ٢٠٠ متر ) (١٤) بمعنى أنها توجه أنظارها نحو الداخل ، وتقدير ظهورها للبحر . وهذا يمثل موقعا استراتيجيا ممتازا بالنسبة لجماعة يحيط بهب الأعداء من كل جانب ، وترجو أن تعيش فى أمان - فى حاضرها على الأقل - بعد أن فشلت فى الاحتفاظ بانتصاراتها فى عواصم المغرب الشرقية .

(١٠) أبو زكريا . كتاب السير وأخبار الأئمة . المطبوع ، ص ١٣ - ١ . الدرجيني

حليقات الأباضية ، المطبوع ، ص ١٩ - ١ (ط - الجزائر ، ص ٤٠ - ٤١) .

(١١) ص خراف تاهرت الرومانية والبيزنطية انظر :

Gautier : Le passé de l'Afr du Nord, p. 322

(١٢) انظر فيما سبق . ج ١ ص ١٩٧ .

(١٣) انظر البكرى . ص ٦٧ ( يكتب لواته بالهاء : ه لواته ) .

(١٤) انظر ابن خلدون . ج ٦ ص ١٢١ ، وانظر أيضا Gautier: op. cit., p. 328





وزغم وعورة المنطقة وقسوة طقسها وخاصة في فصل الشتاء حيث يغزو  
الفيوم والأمطار ، وتسقط الثلوج وتشتد البرودة . ويعز الدفء ، مما كان  
موضوعا لتكثظ الظرفاء وشعر الشعراء (١٥) ، فان المنطقة عرفت بثروتها الزراعية  
وكثرة مراعيها الفنية على وجه الخصوص ، وهي مدينة بذلك لكثرة مياهها .  
ماهرت « على نهر كبير يأتيها من ناحية الغرب يسمى مية ( مياس ) ولها  
قهر آخر يجري من عيون تجتمع يسمى فانس ، ومنه تشرب أرضها وبساتينها ،  
وبالقرب منها نهر سيرات ، وهو نهر كبير مشهور يقع في البحر عند مدينة  
أزواوا ، وهي مدينة قديمة رومية » (١٦) . وينتج كل الجفرايين بكثرة ذروعها  
وبساتينها ، ولكنهم يؤكفون شهرتها كإقليم للمراعي والإنتاج الحيواني .  
وفي ذلك يقول ابن حوقل عن تاهرت : « وهي أحد معادن اللواب والماشية  
والغنم والبغال والبراذين الفراهية » (١٧) . والحقيقة أن صفة الرعي هي الغالبة  
على بلاد المغرب الأوسط ، « فهي كثيرة الخصب والزرع ، كثيرة الغنم والماشية ،  
طيبة المراعي ، ومنها تجلب الأغنام إلى بلاد المغرب وبلاد الأندلس لرخصها وطيب  
لحومها » (١٨) وعلى أساس طبيعة المنطقة يفسر جوتيه ( استنادا إلى ابن خلدون )  
طبيعة الامارة الرستمية : فهي مملكة بترية أي بدوية (١٩) ، على عكس الممالك

(١٥) من ذلك ما يقال من أن أحد أهل تاهرت سئل كم عدد شهور الشتاء هناك ؟  
فأجاب ثلاثة عشر شهرا ( ابن عساري ، ج ١ ص ١٩٨ ) . كما يقال ان بعض التاهرتيين ذهب  
إلى مكة لقضاء فريضة الحج فلما رأى توفد الشمس بكفة نظر إليها وقال : « احرقى ما شئت  
فوافقه انك بتاهرت لذيلة » . وفي بردها قال أبو بكر بن حماد ( توفي سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ -  
٩٠٩ م ) :

ما أصعب البرد وريسته	وأظرف الشمس بتاهرت
تبسو من الغيم اذا ما بنت	كانها تنشر عن كعت
فمن في صحر بلا لجة	تجري بنا الريح على السم
تسرح بالشمس اذا اشرقت	كلحرة النسي بالسبه

( انظر الكرى ، ٦٧ ، كتاب الاستبصار ، ص ١٧٨ ، الدرجيني ، طبقات الأمازيغية ،  
المخطوط ، ص ١٩ - ب ( ط الجزائر ، ص ٤٢ - ٤٣ ) ، وعن ابن حماد انظر مائة الميل ،  
تاريخ الجزائر ، ج ٢ ص ٢٦ ) .

(١٦) انظر كتاب الاستبصار ، ص ١٧٨ ، ولان ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢١٢ . ولقد  
كانت كثرة مياه تاهرت سببا في تفتت الشعراء بها ، فقال بعضهم :  
يسعى الله تاهرت للماء وسويقة .  
يسلمتها ليحيا يطيب في الحليل .

( ابن عساري ، ج ١ ص ١٩٨ ) .

(١٧) ابن حوقل ، طيبة بيروت ، ص ٨٥ .

(١٨) كتاب الاستبصار ، ص ١٧٩ .

(١٩) Gautier, Le Passé de l'Afr du Nord ..., p. 326-330.

وانظر شكل ٦ ص ٢٩٤ .



الحضرية في القيروان وفي فاس -

قيروان جديد في المغرب الأوسط : بناء تاهرت الرستمية أو تاهرت الجديدة :

نجحت العناية التي قام بها عبد الرحمن بن رستم واتباعه فانضمت اليه قبائل المغرب الأوسط التي استجابت للدعوة الأباضية ، كما انضم اليه كثير من الخوارج الصفرية ، بل ومن جماعة تسمى بالواصلية السذين يعتبرهم البكرى من الأباضية (٢٠) - رغم أن المعروف عن الواصلية أنهم من المعتزلة وهو الأمر الذي تقره الروايات الأباضية - فابو زكريا يعرف الواصلية بأنهم قلام من البربر أكثرهم من قبائل زقاته (٢١) ، والدرجيني الذي يسميهم بالواصلية يعرفهم أيضا باسم المعتزلة (٢٢) . والظاهر أن الفرتين تحالفتا نتيجة لأخذهما بموقف الوسط بالنسبة لمركبي الكباثر ( موقف المنزلة بين المعتزتين ) ، وأنه لهذا السبب اعتبر معتزلة المغرب من الأباضية أو اعتبرت بعض جماعات الأباضية من المعتزلة ، واعترف الجميع بإمامته (٢٣) ، وعلى رأسهم أبو حاتم الذي خلف أبا الخطاب في طرابلس . فابو حاتم - في نظر أئمة الأباضية - كان أمام دفاع (٢٤) ولم يكن أمام ظهور كابي الخطاب ، وعلى ذلك كان يرسل مازاد على ما يحتاج إليه مما جمع من الزكاة لعبد الرحمن بن رستم قبل أن يتولى الأمور وولاية الظهور ، (٢٥) والحقيقة أن اجتماع هذه الفرق المتناثرة في دعوة واحدة يمكن أن يفهم منه أن المسألة لم تكن مسألة إصلاح ديني يسعى اليه البعض أو الآخرون ، بل مسألة سياسية هدفها مدافعة حكم مثلي الخلافة والاستقلال عن الدولة : بمعنى أن الدين لم يكن إلا ستارا لاختفاء هذا

(٢٠) انظر البكرى ، ص ٧٢ .

(٢١) كتاب السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص

٢٦ - ١ ( ط - الجزائر ، ص ٥٧ ) .

(٢٢) طبقات الأباضية ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ ، ط - الجزائر ، ص ٥٧ ( الواصلية ) .

ص ٢٧ - ب ، ط - الجزائر ، ص ٦٠ ( المعتزلة ) .

(٢٣) انظر البكرى ( ص ٦٧ ) الذي يقول : كان مجمع الواصلية قريبا من تاهرت ...

وإن عديمهم نحو ٣٠ ألفا في بيوت كبيوت العرب يحصلونها ، بمعنى أنهم يدو قواعن .

وانظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ - وعن الأباضية وعلاقتهم بالفرق الأخرى انظر فيما سبق ،

ج ١ ص ٢٤٤ ، ٣١٨ - وانظر مبارك بن محمد الميل ، تاريخ الجزائر طبعة قسنطينة سنة

١٣٥٠ هـ ، ج ٢ ص ٧ - ١٢ .

(٢٤) الدرجيني ، طبقات الأباضية ، المخطوط ، ورقة ١٧ ( ط - الجزائر ، ص ٢٧ ) .

(٢٥) الدرجيني ، طبقات الأباضية ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ ( ط - الجزائر ، ص

٢٦ - ٢٧ . وانظر الشاسي ، السير ، ص ١٢٨ .

الهدف أو لاعتلاء موقف الانفصال نوعا من الشرعية .

وبعد أن بويج عبد الرحمن بن رستم بالإمامة في سنة ١٦٠ هـ / ٧٧٦ - ٧٧٧ م ، وهو التاريخ الذي رجحته كتب الأباضية ابتداء من أبي ركريا ومن نقل عنه (٢٦) ، كان من الطبيعي أن يتخذ مقرا له يكون مركزا للدولة الناشئة . ووقع الاختيار على منطقة تاهرت للأسباب التي بينها . من « استراتيجيات » المكان الجبلي ، وتوفير العصبية البترية ، وعننى الموقع بالماء والمراعى . هذا ولا بأس من أن يكون ابن رستم قد ارتاد المكان من قبل ، وأنه استحسنه بعد أن أقام فيه عقب فراره من القيروان ، كما يقول الكتاب .

ويصفى كتاب أهل المذهب من الأباضية على فرار عبد الرحمن بن رستم الى جبل تاهرت ، وعلى بناء المدينة ، لونا قصصيا مثيرا كذلك الذى سببه من سبقهم من الكتاب الذين أرخوا لبناء الاسكندرية والفسطاط والقيروان وكذلك القاهرة الى هذه المدن عند بنائها . فابن رستم قبل أن يفر من القيروان وقس بين يدي عبد الرحمن بن حبيب ( الفهرى ) ولكن أحد القبروائيين شفع له فأطلقه ابن حبيب (٢٧) . وخرج الامام ومعه ابنه عبد الوهاب وغلالم له ، ولحق الطريق مات مرسه في قسطنطينية من بلاد الجريد فمشى على رحليه حتى ضعف عن المشى ، فكان ابنه وغلالمه يحملانه (٢٨) . وبعد جهد جهيد وصل الى جبل سوفجيج (٢٩) حيث اعتصم قمل أن يلحق شيوخ أهل الدعوة من طرابلس ،

(٢٦) انظر السير لامي وكري ، المخطوط ، ص ١٣ - ا الذى يسجل هنا أن ابن رستم بويج سنة ١٦٠ هـ / ٧٧٦ - ٧٧٧ م ، ثم يعود ليقول : وقيل انه بويج في سنة ١٦٢ هـ / ٧٧٨ - ٧٧٩ م . وانظر الدرجي ، طبقات الانامية ، المخطوط ، ص ١٩ - ا والمطبوع ، ص ٤٠ - ٤١ ، الشاسي ، السير ص ١٣٩ . ولقد احدا بالرواية الاولى نظرا لأن احتطاط تاهرت تم في سنة ١٦١ هـ ، كما يحدد ذلك ابن عدوى ( انظر فيما سبق ، ص ٢٩١ ) .

(٢٧) الدرجي ، طبقات الاباضية ، المخطوط ، ص ١٦ - ب ( ط - الجزائر ، ص ٣٥ ) : الذى يقول ان ابن رستم كان يكره عبد الرحمن بن حبيب ، وانه وصله ذات مرة . وانه شيطان عليه بشر ابن آدم . فحدثما عليه ابن حبيب . وانظر الشاسي ، ص ١٣٣ . وعن فرار ابن رستم من القيروان انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٤٢ وكذلك ص ٣٤٥ . وعن مشاركة الفهرى لى ثورة الخوارج انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٥٢ - ٣٥٥ .

(٢٨) الدرجي ، الطبقات ، المخطوط ، ص ١٦ - ب ، ١٧ - ا وتقول الرواية انهم دفنوا الفرس حتى لا يقتصروا اثره فسمى الموضع بقبر الفرس ( وانظر ط - الجزائر ، ص ٣٥ - ٣٦ ) .

(٢٩) الشاسي ، ص ١٣٣ . ولا صرف ان كان المقصود بهذا الحبل هو جبل تاهرت الذى يسميه صاحب كتاب الاستبصار ( ص ١٨٧ ) « قرقل » ، وابن خلدون ( ج ٦ ص ١٢١ ) « كزول » ( جزول ) ام غيره . وانظر الدرجي ، الطبقات ، ص ١٧ - ا ( ط - الجزائر ، ص ٣٦ ) ، الذى يسمي الجبل المتبحر « وادى ايج » .

الذين بلغوا ستين شيخا وأكثر ، مع أعوانهم من غير شك (٢٠) . وحسب هذه الرواية تبع ابن الأشعث الامام الى الجبل وضرب عليه الحصار كما احتاط للامر فحندق حول عسكره خشية هجوم مفاجيء . يقوم به ابن رستم ، وفي خلال ذلك دحمت الجبل بأهله ، ومات من أصحاب عبد الرحمن بشر كثير . . . . فائس منه ابن الأشعث وعاد الى القيروان ، كما يقول التماسي (٢١) ، ولو أنه من المقبول أيضا أن يكون الجندري الذي أصاب الجبل قد وقع إضافي عسكر ابن الأشعث والحق به خسائر كبيرة مما جعل ابن الأشعث يتشاور مع قواده ويقرر الرحيل ، كما يقول الدرجيني (٢٢) .

أما عن بناء المدينة فله قصة عجيبة أشبه بقصة عقبة وبناء القيروان . فبعد أن اتفق رؤساء العابدين وكبار الراهدين وجماعة المؤمنين على بناء مدينة ، أرسلوا الرواد من أهل المعرفة في اختيار الجهات ليختاروا المكان الذي يصلح لبناء مدينة تكون حرزا للمسلمين وحصنا لهم ، فطافوا أطراف البلاد واستحسروا موضع تيهرت . وكانت تيهرت غياضا (٢٣) وأشجارا ملتفة يسكنها أنواع السباع والوحوش . وهكذا ، وكما فعل عقبة بن نافع أسام شمر<sup>٢٤</sup> القيروان ، فعل عباد الأباضية ، فأرسلوا مناديا فنادى بأعلا صوته سمعها ووحوشها وهوامها أن أخرجوا وارتحلوا ، فانا مريدون عمارتها ونازلين بها ، وأجلوها ثلاثة أيام . ويذكر أبو ركريا الذي ينقله الدرجيني والتماشي : « وذكروا أنهم رأوا بها وحوشا تحمل أولادها في أفواهاها يعني سباعا - والله أعلم » (٢٤) . ثم انهم عمدوا الى تنظيف المكان مما كان فيه من الأعشاب والشجيرات فأطلقوا فيها النيران ، وهو الأمر المقبول الذي رأينا أنه ربما كان سببا معقولا لهروب السباع والهوام ، مما اعتبره البعض كرامة لعقبة بن نافع بالنسبة لبناء القيروان ، وبذلك أصبح لتاهرت - في نظر

(٢٠) الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ ( المطبوع ، ص ٢٦ ) .

(٢١) التماسي ، ص ١٣٣ .

(٢٢) طبقات الأباضية ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ ( المطبوع ، ص ٣٦ ) .

(٢٣) البكري ، ص ٦٨ ( نسخة أشبه ) ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٩٦ ( نسخة ) ، وانظر الدرجيني ، الطبقات ، ص ١٩ - ١ ( المطبوع ، ص ٤١ ) وياض لا عمارة بها الا السباع (الهوام) ، ص ٣٠ - ١ ( المطبوع ، ص ٤٤ ( نسخة أشبه ) ، وانظر التماسي ، السير ، ص ١٣٩ ( غياثيل م ) .

(٢٤) انظر أبو ركريا ، كتاب السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٣ - ب ، الدرجيني

الطبقات ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ( المطبوع ، ص ٤١ ) ، التماسي ، السير ، ص ١٣٩ .

الإباضية كرامنيا ، مثلها في ذلك مثل القيروان بالنسبة لأهل السنة (٢٥) .

هذا عن القصة أو الأسطورة الشعبية التي ظهرت في وقت متأخر والتي تحمل في ثناياها بعض الحقائق من غير شك . أما أقدم نص تاريخي عن بناء تاهرت فنجد في البكري الذي يقول - نقلا عن محمد بن يوسف - أنه بعد اتفاق الجماعة الإباضية على إمامة عبد الرحمن بن رستم وبنيان مدينة تجمعهم ، نزلوا موضع تاهرت وهو غيضة (٢٦) على خمسة أميال غربي المدينة (٢٧) . واختار ابن رستم موقعا مريعا لاشعراء فيه ، ولهذا شبهه البربر بالدف لتربيعه فسموه تاقدمت (٢٨) . ورغم أن الموضع كان لقوم مستضعفين من مراسية وصنهاجة ، فإن عبد الرحمن بن رستم فأوضحهم في بيعة ، ولما رفضوا اتفق معهم على أن يبيحوا للجماعة البناء على أن يكون لهم الحق في جباية خارج الأسواق (٢٩) .

وكما هي العادة في بناء المدن الإسلامية بدء بتخطيط المسجد الجامع ، وقطع الخشب اللازم للبناء من شجر الشعراء . أما عن تخطيط الجامع فيذكر البكري أنه ظل على حاله إلى أيامه أو إلى أيام محمد بن يوسف الذي ينقل هو عنه (٤٠) مكونا من أربعة بلاطات (٤١) .

(٢٥) انظر أبو زكريا ، السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٢ - ب ، وقانون الدرجيني ، طبقات الإباضية ، المخطوط ، ص ١٩ - أ حيث تضيف الرواية إلى ذلك أن أصول الأشجار « القوية التي لم تأت ههنا الذيران عولجت بأن وضع الغث والعسل في أصولها فانت الخنازير ليلا وسمرت أصولها حتى قلعتها مما يعنى أن الشطبة كانت معروفة بخنازيرها الرشيقة » وقانون المطبوع ، ص ٤١ ( حيث كلمة حيس بدلا من حث ) - أما عن قصة بساء القيروان المسالمة ، انظر فيما سبق ج ١ ص ١٨٥ - ١٨٦ .

(٢٦) البكري ، ص ٦٨ ، وانظر الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ٢٠ - أ ( المطبوع ، ص ٤٢ ) حيث ينقل نص البكري .

(٢٧) البكري ، ص ٦٧ ( تاهرت القديمة شرقي الحديثة على خمسة أميال منها ) ، وانظر الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ٢٠ - أ ( المطبوع ، ص ٤٣ ) .

(٢٨) البكري ، ص ٦٨ ، قانون الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - أ ، حيث كلمة الدف بالبربرية = « بالمراصة » . وقانون المطبوع ، ص ٤٤ ، والنسائي ( ص ١٢٩ ) الذي ينقل هنا ما سبق أن قبل من أنهم أحرقوا الأشجار في الموضع .

(٢٩) انظر البكري ، ص ٦٨ الذي ينقله الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ( المطبوع ، ص ٤٤ ) ، والنسائي ص ١٤٥ .

(٤٠) البكري يكتب حوالي سنة ٤٦٠ هـ / ١٠٦٨ م . أما عن محمد بن يوسف فهو متولى سنة ٣٦٢ هـ / ٩٧٤ م . انظر مقدمة Ee Slane لكتاب البكري ص ١٦ .

(٤١) البكري ، ص ٦٨ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ( المطبوع ، ص ٤٤ ) ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٩٦ .

ورغم ما يقوله البكري من أنهم اختلطوا وبنوا - حول المسجد كما جرت العادة - ورغم ما يقوله أبو زكريا ومن نقل عنه من كتاب الأباضية مثل الدرجيني والشماسي من أنهم اختلطوا دورا وقصورا وبيوتا ، فالمعروف أن تاهرت الجديدة - مثلها مثل قيروان عقبة - لم تكن تعني في أول أمرها أكثر من معسكر للجباة الأباضية . ولقد ظلت صفة المعسكر هذه لاصقة بالمدينة مدة طويلة ، وذلك ما يسجله البكري ، عندما يقول : « وسمى الموضع معسكر عبد الرحمن بن رستم الى اليوم » (٤٢) ، وهي التسمية التي ينقلها الدرجيني ثم يضيف بعدها ما ينقله من أبي زكريا من أن تاهرت سميت بـ « المعسكر المبارك » (٤٣) .

#### امامة عبد الرحمن بن رستم ، وتطور الأفكار الخارجية :

والظاهر أنه بعد أن تم بناء تاهرت الجديدة لتكون « حرزا وحصنا للإسلام » أخذت وفود القبائل تأتي من الأقاليم المجاورة لبيعة الإمام . فهذا ما ينص عليه كتاب الأباضية الأوائل عندما يجعلون مبايعة ابن رستم بعد بناء تاهرت والرواية الأباضية تقول : أنهم نظروا فيمن يصلح للولاية من رؤساء القبائل فوجدوا في كل قبيلة رأسا أو رأسين يمكن أن يكونوا من بين المرشحين ، وأخيرا اتفق رأيهم على عبد الرحمن للأسباب التي لخصها الشماخي في قوله : لفضله ، وكونه من حملة العلم ، وكونه عامل أبي إ لخطاب على أفريقية ، ولأنه لا قبيلة له تمتعه إذا تغير عن طريق المدل (٤٤) . والواضح

(٤٢) البكري . ص ٦٨ . أما ما يذكره البكري عن أسوار المدينة وأبوابها التي يذكر منها باب الصفا وباب المنازل وباب الأندلس وباب المطاحن ولصبتها التسمية بالصوطة ، لذلك من وصف تاهرت بعد أن تمددت وعظمت وأما الناس من كل مكان . كما وصفها ابن الصغير ( أخبار الأئمة ص ١١ ، ص ١٣ ) في أواخر القرن الثالث الهجري/٩ م . وهو مصدر البكري ومن نقل عنه مثل الدرجيني ، المخطوط ، ص ١٩ - ب ( المطبوع ، ص ٤٢ ) .

(٤٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ . الدرجيني ، المخطوط ص ٢٠ - ب . ٣٦ - أ ( المطبوع ، ص ٤٤ ) .

(٤٤) الشماخي . ص ١٣٦ - ١٤٠ . وانظر ابن الصغير . ص ٩ . الذي يجعل سبب طلبهم اختيار الإمام خشيتهم من « وجرة كثير من رؤساء القبائل الذين يمكن أن يطغروا في الولاية فيؤدى ذلك الى الفتنة » . وانظر الدرجيني ، طبقات الأباضية ، المخطوط ص ١٩ - ب .

فإن هذه الرواية لا يقصد بها تحديد وقت اختيار عبد الرحمن بين رستم للإمامة . بعد بناء المدينة الجديدة فذلك ما لم يقل به أحد من قبله إذ كانت له الرئاسة في الإباضية القيروان منذ أيام أبي الخطاب ، بل حتى قيل أنه عرضت عليه الإمامة قبل تولية ابن الخطاب فأعرض عنها (٤٥) ، ثم أصبحت املتته على الجميع . بعد وفاة هذا الأخير ، وذلك ما يقوله فقهاء الإباضية كما أشرنا (٤٦) . وبناء على ذلك نعتقد أن هذه الرواية تعني مبايعة رؤساء القبائل المدجانب أنها تبين ظروف انتخاب عبد الرحمن التي أراد فقهاء الإباضية أن يجعلوا منها مبادئ أساسية لانتخاب الإمام . فلقد توفرت في الإمام الأول شروط أربعة ذوات طبيعة مختلفة : أولها أخلاقي ، وثانيها علمي ، وكل من ثالثها وثباتها سياسياً . أما عن البرنامج الذي تمت على أساسه البيعة ، فكان العمل بكتاب الله وسنة رسوله وآثار الراشدين ، وعلى هذا الشرط قبل عبد الرحمن أماناتهم (٤٧) ، واشترط عليهم هو الآخر الطاعة في الحق (٤٨) .

ولا ينس من أن يكون ذلك الترتيب الخاص باختيار الإمام صحيحاً . فالمبدأ أن الأولان من المبادئ المطلوب توفرها في اختيار الإمام أو الخليفة كما اتفق على ذلك الفقهاء : « فالفضل ، في هذا النص أو حميد الأوصاف عند الدرجتين أيضاً هو ما يوازى « العدالة » التي تعني الكمال الأخلاقي ، من حيث سلامة الاعتقاد وسلامة الجوارح ونزاهة التصرفات الشخصية (٤٩) وأما كونه من حملة العلم ، فالعلم شرط أساسي ليس بالنسبة للمرشح لتولي الإمامة أو الخلافة فحسب بل هو ضروري أيضاً بالنسبة لطبقة أهل الاختيار ، أي أصحاب الحق في انتخاب الإمام أو الخليفة . هذا ولو أن العلم بالنسبة للطبقة الثانية هو العلم الذي يحصل إلى اختيار الأفضل ، أما بالنسبة للإمام فهو

(٤٥) (المطبوع ، ص ٤٣) الذي يشير إلى ما سبق : لدينه ، وعلمه ، وسابقته ، وعكاته .  
وحيد أوصاله .

(٤٥) أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١٢ - ب ، الدرجين ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب  
(المطبوع ، ص ٤٢) .

(٤٦) أنظر فيما سبق ، ص ٢٩٥ وعاشر ٢٤ .

(٤٧) أبو ذكريا ، كتاب السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٣ - ب ، وقارن  
الدرجيني ، طبقات الإباضية ، المخطوط ص ١٩ - ب (المطبوع ، ص ٤٢) .

(٤٨) ابن الصنبر أخبار الأئمة ، ص ٩ .

(٤٩) أنظر الماوردي ، الأحكام السلطانية ، طبعة القاهرة ١٩٢٧ ، ص ١٩٦ ، م . ففصل  
في الإمامة ، ص ٤٠ ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٢٦ في اختلاف الأئمة في حكم منصب  
الخلافة والإمامة ، ص ٦٨٨ -



العلم الذي يوصل الى مصلحة الجماعة في الدنيا وسعادتها في الآخرة (٥٠) .  
أما الشرط الثالث وهو « كونه عامل أبي الخطاب على أفريقية » ، أو أنه  
كان قاضيا له وناظرا (٥١) ، فيمثل فكرة التعيين أو الوصية التي تحولت الى  
مبدأ الوراثة . وهذا يعني تحول الجماعة الإباضية عن مبدأ الاختيار . فعند  
أهل السنة قبل مبدأ التعيين أو الوصية على أنه حقيقة تاريخية : بعد أن عهد  
النبي لأبي بكر بإمامة الصلاة ، وبعد أن أوصى أبو بكر بخلافة عمر ، وبعد  
أن حدد عمر أهل الخلافة في ستة نفر ثم أتى معاوية وجعل العهد لابنه يزيد ،  
وبعد الأمويين طبق العباسيون أيضا مبدأ الوراثة . حدث كل ذلك مع الاحتفاظ  
بالشكليات من حيث تطبيق مبدأ الاختيار المثل في البيعة . ولقد انتهى الأمر  
باشتراط صفة القرشية في المرشح للخلافة (٥٢) .

والمعروف أن الخوارج لم يوافقوا على مبدأ التعيين أو الوراثة ، وأنهم  
طالبوا بتطبيق مبدأ الشورى أى الانتخاب ، وألا تقتصر طبقة المرشحين على  
طائفة من الطوائف ، بل يكون الترشيح مفتوحا أمام الجميع دون أية تفرقة  
عنصرية حتى أجازوا إمامة العبد الأسود طالما يتمتع بالأهلية (٥٣) . وهذا يعني  
أن الأصل السياسى عند الخوارج هو تطبيق مبدأ الجمهورية التي تكون السلطة  
العليا فيها للشعب جميعا دون تمييز . أما المبدأ الرابع ، وهو « أنه لا قبيلة  
له تمنحه إذا تغير عن طريق العدل ، فهو شرط سياسى يتنافى مع نظرية العصبيية  
التي تقوم عليها الدولة ، كما لاحظ ابن خلدون في انهيار وقيام الدول  
الاسلامية (٥٤) . ومبدأ عدم استناد الإمام الى قبيلة أو عصبية يهدف الى دفع  
ما يمكن أن يتعرض له الجماعة الإباضية من الاستبداد ، كما يطمح الى تحقيق  
الإمامة ، أو الحكومة المثالية ، التي يكون العدل عصبيتها . وهذا الأمر يمثل  
مرحلة من مراحل تطور الأفكار الخارجية ، إذ سيقول بعض مفكرى الخوارج

(٥٠) الماوردى ، نفس الفصل ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٢٥ ( فى معنى الخلافة  
والإمامة ) -

(٥١) ابن الصلير ، ص ٩ -

(٥٢) الماوردى ، نفس الفصل ، ابن خلدون ، الفصل ٢٦ ( اختلاف الأئمة فى حكم منصب  
الإمامة والخلافة ) -

(٥٣) انظر ابن خلدون ، فصل اختلاف الأئمة فى حكم منصب الخلافة وشرطه ، ص  
١٩٤ ، الشيرمستانى ، الملل والنحل ، ص ٨٧ -

(٥٤) ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ١٨ ( فى أن الغاية التي تجرى اليها العصبية هي  
ذلك ) ص ١٣٩ -

انه اذا تحقق العدل بين افراد الجماعة فلن تكون هناك حاجة الى الامامة اى الى الحكومة (٥٥) .

ومن الواضح ان اصحاب هذه الافكار كانوا نظريين اكثر مما يجب ، فعندما اقام الاباضية امامتهم فى تاهرت لم يستطيعوا تطبيق نظرية الانتخاب الجمهورية فى اختيار الامام ، فاصبحت امامتهم وراثية فى بنى رستم - مثلهم فى ذلك مثل العباسيين فى المشرق والامويين فى الأندلس - وهذا يعنى انهم لم يتمكنوا من التخلص من تأثير مبدأ الوراثية الذى أصبح تاريخيا تقليديا عند أهل السنة أو انهم لم يستطيعوا التخلص من افكارهم الأولى عندما كانوا شيعة بطلبون بأن تكون الامامة وراثية فى آل البيت .

حقيقة ان الجماعة الاباضية فى تاهرت بدأت فى الانقسام على نفسها منذ أن خلف عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم والده فى الامامة سنة ١٦٨هـ ( ٧٨٤ - ٧٨٥ م ) ، عندما أنكر البعض أن يرث عبد الوهاب والده فى الرئاسة ، ولهذا السبب أطلق عليهم اسم النكار أو النكارية ، بينما تمسكت الغالبية بصحة امامة عبد الوهاب على أساس اختيار الأفضل (٥٦) ، وربما كان ذلك صحيحا . ولكننا سننصح امام أسرة من الأئمة الأفاضل تورث الحكم لابنائها الأفاضل - دون غيرهم من الناس - وربما كان ذلك شبيها بما عرف عند الشيعة رغم أنه لا ينبغى على مبدأ الوصية .

#### اعمال عبد الرحمن بن رستم :

والحقيقة ان عبد الرحمن بن رستم كان عند حسن ظن الجماعة فيه ، فقد أحسن السيرة وجلس فى مسجده للأرملة والضعيف فلم ينقم عليه أحد فى حكومة ، ولم يكن فى أيامه اختلاف (٥٧) . وفى هذا المقام يؤكد كتاب

---

(٥٥) الشهرستاني ، الملل والنحل ، طبة ليزج ص ٦٧ . الماردي ، الفصل الأول فى عهد الامامة ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٢٦ ( ويشير الماردي وابن خلدون هنا الى اتفاق بعض فرق الخوارج فى هذا الرأى مع الأصم عليه المعتزلة ) ، وانظر أحمد بن أبى حنيفة ، المحافل أهل الزمان باخبار ملوك تونس وعهد الامان تونس ١٩٦٣ ، ج ١ ص ٦ .  
(٥٦) عن صفات عبد الوهاب بن رستم انظر فيما بعد ص ٣١٥ .  
(٥٧) ابن الصلح ، السير واخبار الأئمة ، ص ١٠ ، وانظر أبى زكريا ، السير واخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٣ ب ، النرجسي ، الطقات المخطوط ص ١٩ - ب ( المخطوط ص ٤٢ ) .

الإباضية فصل عبد الرحمن وعدالته التي كانت سبباً في الاعتراف به ليس  
كامام لجماعة الإباضية في تاهرت والمغرب فقط بل وكذلك لاباضية المشرق ،  
وذلك في الوقت الذي كان أبو عبيدة حياً في البصرة ، وكان لسان أمامها  
ذو (اليها) الإباضي ، الذي يسمى عبد الوارث (٥٨) .

فعندما وصلت أخبار عدل ابن رستم إلى مدينة البصرة - مركز المذهب  
في العراق - قال أهل الدعوة : « ظهر في المغرب أمام ملاء عدلاً وسوف يملك  
المشرق » (٥٩) . وجمعوا ثلاثة أحمال من المال سيروها إلى المغرب مع بعض  
الرسل ، وطلبوا منهم أن ينتظروا في أمره فإن كان حاله على ما بلغهم أعطوه  
المال (٦٠) . وعندما وصل الرسل إلى تاهرت ، نزلوا خارج المدينة ، في بعض  
المصليات هناك ، حيث تركوا أحمال المال ثم دخلوا المدينة من بابها المعروف  
بباب الصفا ، كما يقول ابن الصغير ، وهم يسألون عن دار الإمارة (٦١) .

وعندما وصلوا إلى الدار وجدوا صاحبها في أعلى بيت يعمل بيده السقف  
وعبد له يعجن الطين في أسفل الدار ويتناوله إياه . وعندما سألوا الغلام أن  
يستأذن لهم على سيده ، طلب عبد الرحمن إلى غلامه أن يمهلهم بعض الوقت  
حتى ينزل ويفسل جسده من الطين (٦٢) .

وعندما دخل البصريون على الإمام وجدوه جالساً على حصير فوقه جلده ،  
ولا شيء في بيته سوى وسادته التي ينساج عليها وسيفه ورمحه وفارسه  
المربوط خارج البيت (٦٣) . وعندما أمر الغلام بأن يقدم لهم الطعام أتت  
المائدة وعليها قرص خبز وسمس وشيء من ملح . فهشمت القرص ، ولثت

---

(٥٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، وانظر الدريجي ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب  
( حيث النص : « أبو عبيدة حي وتولى في إمارة عبد الرحمن » ، وقارن المطبوع ، ص ٤٥ -  
حيث النص : « أبو عبيدة حي إذ ذاك وفي إمارة عبد الرحمن » ) .

(٥٩) ابن الصغير ، ص ١٠ .

(٦٠) ابن الصغير ، ص ١٠ ، أبو زكريا المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، الدريجي ، المخطوط ،

ص ٢٠ - ب ( المطبوع ، ص ٤٥ ) .

(٦١) ابن الصغير ، ص ١١ ( يقول من المصل أنه الذي كان به خبر مسألة « مسألة » ) .

(٦٢) ابن الصغير ، ص ١١ ، أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، الدريجي ، المخطوط ،

ص ٢٠ - ب ( المطبوع ، ص ٤٥ ) .

(٦٣) ابن الصغير ، ص ١١ .

بالسمن وأكل الجميع (١٤) .

وهكذا لم يختلف الامام الشعبي في حقيقته عن تلك الصورة التي صورتها اخباره لهم في المشرق ، فاجتمع رأيهم على أنهم رضوا عنه ، « فقال بعضهم لبعض يكفيننا من السؤال عنه ما رأينا منه : من اصلاحه لداره بنفسه ومطعمه وملبسه وحلية بيته فما نرى الا أن تدفع اليه المال ولا نشاور أحدا فيه (١٥) ، ونادى عبد الرحمن الناس الى الصلاة الجامعة ، وشاور أصحاب الرأي وزعماء القبائل فيما يفعل بالمال فأشاروا عليه أن يفرقه في وجوهه المشروعة ، على أن يكون الثلث لشراء الكراع ، والثلث لشراء السلاح ، والثلث لباقي الفقراء وذوي الحاجات (١٦) ، وتم ذلك بمحضر الرسل (١٧) . ولقد ترتب على ذلك أن قويت جماعة الاباضية في تاهرت وانتعش فقراؤها وحسنت أحوالهم .

وبذلك تحقق الأمن لتاهرت وأصبح يخافها من كان يحيط بها من القبائل . وعندئذ أخذ التاهرتيون يشرعون في العمارة والبناء ، وأحياء الأرض الموات وغرس البساتين ، بفضل أعمال الري ، من : شق القنوات وإجراء الانهار واتخاذ الارحاء عليها لطعن الفلال .

وهكذا فعندما قرر اباضية المشرق أن يساندوا إمام أهل الدعوة الذي تحقق ظهوره في المغرب ، على أساس أنه الخليفة الحقيقي للائمة الأوائل ، مثل : أبي بلال مرداس وأبي حمزة الشامي ، كما تقول رواية ابن الصغير ، فبعثوا اليه من جديده بعشرة أحمال من المال ، رفض عبد الرحمن بن رستم قبول المسال وطلب رده الى أهله ، رغم الحاح الرسل وتكمل بعض وجوه أصحابه . ولقد فعل ذلك الامام عندما سأل عن أحوال اخوانه بالمشرق وعرف

(١٤) ابن الصغير ، ص ١١ . وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ( المخطوط ، ص ٤٥ ) .

(١٥) ابن الصغير ، ص ١١ . وقارن أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ( المخطوط ، ص ٤٥ ) .

(١٦) ابن الصغير ، ص ١٢ . وقارن أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ( المخطوط ، ص ٤٥ - حيث النص « ولي الاسلام » بدلا من « وغيره » (الصلاح) .

(١٧) أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ( المخطوط ، ص ٤٥ ) .

أبهم « مستترون غير ظاهرين » وأنهم « مستضعفون غير قاصدين » وأنهم « جماعتهم مثل ما بجماعة الناس من الغناء والمقرء » (٦٨) .

وهذا النص الأخير يبين أن عبد الرحمن بن رستم لم يكن ليكتفى من الناحية النظرية على الأقل - بما تحقق من استئصال « أهل الدنيا » في تاهرت ، بأعمالها ، بل كان يرمى إلى تحرير الجماعة الإباضية في المشرق من الحكم العباسي ، وهذا لا يمنع فكرة دلموح الجماعة الإباضية في أثره ، كما في كل دولة الخلافة . وذلك ما يشير إليه كتاب الإباضية عندما يقولون « ولما ألبسنا » فتعجب أهل المشرق من زهده في الدنيا ورأوا أن إمامته فرض عليهم ، واعترف كل أباضى بإمامته ، وواصلوه بكتبهم وصاياهم (٦٩) ، طوال مدة إمامته التي استمرت ثمانى سنوات ١٦٠ - ١٦٨ هـ / ٧٧٦ - ٧٨٤ م (٧٠) .

تتمة حياة الإمامة : تأخرت على عهد عبد الرحمن بن رستم :

وهكذا نجحت الجماعة الإباضية في المغرب الأوسط في إقامة دولة مستقلة لها ، وأصبحت تاهرت العاصمة لها حكومتها المستقلة عن دول المغرب المعاصرة ، وعن دولة الأندلس في المشرق . فلقد حمل عبد الرحمن بن رستم لقب الامام أى رئيس الجماعة جريا على تقاليد الخوارج ، وهو اللقب الخلافي ذو الصبغة الدينية بصفة أن الامام هو الذى يؤم جماعة المؤمنين فى الصلاة مما ترتب عليه أن ابن رستم حمل أيضا لقب أمير المؤمنين ، كما برى ذلك عند كتاب الإباضية (٧١) . ورغم أن لقب أمير المؤمنين كان اللقب الخلافي المميز -

(٦٨) ابن الصنبر ، ص ١٣ - ١٤ . وقارن أبو زكريا ، المذلل ، ص ١٤ - ١٥ . الدرجيني ، المعصوم ، ص ٢٠ - ب ، ٢١ - أ ( الملبوع ، ص ٤٥ ) ، الشماخي ، ص ١٤٠ ( لأن أهل بلاده ينتهون بالعدل ، وأصحاب المسال على ساجدة إلى أن يدعوا به عن ألفهم المللم ) .

(٦٩) ابن الصنبر ، ص ١٥ ، أ ، زكريا ، المذلل ، ص ١٤ - ١٥ ، الدرجيني ، الملبوع ، ص ٢١ - أ ( الملبوع ، ص ٤٥ ) .

(٧٠) المعروف أن عبد الرحمن بن رستم ترقى سنة ١٦٨ هـ . ولأساس أنه يرجع بالإمامة سنة ١٦٦ هـ ، كما سبق ص ٢٩١ ( أنظر ، مسكوي ، فحمة ابن السكيت ( بالفرنسية ) ص ٦ ) ، وهو التاريخ الذى رجته على سنة ١٦٢ هـ ، تكون إمامته ثمانى سنوات .

(٧١) أنظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ١٧ - ب : حيث يقول أن وال طرابلس « عندما خرج إلى جماعة ابن حاتم وطلب منهم المساعدة لأمير المؤمنين والقوة وهم يتسعدون إمامهم » ( الملبوع ، ص ٢٧ ) .

على اعتبار أن الامام هو أمير المؤمنين فإن ابن رستم لم يحمل لقب الخليفة رغم اعتراف أهل الدعوة بامامته في المشرق ورغم طموحه في أن يظهرُوا هناك أيضا ، كما ظهورُوا في المغرب . وإذا كان الرستميون قد حملوا لقب « الخليفة » ، فلا بأس أن يكون ذلك قد حدث بعد أن استفحلت الدولة على عهد عبد الوهاب ابن عبد الرحمن (٧٢) .

ورغم أن عبد الرحمن بن رستم قام بمهمة الامامة حسبا قضت البيعة . من : سلوك سبيل العدل من جهته والتزام الجماعة بطاعته في الحق من جانبهم . ورغم الاجماع على أنه : لم يبدل في سيرته ولم يغير وإن الجماعة لم تعترض عليه في أمر ولم تخلفه في حكومة ، فلقد مارس ابن رستم سلطاته ممارسة ديموقراطية ، كما نقول الآن ، أي حسب أصول الشورى المتعارف عليها عند جماعة المسلمين الأوائل ، على عهد الرسول والراشدين وآثار الصالحين ؛ حقيقة انه كان يمارس وظيفة امام الصلاة والقاضي بين الناس في مسجد تاهرت ، كما كان مستعدا لقيادة المجاهدين من أهل الدعوة في كل وقت اذ كان سيفه ورمحه في متناول يديه بينما كان فرسه مربوطا الى عضادة بابه ، فان ذلك لا يعنى أنه كان يحكم الجماعة حكما استبداديا ، وان كان صالحا . فقد كان يجتمع بالناس في مسجد المدينة عقب كل صلاة ، كما كان يشاور وجوه أهل الدعوة عقب انصراف عامة الناس في كل مناسبة . وهذا ما تنص عليه الروايات الخاصة باستقبال رسل أهل البصرة عندما ساروا اليه بأحمال المال ، في المرتين جميعا ، وان كانت نفس الروايات تشير الى أن أعيان الجماعة من مستشارية - وإن كانوا قد قدموا له المشورة في المرة الأولى ، فانهم تركوا له اتخاذ القرار النهائي في المرة الثانية عندما رفض أخذ أى شيء من المال ، وأمر برده الى أهله . وهكذا ظهر زهد الامام - الذي لم تتبدل أحواله رغم تغير أحوال أهل بلده الى ما هو أحسن - وعفائه ، وضرب لأهل بلده ولاخوانه من أهل البصرة المثل في المحافظة على سنن السلف الصالح ، وهي التي كانت تقضى بعلم خروج صدقة أهل بلد من البلدان الى أهل بلد غيره طالما كان فيهم المستحقون لها من الضعفاء والمساكين (٧٣) .

(٧٢) هنا ما قد يفهم من رواية ابن سعد ( ج ٦ ص ١٢١ ) الذي يقول عن عبد الوهاب أنه « ول بعد أن هلك والده عبد الرحمن وأنه ول ابنه ميسرة » وكان رأس الاباضية والصفرية والواصلية . وانصرف الى نفوسة ( نفوسة ) والصفرية والواصلية ، وكان يسلم عليه بالخلافة . »  
جوايز - ليليل بعد ، ص ٣١٤ وم ٩٢ وم ٩٣ .

(٧٣) انظر التلويذ ، الأحكام ، الباب ١١ في ولاية الصدقات ط ٤ مصر ١٩٠٩ م ص ١٠٩ . « ولا يجوز أن تنقل زكاة بلد الى قرية الا عند علم أهل البهتان فيه » .

وفى إطار هذا الحرص على تطبيق الكتاب والنسبة وآثار الصالحين حاول فعهاء الإباضية فيما بعد الاجتهاد فى تفسير كيفية قبول عبد الرحمن بن رستم لما قدمه أهل البصرة من المال فى أول مرة ، ورفضه أخذ ما حملوه إليه منه فى المرة الثانية . وفى اجتهادهم هذا قالوا انه ربما عرف الإمام انه كان فى أحمال المال الثانية أموال أتت عن غير طريق الصدقة ، مما يمكن أن يشكله فى سلامة مصدرها ، بمعنى أن ذلك كان سبب رفضها (٧٤) . بينما الرواية صريحة فيما تنسبه إلى الإمام من أنه قبل الأموال فى أول مرة لأن أهل تاهرت كانوا فى حاجة إليها للدفاع عن أنفسهم بينما كانت أحوالهم قد تحسنت واستغنوا عندما أتت دفعة الأموال الثانية ، لمكان غيرهم من ضعفاء أخوانهم أولى بها منهم ، وهذا ما رفع من شأن الرجل وزاد فى تعظيم معاصريه له .

#### دولة المشاركة والمساواة :

وعن طريق العدالة فى توزيع الأموال والأرزاق حققت اعمامة تاهرت الرستمية على عهد عبد الرحمن ما كان يصبو إليه الكثيرون من المساواة فى الحقوق والواجبات ، وخاصة ما يتعلق منها بالأموال وهى المشكلة التى فجرت الفتنة الكبرى بمقتل الحليفة عثمان بن عفان الذى يقف منه الخوارج وبضئهم الإباضية موقفا عدائيا مرا (٧٥) .

#### التنظيم المالى :

وفى جمع الأموال وانفاقها يقول ابن الصغير عن عهد عبد الرحمن بن رستم : « والسيرة واحدة ، وقضائهم مختارة ، وبيوت أموالهم ممتلئة ، وأصحاب شرطته والظالمون به قائمون فيقبضون أعشارهم فى حلال كل ( شهر ) من أهل الشاة والبحير ٠٠٠ لا يظلمون ولا يظلمون ٠٠ فاذا حضر جميع ذلك صرف الطعام إلى الفقراء وبيعت الشاة والبحير ٠ فاذا صارت أموالا دفع منها إلى العمال يقدر ما يستحقون على عملهم ، ثم نظر فى باقى سائر المال فاذا عرف مبلغه أمر بإحصاء من فى البلد وقيما حول البلد ثم أمر بإحصاء الفقراء والمساكين ، فاذا علم عددهم أمر بإحصاء ما فى الأمراء من الطعام ثم أمر بجميع مابقى من مال الصدقة فاشترى منه اكسية صوفا وجبايا صوفا وفراء وربتا ثم دفع فى كل أهل بيت بقدر ذلك ٠ ويؤثر باكثر ذلك أهل الفاقة من مذهبه ٠ ثم ينظر إلى

(٧٤) انظر الدرجيس ، المخطوط . ص ٢١ - ١ ، المطبوع ، ص ٢٦ .

(٧٥) (الو-م) المخطوط . ص ٢٢ - ٠

ما اجتمع من مال الجزية وخراج الارضين ، وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمه وقضااته وأصحاب شرطته والقائمين بأموره ما يكفيهم في سنتهم ، ثم أن فضل صرفه في مصالح المسلمين (٧٦) -

#### تنظيم دولة وعامة :

من هذا النص الفريد في الموضوع ، والذي يعتبر أقدم البصوص التي وصلتنا عن الامامة الرستمية في تاهرت ، يتضح لنا أن تنظيم امامة تاهرت كان تنظيم دولة بدوية تعيش على الرعى أولا وقبل كل شيء ، فاهم مورد لخزائنة مال الامام عبد الرحمن هو ضريبة الأعشار ، من الشاة والبعر التي كانت تجبي في أول كل شهر قمرى . ولما كان من المفهوم أن ضريبة الأعشار التي تعنى العشر تمثل الزكاة أو الصدقة ، وهي الواجب المالى الوحيد الذى يقع على عاتق المسلمين ، فالمفروض أن الضريبة المقررة كانت ربع العشر - في مجتمع تاهرت التمسك بالسنة الأولى - لا تتجاوزه بأى حال من الأحوال ، وإن تسميتها بالعشر كان نوعا من التخفيف لكلمتى ربع العشر ، على ما نظن . وكلمتى « لا يظلمون ويظلمون » تعنى التمسك بشكل لا يقبل الجدل فى تحديد قدر الضريبة دون زيادة أو نقصان - والمفهوم أيضا من ثنايا النص أن الضريبة لم تكن تجبى على قطعان الماشية وحدها ، بل كانت تجبى على ناتج الأرض من الحب ، من : القمح والشعير ، الذى يعرف بالطعام ، والذي كان يصرف عينا بمجرد جمعه على الفقراء . وذلك أن أرزاق العمال ( من جامعى الصدقات ) كانت تصرف لهم نقدا بعد بيع غنم العشر وحماله . وكانت الأوراق تصرف لهؤلاء العمال تبعا لنوع الوظيفة التى يقوم بها كل منهم .

#### معاونتو الامام :

والماجور من ترتيب الموظفين الرئيسيين ، من عمال الامام وأعوانه ، أنهم يتوالون على الوجه الآتى : القضاء ويمثلون الطبقة الأولى ، ويتلوهم أصحاب الشرطة الذين يمثلون نواب القاضى ، من المحتسبين المشرفين على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى الأسواق وعلى القبائل ، وبعدهم تأتي طبقة العمال من جباة الاموال المعروفين بالطائفتين أو الطوائف . والتسمية مشتقة من طبيعة الوظيفة التى تمثل فى الطوائف على القبائل والمليدان وتجمعات أهل الدعوة لحباة الصدقة أو العشر -



### أموال الصدقة :

وبعد توزيع الطعام ورواتب عمال الصدقة السنوية من الزكاة كان على أعوان الإمام أن يحصوا ما تبقى في الأهرام من الطعام ( الحبوب ) وما تبقى من أموال الصدقة . وكانت هذه البواقي من نصيب أهل الدعوة في تاهرت وفيما حولها من الضواحي والظواهر ، وكان للفقراء والمساكين نصيبهم الوافي فيها مرة أخرى ، فكان على العمال أن يحصوا الجميع . وعندما يتم ذلك الإحصاء السكاني الدقيق كان الإمام يأمر بشراء الملابس اللازمة لفصل الشتاء ، من : الأكسية الصوف والجباب الصوف وكذلك ملابس القرو ، ويوزع كل ذلك على أهل كل بيت حسب حاجته وحسبما تسمح به الأموال . والنصي على أن عبد الرحمن بن رستم كان « يؤثر بأكثر ذلك أهل الفاقة من ملهه » ، يعني أن القاطنين في حيز تاهرت من غير أهل المذهب كان لهم نصيبهم في ذلك التوزيع الجماعي السنوي .

وهكذا كانت توزع أموال الزكاة أو الصدقة على المستحقين من الفقراء والمساكين ، وكان المشرفون على الجباية من الطوائف لهم أجرهم من نفس المال الذي جمعه . أما كسوة الشتاء والزيت اللازم للطعام أو لآنارة المشاعل والقناديل فكان يصرف لجميع أهل البلد من فائض الأموال في الأهرام وفي الخزائن .

### رواتب الامام وأعوانه :

أما الامام وأعوانه من الحشم والقضاة وأصحاب الشرطة وسائر معاونيه فكانت أرزاقهم السنوية تقطع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبهه . ويفهم من ذلك أنه كان من بين رعايا تاهرت أهل ذمة ، من : اليهود ، على وجه الخصوص ، والنصارى . ولا بأس من أن نضيف ، إلى ما كان يجمع منهم ، المال الذي كان يجبي من غير أهل المذهب من السنة أو من الصفرية أو الشيعة . وهو الأمر الذي نكتفي بالإشارة إليه .

وبعد ذلك كان إذا فضل من المال فضل حرفة الإمام في « مصالح المسلمين » ، في المرافق العامة : كالمساجد والمصليات ودور العلم والضيافة والجماعات ، وكذلك فيما تقوى به الجماعة من أمور الدفاع كشراء الكراع والسلاح والخيول ، أو تحصين العاصمة وتوسيع أسوارها ، أو غير ذلك مما يصلح به شأن الجماعة .

ازدهار تاهرت على عهد عبد الرحمن بن رستم : العاصمة الاباضية سوق  
عالية :

وهكذا عاشت الجباعة الاباضية في تاهرت في ظل امامة عبد الرحمن  
ابن رستم في نظام مثالي يحقق العدالة والمساواة بين جميع اهل الدعوة .  
فالامام كان القدوة الطيبة لرعيته في الزهد والعفاف والتفاني في مصلحة  
الجباعة ، وعلى الجبلية في حسن السيرة واقامة الحق والعدل - ولقد ظهرت  
العدالة في شكلها الملموس في احكام الامام المنصفة بين المتخاصمين ، وأكثر  
من ذلك في المسألة الشائكة الخاصة بتوزيع الأموال . ولكنه لما كانت امامة  
تاهرت دولة رعوية ، كما رأينا ، فإن ناتج دخلها الوطني ما كان يمكن أن يهيء  
حياة الرخاء التي يتحدث عنها ابن الصغير والتي لا تكفي بالنص على انتعاش  
فقرائها بل ترسم لمدينة تاهرت صورة زاهية بفضل دورها وقصورها وبساتينها  
وطواحينها وكثرة خيراتها - وكل ذلك على عهد الامام عبد الرحمن الذي لم  
يتجاوز نماية أعوام ، كما قلنا .

والحقيقة أن ابن الصغير المالكي الذي عاش في تاهرت على أواخر أيام  
الرستميين والذي يقر بأنه لم يعرف ما سبعه من الاباضية ولن يزيد أو  
ينقص - يشرح أسباب انتعاش التاهرتيين وازدهار المدينة بفصل أنها أصبحت  
قلة الرفاق من التجار الذين أتوا من كل الامصار . ففي خلال سنوات قليلة لم  
يعد يزل تاهرت أحد من الغرباء الا استوطن معهم « وابتنى بين أظهرهم ، لما  
يرى من رخاء البلد وحسن سيرة امامه ، وعدله في رعيته ، وأمانه على نفسه  
وماله » . وبصرف النظر عما يقوله ابن الصغير من أن ما طرأ على المدينة قد  
حدث خلال السنوات القليلة التي ولي أمرها عبد الرحمن بن رستم ، فمن المقبول  
أنه مع مرور الوقت ، وعلى عهد خلفاء عبد الرحمن ، صارت تاهرت مدينة  
عالية ، كما نقول الآن : « حتى لا ترى دارا الا قيل هذه لفلان الكوفي ، وهذه  
لفلان البصري ، وهذه لفلان القروي » . وهذا مسجد القرويين ورجبتهم ، وهذا  
مسجد البصريين ، وهذا مسجد الكوفيين « (٧٧) ، مما يعني أن رواد تاهرت  
الأوائل كانوا من اهل العراق الحواري حيث مركز الدعوة الأول ، ومن قيروان  
انريقية حيث نشأ أقطاب الدعوة الأوائل وجاهدوا في سبيل إقامة المذهب .

وتنص رواية ابن السفر هذه على أن تاهرت دانت بتحضيرها هذا إلى  
ازدهار تجارتها بعد أن أصبحت سوقا دولية « فاستعملت السبل إلى بلد

السودان ، وإلى جميع البلدان من مشرق ومغرب بالتجارة ، ضروب الامتعة ، فاقاموا على ذلك ( سنتين أو أقل من ذلك أو أكثر ) والعمارة زائدة والناس والتجار من كل الاقطار تاجرون ( ٧٨ ) . ويفسر الشماخي ذلك فيقول ان التجار ساروا الى تاهرت بتجاراتهم وأموالهم من مصر وأفريقية والمغرب ( ٧٩ ) . ولا ندري ان كان الاندلسيون الذين كان لهم نشاطهم في بدء الحركة الخارجية في المغرب قد ساهموا في ازدهار مدينة تاهرت في ذلك الوقت ؟ وذلك أن البكري يذكر أنه كان من بين أبواب تاهرت الأربعة الأولى باب يسمى باب الاندلس ( ٨٠ ) مما يعني وجود طائفة من الاندلسيين في المدينة حتى نسب اليهم ذلك الباب . وإذا صححت رواية ابن الصغير من أن باب الصفا الذي يذكره البكري كان من أبواب المدينة على عهد عبد الرحمن بن رستم فلا بأس من أن يكون باب الاندلس هو الآخر من أبواب المدينة الأولى ، وهذا يعني أن الاندلسيين ساهموا في بناء المدينة ، وفي اقامة مجتمع تاهرت الأول ( ٨١ ) . وهو الأمر الذي يؤكد عدد من كبار المتأرخين من أصحاب عبد الرحمن من الاندلسيين ، كما سنرى حالا .

والمهم من كل ذلك أن تاهرت بدأت ترقى وتزدهر منذ أيام عبد الرحمن ، وإن التجارة - وخاصة تجارة بلاد السودان حيث الذهب - كانت من الأسباب الرئيسية التي احتذبت الباحثين عن الربح من المشرق والمغرب والاندلس . ولا شك أن طبيعة التنظيم الأباضي الذي لا يقبل جباية الضرائب على المتاجر ، على اعتبار أنها من المغارم ، كان من الأسباب الإضافية التي شجعت التجار على ارتياد تاهرت ، إلى جانب ما ساد المدينة من الأمن واجتماع الكلمة وحسن سيرة الامام عبد الرحمن الذي توفي في سنة ١٦٨ هـ / ٧٨٤ م ، تاركا لكبار أصحابه اختيار خلف له على سنة السلف من الراشدين .

امامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم : ( ١٦٨ هـ - ١٩٨ هـ / ٧٨٤ - ٨١٤ م )

هكذا نجح عبد الرحمن بن رستم في توطيد أركان الامامة الاباضية

( ٧٨ ) ابن الصغير ، ص ١٢ - ١٣ .

( ٧٩ ) السير ، ص ١٥٨ .

( ٨٠ ) الكرى ، ص ٦٨ .

( ٨١ ) ابن الصغير ، ص ١١ ( من باب الصفا ) ، وانظر إلى بناء المدينة ، فيما سبق ،

ص ٢٩٣ و ١٨ .

في تاهرت ، بفضل عدلته وحسن سيرته الى أن توفي سنة ١٦٨ هـ / ٨٤ - ٧٨٥ م ، وأصبح النموذج الصحيح للامام الاباضي ، ولم يكن من الغريب أن يستفيد ابنه عبد الوهاب من سمعته الطيبة ، وأن يفوز على منافسيه ويتولى الامامة . وابن الصغير الذي يمثل أقدم وثيقة وصلتنا عن اباضية تاهرت يقول فعلا أنه لما مات عبد الرحمن بن رستم قامت الاباضية وعقدت الامامة لابنه عبد الوهاب (٨٢) ، و ن المتأخرين من الاباضية أرادوا للامام عبد الرحمن أن يسير على نهج عمر بن الخطاب . فمتدما مرض عبد الرحمن مرضه الذي مات فيه ، جعل الأمر شورى في ستة نفر من كبار أصحابه وسابعهم ابنه عبد الوهاب (٨٢) ، وهم : مسعود الأندلسي ، أبو قدامة يزيد بن قندين اليفرنى ، عهزان بن مروان الأندلسي ، أبو الموفق سعدوس بن عطية ، شكر ابن صالح الكتاني ، مصعب بن سمران ، عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم . كما انتهت أمر السبعة هنا بعد جدل ومناجاة طالت الى شهر عند أبي زكريا وزادت الى شهرين عند الدرجيني بعده ، وانتهت ازاء فسقط العامة ، الى المفاضلة بين اثنين هما : مسعود الأندلسي ، وعبد الوهاب بن رستم . وكادت كفة مسعود ترجح - كما تقول الرواية الاباضية - ولكنه عندما علم بميل الجماعة الى سبائعه اختفى زهدا في الولاية (٨٤) ، ولو أنه ظهر وكان أول المبايعين عندما تم الأمر لعبد الوهاب . والظاهر أنه الى جانب ما اتصف به عبد الوهاب من العلم والشجاعة والتقوى واللين (٨٥) ، كان للعصبية دورها في اختياره : إذ أن الزعيم اليفرنى أبو قدامة يزيد بن قندين لما أيقن أنه لن يصل الى الامامة مال الى عبد الوهاب لصلة الرحم لأن أمه يفرنية من بنى يفرن مثله ، وأنه رجلا من وراء ذلك أن يؤثرهم في الأمر (٨٦) .

(٨٢) ابن الصغير ، ص ١٦

(٨٣) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ ( المطبوع ، ص ٤٦ ) ، وقارن الساسي ، ص ١٤٥ . أما ما يورده الكرى ص ٦٧ : ٩٨ ، وكذلك ابن عذارى ( ج ١ ص ١٩٧ ) من أمة الرستميين فهو مقلتب ، كما أنه مختلط في سطر الأحيان - لبيما يجعل الكرى تاهرت لميمون بن هيد الرحمن بن عبد الوهاب بن رستم بمعنى تقديم عبد الوهاب على عبد الرستم . يجعل ابن عذارى الامامة بعد عبد الرحمن لابنه عبد الوارث وليس عبد الوهاب .

(٨٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١

( المطبوع ، ص ٤٦ ) ، الساسي ، ص ١٤٤ .

(٨٥) الساسي ، ص ١٤٤ .

(٨٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ب

( المطبوع ، ص ٤٧ ) ، الساسي ، ص ١٤٥ .

### ابن فندين ، زعيم بني يفرن ، يطالب بمجلس للشورى :

والهم من كل ذلك أن عبد الوهاب استفاد من رصيده والده الضخم ،  
فى : الزهد والعدالة وحسن السيرة ، ونجح فى انتزاع إمامة الإباضية من  
كبار منافسيه ، من رؤساء القبائل وشيوخ المذهب ، بعد جدل استمر حوالى  
الشهر أو أكثر . وكان من الطبيعى أن يطالب هؤلاء الشيوخ بأن يكون لهم  
رأى فى إدارة شئون الدولة ، كما كان قد عودهم الامام عبد الرحمن ، بصفتهم  
أهل الشورى أو أهل الحل والعقد ، كما هو الحال عند السنة ، وأن يكون  
على رأس المطالبين بذلك يزيد بن فندين زعيم بني يفرن ، وهى القبيلة  
المغربية ( البربرية ) القوية التى صاهرها عبد الرحمن ، فكانوا سنداً له ،  
وخاصة بعد أن صاروا أحوال عبد الوهاب ، والظاهر أن ابن فندين نادى  
بإقامة مجلس استشارى من الزعماء يعاون الامام فى الحكم وذلك أثناء مداورات  
مجمع المشايخ الذين تفاقلوا عن مطلبه ، ولو أن مسعودا الأندلسى كان  
ضد تقييد الامام بشرط من الشروط (٨٧) .

### إمامة قوية على عهد عبد الوهاب :

وسارت الأمور على ما يرام على عهد الامام الرسمى الثانى عبد الوهاب ،  
فقويت إمامة تاهرت حتى قال ابن الصغير : انه « اجتمع له ( عبد الوهاب )  
من أمر الإباضية وغيرهم مالم يجتمع للإباضية قبله ، ودان له مالم يدن لغيره ،  
 واجتمع له من الجيوش والحفدة ما لم يجتمع لاحد قبله » (٨٨) . ويضيف  
صاحب أخبار الأئمة الرستميين ما حكاه له مشايخ الإباضية : « أنه بلغت  
سمته ( قوته ) الى أن حاصر مدينة طرابلس وملك المغرب بأسره الى مدينة  
يقال لها تلمسان ، فلم يزل كذلك وعلى ذلك ، وأمور الناس مجتمعة ... الى

---

(٨٧) انظر إير زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، ١٥ - أ : حيث يقول ان ابن فندين  
اشتد لا يقضى عبد الوهاب أمرا دون جماعة معلومة ، وأن مسعودا الأندلسى رفض هذا  
الشرط . وقارن الدررجمي ( المخطوط ، ص ٢٦ - ب والمطبوع ، ص ٤٧ ) الذى يقول ان  
يزيد بن فندين رفض البيعة ما لم يستجب لشرطه وأن الامام عبد الوهاب حوّن من أمر  
مبايعته سمحاً ما يسهل من السب ، وأن مسعودا الأندلسى قال : لا نعلم لى الإمامة شرط  
غير العمل بالكتاب والسنة وأتار الصالحين ، وأن جماعة المتغيين والقروا وتركوا الشرط .  
وملك تمت البيعة وحل عبد الوهاب الى دار الإمارة .

(٨٨) أخبار الأئمة ص ١٦ .

أن حدثت الفرقة « (٨٩) » .

وحصار عبدة الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم لمديه طرابلس ، الذى انتهى بعد وفاة ابراهيم بن الأغلب سنة ١٩٦هـ / ٨١٢ م بالاتفاق بين ولي العهد الاغلبى عبد الله بن ابراهيم الذى سلب والده وبين امام تاهرت على أن تظل المدينة واقليمها الساحلية تحت حكم الاغالبة ، وأن تصير الاقاليم الظاهرية الأخرى الى حكم عبد الوهاب معروف لنا (٩٠) - والقصد من الاشارة اليه عند كتاب الاباضية هو النص على أن المملكة الرستمية كانت تمتد غربا الى طرابلس . وفي اطار هذا المعنى يريد ابن الصغير ، بإشارته الى ملك المغرب بأسره الى تلمسان ، النص على أن امامة تاهرت نشرت سلطاتها على كل المغرب الأوسط الذى تعتبر مدينة تلمسان حده الغربى حيث تبدأ وراها حدود المغرب الأقصى . ورغم أن اشارته « الى مدينة يقال لها تلمسان » تعنى انه لم تكن لديه فكرة واضحة عن عاصمة المغرب الأوسط الغربية التى ستكون كما سرى ، مجال صراع بين الرستميين وبين الادارسة الذى سيستولون عليها (٩١) ، فانهم أن انتشار سلطان عبد الوهاب من طرابلس الى تلمسان هو الذى دعا ابن خلدون الى القول أنه « كان يسلم عليه بالخلافة » (٩٢) ، الأمر الذى يسميه ابن الصغير : الانتقال من حال « الامامة الى حال الملك » (٩٣) .

وهكذا تستمر امامة عبد الوهاب من سنة ١٦٨ هـ حينما بويع والى سنة ١٩٧ هـ / ٨١٣ م حينما انهى حصاره لطرابلس بمعاونة هوازة وزناته ونفوسة ، أى لمدة حوالى ثلاثين عاما ، لا مدنا خلالها حوليات أفريقية والمغرب التاريخية بمعلومات عن النشاطات السياسية والعسكرية للدولة الرستمية . أما كتاب الاباضية : من أبى زكريا ومن نقل عنه مثل الدرجينى والوسيانى وأخيرا الشماخى - ودون استثناء ابن الصغير المالكى رغم اشاراته التاريخية فانهم لا يمدوننا بغير المعلومات ذات الطبيعة المنقبة الا فيما يتعلق بالانقسامات

---

(٨٩) ابن الصغير - ص ١٧ ، وارب أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٥ - ١ : الذى لا يشير الا الى مجتمع تاهرت ، ليقول « ولم يبق عليه اموره أحد من حكومة ولا من حصونة حتى نعم بن ليدى وأصاحبه » وهو النص الذى تكفى الدرجينى سلفه المخطوط ، ص ٢١ - ( المطوع - ص ٤٧ ) .  
 (٩٠) أنظر فيما سبق ص ٤٠ .  
 (٩١) أنظر فيما بعد ص ٤٤٤ .  
 (٩٢) أنظر فيما سبق ، ص ٦-٣ وهـ ٧٢ .  
 (٩٣) أنظر فيما بعد ، ص ٢٢٦ وهـ ١٢١ .

المذهبية التي عرفتها جماعة أهل الدعوة . وفي هذه اندائرة الضيقة يكتفى ابن الصغير ، كما أشرنا ، بتلخيص الأعمال السياسية الخارجية لعبد الوهاب : حصار طرابلس وبسط سلطانه الى تلمسان ثم يشير الى افتراق الاباضية بعد ذلك ، أى بعد سنة ١٩٧ هـ / ٨١٣ م . أما أبو زكريا فيلخص فترة الثلاثين سنة السابقة على الانقسام من عهد عبد الوهاب بقوله : « ولم ينعم عليه فى أمره أحد فى حكومة ولا خصومة حتى نجم ابن فندين وأصحابه » (٩٤) .

### الفئة بين اباضية المغرب :

#### الانشقاق الأول : النكار ( أو النكارية ) :

كان من الطبيعي وقد ثبت عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم طوال هذه الفترة الطويلة وتؤكد سلطانه شرقا فى جبل نفوسة وأحوار طرابلس وغربا حتى أحوار تلمسان أن يزداد استنثاره بالأمور مع تضخم ملكه . وكان من الطبيعي أيضا ألا يرضى المعارضون لمبدأ استبداد الامام بالسلطة ، وعلى رأسهم يزيد بن فندين - صاحب هذا الشرط - وأن ينازعوا عبد الوهاب فى أن يكون له السلطان المطلق . ومن هنا ارتفعت أصواتهم تطالبه ألا يقطع أمرا دون مشورة . وكان رد عبد الوهاب ومسانديه منذ البداية ، مثل ابن مسعود الأندلسي - كما رأينا - : أنه لا شرط للإمامة الا الحكم بالكتاب والسنة وآثار الصالحين قبله . ولم يقف الاختلاف الفقهي الدستوري - فى الدولة التى اتسعت وازدادت رفاهيتها وانتشر العلم بين أبنائها - عند المطالبة بالمشاركة فى ادارة شئون البلاد وعدم الاستبداد بالأمور ، بل انه اتسع عندما أثار المعارضون مسألة نظرية جديدة سبق لأهل المشرق ، من المفكرين ، الكلام فيها ، وهى : مسألة شرط العلم عند الامام ، وهل يجوز أن يبقى الامام فى السلطة اذا ما ظهر بين أفراد الجماعة من هو أعلم منه ؟ وعن هذا الطريق شككوا فى صحة استمرار عبد الوهاب فى الإمامة (٩٥) . والحقيقة انه اذا كان الامام الأول عبد الرحمن بن رستم قد عرف بأنه امام دفاع أى رجل حرب يجلس ، كما رأينا ، ومسيقه ورمحه قرب يده وفرسه غير بعيد من بابه ، وأنه لم يكن له كتاب معروف من تأليفه ، كما يقول ابن الصغير ، فإن عبد الوهاب كان له كتاب معروف بمسائل نفوسة الجبل ، لأن نفوسة كتبت اليه مسائل

(٩٤) انظر فيما سبق ، ص ٢١٤ و ٨٩ .

(٩٥) النصارى ، ص ١٤٦ .

أشكلت عليها ، وهذا الكتاب أطلع عليه ابن الصغير بنفسه (٩٦) .

#### دور سدراتة ومزاةة في الخلاف :

هذا عن النظر الى مسألة المعارضة من الناحية النظرية الصرفة التي أعطاهما إياها المتأخرون من الإباضية . أما عن واقع الحال ، كما يظهر عند ابن الصغير المالكي التاهرتي الذي حافظ على ماسمعه من أبناء بلدته من الإباضية ، فيدل على أن المسألة كانت سياسة وأنه شارك فيها قبائل الإباضية المغربية ( البربرية ) من سائر بوادي المغرب الأوسط . فقد جرت العادة على أن ترحل قبائل مزاةة وسدراتة في فصل الربيع من بواديهم الجنوبية نحو تاهرت وأحوازها طلبا للنجعة لشيائهم وبغيرهم ، وبينما كانت قطمان الماشية ترعى الكلأ في حراسة الرعاة من أبناء القبائل ومن العبيدكان رؤسائهم ووجوههم يترددون على المدينة حيث يكرمهم مشايخها ويحستون اليهم . ويشير ابن الصغير الى أنه في « سنة الفرقة » كان الربيع طيبا ، وأن المزاتيين والسدراتيين انتجعوا أكمل انتجاع انتجموه قط (٩٧) ، مما يعني طول المدة التي قضوها حول تاهرت في ذلك الموسم . والظاهر أن طول مدة السجدة كانت كافية لتجاذب أطراف الحديث بين المعارضين من التاهرتيين : ممن يكتفى ابن الصغير بالإشارة اليهم دون تسميتهم بينما يجعلهم أبو زكريا ومن نقل عنه ، على وجه التحديد : يزيد بن فندين وأصحابه ، وهم الذين كانت قلوبهم قد تغيرت على الإمام عبد الوهاب ، فعادوا يطالبون بشرط مشاركة الجماعة المعلومة في إدارة الأمور ، وأخذوا يشيعون أن الإمام حايي عليهم بعض الناس فعهد اليهم بالولايات دونهم . وتضيف الرواية أن دعوة المعارضة التي قالت تارة : نحن ولينا ، وتارة : كيف يلينا وفيينا أعلم منه ، وتارة : إنما كانت ولايته على شرط ، لقيت أذانا صاغية من طوائف من الناس ممن تصفهم بالجهال والطفام حتى إنتشر الخلاف (٩٨) .

في هذا الجو المكفهر استمع الضيوف من المزاتيين والسدراتيين الى ما أسره اليهم مشيخوهم من المعارضين الذين قالوا لهم ، حسب رواية ابن الصغير : « أن الأمور قد تغيرت ، والأحوال قد تبدلت : قاضينا جائر ،

(٩٦) أخبار الأئمة الرسميين ، ص ١٧ .

(٩٧) أخبار الأئمة ، ص ١٧ .

(٩٨) أبو زكريا ، المخطوط ، حتى ١٥ - ١ الدريحي ، المخطوط ، ص ٢٢ - ١

( المطروح ، ص ٢٨ )



صاحب بيت مالنا خاتن ، وصاحب شرطتنا فاسق ، وأماننا لا يغيرن من ذلك شيئاً . وقد جاء الله بكم ، فادخلوا الى هذا الامام وأسألوه عني . قاصيه ، صاحب بيت مالنا وصاحب شرطتنا ، وأن يولي علينا حيارنا ، فأجابوهم (١٩) .

ورغم ما يقوله كتاب الاباضية من أن سياسة الامام عبد الوهاب فيما يتعلق باستخدام العمال والاعوان تتلخص في : رغبته في أهل الخير ، واستعمال أهل العلم والبصيرة والدين ، وخاصة ممن ليست لهم رغبة في الولاية (١) ، فإن رواية ابن الصغير ، فيما يتعلق بالحوار الذي دار بين المراتيين والسدرانيين وبين الامام عبد الوهاب بهذا الصدد ، مقبولة - حسب تقاليد أهل ذلك العصر - ان لم نقل معقولة . فوجوه زناتة عندما فاتحوا عبد الوهاب في أمر عماله الذين أثاروا المعارضين ، أجابهم قائلاً : « جزاكم الله من وفد حيرا ، فقد تم من الاسلام ما يفتقده من كان مثلكم . الأمر اليكم . قدموا من رأيتم وأخبروا من رأيتم » ، فدعوا له وأثنوا عليه .

وعندما انصرف المراتيون أخبر الامام وجوه رجاله بما حدث من كلام المراتيين وجوابه عليهم ، فلم يوافقوه على ما فعل : على أساس أن ذلك يسيء اليه ، كما يسيء الى اخوانه ورجالاه . ولفتوا نظرة الى أن رضوخه لمطالب المراتيين سيجرئهم عليه وعلى أولاده فيما بعد ، وأن الأمر قد يصل في سلسلة مطالبهم التي قد تتوالى الى حد مطالبتهم بخلعه ، عندما يقولون له : « ان المسلمين في ابتداء أمرك لم يجتمعوا عليك فانخلع واردد اليهم أمرهم ، فإن اجتمعوا عليك بجملة ، فزت بخطك وكان ذلك زيادة لك في شرمك (١٠١) » .

وانتهت المداوالات بين الامام وبين مستشاريه الى تعديل وعده للمراتيين بأن يطلب اليهم استشارة اخوانهم في المسألة ، كما سيستشير هو الآخر اخوانه ، وأنه يجب أن يكون حلح من يخلصونه وتقديم من يقدمونه في حضور الجميع ، على أن يستدعى عبد الوهاب وجوه رجاله هؤلاء اذا ما وافق المراتيون على ذلك .

(١٩) ابن الصغير ص ١٨ -

(١٠٠) أبو زكريا ، المطبوع . ص ١٥ - ١ ، الدرجيني ، المطبوع . ص ٩٣ - ٩

(المطبوع . ص ٤٨) ، الشماخي ص ١٤٨ -

(١٠١) ابن الصغير ص ١٨ - ١٩ -

وعندما حضر الزائليون يستدعى عبد الوهاب مستشاريه الدين شكروهم على حسن صنيعهم ، ولكنهم لفتوا نظرهم الى المبدأ القامونى الذى يعصى بانه : « لا يجب عزل قاض ولا صاحب بيت مال الا بجرحة يظهر عليه ، ولا يجب عزل القضاة ببعى البقاة وسعى السماة » . ورغم أن جماعة مشايخ البسندو المراتية أخذت بهذا المطلق الذى لم تعتد عليه ، فامهم قالوا : « ما هكذا كان عقدنا مع الامام بالامس ، ما هذا الا رأى حدث أو أمر أبرم » (١٠٢) . وكان من الطبيعى أن يعتبروا ذلك اخلافاً للوعد من جانب عبد الوهاب ، وأن يخرجوا من مجلسه غاضبين . ويدلك يكون الاختلاف قد راد بين جماعة الاباضية ، اذ انضمت قبائل مزاة وسدراتة الى جانب المعارضين من اصحاب ابن فندين .

### تجمع المعارضين والمطالية بمحاكمة عيد الوهاب :

وتجمع المعارضون لعبد الوهاب من أهل تاهرت وخاصة من اليفرنيين أنصار ابن فندين ، ومن القبائل الواقعة الى بوادى العاصمة الاباضية ، فى موضع جبلى فى ظاهر المدينة عرف عند الاباضية بـ « كدية النكار » (١٠٢) ، تسعة الى النكار أو النكارية ، وهو الاسم الذى أعطى للمخالفين على عبد الوهاب لأنهم أنكروا امامه ، كما سماهم خصومهم أيضا بالنكات لكنيم يبعسة الامام (١٠٤) - وتم نوع من الحلف بين النكار على انهم لا يدخلون الغرب ( أى تاهرت ) « أو يعرف ما سألوا عرله ، ويحاكموا عبد الوهاب ومن معه » (١٠٥) . وكان من الطبيعى ، أن تبدأ المناوشات الحربية بين النكار وبين عبد الوهاب وأنصاره من أهل تاهرت ، طالما ان المفاوضات بين الجانبين انتهت الى عدم الاتفاق .

ورغم ما يقوله ابن الصغير من أن عبد الوهاب قضى على خصومه بسهولة بعد أن أعذرهم وأنذرهم (١٠٦) ، فان ابا زكريا ومن نقل عنه من كتاب الاباضية لا يريدون للامام أن يكون متسرعاً فى قتال خصومه . اخوة الامس ، قبل أن

(١٠٢) ابن الصغير ، ص ١٩ .

(١٠٣) ابن الصغير ، ص ١٩ .

(١٠٤) الشماخي ، ص ١٤٨ ، ابن الصغير ، ص ٧٩ .

(١٠٥) ابن الصغير ، ص ٢٩ - ٢٠ والقراءة فى النص لا يدخلوا العرب بل من العرب

والى تمنى أن مساهم كانت فى شرقها .

(١٠٦) أخبار الائمة الرستخين ، ص ٢٠ .

يستنفد كل الأساليب القانونية المتعارف عليها ، وليس الاعذار والانتذار فقط .

فلقد عرض عبد الوهاب على خصومه أصحاب ابن فدين أن يضعوا أوزار الحرب حتى يستشيروا اخوانهم في المشرق فيما أثير من مسألتى : شرط الحكم بمشورة جماعة معلومة ، وجواز امامة من يوجد أعلم منه . وفي هذه المرة لم يكن الاخوة الذين طلبت مشورتهم في البصرة ، كما كان الحال قبل ذلك ، بل في مصر وفي مكة : مما يعنى أن مركز الثقل الخارجي الاباضى ، من الناحية النظرية أو الايديولوجية ، كما يقال الآن ، كان قد انتقل من العراق الى مصر والحجاز ، وهو الأمر الذي يسترعى الانتباه ، اذ يعنى انحسار المدارس الفكرية الخارجية من مركز الخلافة ، جنوبا نحو الجزيرة العربية ، وغربا نحو مصر .

وتم الاتفاق على ارسال رسولين لقياء في مصر : شعيب بن المرفع وشيعته ومتهم شخص يعرف بأبى المتوكل (١٠٧) ، وفي مكة التقيا بأبى عمر والربيع بن حبيب وأبى غسان مخلص بن المبرد الفسائى (١٠٨) . ولقد أجاب زعماء أهل الدعوة في مكة ببطلان الشرط وجواز امامة العالم اذا وجد من هو أعلم منه ، وأن الامامة لا تبطل الا بحدث في الاسلام بعد الاعذار والانتذار من جانب الجماعة ، والاصرار والاستكبار من امامهم (١٠٩) ، أما شعيب بن المرفع

---

(١٠٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٥ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب ( المطبوع ، ص ٤٩ - حيث : شعيب بن المرفع بدلا من بن المرفع ) .  
(١٠٨) أبو زكريا ، ص ١٥ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب ( المطبوع ، ص ٤٩ ) .

(١٠٩) انظر أبو زكريا ، السير واخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٥ - ب ، ص ١٦ - ١ حيث يورد نص كتاب أهل المشرق على الوجه التالى : \* سب الله الرحمن الرحيم \* أما بعد ، يا اخواننا قد بلغنا ما كان قبلكم ولهنا ما كتبتموا ( كاتبتمونا ) به من امر الشرط ، وليس من سيرة المسلمين أن يعملوا الشرط في الامامة : أن لا يقضى أمر دون جماعة معلومة ، فالامامة صحيحة والشرط باطل ، فلو صنع بالامامة شرط لما قام فقه حق ولا اقيم له حد ، ولعللت الصدود ولبطلت الاحكام وشاع الحق - والجماعة يقتدر اتفاقها على أن الامام ان قسم اليه سائق فلا يصيب ان يقيم عليه الحد فيقطع يده حتى تحضر الجماعة ، ولا يجاهد الامام صوا ولا يتها من قساد الا بحضرة الجماعة المعلومة فالامامة صحيحة والشرط باطل . وما ذكرتم من تولية رجل وفي جماعة المسلمين من هو أعلم منه لذلك جائز ( جايئز ) اذا كان في القناعة والفضل منزلة حسنة ، وقد ولي أبو بكر الصديق رضي الله عنه وزيد بن ثابت افرضه . وعلى بن أبى طالب اقضى منه ، ومعاذ بن جبل رضي الله عنه - أعلم منه . وهذا ما ليس =

رواس الجماعة في مصر ، فانه قرر المسير الى تاهرت (١١٠) للنظر في المسألة على مسرح الأحداث ، كما يقال ، أو بنظر شاهد العيان .

والحقيقة انه لا بأس في أن يكون أهل الدعوة في مصر قد ماوا إلى رأى المعارضين للإمام عبد الوهاب . فهذا ما يمكن أن يذهب من رواية أبي بكر بن أبي شيبة أن شعيباً عزم على السير إلى تاهرت ، فخرج في نفر من أصحابه بغير مشورة من مشايخ مصر طمعا في الإمارة . وقد كان بها جماعة المسلمين : مشايخ ذوو فضل وعلم وورع ، وقد نهوا بعضهم عن الخروج إلى تاهرت ، فقالوا له : تقدم إلى بلد اختلف أهلها ولم يشتغل ( بكلامهم ) واستعمل هو وأصحابه طمعا في الإمارة ، فمضوا مستعجلين حتى أنصوا رواجلهم فصاروا يسوقونها سوقا ، وحكي عنهم أنهم وصلوا من مصر إلى تاهرت في عشرين يوما (١١١) . ورغم ما تقوله الرواية من أن شعيب دخل

« فيه خلاف لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم . أعرصكم زيد واقصاكم علي وأعظم امتي مالاً والحرام مناد بن حنبل ، وقول صلى الله عليه وسلم : معاذ بن جبل سيد العلماء ، وانه سيحضر لهذا يوم القيامة ( التوبة ) أمام العلماء بنده » . ويضيف أبو بكر بن أبي شيبة ذلك ادم ردوا الأبواب بأثبات ولاية عبد الوهاب وذكروا أن الإمامة لا تبطل إلا بحدث من الإسلام . وقارن الدرجي ( المخطوط ، ص ٢٢ ب ، والمطبوع ، ص ٤٩ - ٥٠ ) انتهى ينقل النص وانه بعد البسطة والتصلة والمعدة ( فقد اتصل بنا ما وقع قبلكم وما كتبتم فيه . فاما ما ذكرتموه من أمر الشرط ... أن يجعلوا في الإمامة شرطاً أن لا يقطع الإمام ... . الإمامة صحيحة ... في الإمامة الشرط ... ولطلت الحدود والأحكام ... يمتنع اتفاقهم ... فلا يمكنه أن يقيم عليه الحق فيقطع ... أو زنا أحد فلم يرجع أو يحل حتى تحجر المجسمة . و . يعاهد ... ولا ينبغي من حكر إلا يحصر الجماعة فيكونوا كلهم إذا اماما وكلهم للإمام بعد ابطال الإمامة وتنسح غير الاستقامة ، ورمى الإمامة به يفي والسؤال عن هذا غي . وأما ما ذكرتم من تولية ... جائز إذا كان مستكلاً لشروط الإمامة ، وكان من أهل الفضل والدين . والعامل والسياسة والمرلة الرسمية ، فقد ولي أبو بكر ... . وانظر الشماخي ، ص ١٤٨ . وقارن الماوردي ، باب عقد الإمامة ، ص ٥ ( لروى عن أهل الاختيار واحد هو أفضل الجماعة لبايعة على الإمامة وحدث بعده من هو أفضل منه انعدت ببيتهم امامة الأول ، ولم يجز الدول منه إلى من هو أفضل منه ) . وبمثل هذا قال الزيدية من فرق الشيعة المعتزلة . شريطة أن يكون الأئمة من أولاد فاطمة بطيعة الحال ( انظر الشهزستاني : الملل والنحل ، ص ١١٥ ) . وقارن ابن خلكان ( طب محيي الدين ، ج ٢ ص ٢٢٥ ) الذي يقول أن الإمام زيد ابن علي بن الحسين « كان يجوز امامة المفضول مع قيام الأفضل للصحة » . (١١٠) أبو بكر بن أبي شيبة ، المخطوط ، ص ٦٥ ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٤ - ب ( المطبوع ، ص ٥٠ ) .

(١١١) السير وأما الأئمة ، المخطوط ، ص ١٦ - ٢ ( انشاء الأهل يعني أهلها من كثرة

السير - انظر لسان العرب ، الفصل فسا ، ج ٢٠ ص ٢٠٢ - ٢٠٤ ) .

على الامام عبد الوهاب وما كان يمكنه الا أن يفعل ذلك ، وأنه أفتاه بنفس  
فتوى اهل مكة التي وصلت فيما بعد بضعة ايامه ، الا أن لهم هو أنه  
اقبض الى جانب يريد بن فتدين وأصحابه ، فكان يناجيهم ويؤازرهم .

#### تسميات جديدة للنكار :

وعن هذا الطريق اكتسب النكار تسميات جديدة عند خصومهم اتباع  
عبد الوهاب ، منها : التجوية ، والشيعية الذين عرفوا بالشيعية والملحدة ،  
والنكاثنة (١١٢) .

#### علاقة المعارضين باهل تاهرت الذين عرفوا بالوهبية :

ومع أن المعارضين لعبد الوهاب من النكارية كانوا يعيشون خارج تاهرت  
الا أنهم كانوا يدخلون المدينة جماعات حيث احتفظوا بمساكنهم القديمة ،  
مما أثار حشيه أعوان الامام الذين طلبوا منه أن يمنعهم من ذلك . وتشير  
رواية أبي ركريا الى أن عبد الوهاب عندما كلمهم في الخروج نهائيا من المدينة  
لم يهتموا كثير بكلامه اذ قالوا له : « هذه مدينتنا وتلك منازلنا » . وسألوه  
ثم اذا كانوا قد اقترفوا جرما يستحقون عليه الخروج . ومع ان الامام تركهم  
سحور المدينة ويخرجون منها . فالظاهر أن العلاقات صامت بين النكارية  
وبين 'نواع عند الوهاب الذين صاروا يعرفون عند الكتاب باسم الوهبية  
نسبة اليه (١١٢) .

(١١٢) انظر أبو ركريا و المخطوط . ١٦ - ١ - ١٦ - ب ) حيث يشرح الجرية ؛  
لانهم صاروا يجتمعون ويتناجون . أما الشيعية فهي في اصلها في شكل « الشيعة » لانهم  
في الاسلام الشيع . والظاهر أن هذا تحريف مقصود من جانب الوهبية لتبريح خصومهم  
بنسبهم الى الشيع . بينا المفهوم من سياق الرواية أن المقصود هو شعيب المصري والنسبة  
اليه الشيعية . وأما الملحدة : فلانهم « الحدوا في أسماء الله لئلا يقال : الذين يلحقون في  
أسمائهم سيجزون ما كانوا يصلون » والمقصود بذلك هو مسألة نفث الصلوات عند المعتزلة .  
أما النكاثنة : « فلنكن بيمه الامام بغير حدث » . وانظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب ،  
٢٣ - أ ( المطبوع ، ص ٥٠ - ٥١ ) .

هذا ولا بأس من الإشارة الى أن الدرجيني يشير فيما بعد ( المطبوع ، ص ١٦١ ) الى أن  
« النكارية من الخصوم الوهبية قبلوا صفة « النكار » حل أنها تشمل الخوارج جميعا لأنها  
نسبة الى انكار حكم الحكيمين . فكان هذه التسمية تعادل اصطلاح « النكبة » الذين  
نكثوا : لاسمك الله .

(١١٢) انظر ابن الصغير ( ص ١٦ ) الذي يصرح على التناقض الأبهنية على وجه الوهبة  
تلى : نكار . ووهبية . ولكنه يشير الى أنه لا يعرف اسم الوهبة . بينما يعرف اسم قرطبي .

### تأزم الموقف بين الفريقين :

وانتهى الأمر الى تأزم الموقف بين الجماعتين عندما اعتاد النكار على دخول تاهرت وهم يحملون السلاح ، فحمل أهل المدينة بدورهم السلاح بأمر عبد الوهاب خشية الغدر . ولقد تحقق غدر النكار في مغامرة قصصية قاموا بها ، كما يقول أبو زكريا ، للتحلص من الامام .

### مؤامرة قصصية لاغتيال الامام :

فقد تظاهر النكار بأنهم يتنازعون على صندوق ( تابوت ) وضعوا فيه رجلا معه سيفه وحملوه الى دار عبد الوهاب حيث وضعوه الى أن يحكم بينهم ، وكان هدفهم أن يخرج الرجل لاغتيال الامام ليلا . وفشلت المؤامرة بسبب سهر الامام من أجل الصلاة والقراءة والدرس من جهة ، ثم بسبب فطنته وحرصه . حيث وضع زقامنوخا في فراشه ، وجلس يترقب الخائن الى أن خرج من تابوته وضرب الزق ، ففقد الامام بسيفه نصفين ، وأعادته قتيلا الى التابوت (١١٤) . وهكذا اتضحت نية الغدر لدى النكارية ، وأمر عبد الوهاب أن يكون أهل تاهرت على أهبة الاستعداد دائما بسلاحهم . وأسهب خصوم الامام ، من : ابن فندين وأصحابه ومنهم شعيب المصري ، خروج الامام من تاهرت في بعض حاجاته واستغفلوا أهل المدينة وحاولوا الدخول عليهم على حين غرة ، « فقامت الصيحة في المدينة من كل مكان » (١١٥) .

احداهما هي اليريدية اتباع عبد الله بن يزيد والآخرى هي الممرية اتباع عيسى بن عمر ثم أحمد بن الحسين ، وأن من يسمى بالوهابية يميلون الى هذين المذهبين ، مما يعنى تطوروا او تقسيمات جديدة بين اتباع عبد الوهاب الذين لم يعودوا يعرفون باسم الوهابية على أيام ابن السمير ، على أواخر الرستميين ، حيث كانوا يسمون في ذلك الوقت أيشنا باسم العسكرية الذي كان يعرف به معطم قائل نفوسة في تاهرت . هذا ، كما ظن ابن حوقل أن تسمية الوهابية في حمل نفوسة نسبة الى عبد الله بن وهب الراسبي أول أئمة الحروورية في العراق ، ويقول انه وصل مع عبد الله بن امام الى الحبل وماتا فيه ( ط - بيروت ، ص ٩٣ ) . (١١٤) أنظر أبو زكريا ، المحرط ، ص ١٧ - أ ، ١٧ - ب ( وقارن الدررني . المطبوع ، ص ٥٢ - ٥٣ ) . حيث كب التركيب أن يؤخذ القاتل بعد أن يقتل الامام ليأتي أصحابه الى دار الامارة . فلما لم يسمروا إلا أن اتوا أصحابا وحملوا تابوتهم ووجدوا أصحابهم فيه قتيلا . فخرجوا من المدينة خوفا من صيغهم من المسلمين ، وقارن الشماخي ( ص ١٤٩ ) . حيث يقول ان أصحاب الامام هم الذين هربوا بالمتأمرين ووصعوا الرق المنفوخ .

(١١٥) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ١٧ - ب حيث تقول الرواية أن السبب في تمجيد ابن فندين وشعيب بالقيام بتلك المحاولة أنهم كانوا يخشون وصول فتوى أهل المشرق لم ذلك الحلاف خشية نادائتهم . وهو ما سيحدث بعد قليل ( وقارن الدررني . المطبوع ،

### بلاء ولى العهد أفلح ، ومقتل ابن فندين :

وترجع رواية أبى زكريا فضل اتفاق تاهرت مما كان يدبره لها خصومها الى شجاعة ولى العهد أفلح بن عبد الوهاب الذى عاجلته الحادثة وهو يتزين مخرج يأخذ شقى رأسه مضغرا والآخر دون تضفير ، ووقف وحده يدافع عن باب المدينة حتى انسحخت رجله الى العرقوب وحتى تحطمت درقته ، فاقتلع الباب الضخم يتقى به ضربات الأعداء . وكان من بين ضحايا أفلح يزيد بن فندين الذى لم تمنع البيضتان اللتان كانتا على رأسه من أن يضربه أفلح على أم رأسه ضربة « فقداه والبيضتين والرأس ، وتشبب السيف فى عمود باب المدينة ، وحس أفلح بن عبد الوهاب فى يده الشدة فظن ذلك كله رأسه فقال له : ما أقوا رأسك يا بربرى يامشوم » (١١٦) .

### خلاف شعيب فى حيز طرابلس :

وبمقتل يزيد بن فندين انهزم أصحابه بعد أن تركوا من قتلاهم ١٢ ( اثنى عشر ) ألفا كانت دماؤهم تجرى كالسيل ، كما تبلغ الرواية ، على باب المدينة . وزعم أن الامام عبد الوهاب أمر عندما رجع بجمع القتلى ، ووصلى عليهم ودفنهم . « طمعا فى العافية لعامة المسلمين من بقية أصحاب ابن فندين » ، فان شعيبا الذى فر الى حيز طرابلس ، ربما فى المنطقة الواقعة بين المدينة وجبل نفوسة ، وظل يظهر الخلاف للامام ويعلم البراءة منه ، وينشر دعايته المناهضة لامام تاهرت بين الحجاج الوافدين من المشرق (١١٧) . فكان وأصحابه يقولون : « قتل المسلمين » (١١٨) . ولم تكم دعاية شعيب ضد عبد الوهاب ، اذ عندما وصلت أنباء تلك الفتنة الى أهل الدعوة بالحجاز من جماعة المسلمين ، وعلى رأسهم الربيع بن حبيب ، و برءوا من شعيب ويزيد بن فندين وأصحابه الذين قتلوا معه ، ومن كان على سبيلهم الا من تاب . وكان الربيع بن حبيب يقول فى مجالسه : عبد الوهاب أماننا وتقيتنا وامام المسلمين أجمعين ، (١١٩) .

(١١٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٧ - ب ، ١٨ - أ ، الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٢ .

(١١٧) انظر أبو زكريا ، ص ١٨ - ١ ، ٢٨ - أ ( الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٥ ) .

أما ابن الصنوبر ( ص ١٩ ) فانه يقول ان الامام عبد الوهاب هو الذى أخرج اليهم وصرعهم فى فتح البصر .

(١١٨) التمشاخي ، ص ١٥١ .

(١١٩) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - أ : حيث قيل للربيع كيف تبرأ من

شعيب من غير حدث ، فقال ولى حدث اعظم من مرأته من عبد الوهاب أمير المؤمنين ( الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٥ ) .

**اعتزال المخالفين الذين عرفوا بالواصلية ، وتحول الامامة الى ملكية اى خلافة :**

وبذلك تمت القطيعة تماما بين تاهرت وبين حصومها من اصحاب ابن فندين الذين بقيت في نفوسهم حزازات وصمائن فتحوها باجبيهم بالقرب من تاهرت التي لم يعودوا يدخلونها ، وقطن ان ذلك هو السبب في تسميهم ايضا بالمعتزلة (١٢٠) لاعتزالهم اهل تاهرت ، وان ذلك هو السبب في تسميهم فيما بعد بالواصلية ، ولو ان كتاب الاباضية يفرقون بين النكار وبين الواصلية من الخارجين على امامة تاهرت ، كما سنرى . هذا ، كما يمكن التفكير في أن يكون المقصود بالاعتزال والواصلية هنا نوعا من الفكر الشيعي الزيدى الذى كان قد امتزج بالاعتزال عن طريق تلمذة الامام زيد لواصل بن عطاء حتى قيل انه صار « وجميع اصحابه معتزلة في المذهب والاعتقاد » (١٢١) وهذا ما قد يعتبر من مقدمات قيام الدولة الادريسية (١٢٢) وحق لابن الصغير أن يقول : انه بعد انتصار عبد الوهاب هذا على خصومه اشتد امره ، « وانتقل من حال الامامة الى حال الملك » (١٢٣) ، اى من حال الدولة الدينية الى حال الدولة السياسية - نشيبيها بما حدث في دولة الخلافة أيام معاوية (١٢٤) -

ومع أن ابن الصغير يبدأ تاريخه لمرحلة « الملك » في تاهرت بالافتراق الثانى الذى عرفته الاباضية على عهد عبد الوهاب ايضا ، ويجعل سبب الافتراق هو الخلاف مع قبائل هوارة ، فالأحزاب الى المنطق أن تكون تلك المرحلة بعد الانتهاء من الصراع مع الواصلية في أحوار تاهرت ، كما يفصل ذلك أبو زكريا ومن نقل عنه . وذلك أن هوارة كانت تسكن في حيز طرابلس

---

(١٢٠) أنظر أبو زكريا ( ص ١٨ - ١ ) الذى يعود فيكرر انهم تمحو بالريوة أو الكدية التى سميت كدية النكار ، الشماخى ، ص ١٥٤ ( حيث يسميهم معتزلة ) .

(١٢١) أنظر ابن خلكان ( عن الامام زيد المتوفى سنة ١٢٣ هـ ) ، ج ١ ص ٣٢٥ .

(١٢٢) أنظر فيما سبق ، ص ٣١٦ وهـ ١٠٨ ، هذا ، ولو أنه من الغريب أن ينكرس تقسيم البربر عند تسميتهم ، مع مرور الوقت ، الى . معتزلة وأباضية وسنية ، بل وإن تنسب غالبية رثائه في أواخر القرن الخامس الهجرى/ ١١ م الى المعتزلة باستثناء بعضهم . مثل : يسى برزال ونفى واسين الاباضية . وكذلك بنى معاوية ونفى يفرح السنية - أنظر ابن حزم جبهة إنساب العرب ، ص ٤٦٣ ، حيث يسميه ابن حزم تلك الرواية الى معاوية اى محمدا بويكنى الرزالي ، الناسك الابامى ، الذى كان عالما بالناسبهم ) .

(١٢٣) أحاد الائمة الرستينى ، ص ٣٠ .

(١٢٤) أنظر فيما سبق ، ص ٣٠٦ وهـ ٧٢ .



حيث كان الصراع الذى أدى الى الانشقاق الثانى بين الاباضية (١٢٥) .

### الصراع ضد النكار والواصلية :

وحسب رواية أبى زكريا ينقسم الصراع بين عبد الوهاب وبين خصومه الى مرحلتين الأولى ضد النكار والثانية ضد الواصلية ، وهو الأمر الذى يتضمن فى ثناياه أن يكون هناك فرق زمنى معقول بين الصراعين .

### النكار :

وكان سبب الصراع ضد النكار هو اغتيال « ولى العهد » ميمون بن عبد الوهاب الذى قتل غدرا بليل ، ومثل به فمزق لحمه اربا خارج تاهرت (١٢٦) . ومع أن عبد الوهاب دفن ابنه دون أن يدري من قتله ، فإنه لم يلبث أن يتيقن أن النكار هم الذين قتلوه ، وذلك عندما مر ابن ليمون بهم ، وهو يسعى فى بعض حاجاته ، فصاحوا به : « يا ابن المهدور دمه » . وهنا قرر عبد الوهاب الانتقام من قاتلى ولده فجهز جيشا أنفذه اليهم ، ولكى يتم الثأر جعل قيادته الى واحد من أبناء ألقثيل . وعلى بعد أيام من تاهرت التقى جيش عبد الوهاب بخصومه ، وهزمهم هزيمة مكررة حتى قيل انه عد من اسمه هارون ، وهو أقل الاسماء شيوعا بين القتلى ، فكانوا ٣٠٠ ( ثلثمائة هارون ) قتيلا (١٢٧) .

### الواصلية :

أما عن الصراع ضد الواصلية فأتى بعد ما نزل بالنكار من الوهن والضعف ، مما يعنى أن جماعة الواصلية تختلف عن جماعة النكار ، وهو الأمر الذى يشير اليه أبو زكريا عندما يعرف الواصلية بأنهم « قوم من الربر

---

(١٢٥) انظر ابن الصمير ، ص ٢٠ ، حيث يحمل عروادة ولواته فى حيز تاهرت ، وهو الأمر الذى لا يتفق مع واقع الحال وإن كان الأمر لا يمنع من وجود عشائر مهاجرة من طرابلس الى تاهرت .

(١٢٦) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - ب ، الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٦ ، الذى يقول ان الامام حزع عندما وآه وقال . « أى بنى احتضنت ليك ثلاثة أمثال للامة فى قولهم : ويك لمن مرت الخيل بكساء . ويع لم أصيب بليل . وقال القائل : اذا مسست امن السلطان فامسه مسا عيفا » . وعن ولاية ميمون العهد . انظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ ، وانظر فيما سبق ، ص ٣٠٦ وم ٧٢ .

(١٢٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - ب ( الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٦ ) .

أكثرهم قبل زل زناته (١٢٨) . ويضيف الدرجيني الى ذلك أنهم كانوا يعيشون قريبا من تاهرت ، وأكثرهم أهل البادية (١٢٩) وأن عددهم كان - على أيام ميمون - نحو ثلاثين ألفا في بيوت كبيوت الاعراب يحملونها (١٣٠) ، مما يعني أن الحصومة حملت هذه المرة طابعا عرقيا شعوبيا وليس مذهبيا ، كما في حالة الكار . ويعطى أبو زكريا لخصومه الواصلية لونا سياسيا عندما يشير الى أنهم تحركوا « حين أحسوا ببعض الفرقة في الاباضية ، وأرادوا أن ينتهزوا بعض الفرصة » (١٣١) . وواضح من النص أن زعماء الواصلية هؤلاء كانوا يحسنون الجدل في المسائل التي كانت موضع خلاف بين أهل المذهب ، مما جعل الكتاب ينسبونهم فعلا الى المعتزلة بعد أن كان اعتزالهم سياسيا بمعنى الانحياز عن مجتمع تاهرت والابتعاد عنه . فهذا ما تشير اليه الرواية التي تقول : أن ابن سيدهم كان فارسا مغوارا صعب المنال ، وأنه كان فيهم أيضا رجل مناظر يجيد فنون الكلام ، وكثيرا ما ناظر الامام : وكان شديد المعارضة حديد العارضة ، مما يفهم منه أن عبد الوهاب لم يكن له طاقة به في هذا الفن (١٣٢) .

#### الاستعانة بنفوسة في الصراع ضد الواصلية :

وهكذا نفهم من قصة الفارس الواصلى المغوار وصاحبه المناظر الشديد المراس أن جماعة الواصلية كانت قد قويت من الناحيتين العسكرية والمذهبية، وأن الأمر كان سينتهي بالصراع بينهم وبين امام تاهرت عندما اشتدت معارضتهم له . وتقول رواية أبى زكريا أن عبد الوهاب أنذرهم وأعذرهم قبل أن يلقاهم في عدة معارك . ويفهم من الرواية التي تنص على أن الامام استنجد في آخر الأمر بقبائل جبل نفوسة أنه لقي منهم شدة . فقد طلب من نفوسة ، « أن يعتثوا له جيشا نجيبا يكون فيهم رجل عالم بفنون الرد على المخالفين ، ورجل عالم بقون التفسير ، ورجل شجاع بطل يبارز الفتى المعتزلى الموصوف

(١٢٨) السمر واخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ( الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ ، الطبع ، ص ٥٧ ) .

(١٢٩) الطلقات ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ ( المطبوع ، ص ٥٧ ) .

(١٣٠) الطلقات ، المخطوط ، ص ٢٠ - ١ : المطبوع ، ص ٤٣ ) . وانظر ابن حلدون ، ج ٦ ص ١٢١ .

(١٣١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٩ - ١٠ .

(١٣٢) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ : المطبوع ، ص ٥٧ ) .

بالشجاعة» (١٣٢) . واختار عامل عبد الوهاب على جبل نفوسة أربعة رجال أرسلهم الى عبد الوهاب ، وهم : مهدي الويفوي الخبير بفن المناظرة ، ومحمد بن يانيس العابد الزاهد العالم بتفسير القرآن ، وأيوب بن العباس الفارس الذي لا يشق له غبار . أما الرابع فاختلف في أمره فهو اما محمد أبو محمد أو أبو الحسن الأيللاني (١٣٤) .

ومع أن الامام الذي كان ينتظر عسكريا كثيفا من نفوسة ، حتى انه وعد من يبشره بوصولهم من عييده بالحرية ، عجب من غير شك لوصول الرجال الأربعة وحدهم ، فان هؤلاء لم يلبثوا ان اكتسبوا ثقته في أنهم اكفاء للقيام بالمهمة التي كان يرجوها من نفوسة . فبعد أن أنزلهم في دار الضيافة وأجرى عليهم ما يلزمهم الى أن استراحوا ، ناقشهم في أمر مواجهة الواسلية في المناظرة والحرب . فعرف مهديا بأسلوب الفتى الواسلي المنتحل للمناظرة، وفهم مهدي كيف كان المعتزلي يزوغ عن الحجة ويحيد عن الجواب ، وكيف كان يلبس على الامام ويسرق منه السؤال (١٣٥) . أما عن أيوب بن العباس فقد أذهل القوم بقوته الأسطورية حتى أنه عندما أراد اختيار فارس من دار الدواب في تاهرت لم تعجبه جميع الافراس التي كانت تكاد تقع بين يديه ، عندما كان يجذبها ( يجدها ) محاولا اختبار قوتها . حتى انتهى به الأمر

(١٣٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ، الدرر ج ١ ، المخطوط ص ٢٦ - ١ ( المطبوع . ص ٥٧ ) ، الشماخي ، ص ١٥٤ .

(١٣٤) أبو زكريا ، ص ١٩ - ١ الدرر ج ١ ، ص ٣٦ - ١ ( المطبوع . ص ٥٧ - ٥٨ ) .  
وتقول الرواية ان الأربعة عندما خرجوا في هيئة السمر الى تاهرت أسر محمد بن يانيس هل أن يكون حادما لهم ، فكان يجهز طعامهم ويعلم حيلهم ثم يقص قصة ليلة قائما يصل . وأنه تمادى في ذلك رغم اعتراضهم عليه والباحهم في أن يرفق بنفسه ، حتى انه عندما أخبرهم انه لن يصل الا ركعتين لم يستمع منهما الا مع طلوع الفجر ، لانه قرأ نصفا من القرآن مع كل من الركعتين . وبلغ أمر ابن يانيس من الاحتداد في الصلاة ليلا حتى في الأيام الباردة المنمطرة الى أن قالوا له : « ان كان لا يصل الجنة الا من كان مثلك يابن يانيس سيصيبك فيها الوحشة » ( وقارن الدرر ج ١ ، ص ٣٦ - ب ، ٢٧ - ١ ، المطبوع . ص ٥٨ - ٥٩ ) .  
(١٣٥) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب وتضيف الرواية هنا أن مهديا كان يترك أصحابه ويخرج لمناظرة المخالفين وأنه أعاد منهم الى المذهب تسعين عالما . اما عن صفات مهدي الذي أكل غداء رملاته ليلا وهو صبي لم يطبخ فكانت ثلاث اذا قدم اليه أي طعام قضى منه حاجته ولا يبالي ، والثانية اذا أخذ شعرة من الليل اكتفى بها ولا يبالي ، والثالثة انه كان لا يخاف محالما على نفسه أن يقله في الحجة . وقارن الدرر ج ١ ، المخطوط ص ٢٧ - ١ .  
٢٧ - ب ، المطبوع . ص ٥٩ - ٦٠ ) .

الى علاج فرسه الذى كان قد أصابه الحفا ، وذلك بالرمل المحمى الذى كان  
على الفرس أن يطأه بحوافره لمدة ثلاثة أيام (١٣٦) .

### مناظرة حربية تنتهى بهزيمة الواصلية :

وهكذا عندما استعد الامام عبد الوهاب ، ضرب الموعد لخصومه  
الواصلية بعد ثلاثة أيام حيث خرج بعسكره ومعه جماعة نفوسة الأربعة .  
وتم اللقاء العجيب بين الأخوة المنشقين ، ودعا عبد الوهاب الواصلية الى الحق  
وأعذرهم ، ولكنهم طلبوا المناظرة . وهنا صف كل من الطرفين صفوفه ،  
وكان على المتناظرين أن يتباريا بين الصفيين ، ومع كل منهما وجوه أصحابه .  
وخرج الفتى المناظر من المعتزلة ، وخرج اليه مهدى الذى قدمه محمد بن يائيس .  
وأحسن الفتى المعتزلى بشبح الهزيمة أمام مهدى فعرض عليه أن يستر كل  
منهما على صاحبه اذا تمت له الغلبة . ومع أن مهديا وافق على ذلك الا انه  
قال لأصحابه أن علامة انتصاره على المعتزلى أن يتزرع شاشيته على رأسه ، ويضعها  
تحت ركبته .

وهكذا بدأ الجدل الفقهي بسيطا معهما من الحاضرين ، فلم يفلح  
منهم أحد على صاحبه ، ثم أنهما دخلا فى فنون العلم ، فخفى ذلك عن  
حضرهما ، دون الامام بطبيعة الحال . ولو أن الجدل بين العملاقين العالمين  
لم يلبث أن صار غير مفهوم من الجميع ، فكانه « الصفاق بين الحجرين » .  
وعلى حين فجأة نزع مهدى شاشيته من على رأسه ، فكان ذلك علامة انتصاره ،  
فعلا التكبير والتهليل فى صفوف الوهبيية (١٣٧) .

وكان على المبارزة أن تبدأ بعد المناظرة ، فخرج الفارس المعتزلى المعروف  
بالشجاعة وخرج أيوب بن العباس للقاءه . ولم تكن الا حولة بالخيول أو  
بعض جولة حتى حمل أيوب على خصمه فقتله بسيفه القصير ذى الحد  
الواحد أو سلكه فى رمحه ، فكانت تلك اشارة ببدا المعركة الحامية الوطيس ،  
وكان بطلا تلك الملحمة : أفلح بن الامام الذى صار يضرب فى ناحية ، وأيوب

---

(١٣٦) أبو زكريا ، المخطوط ص ٢٦ - ١ ، وقارن الدرجينى ، المخطوط ص ٢٧ - ب  
( المطبوع ، ص ٦٠ - ٦١ ) .

(١٣٧) أبو زكريا ، المخطوط ٢١ - ب هذا . يسا احتج الفتى المعتزلى على مهدى  
وقال له عدسى يامهدى وقارن الدرجينى المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، المطبوع ، ص ٦١  
( حيث الفلنسة على رأس مهدى بدلا من الشاشية ) .

ابن العباس الذي كان يضرب في الناحية الاخرى . واثبتت المعركة الدامية  
عزيمة الواصلية بعد أن بقي معظمهم مجندلين في ميدان القتال (١٢٨) .  
وبذلك يكون الامام عبدالوهاب قد كسر شوكة خصومه المذهبيين في  
الجواز تاهرت ، وعن هذا الطريق تصح مقالة ابن الصغير من أنه « انتقل من  
حال الامامة الى حال الملك » .

### مقدمات الانشقاق الثاني : اضطراب منطقة طرابلس :

وتبدأ حال الملك السياسية بالافتراق الثاني بين الاباضية ، وذلك  
في الجناح الشرقي من الامامة ، في منطقة طرابلس حيث يبدأ الصراع مع  
قبائل هواره ، كما يقول ابن الصغير ، وهو الأمر الذي تؤيده رواية أبي زكريا  
التي تمهد للانشقاق بحصار مدينة طرابلس التي كانت تابعة للاغالبة . وإذا  
كانت الرواية الاباضية تقول ان عبد الوهاب عندما اتخذ طريق المشرق كان  
يقصد الحج ، فانه مما يشكك فيها أنها تشبه الرواية الأغلبية الخاصة بالأمير  
ابراهيم بن أحمد ، عندما ترك الامارة وسار للجهاد في صقلية (١٢٩) فقبل  
انه كان يقصد الحج . فعندما وصل الامام الى جبل نفوسة رفض أهل الجبل  
أن يتبركوه يواصل طريقه خشية المسودة « فتتعطل أمور المسلمين وحدود  
الله » ، ومما يؤيد الشك في أمر الحج أن إقامة الامام عبد الوهاب في جبل  
نفوسة ( في بني زمر ) التي طالت الى سبع سنوات ، لا يكفي لتفسير طول  
أمدها أنه كان ينتظر وصول الفتوى من علماء المذهب في مكة - وهم : أبو عمرو

(١٢٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٢ - ١ : حيث يقول ان عدد من قتلهم أفلح ثاد  
. ولحدا فقط من عدد من قتلهم أيوب . كما أن أيوب ضرب بسيفه عمودا وهو يظنه رجلا فصار  
العمود صديق . وترى الرواية الاباضية أن الواصلية أرادوا القدر بأيوب بعد يومين فدعوه  
هزار اليهم فلم يصح التناصح له نالا يفعل . وفي حي الواصلية ظهر أيوب بحظر الرجل  
المخارق ، كما يقال الآن ، فهو يأكل قصعة الثريد والشاة التي عليها حتى عظامها ، ويشرب  
. وطلب اللبى أكله ثم يقضى ليله مكثا يقرأ القرآن ، ويصل الصبح يوضوء المشاء الآخرة .  
وعند طلوع الشمس يلعب فتيان الحي على الخيل ، وعندما حاول البقي انتهائا الفرصة فشق  
على أيوب بالرمح كاد يصيبه القتل مع سبعة من أصحابه ، ولم يتوقف أيوب عن القتل إلا  
عندما صاغت به ساء الحي بروجونه الكف . وفي طريق عودته الى تاهرت يقطع أجمل سبع  
وليذة وينادي من يريد أكل اللحم من أهل الوادي من الربر ، فآكل من يأكل المكروه ( وقارن  
الدرجيسي ، المطبوع ، ص ٦٢ - حيث : شك بالرمح واحتمل كالجراة بدلا من سلكه في  
الرمح ) .

والربيع بن حبيب - وابن عباد - بأنه يمكنه بعث مال ليحج به من يتوب عنه ، وبأنه ليس عليه حج لأن أمان الطرق من الشروط التي يجب بها الحج على من استطاعه ، ( ١٤٠ ) ، والحقيقة أن خصوم الامام عبد الوهاب في منطقة طرابلس كانوا يسببون له المتاعب ، منذ أن لجأ الى هناك شعيب المصري حليف يزيد بن فندين بعد مقتل هذا الأخير ، كما رأينا ( ١٤١ ) .

### الحرب مع هواراة :

ومع أن رواية ابن الصغير عن الاثران الثاني لا تتعلق بهذا الانشقاق مباشرة فإنها تصلح كمقدمة منطقية له رغم ما يكسبها من الأخطاء مثل اقامة هواراة ولواته في حيز تاهرت . فالذي يفهم منها أن مصاهرة كادت تتم بين بعض مقدمي قبائل هواراة من بني مسالة الذين يعرفون بالأوس ، وبين بعض زعماء قبائل لواته ، عندما خطب الأول ابنة الثاني التي عرفت بحسنتها وجمالها ، وأن بعض المقربين من الامام عبد الوهاب حذره من مغبة تلك المصاهرة أو ذلك الحلف ، مما دعا عبد الوهاب الى خطبة الصبية الهوارية الجميلة لنفسه . وكان من الطبيعي أن يغضب مقدم الأوس ، وخاصة عندما مشت السماعة بين الفريقين ، مما أدى الى الحرب واغارة هواراة على أعوان عبد الوهاب ، قرب نهر يقال له نهر أبي سعد الله .

والذي يفهم من الرواية أيضا أن المسألة كان يمكن أن تنتهي عند هذا الحد ، لولا ما قيل من أن هواراة أخلت بمبادئ المذهب ، عندما سمح بعض رجالها بأخذ خاتم من أصبح قتيل في تلك المعركة رغم أنه لم يسلب : فلم ينزعوا له ثوبا ولا أخذوا له فرسا ولا سرحا ولا لحاما . اد لما عرف الامام أن هواراة قد استحلوا الاموال أعد العدة لقتالهم ، فخرج اليهم في ألف فرس أبلق وحشود من المسكر لا يعلم عددها الا الله ، وكانت نفوسة تمثل جزءا كبيرا منهم ، مما يؤيد أن اللقاء كان غير بعيد من جبل نفوسة ، ان لم يكن قد وقح في الجبل نفسه .

وتم اللقاء بين الامام وبين بني أوس وهواراة ومن معهم من القبائل على مجرى نهر جاف يقال له أسلان ، وانتهى القتال العظيم ، الذي ثبت فيه

---

( ١٤٠ ) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٣ - ٢٤ ، ب ، وقارن الدجيني ، المطبوع ، ص ٦٥ - ٦٦ ( حيث الاشارة الى الاخوان في المشرق ، والمقيم في ذلك العصر : أبو الربيع حبيب ، وابن عباد المصري ) ، الشاسي ، ص ١٥٩ .  
( ١٤١ ) انظر فيه ، سبق ، ص ٣٢٣ .

الناس : « لا يولى بعضهم لبعض الدبر حتى سال الوادى ذلك اليوم دما » ،  
بانتهزام الهواريين ، ولكن بعد أن هلك خلق كثير ، وإن « كان القتل فى  
هوازه أفضح وأشع » . وأثبت أفلح بن عبد الوهاب من حديد بطولة نادرة  
فى المعركة ، فكان يجول فى ميدان القتال ذات اليمين وذات اليسار وفى  
القلب ، مما لفت نظر عبد الوهاب الذى كان جالسا فى محجل وإلى جانبه  
رجل من نفوسة ، وهو يدير المعركة بحماس أثار الغزع فى قلب عديسة  
المعوسى . ولر أن الرواية تعود لتقول أن عبد الوهاب هو الذى فض جمع  
القوم بكتيته .

وهكذا انتهت الواقعة باهرام هوازة الى حمل ييجان ( ايكجان ؟ ) ،  
وبترشيح أفلح بن عبد الوهاب لولاه عهد امامة تاهرت بعد والده « فاقطع  
اليه المنقطعون ودارت اليه الحوائج والعطاء من تحت يديه » ( ١٤٢ ) .

#### عبد الوهاب فى جبل نفوسة وحصار طرابلس :

والظاهر أن توتر الأحوال فى منطقة طرابلس هى التى جعلت الامام  
عبد الوهاب يقيم فى جبل نفوسة ، وهو أحد مواطن الدعوة الرئيسية ، تلك  
الاقامة التى طالت الى سبع سنوات كما تقول الرواية . وعندما استقرت  
الأمور فى الاقليم رنا عبد الوهاب بانظاره نحو مدينة طرابلس العاصمة نفسها ،  
على أمل انتزاعها من الأغالة . ولا نعرف إن كان يمكن الربط بين أحداث  
بلاد الراب حيث قام الصراع بين الأغالية وبين القبائل الاباضية هناك ، وبين  
محاولة عبد الوهاب الاستيلاء على طرابلس أم لا . والمهم أن عبد الوهاب سار  
لحصار المدينة ، كما يقول أبو زكريا ، ومعه أهل الاقليم المتأخدة لها وأهل  
جبل نفوسة وعامة من بجبالهم . وأنه دار مع أهل المدينة ومن معهم من الجند  
الأغلبى قتال شديد ، « استشهد » فيه عابد جبل نفوسة وزاهدها مهدي ( ١٤٢ )  
الذى قال فيه ابن خالته ، عندما تخاصما فى حضرة عبد الوهاب انه اشتغل  
بآخرفته حتى أضر بدنياه .

وهذه الشهادة هى التى أقرها الامام أثناء اقامته تلك بجبل نفوسة ،  
عندما لحا فى يوم مطر وقر الى دار مهدي فلم يجد فيه شيئا مما أشعره فعلا

( ١٤٢ ) ابن الصغير ، ص ٢٠ - ٢٣ .

( ١٤٢ ) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ب ( الذى كان وجهه يعسى أو ينيسط وهو قتل عندما

يسمع هزم المؤمنين أو هزم للسودة ) .

بالضرر ، بينما وجد في دار ابن حالة مهدي المتروكة ما كان يلزمه من الثياب النظيفة ، والفرش والطعام ، فصلا عن النار التي بعثت الدفء في اوصال الجماعة ، وهذا ما جعل الامام يرجع في حكمه ، ويقيم الحجة لابر حالة مهدي (١٤٤) . وهذا يعنى تطور في افكار الاباضية نحو التحفيف من النزمت في مسائل الزهد ، والتسامح التدريجي في مسائل الدنيا وما يتعلق بها من المعاملات ، حتى انتهى الامر بأن أصبح « الرخص » سمة من سمات وفهمهم .

#### أزمة عدم ثقة بين عبد الوهاب وأتباعه :

والغريب في الأمر أن ابن الصغير لا يذكر شيئا عن حصار عبد الوهاب لطرابلس ، بينما لا يعرف أبو زكريا الاتعاقية السياسية التي أنهت السها حرب طرابلس مع الأغالبة في سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م ، وذلك باعتراف عبد الله ابن ابراهيم بن الاغلب بالسيادة للاباضية على الاقاليم السداخلية من طرابلس (١٤٥) ، وان كان ما يقوله بشأن تلك الحرب يمكن أن يكون إضافة الى ما تسجله الحوليات الافريقية . فأبو زكريا يشير الى أنه حدث نوع من عدم الثقة بين الامام عبد الوهاب وأتباعه بلغ حد أنه ، عندما كان يتناجى معهم عن حرب الأغالبة ( كيد العدو ) كان يخرج سرهم رغم ما اتخذه من الاحتياطات التي انتهت بتقليل عدد من كان يتناجى معهم ، حتى ارتاب في الأمر هو ووزيره ابن عمران الذي لم يعد يتناجى مع أحد سواه . وحتى قال عبد الوهاب انه لا يستطيع أن يحاصر طرابلس برجل واحد ، فعاد أدراجه الى حاسل نفوسه ، « وقد آيس ( يأس ) من فتح المدينة » ، رغم حلمه واحتماله وصبره . وفي الجبل أقام عبد الوهاب لبعض الوقت وهو ينشر العلم بين أهله ويحكم بين المتخاصمين من أهل المذهب (١٤٦) .

والذي يفهم من الروايات الاباضية أن الامام عبد الوهاب كان يقيم في جبل نفوسة في منطقة بني زمور حيث عرف الجبل هناك باسمهم ، وحيث كان للامام مصلى في قرية تلال (١٤٧) . واثناء مقام الامام عبد الوهاب هناك

(١٤٤) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ١ .

(١٤٥) انظر فيما سبق ، ص ٤٠ وهاشم ٦٦ .

(١٤٦) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ب .

(١٤٧) وكان في المكان الذي يصل فيه ملاحه يتكره عليها ويبلغ ارتفاعها الى ارتفاع اسمه وهو جالس . وكانت على أيام أبي زكريا « تلغ للوائف الى الصدر » ، مما يعنى علم بامة عبد الوهاب . السير وأخبار الآلة ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب . أما على زمور فهي نسخة في شكل حجر - وقارن الشمس ، السير ، ص ١٥٩ .



استعمل رجلا على المنطقة يقال له مدرار (١٤٨) .

#### الخلفية : الانشقاق الثاني :

وبسبب الولاية على حيز طرابلس ، وهل يجب أن يستمع الامام الى رغبة اهل المنطقة في اختيار واليهم ، أم أنه صاحب الحق المطلق في تولية من يشاء وحجب ولاية من يشاء ، مما يذكر بمسألة الشرط التي كان يطالب بها يزيد بن فنديس ، كان الانشقاق الثاني أو الافتراق بين اباضية الرستمين .

#### السمح بن ابي الخطاب : وولاية طرابلس :

فعندما قرر عبد الوهاب العودة الى تاهرت طلب اليه اهل حيز طرابلس ان يولي عليهم ابا عبد الأعلى السمع بن ابي الخطاب عبد الأعلى . وتظهر رواية ابي زكريا أن عبد الوهاب لم يكن راضيا عن ذلك ، ولكن على أساس أن السمع وزيره ، وأحب الناس اليه وأنصحهم له ، وأنه لكل ذلك لا يجب مفارقتها . وأمام الحاج الناس وافق عبد الوهاب على تولية السمع على حيز طرابلس الذي نفلن أنه يعنى المنطقة الواقعة بين المدينة وبين جبل نفوسة ، على أساس أنه آثرهم على نفسه (١٤٩) . وأحسن السمع السيرة في رعيته ووفر أعوانه في أرجاء البلاد ، وهو مقر بامامة عبد الوهاب ، ناصح له الى أن مرض مرضه الذي مات فيه . واجتمع أعيان اهل الاقليم يطلبون اليه الوصية ، فأوصاهم ، كما يقول أبو زكريا ، بتقوى الله واتباع أمر الامام عبد الوهاب وطاعته ، ما دام مستقيما على الحق الذي عليه سلفكم وجهاد من خالفكم .

#### خلف بن السمع ، وولاية طرابلس :

ولكنه عندما توفي السمع كان لموته صدى عظيم في نفوس الناس الذين أحبه وعظموه حتى أنهم ائتمروا بأمر العامة من الناس ، ممن ليس له بصيرة ، بأمر الدين ولا علم بأمر المسلمين ، : فولوا على أنفسهم ابنه ، وهو : خلف بن السمع (١٥٠) . ونحن لا ندرى أن كان خلف هو اسمه الحقيقي أم أنه اسم تجريح أطلقه عليه الكتاب من خصومه ، كما سيطلقون عليه لقب الخبيث

(١٤٨) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ٢٤ .

(١٤٩) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ب وقارن الدجيني ، المطبع ، ص ٦٧ ، الانشقاق

ص ١٦٢ .

(١٥٠) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ب .

ابن النطيب (١٥١) ، تماما كما فعل أهل السنة بمحمد بن أبي بكر الذي اتهم في مقتل عثمان ، وكما فعل كتاب الامويين بأنان بن عثمان عندما اتهم في قتله ابن الزبير .

ورغم اعتراض علماء المذهب مثل : أبي المنيب اسماعيل بن دراز الغداسي ، وأبو الحسن أيوب عامل الامام علي جيل نفوسة ، على هذا الاجراء ولعنهم الانظار الى أنه لا يجوز أن يسبقوا امامهم الى شيء من أمورهم ، رد الرافعيون في تولية خلف بأنه اذا لم يرض الامام عنه عزلوه . وبعد أن أعلنوا ولايه حلف عليهم كبوا بذلك الى الامام .

### عبد الوهاب لا يوافق على ولاية خلف :

وكان رد عبد الوهاب الذي يحمل في كتابه لقب أمير المؤمنين (١٥٢) على أهل حيز طرابلس ان من ولي خلفا بغير رضا امامه فقد أخطأ سيرة المسلمين . وان من أبي توليته فقد أصاب ، ثم انه أقر كل العمال الذين استعملهم السمع الا خلف بن السمح الى أن يأتيه أمره ، كما أمرهم بالتوبة من هذا العمل . وتمسك أنصار خلف به وراجعوا عبد الوهاب فيما كتب به اليهم ، وطلبوا اليه أن يستجيب لرغبتهم في تولية خلف . ورفض الامام ذلك مستندا الى أنه لا يسمعه ذلك فيما بينه وبين ربه ، وطلب اليهم من جديد أن يتوبوا ، كما أرسل كتابا خاصا الى خلف يعرفه فيه بأنه حرام على من يقدم اليه صدقات ماله أن يفعل ذلك ، وأنه حرام عليه أن يأخذها ، وأمره بأن يعزل أمور المسلمين .

### خلف يرفض الاعتزال :

ولم يكن من الغريب أن يرفض خلف ، وهو حفيد الامام الأول أبي الخطاب الاعتزال ، وأن يعتز ويأبى ويستكبر ، في الوقت الذي تمادى الجهال في توليته ، بينما تركه المسلمون في غيه وزيفه ، كما يقول أبو زكريا حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين (١٥٢) .

---

(١٥١) أبو زكريا ، ص ٢٥ - ب ( الدجيس ، المخطوط ، ص ٢١ - ب ، المطبوع ، ص ٧٠ ) .

(١٥٢) أبو زكريا ص ٢٤ - ب .

(١٥٢) السيرة وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب . وتقول الرواية ان الامام عبد الوهاب كتب كتابين الى خاصة حير طرابلس أحدهما فيه عزل خلف والثاني فيه تعيينه =

### استفتاء علماء المشرق والاحتجاج بالاستقلال :

وكما جرت العادة من قبل ، بعث المخالفون لعبد الوهاب كتابا الى غشايخ المذهب في المشرق وكان رأسهم في ذلك الوقت هو أبو سفيان محبوب ابن الرحيل (١٥٤) .

ورغم أن ابن الرحيل كتب اليهم بخط من لم يوافق عبد الوهاب ويحضهم على طاعة الامام ، فانهم صرفوا النظر عن جوابه الذي لم يصادف هواهم ، وأعلنوا أن عبد الوهاب ليس امامهم ، واعتلوا بأنهم يسكنون في اقليم منقطع عن بلاده ، مما يسمح لهم بأن يكون لهم امامهم الخاص ، وهو خلف ابن السمح . وعلى هذه المسألة وعد أبو زكريا بأن يرد في كتاب خاص يكرسه لافتراق الاباضية ، ولكن الظروف لم تمكنه من ذلك على ما نفهه من الدرجيني (١٥٥) . وكان ذلك يعني اعلان استقلال اباضية حيز طرابلس الذي كان تابعا لجبل نفوسة عن امامة تاهرت ، وقبل ذلك عن ولاية جبل نفوسة ، وعلان امامة خلف .

### أبو عبيدة عبد الحميد الجناوي واليا لجبل نفوسة : والنزاع بين اباضية طرابلس واباضية نفوسة :

توفي عامل جبل نفوسة أبو الحسن أيوب الذي كان مناهضا لخلف ابن السمح ، وأرسل أهل الدعوة في الجبل الى عبد الوهاب يطلبون تولية عامل جديد عليهم ، حسبما كانت تقضى تقاليد الجماعة والمحافظة على

= واليا اذا قل كتاب المراد الاول ولم تكن له رغبة في الأمور ، وإن خلفا رفض كتاب المراد فتركه الخاصة من أهل طرابلس في حية الى أن يحكم الله بينه وبين الامام ( وقارن الدرجيني ، المطبوع ، ص ٦٩ ) -

(١٥٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ٢٥ ، ١ - ب حيث يعتبره تابعا لطبقة الربيع ابن حبيب ، وأبي هسان بن مخلد بن المراد ، وأبي المهاجر ، وأبي أيوب وأهل -

(١٥٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب : حيث يقول انهم قتلوا ذلك من غير حق - والله لم يكن بيننا وبينهم مسائل الا الاقرار بامامة عبد الوهاب - وعلى الله عنه - وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢١ - ب ، ٢٢ - أ ( المطبوع ، ص ٤٧ - ٤٨ ) :

حيث يذكر أن الشيخ اسماعيل بن صالح سال الشيخ أبا نوح بن يوسف عن الكتاب الذي روى به الشيخ أبو زكريا ، فرد عليه بأن الذي قام به عنه هو الشيخ أبو صار عبد الكافي وهو الكتاب الموجز - وعن اعلان امامة خلف ، قارن الشماخي ، ص ١٨١ حيث يقول : « واعتلوا بأن حوزة طرابلس منقطعة عن حوزة تيهرت وسيدة منها » -

الشكليات . وقد أرسل الامام بدوره الى قادة اهل الدعوة يطلب اليهم ترشيح من يرضون عنه من افاضلهم وأولادهم بإدارة أمور المسلمين ، ووقع الاختيار على أبى عبيدة عبد الحميد الجنائى ، وهو رجل من ناحية ايجاوز عرف بالصلاح والتقوى والعفاف والزهد فى طلب الدنيا وتولى المناصب .

وهكذا فعندما عرضوا الولاية على أبى عبيدة ، قال : « أنا ضعيف لست أقدر على القيام بأمور المسلمين » . وكان زهد أبى عبيدة فى الولاية سببا فى تشبث الامام عبد الوهاب - الذى كان يميل الى من ليست لهم رغبة فى الولاية ، وهو الرأى المعروف عند كثير من الفقهاء المسلمين وقتئذ - به . وفى ذلك يقول أبو زكريا : ان الامام عبد الوهاب حلف لهم بالعريية والبربرية ، وبالحشية : انه لا يقلد أمور المسلمين الا رجلا يقول « أنا ضعيف » (١٥٦) .

واذا صح هذا الأمر فان مجتمع الاباضية فى تاهرت يكون مؤلفا فى ذلك الوقت من العرب والبربر والسودان ، من اهل البادية ومن اهل الحضر أيضا . وهكذا لا يكون « الضعف » فى الفكر السياسى الاباضى مانعا من تقلد الولاية . ففى رأى عبد الوهاب أن الشخص المرشح لتقلد مصالح المسلمين يمكن أن يكون ضعيفا من ثلاثة أوجه : ضعف البدن ، أو قلة العلم ، أو الفقر فى المال ، مما يعنى بطريقة عكسية ، أن شروط الولاية هى : صحة البدن وكثرة العلم ووفرة المال . ولما يتعلق بأبى عبيدة عبد الحميد قال الامام : انه ان كان ضعيف البدن قواه الله بالدخول فى أمور المسلمين ، وان كان ضعيفا فى العلم فعليه بالاستعانة بأبى زكريا يصلتن التوكيتى أوحد أهل الجبل فى العلم والفضل ، وفيما يتعلق بالفقر ، لو كان ، فيمكنه الاستغناء ببئ مال المسلمين (١٥٧) .

وهكذا ولى أبو عبيدة عبد الحميد على جبل نفوسة وأحسن السيرة (١٥٨)

---

١٥٦) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ١ ، الدرجينى ، ص ٣٦ - ب ( المطبوع ، ص ٧٦ ) ، وقارن الشماشى ، ص ١٨٢ .

١٥٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ ، وقارن الدرجينى ، المخطوط ، ص ٢٢ - ١ . المطبوع ، ص ٧٦ ، الذى يقول عن ضعف البدن ان « الحق » يقويه ، ويسمى أبى زكريا باللاتوى .

١٥٨) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ١ : حيث تأخذ الرواية طابعا خصصيا لتقول انه لم يقبل الا بعد أن استشار صورا مسروقة بالصلاح والورع والتقوى ، وبعد أن حددته بتفسير عقائمه فى جهنم اذا لم يقبل . وقارن الدرجينى ، ص ٢٦ - ب ( المطبوع ، ص ٧٦ ) .

بفضل من كان حوله من علماء الجبل وفضلائه وزهاده ، مثل أبي زكريا النقي قيل فيه « الجبل هو أبو زكريا ، وأبو زكريا هو الجبل » ، وأبي مرداس العابد الزاهد الذي اشتغل بأمر آخرته حتى صيغ أمر دنياه ، وأبي العباس (١٥٩) .

#### معارضة خلف لولاية عبد الحميد :

وعندما علم صف بن التمسح بتولية أبي عبيدة عبد الحميد أخذته العزة بالاثم واستكبر ، كما يقول أبو زكريا ، وعمل على أن يفرض أمر ولايته الواقع « فُدس القارات واللصوص على أهل الدعوة » - دعوة المسلمين من رعية أبي عبيدة (١٦٠) . ورد أبو عبيدة على استفزازات أفلح بطلب الكف عن اذية المسلمين ، والاكتفاء بكون الخلاف نظريا أو تركه على مستواه القانوني . ولكنه أمام أصرار خلف على أعماله العدائية أرسل يطلب الاذن من تاهرت بمنجزته . وكان رد الامام عبد الوهاب أن يستخدم أبو عبيدة الإدارة والملاطفة مع خلف والا يحاربه الا حرب دفاع عن النفس والمال . وهكذا كانت أوضاع امامة تاهرت وعلاقتها بجبل نفوسه وحيز طرابلس . عندما توفي الامام عبد الوهاب في سنة ( ١٩٨ هـ ) .

عهد أفلح بن عبد الوهاب ( بن عبد الرحمن بن رستم ) ( ١٩٨ - ٢٤٧ هـ / ٧٨٤ - ٨٦١ م ) :

#### صفات الامام الجديد : الشجاعة والعلم :

كان من الطبيعي أن تؤول الخلافة ، كما يقول ابن الصغير ، الى أفلح بن عبد الوهاب ، بعد وفاة والده الذي كان قد رشحه للامارة . فلقد كان أفلح مؤهلا لولاية امامة تاهرت ، لما عرف عنه من الشجاعة التي أظهرها في أكثر من لقاء مع الخصوم ، والعلم الذي نبغ فيه وهو بعد شاب يافع ، حتى قيل : « انه قعد بين يديه أربع حلق يتعلمون عنده فنون العلم قبل أن يبلغ الحلم » (١٦١) .

---

(١٥٩) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ١ ، ٢٦ - ب أما عن تاهرت ، كما قال أحد المشرق فلم يكن يد فيه الا الامام عبد الوهاب ووزيره مزور بن عمران -  
(١٦٠) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ب ( الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٠ - ب ، المطبوع ، ص ٧١ ) .  
(١٦١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٤ - ٦ - ( المطبوع ، ص ٧٧ ) . وقال جانب علوم الدين قيل انه وكذلك آفته بلقا في حساب الفيل والجماعة سلفا عظيما حتى انه كان يعرف عدد ما سيذبح في السوق من البقر في اليوم التالي .

وهكذا وجد رؤساء الجماعة الإباضية تهاوت في ولى عهد الإمام عبد الوهاب أهم صنفين لارمتين للإمام ، وهما الشجاعة اللارمة للإمام في ولى الخوف من الاعداء الذين تدانوا من تهاوت طمعا في الاستيلاء عليها (١٦٢) ، يوما يتبعها من العرم والحرم (١٦٣) ، ثم العلم اللازم لملاجرة الخصوم المذهبين بعد أن أخذت الانشقاقات تدب بين أبناء أهل الدعوة ، مما تطلب مناجزتهم بالمناظرات قبل السيوف . وهكذا حدا فقهاء الإباضية حذو مشرعى أهل السنة الذين يشترطون في اختيار الإمام : العلم وقت السلم والشجاعة وقت الحرب (١٦٤) ، وإن كان الإباضية يصرون على خصلة التواضع وضرورة المقسورة فيمن يلى أمور الجماعة ، من الإمام الى أعوانه (١٦٥) .

والملومات الخاصة بإمامة أفلق ابن عبد الوهاب تنقسم ، كما يبدو لنا في المصادر الإباضية الى قسمين : أحدهما خاص بأحداث تهاوت ، وهذه توجد في كتاب ابن الصغير ومن نقل عنه ، والآخر خاص بأحوال جبل نفوسة وحين طرابلس ، وتلك توجد في كتاب أبي زكريا ومن أخذ عنه . ولكنه مما يؤسف له أن عهد أفلق الذي طال الى حوالي ٥٠ سنة أو يزيد (١٦٦) ، كان من المفروض أن تعج بالأخبار التاريخية الهامة ، لا يظهر لنا في كتب أهل المذهب الا في شكل السيرة المنقبة المعتادة ، دون تواريخ الوقائع أو علامات مميزة تبيّن العلاقات الرسمية بين الأحداث المتوالية بطريقة عفوية من غير ضابط وقنى أو رابط .

= بل وانه كان يعرف انه ستدبغ بقرة صفراء في ملطها عجل له عرة في جيبته . وإن أشته كانت تستطيع أن تصحح له ذلك فتعرفه ان ما توهبه غرة في جيب العجل الذي لم يولد بعد ، انما هو طرف ذنب الأبيض الذي انقلب على جيبته .  
(١٦٧) الدرجيني ، ص ٢٢ - ب ( المطبوع ، ص ٧٢ ) ، وأطر الشماخي ، السير ، ص ١٩٢ .

(١٦٨) ابن الصغير ، ص ٢٣ .

(١٦٩) انظر الماوردي ، الفصل الحامس بعقد الإمامة .

(١٧٠) أطر الشماخي ( ص ١٩٢ ) الذي يقلل عن ابن الصغير روايت لا نجدها في حلجة مونتيلينسكي من كيفية امتحان نفوسة للملح وثبوت تواضعه لهم . فقد كان يحمل لهم المصباح يستضيئون به وهم يأكلون ليلا ، وعندما أعطوه لئمة من الطعام جعل المصباح على مركبه فأخذها بيديه معال كالمملوك .

(١٧١) انظر ابن الصغير ، أخبار الأئمة ص ٢٦ ( ٥٠ سنة ) ، وقارن أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢١ - ب ( ٦٠ سنة . والدرجيني ، المخطوط ، ص ٨٣ ) .

### تأهت على عهد أفلق :

ويلخص ابن الصغير عهد أفلق الطويل فيقول انه تميز بسياسة الأخذ بالعرفم والحرم فطار صيته واستقرت أمور دولته ودان له الجميع : من أهل المذهب ، ومن الخارجين عليهم من الشراة الذين لم يطعنوا عليه في شيء من أجهلهم ، ولا في صدقاته ولا في أعشاره (١٦٧) ، فكانت النتيجة الخيرية لذلك ، هي : ازدهار تأهت ، ذلك الازدهار الذي نسيه نفس الكتاب إلى عهد المدينة الأول أيام عبد الرحمن بن رستم .

### رضاء « الشراة » عن أفلق الذي كان يشاورهم في الأمر :

أما عن رضاء الاباضية الذين يسميهم ابن الصغير بالشراة عن إمامة أفلق ، فقد أتى نتيجة سياسته المتزنة التي لم تنكر عليهم المشاركة بالرأى في تدبير أمورهم . فلقد بدأ « الشراة » بامتحانه عندما توفي قاض من قضاة والده عبد الوهاب ، فسألوه أن يولى عليهم قاضيا يستحق القضاء ، فطلب اليهم أن يلقوا على من يريدون من بين خيارهم وأنه سيعينه ، ويماضه في القيام بأمره .

### اختيارهم لمحكم الهوارى قاضيا :

ولم يجد « الشراة » بينهم من يستحق القضاء ، بل وقع اختيارهم على أحد مشاهير أهل الورع والدين ، وهو محكم الهوارى الساكن بعيدا بجبل أوراس (١٦٨) . وعندما أخبروا الإمام أفلق بذلك لفت نظرهم إلى أن الرجل « نشأ في بادية ، ولا يعرف لدى القدر قدره ، ولا لدى الشرف شرفه » . وإمام تمسك الجماعة برأيهم وافق أفلق ، وخاصة أن أخاه أبا العباس كان من أشد المحبذين لولاية محكم .

وظهرت مشاركة الجماعة في تدبير أمورهم عندما « خرجت الرسل بكتاب من أفلق وكتاب من « الشراة » إلى محكم ، في داخل كل كتاب منهما ، بعد اثبات . بسم الله العظيم : » أما بعد فقد نزل بالمسلمين أمر لا غنى بهم عن حضورك ، وهم منتظرون لقدومك ولا يسمك التخلف فيما بينك وبين الله عن اللجوء بهم والاجتماع معهم ليجتمع رأيك ورأيهم على ما فيه صلاح

(١٦٧) ابن الصغير ، أخبار الأئمة ، ص ٢٣ .

(١٦٨) ابن الصغير ، ص ٢٣ .

المسلمين» (١٦٩) .

بدوى بن مرفهين ، لا يفرق بين المتخاصمين :

وأخذ محكم كساء وعصاه ، وركب دابته متجهاً نحو البلدة ( تاهرت ) حيث نزل في المسجد الجامع . وأتى القوم اليه وسألوه أن يقبل القضاء والا كان مسئولا عما يحدث من الفتن وازدحام الدماء ، بل انهم ابتغوا ذلك بالتهديد بأنهم سيجبرونه على تقلد المنصب ، وأن الأولى به أن يقبل حتى يكون جزاءه للشكر منهم . وأمام الحاحهم قبل الرجل البدوى الخشن ولاية القضاء بعد أن حذروهم ، من : « ان الحق مر أمر من الدواء ، ولا يشرب الدواء إلا كرها » ، وبعد أن عرفهم بأنهم مرقهون أبناء نعم ، وإن غيره ربما كان أحب اليهم منه (١٧٠) . وهكذا أنزل القوم محكما الهوارى في دار القضاء ، واشتروا له خادما صغيرا ، وأجروا عليه من بيت المال قوته (١٧١) .

وسار محكم في قضائه السيرة التي أملوها منه فلم يفرق في أحكامه بين غنى وفقير أو شريف ووضيع . فعندما تنازع أبو العباس ، وهو أخو أفلح الذى كان من الراعيين فى تولية محكم ، مع أحد أصحاب الامام بسبب قطعة من الأرض ورفعا أمرهما الى أفلح ، أمرهما الامام بالمسير الى محكم الهوارى . وعندما رأى محكم أن أبا العباس يسمح لنفسه بطلب الماء ، وهو فى مجلس القضاء فى سقيفة داره بينما خصمه واقف بالباب ، غضب لذلك وأمر بأن يقدم الماء الى الخصم حتى يساوى بينهما مما أثار حفيظة أبى العباس . وعندما اشتكى أبو العباس من معاملة محكم قال له الامام أفلح ان الحق كان فى جانب محكم وإنه لو فعل غير ذلك لكان مدهانا ، مما زاد فى إعجاب الاباضية بأمامهم الذى لا يعرف الهوادة فى الحق ولا يخشى فيه لومة لائم (١٧٢) .

توطد أركان المملكة وزيادة ازدهار تاهرت :

وهكذا توطدت أركان الامامة الرستمية وازدهرت تاهرت على عهد أفلح الذى طال ملكه حتى نشأ له النون وبنون البنين ، وشمخ فى ملكه ، وابتنى القصور واتخذ بابا من حديد ، وبنى الجفان ، وأطمع فيها أيام

(١٦٩) ابن الصغير ، ص ٢٤ -

(١٧٠) ابن الصغير ، ص ٢٤ -

(١٧١) ابن الصغير ، ص ٢٥ -

(١٧٢) ابن الصغير ، ص ٢٥ - ٢٦ -



الحفان (١٧٣) - وفى ازدهار تاهرت على أيام افلح يضيف ابن الصغير :  
« وعمرت معه الدنيا وكثرت الأموال والمستغلات وأنته الرفاق ( التجار )  
والرفود من كل الأمصار والآفاق بأنواع التجارات » (١٧٤) .

#### قصور تاهرت :

هذا ، كما تنافس الناس فى البنيان داخل العاصمة وخارجها ، فبنوا  
القصور وعمرها الضياع وأجروا خلالها الانهار . ومن أشهر المباني التى أقيمت  
فى أرياض تاهرت قصر عبد الواحد الذى كان مشهورا على أيام ابن الصغير ،  
وكذلك القصران اللذان عرفا باسم بانيهما : أبان وحمويه . وكان سكان  
هذين القصرين على قدر طيب من الرفاهية وسهولة الحياة بفضل عنايته  
صاحبيهما بهما ، كما سمع ابن الصغير من بعض شهود العيان . فعندما كان  
أبان وحمويه يذهبان لزيارة القصرين ، كان أهلها يستقبلونهما فى شرفات  
منازلهم ، وعليهم الثياب الملونة ، من : أحمر وأصفر ، كأنهم البدر على  
الجدران (١٧٥) .

#### بوادى تاهرت وعناصر السكان :

وبفضل سياسة أفلح الرشيدة ورجال دولته المجتهدين انتشرت القبائل  
حول تاهرت ، وعمرت العمائر ، وكثرت الأموال بأيديهم ، فى الحواضر  
والبوادى .

ويفهم من رواية ابن الصغير ان عناصر سكان اقليم تاهرت النشطة  
كانوا من الفرس الذين ابتنوا القصور ، ومن نفوسة الذين ابتنوا العدو ،  
ومن الجند القادمين من أفريقية الذين ابتنوا المدينة التى كانت عامرة عندما  
كان ابن الصغير يدون مذكراته هذه (١٧٦) .

#### تنظيم تاهرت على عهد افلح :

والظاهر أن الفرس كانت لهم ، على عهد افلح ، مكانة ممتازة فى تاهرت  
حتى أن بعض الكتاب سمي امامة تاهرت الاباضية بالدولة الفارسية . وفى

---

(١٧٣) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(١٧٤) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(١٧٥) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(١٧٦) ابن الصغير ، ص ٣٦ - ٣٧ .

ذلك يروى ابن الصغير ، مما سمعه ، أنه كان للمعجم ( الفرس ) مقدم يقال له « ابن وردة » ، وأنه كان قد ابتنى سوقا عرف باسمه ، « فكان صاحب شرطة أفلح إذا تخلل المدينة لافتقادها لم يجسر أن يدخل سوق ابن وردة ولا يتخلله هيبة » (١٧٧) . أما عن النفوسيين فلم تكن بلادهم تمثل فقط مركز النقل الشرقي من الامامة الرستمية فيما وراء بلاد الأعالية ، بل كانوا هم أنفسهم يمثلون عصب الدولة في تاهرت نفسها : « فكانت نفوسة تلي عقد تقديم القضاة وبيوت الأموال ، وانكار المنكر في الأمور ، والاحتساب على الفساق » (١٧٨) . أما الاجتاد من بطانة السلطان فكانوا من أهل امريقية ، كما سبقت الإشارة ، وكان قوادهم ، كما يتضح من الرواية ، من أولاد أفلح وحشمه (١٧٩) .

هكذا ازدهرت أحوال تاهرت على عهد أفلح بن عبد الوهاب وأخذت شكل العاصمة العالمية بفضل تنوع سكانها من الفرس والنفوسيين والأفارقة . ولقد عم الرخاء القبائل المنتشرة حول المدينة ، بفضل ما اكتسبوه من الأموال وما اقتنوه من العبيد والخيول الى أن نالهم من الكبر ما نال أهل المدينة : ، حتى خاف أفلح أن تجتمع الأيدي عليه فتريل ملكه ، (١٨٠) وهكذا رأى أفلح في أواخر سنوات امامته أن يتبع بين القبائل سياسة « فرق تسد » ، وهذا ما سنعود اليه بعد استعراض الأحوال في بلاد نفوسة .

جبل نفوسة وحيز طرابلس :

خلف بن السمع يحمل لواء المعارضة .

على عكس ابن الصغير الذي انفرد بقصة تاهرت على أيام أفلح ، خصص أبو زكريا ومن نقل عنه ، مثل : الدرجيني كل روايته على عهد أفلح لأحوال جبل نفوسة وحيز طرابلس ، حيث كان حلف بن السمع يحمل لواء المعارضة ضد أفلح وواليه أبي عبيدة عبد الحميد الجنائري بعد أن رفض التعايش السلمي الذي اقترحه عليه هذا الأخير أيام الامام عبد الوهاب ، على أساس أن يتفرد

---

(١٧٧) أنظر ابن الصغير ، ص ٢٧ . الذي يضيف ان ابن وردة كان من وجوه المعجم وأنه كانت قد بقيت منهم بقية على أيامه في مدينة ميجانة .

(١٧٨) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(١٧٩) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(١٨٠) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

كل منهما بناحيه (١٨١) . فقد رفض خلف الاعتراف بالامام أفلح ، واحاز  
بعض انصم اليه من الرجال الى موضع يعرف بـ « تيمتى » (١٨٢) ، وما يليها من  
المشرق . وهو رافع راية العصيان ، غير مقر بامامة أفلح ولادان بطاعته .

#### الحرب بين خلف وأبي عبيدة عبد الحميد :

ومن تيمتى ( تمى ) اخذ خلف يشن الغارات على رعايا الامام المقيمين  
فى حيز أبى عبيدة عبد الحميد ، ويستبيح أموالهم ويخرب ديارهم ويقتل  
رجالهم دون تمييز ، كما يقول كتاب الاباضية ، حتى أنه قتل خطأ فى بعض  
الاحيان بعض أولئك الذين كانوا قد دانوا له بالطاعة ، وهو يحسب أنهم  
من رعية أبى عبيدة عبد الحميد (١٨٢) . وهكذا عظمت شوكة خلف الذى  
استخدم الترغيب أيضا الى جانب التهيب ، فاستمال الرجال بعطايه من  
الاقطاعات والأموال ، وصارت اليه الخيل والى أهل بيته ومواليه ومباليكه ،  
وساعده على ذلك أن ما كان تحت حوزته من الأرض كان خصيبا بينما كانت  
أرض أبى عبيدة جديده (١٨٤) .

وكتب عبد الحميد الى الامام أفلح يستشيريه فى أمر الخبيث بن الطيب،  
كما تقول رواية الدرجيني ، ويستأذنه فى الدفاع ، ولكن الامام كتب اليه  
بمثل ما كان قد كتب به والده من استخدام اللين والمداواة (١٨٥) . واستمر  
خلف فى أعمال العدوانية ضد رعية عبد الحميد فبعث بسرية من أربعمائة رجل  
نهبت قرية تعرف بـ « تسمات درف » فأخذ رجاله ما قدروا عليه من أموالها،  
وفكوا ما قدروا عليه من الجمال بعد أن كان قد أخذ أكثر الخيل ، كما قتلوا  
عددا من أهل القرية . وأصابوا عشرة أنفس من أصحاب أبى عبيدة  
عبد الحميد (١٨٦) . وتقول الرواية الاباضية أن عبد الحميد الذى كان واقفا

(١٨١) أنظر فيما سبق ، ص ٣٣٧ .

(١٨٢) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب حيث الكلمة تمى . وقارن الدرجيني

الذى أخذنا نكتاته ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب ( المطبوع ، ص ٧٢ ) ، الشماخي ، ص ١٨٣ .

(١٨٣) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب ، الدرجيني المخطوط ، ص ٣٢ - ب

( المطبوع ، ص ٧٢ ) ، الشماخي ، ص ١٨٣ .

(١٨٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب

ص ٣٣ - أ ( المطبوع ، ص ٧٢ - ٧٣ ) .

(١٨٥) الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب ( المطبوع ، ص ٧٢ ) ، وما سبق ، ص ٣٣٧ .

(١٨٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٣ - أ

( حيث يسمى القرية ايدوف ) والمطبوع ، ص ٧٣ ( حيث تسمى القسرية ويدوفه . وحيث

وقتلوا ما قدروا عليه من الرجال بدلا وفكوا ... الجمال ) .

على رأس عسكره ببعد من الجبل كان قد مع أصحابه - بناء على تعليمات  
الامام أفلح - من التعرض لرجال حلف (١٨٧) ، ولكنه لما استبان له معهم  
أمر رجاله ( المسلمين ) بمنابذتهم ، قهرموهم وقتلوا منهم كثيرا ، ولكن  
عبد الحميد منع عسكره من اتباعهم . وبذلك عاد كل من حلف ، وعبد الحميد  
الى موضعه : الأول الى تيمتى والثانى الى موطنه وكذلك أصحابه (١٨٨) .

### معركة تعادل غزوة بئر :

وعاد عبد الحميد الى مدارة خلف فأرسل اليه يطلب منه السلام على  
أن يكون كل منهما فى حيزه ، ولكن خلفا أبى من ذلك واستمر فى شن الغارات  
على أهل طاعة أبى عبيدة واعداد العدة لاستئصالهم . وهكذا عندما اجتمع  
الى خلف عدد كبير من الرجال خرج للملاقاة عبد الحميد فى معركة فاصلة ،  
ودلك بعد سنة من لقاء « قسبات درف » . ومع أن عبد الحميد خرج الى هذا  
اللقاء فى عدد قليل من أصحابه « عددهم هو عدد أصحاب بدر » أى ٣١٣ رجلا  
أو سبعمائة بينما كان خلف فى ٤ (أربعة) آلاف فارس ، فانه كان مطمئنا  
الى أن رجاله كانوا من أهل البصائر الذين يموتون على ما أبصروا ، وهذا  
مالم يشاطره اياه خلف (١٨٩) .

### المناظرة قبل القتال :

وذلك أنه قبل القتال بدأت مناظرة بين الفريقين حاول كل منهما فيها  
أن يثبت صحة موقفه ، فلقد أرسل خلف الى أبى عبيدة رسولين طلبا منه  
خلع الامام أفلح رائبات ولايته هو ، وكانت الحجة فى ذلك أن حيز جبل  
نفوسة منقطع عن تاهرت . ويعرض أبو زكريا الأسانيد التى ارتكز عليها  
اتباع الامام أفلح فى تنفيذ حجج خلف وأتباعه على الوجه الآتى : فقد بدأ  
أبو عبيدة عبد الحميد بأن سأل رسول خلف عما اذا كان الامام عبد الوهاب  
ثم ابنه أفلح قد أحدثا أمرا يحل به خلع ولايتهما ؟ واحتج لذلك بظاعة

(١٨٧) الدرر بنسب ، المخطوط ، ص ٣٣ - ١ ( المطبوع ، ص ٧٣ ) ، الشماسى ، ص ١٨٣ .

(١٨٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ١ ، الدرر بنسب ، المخطوط ، ص ٣٣ - ١ ( المطبوع ،

ص ٧٣ ) .

(١٨٩) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، حيث يسجل أن رجال أبى عبيدة  
كانوا ٣١٣ رجلا وأن رجال خلف كانوا اربعمى ألفا ( وقارن الشماسى ، السيد ص ١٨٦ ) .  
بينما يقول الدرر بنسب أن رجال عبد الحميد رسا بلغ سبعمائة رجلا وان رجال خلف كانوا ٤  
آلاف فارس وهم ما وجهناه فأخذنا به ( المخطوط ، ص ٣٣ ب ، المطبوع ، ص ٧٤ ) .

السمح اى والد حلف لعبد الوهاب . وعندما اعتل رسل خلف بالحورات  
واقطاعها رد عليهم من جديد بطاعة السمع لعبد الوهاب رغم اختلاف  
الحوزات .

وعندما اجاب رسولا خلف بالخوف من اراقة الدماء ان لم يطع عبد الحميد  
خلفا ، سألها : أيهما أعظم ، اراقة الدماء أو ترك القيام بدين الله ؟ ولما قالا  
له ان اراقة الدماء أعظم احتج عليهما بأعمال السلف الصالح من رؤساء  
الخوارج ، وقال لهما : لو صح ذلك لافترق أصحاب النهر ( النهروان )  
وغيرهم ، وذعنوا لطاعة الظلمة المسودة ، وأصحاب النخيلة ، وأبو بلال  
وأصحابه ، وعبد الله بن يحيى ، وأبو حمزة وأصحابهما ، من روادهم فى  
المشرق ، ثم أبو الخطاب ومن تبعه من المسلمين ، وأبو حاتم ومن تبعه من  
رؤسائهم فى المغرب . فكل أولئك لم يتركوا القيام بحق الله مخافة اهراق  
الدماء ، بل انهم جذبوا الجهاد فى سبيل الله وفضلوه . وأضاف عبد الحميد  
الى ذلك أنه اذا كانت اراقة الدماء أعظم من القيام بدين الله تعالى ، فعلى ما  
يقتلون الناس ؟ (١٩٠) .

#### المباهلة بعد المناظرة :

وانتهت المناظرة فى يوم خميس دون الاتفاق ، وكان على السيف أن  
يقرر لمن يكون الحكم . فهكذا طلب أبو عبيدة عبد الحميد من الرسولين أن  
يرجعا الى صاحبيهما ، وأن يكون الابتهاال الى الله مرجعا ثانيا لهم قبل الالتجاء  
الى الحرب . وكان الابتهاال ، كما قال لهما عبد الحميد ، يقتضى من الخصمين -  
خلف وعبد الحميد - الصيام يوم الجمعة ثم الطلوع مع أحد كبار أهل الثقة  
وهو أبو المنيب اسماعيل بن دراز الغدامسى ، فكانه الحكم ، على شعب  
الجبل : « فنبتهل ، فنجعل لعنة الله على الكاذبين ، وأن يفتح بيننا وبينكم ،  
وهو خير الفاتحين » (١٩١) .

وأغلب الظن أن المباهلة المقترحة لم تتم اذ تشير الرواية مباشرة الى  
استعداد خلف للقاء أبى عبيدة وأمره لرجاله بالتهيؤ لهذا اللقاء ، وأن أبا عبيدة

---

(١٩٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، وقائى الدرجينى المخطوط ، ص ٣٣ - ب

( المطبوع ، ص ٧٥ ) -

(١٩١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٤ - أ

( المطبوع ، ص ٧٥ ) -

أمر رجاله عندما اقتربوا من حصونهم - بناء على نصيحة من أحد اصحاب خلف - بالتراجع الى سفح الجبل ليكونوا في موقع استراتيجي جيد ، حيث يمكنهم أن ينالوا من عدوهم اذا كانت الجولة لهم ، وليصبحوا في مأمن منهم لو دارت الدائرة عليهم . وعندما تراجع اصحاب أبي عبيدة الى سفح الجبل ظن خلف أنهم حينوا وخافوا فأمر رجاله بالهجوم عليهم .

وهنا قام أبو عبيدة بالانتهاز الى الله ، وبعد أن توفضاً وصلى ركعتين - فدعا الله وابتهل اليه أن يفل شوكتهم (١٩٢) . وذلك قبل أن يرغب أصحابه في القتال ، ويدعو لمن يموت تائباً من العاملين الصالحين منهم (١٩٣) .

### معركة أجناون ، وهزيمة خلف ( ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م ) :

وهكذا تم اللقاء غير بعيد من أجناون بالجبل ، كما يقول الشماخي (١٩٤) ، عشية الخميس ١٣ من رجب عام ٢٢١ هـ / ٤ يولية ٨٣٦ م ، واصحاب أبي عبيدة يقاتلون للدفاع في سبيل الله - دفاع أهل السنى . وانتهى القتال الشديد الذي أبلى فيه العباس بن أيوب بن العباس ملاء حسناً . فكان يكشف خيل خلف يميناً وشمالاً ، بانهزام أهل البغي من اصحاب خلف هزيمة منكراً ، بعد أن قتل منهم مقتله عظيمة . ورغم نفى الخلفيين من النكار فقد أمر أبو عبيدة عبد الحميد رجاله بالاداء بتبعوا مديبرهم ولا يجهزوا على جريحهم ، وأحس السيرة فيهم (١٩٥) .

---

(١٩٢) أبو زكريا المخطوط ، ص ٢١ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٤ - ٢ ( المطبوع ، ص ٧٥ ) .

(١٩٣) الشماخي ، السير ، ص ١٠١ : حيث يقول انه دعا بالجنة لمن مات تائباً « الا من كان على فراش حرام أو قتل به » أو عصب مالا » .

(١٩٤) السير ، ص ١٨٩ .

(١٩٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب . حيث تقول الرواية المنقبة أن العباس ابن أيوب ضرب رجلاً فطار رأسه ، فقال الناس للرائي : « الى النار » فقال له الرأس صجيها وبس الحيد » . هذا ، كما تشير الرواية الى أن الرجل من اصحاب أبي عبيدة كان يرمي بالزواق ليخرج من ظهر خصمه ويركز خلفه . وقارن الدرجيني ، المخطوط ص ٣٤ - ٦ ( المطبوع ، ص ٧٦ ) .

### خلف يهجر خصومه :

وهكذا عاد خلف مهزوما الى موضعه في تيمتى ، ولكنه بدلا من أن يتعظ من درس الهزيمة تمادى في أعماله العدوانية ضد أتباع عبد الحميد وأفلح . فنقول رواية أبى زكريا أنه أخرج من إقليم تيمتى من كان هناك من نفوسه وغيرهم ممن لم يكونوا متعاطفين معه ، « وأجل لهم ثلاثة أيام ، فمن وجد بعد ذلك فمهدور دمه وماله » ، لم يفرق في ذلك بين اليتامى والمساكين والأرامل ومن ليس له ذنب ، ممن أخرجوا على كره منهم . وصار هؤلاء يتوالدون على أبى عبيدة ويعلنون التوبة ويرجمون عن خلف ، الذى وهن بعد ذلك « حتى مات فى زيفه وغيه » ، وحتى ان ابنه اضطر الى الانحياز بأعوانه فيما بعد الى جزيرة جربة (١٩٦) . وبذلك أنتهت قصة الافتراق الثانى ، وهو افتراق الخلفية ، فى امامة تاهرت الرستمىة ، وتمكنت امامة أفلح الذى « القا بيده يمينا وشمالا ، وتمكن فى امامته واطردت له الأمور واستقامت له الأحوال » . أما أبو عبيدة عبد الحميد فقد ظل ملازما الطاعة الى أن أدركته منيته ، فاستعمل الامام أفلح مكانه ، على نفوسة ، العباس بن أيوب بن العباس الذى أحسن السيرة على سبيل أصحابه الى أن توفى (١٩٧) ، وكانت وفاته ايذانا بالانشقاق الثالث بين اباضية تاهرت .

### النتائية ، والافتراق الثالث فى الاباضية على عهد الامام أفلح :

#### تسمية النتائية :

إذا كانت نفوسة وجبلها قد مثلت مركز الثقل فى امامة تاهرت الرستمىة ، فإن مدينة قنطرة وحيزها كانت بمثابة مركز الثقل فى جبل نفوسة (١٩٨) . وبسبب التنافس على ولاية إقليم قنطرة كان الانشقاق الثالث بين الاباضية

---

(١٩٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، ٢٩ - ١ ، وقارن الدررجمي ، المخطوط ، ص ٣٤ - ١ ( المطبوع ، ص ٧٦ ) : الذى يذكر أن حفيد خلف هو الذى العزل بأمران جده الى جربة حيث أقاموا يمينين من المشاركة فى أمور الدولة الرستمىة .  
(١٩٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ ، الدررجمي ، المخطوط ، ص ٣٤ - ١ ( المطبوع ، ص ٧٧ ) .

(١٩٨) انظر البارونى ، كتاب الازهار الرياضية فى آله وملوك الاباضية ، قسم ٢ ص ١٩٦ - ١٩٧ : حيث يقرر المؤلف أن قنطرة هي المدينة المعروفة حاليا بـ « تيجي » وكانت ذات عمارة واسعة ولماز متومة ، وعيون جارية فى ذلك العهد ، وان لم يبق فيها الآن الا قليل من التخليل وبعض العيون التى لا يتلف بها .

على عهد الامام أفلح بن عبد الوهاب ، وهو الانشقاق الذى عرف اصحابه بالنفائية نسبة الى نفث ، وهو اسم الشهرة الذى عرف به قائد الحركة فرج ابن نصر النفوسى (١٩٩) . ومع أن البارونى يسجل اسمه فى شكل نفث ويقول انه ربما كان من القرية المعروفة الآن بنعانة ، والتي ربما كان أهلها المالكية من سلالته (٢٠٠) ، فالواضح من النصوص أن اصحاب الامام أفلح هم الذين أطلقوا اسم نفث على فرج : كلقب تجريحي ، كما فعلوا مع النكار ، وهو الاسم الذى يكاد يعادل اسم الخوارج الذى أطلق على أسلافهم الأوائل . وإذا صح ذلك فأغلب الظن ان اسم نفث مشتق من الفعل نفث نفث ، والمقصود به هو نفث سموم الخلاف والفرقة .

#### نفث : فرج بن نصر النفوسى : تكوينه العلمى :

وكان فرج بن نصر النفوسى ، الذى اشتهر بنفث ، من علماء الإباضية المشهورين بغزارة العلم والاجتهاد وصواب الراى . اعترف له بذلك خصومه من شيوخ المذهب ، وسجلوا الحقائق والاساطير حول علمه ورجاحة عقله وقوة فكره . فقالوا انه أخذ العلم عن الامام أفلح نفسه (٢٠١) الذى كان قد طهر بيوغه قبل أن يبلغ الحلم . ونصوا على أنه لم يكن يكتفى بالعلم النظرى بل كان يسعى الى اثبات النظرية بالتجربة ، كما حدث عندما سأله امرأة عن بيضة طاهرة طبخت فى قدر مجوس . « فدخل الدار فآخذ بيضة ونيلا ، وطبخها ، ونزع القشر فوجد النيل قد سود القشرة وتغير داخل البيضة حتى صار كلون النيل ، فعلم أن القشر لا يمنع النجس » (٢٠٢) .

هذا ، كما قيل انه سار الى المشرق ما بين الحجاز والعراق - لطلب العلم على شيوخ المذهب هناك - وأنه دخل بغداد ، حاضرة الخلافة ، وبلغ به الأمر الى حد أنه تحدى العلماء والفقهاء من بطاقة أمير المؤمنين وناظرهم فى مجلسه ، وأجاب على أسئلتهم ، « حتى عيوا فلم يقدرُوا له على شيء » ، وحتى تعجب السلطان من علمه مع سخافته ونسبه وقلة أدبه ، وقال نعم العسل فى ظرف

(١٩٩) أبو زكريا ، ص ٢٩ - ب ، الدرجى ، ص ٢٤ - أ ( المطبوع ، ص ٧٧ ) .

(٢٠٠) الأزهري الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٦ .

(٢٠١) أبو زكريا ، ص ٢٩ - أ ( الدرجى ، المطبوع ، ص ٧٨ ) .

(٢٠٢) أبو زكريا ، المحفوظ ، ص ٣٠ - أ ، وقارن الدرجى ص ٣٥ - ب ( المطبوع ) .



سورة (٢٠٣) .

### ديوان جابر بن زيد :

وكانت فرصة انتهزها نفاث لكي يسمح له الخليفة بنسخ ديوان جابر ابن زيد (٢٠٤) الذي كان محصورا في خزائن دار الخلافة لا ينتفع به أحد (٢٠٥) .

### اسباب دينية للخلاف :

وتشير الرواية الى أن نفاثا عندما وصل معه ديوان جابر الى طرابلس الغرب أخذ يضعف أهل مذهبه ، وساء ظنه بهم ، مما يؤكد أن رحلة المشرق قد كانت اكسبته من العلم ما لم يكن معروفا لدى أهل المذهب في المغرب ، وأنه ذلك كان من الاسباب الرئيسية للخلاف بينه وبين الامام أفلح . أما ما تقوله رواية ابي زكريا من أن نفاثا خاف أن يصير ديوان جابر الى أهل دعونة المسلمين ، فيزدادوا به علما ، وأنه فضل أن يدفن الديوان في بعض المواضع ،

(٢٠٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - ١ - ٣٠ - ب . حيث تقول الرواية ان نفاثا كان حائسا في حابوت بعض لبيدانيين عندما سمح المادى . فقال له صاحب الحانوت : ان من اسباب لأمر المؤمنين مسألة فله سؤاله والا قطعت رأسه ، فأمر نفاث على التمسك للاجابة ، وأنه عندما أدخله الأعوان على أمير المؤمنين الذي قرره وسأله عن أحواله وبلده ونسبه بدأ نفاث كلامه قائلا : يا أمير المؤمنين ، أنا رجل من البربر ، والبربر ليس معهم أدب فأريد أن أتكلم في مجلسك بما يدى لي . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ١ - ٣٦ - ب ( المطبوع ، ص ٨٠ ) .

(٢٠٤) عن جابر بن زيد الأزدي صاحب الديوان ( ٢١ هـ - ٩٦ هـ ) الذي يعتبر من مؤسسي المذهب الإباضي وشيخ أبي هيبسة مسلم بن أبي كريمة ، انظر على يحيى معمر ، الاباضية في موكب التاريخ ، ج ١ ص ١٤٣ - ١٥١ .

(٢٠٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - ب ، ٣٦ - ١ . وتضيف الرواية ان وُذرات الخليفة اعترضوا على السماح لنفاث بنسخ ديوان جابر وخروجه من دار الخلافة ، واستدلوا بذلك على علم نفاث وعقله وما سيصير اليه بعد ان ينسخ ديوان جابر ، وأنهم فكروا في حيلة تمنع من ذلك فعرضوا على نفاث أن يستعير الديوان ليلة واحدة عندما يريد . وواجه نفاث المأزق بأن اختار أطول ليالي السنة ، وبذل المال بسخاء لعديد كبير من الوراقين ، من : نساج ومعلمين وأئمة بالورق والحرير الكثير حتى تجمعوا فعلا في نسخ ديوان جابر في تلك الليلة الا كتابا واحدا من عشرة كتب ، أبي عليه السلطان أن ينسخه ، ولكنه سمح له أن يقرأ مرة واحدة بين يديه ، كانت كافية لان يحفظه نفاث من ظهر قلب . وتضيف الرواية ان السلطان حاول أن يحتال على نفاث حتى لا يخرج بالديوان من بغداد عن طريق تمجيته بالاجابة لهر عدد من المسائل ، ولكنهم لم يتمكنوا له على شيء ، ثم انه خرج على مكة قبل أن يأخذ طريق المغرب حتى يصلهم . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ب ( المطبوع ، ص ٨١ - ٨٢ ) .

« وأنه لم يعرف موضعه الى يومنا هذا » ، وهذا كله بغيا وحسدا (٢٠٦) ، خالطصود به تأكيد أن رحلة المشرق كانت بعد الافتراق ، وهو الامر الذي يجافى المنطلق السليم الذي يرجح أن الانشقاق كان بعد رحلة نفاث الى المشرق حيث تفقه في المذهب ، ورأى أن ينشر اجتهاداته التي أشرنا اليها .

#### أسباب سياسية للخلاف :

ومع أن أبا زكريا يصح حياة نفاث العلمية الحافلة هذه عقب خلافه مع الامام أفلح ، الأمر الذي أدى الى ذلك الافتراق الثالث في الإباضية بالمملكة الرستمية ، فالواضح أن أبا زكريا أراد بذلك - وهذا ما فعله أهل المذهب الذين نقلوا عنه - أن يجعل أساس الانشقاق الثالث سياسياً ، وإن كان الافتراق قد أصبح مذهبياً . فهو يجعل المنافسة على ولاية قنطرة والحاح نفاث في الوصول الى منصب الوالي هي السبب في ذلك الانشقاق . وفي ذلك ينص أن الامام أفلح كان قد استعمل على قنطرة أبا يونس وسيم بن يونس النفوسي الذي أصلح ما كان يدور في المنطقة الزراعية الغنية من افسناد للزعماء (٢٠٧) ، كما انه اشتد في جمع الزكاة من مستحقى دفعها ، حيث أعلن أنه « لافرار من الصدقة » (٢٠٨) .

#### ولاية قنطرة : منافسة بين نفاث وسعد بن وسيم :

وعندما توفي أبو يونس وسيم كان ابنه سعد يطلب العلم لدى الامام أفلح وبصحبتة فرح بن نصر وهو نفاث . وعندما نظر أفلح فيمن يستعمله على قنطرة ، فاختبر الناس وميرهم ، « وجد سعد بن يونس لأمور المسلمين أصلح ، ولأمور الدين أحسن ، ولحدود الله أصلب » . فكتب سجلا باستعماله ، ودفع السجل بعد ختمه الى سعد ونفاث ، ولم يبين لهما من العامل ، وأمرهما ألا يفضا السجل الا في قنطرة . وخلال الطريق « استخف الشره وسوء الخلق وحب الرياسة » نفاثا ، « ففتش وراء الكتاب وقض خاتمه وقراءة » . وأستاء

(٢٠٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢١ - ١ ، ٣١ - ب ، وقارن الدرجيني ص ٣٧ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٢ ) .

(٢٠٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ : حيث يصح عل أن سبب خروج أبي يونس الى قنطرة أن الخدم كن يحطون من أجلة الناس فإذا جاء المظ في المواضع التي احتطون عليها فتنهدهم الجسور من ذلك - وقارن الدرجيني ، ص ٣٤ - ب ، ٢٥ - ١ ( المطبوع ، ص ٧٧ ) .

(٢٠٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ .

نفث لأن الامام أفلح فضل عليه سعد بن وسيم لولاية قنطرة : « فاضمر في قلبه الغش والعداوة » . وهكذا فرغم أن سعدا ولي قنطرة فاحسن السيرة ، وقام بحق الله ، وأقام له منبرا وجمعه ، بمعنى أنه كان يؤم صلاة الجمعة ويدعو للامام أفلح في الخطبة ، فإن نفثا أظهر الطعن في الامام (٢٠٦) .

**نفث يطعن في الامام ويشير خلافاً فقهية ، ما بين التقليد والتحديث :**

والى هنا ورؤية أبى زكريا تسجل أن سبب خلاف نفث سياسي دينوي . من أجل ولاية قنطرة . ولكنه يأتي بعد ذلك بأسباب أخرى ذات طبيعة فقهية مذهبية ترجع أن الخلاف كان دينيا من حيث الشكل على الأقل ، أو أنه صار هكذا . من ذلك ما ينسب الى نفث أن أنه قال في الامام أفلح : « أضاع أمور المسلمين ، ويزيد في الخلقة ويلبس الطرطور ، ويخرج الى الصيد ، ويطلق بالأسبر » (٢١٠) . مما يعني أن نفثا كان متمسكا بسنن أهل الدعوة القديمة ، وأنه كان ضد مظاهر التطور التي أخذ به الامام أفلح ، من التجديد في الزي وتقليد خلفاء بغداد وعمالهم في لبس القلائس ، والعناية بالملبس والمظهر ، وانفاق بعض الوقت في الرياضة والقنص . ثم تتسلسل الخلافات المذهبية والفقهية في عدد من المسائل التي يظهر فيها اجتهاد نفث ، والتي انكرت عليه حتى نسب بسبب بعضها الى الكفر .

فمن المسائل التي ابتدئها نفث : زعمه أن خطبة الجمعة بدعة . ومن أخطرها فتواه بأن أبناء أخى الرجل من الأب والأم ( أى الشقيق ) أولى بوراثته من أخيه من الأب فقط . ويعلق أبو زكريا على هذه الفتوى ، فيقول : ان نفثا راد بها ضلالا ، وأن المشايخ قالوا : « لو لم يفت الا هذه المسئلة لكفر بها » (٢١١) .

(٢٠٩) أبو زكريا ، ص ٢٩ - ب ، وقارن الديبني ، ص ٢٥ - ١ - ٣٥ - ب ( المطبوع ، ص ٧٨ ) .

(٢١٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب ، وقارن الديبني ، ص ٣٥ - ب ( المطبوع ، ص ٧٨ ) ، وانظر البادوي ، الأزهار الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٨ : حيث يشرح « ويزيد في الخلقة » بمعنى أنه عظيم العمامة كبير الوجه بطويل اللحية جدا ، كما يقرأ « ويصل بالأسبر » من الديبني ، بدلا من « ويصل بالأسبر » التي تشبه : ويصنع شمعه بالحناء .

(٢١١) أبو زكريا للمخطوط ، ص ٢٩ - ب ، وقارن الديبني ، ص ٣٥ - ب ( المطبوع ، ص ٧٩ ) . ويذكر أبو زكريا بعد ذلك ( ص ٣٠ - ب ) بعض الروايات التي يدل بها على ضلال نفث ، ليقول ان ابن أخته رآه في المنام يحمل الصخرة على رأسه ، وقد وضع عليه سنور وهو فوق رأسه ، ويقر ذلك أن الشيطان استولى عليه وهو يجمع العلم .

وهكذا كانت شقة الخلاف للمذهبي تتسع بين نفاث وأعرانه في حبل  
تفرسه وبين أصحاب الامام أفلح ، وعلى رأسهم سعد بن أبي يوسف وسيم  
والى تظاهرة . ولضطر سعد الى ترك مقر ولايته وألحروج الى حبل تفرسة  
حبل مقام نفاث مخالفة أن يضل الناس . وبني سعد دارا بجبال نفاث . الذى  
كان بناء عظيما ، فأسرع لملاوته فى البناء . ويقول أبو زكريا أن سعدا خشي  
« ان يتوهم الناس أنه رضى عن نفاث فكان يقول له : الى متى تترك كفرك  
يانفاث ، فيقول له نفاث : معاد الله من الكفر ياشيخ » . وكان سعد يقول  
لأخصائه فى ذلك : « ليس جزء من يساعدي الشتم انما تخوفت العنة  
وجراؤه اللحم والخبز (٢١٢) »

ويضيف البارونى فى الازهار الرياضية فى أئمة وملوك الاناصية عدد  
من مسائل الخلاف التى أثارها نفاث ، منها قوله ان الله هو النهر الدائم  
واتكاه استعمال الامام العمال والسعاة لجباية الحقوق الشرعية ومطالب بيت  
مال المسلمين من الرعايا . وقوله أن المضطر بالجور لا يمضى بيع ماله اذا باعه  
لأجل ذلك وعلى من شهد مصرته تيجيته . وقوله ان العقد لا يتحقق الا بمر  
تجاوز البحر الى غير ذلك من المسائل التى يتحل فيها الخلاف (٢١٣)

هذا كما يسجل البارونى ثلاث رسائل مسبوقة الى الامام امسح فى حق  
نفاث وبى الرد على بدعه ومسائله . والأولى منها موجهة الى والى ندره وهو  
ميال بن يوسف ، يدعو فيه الى تنبيه رعيته الى ضلال نفاث ويحثو من تردده  
على مجالس أهل الدعوة حتى يرجع الى سنة المسلمين وذلك قبل الرد على  
خلافته (٢١٤) . والرسالة الثانية التى لا يعرف اسم من أرسلت اليه من  
العمال ، وكان يشكو للامام من أعمال نفاث تشير الى ضلال نفاث وبدعه ومخالفة  
شريعة السلف الصالح بالأئمة المرضيين ، وتدعو الى إقامة الحق عليه وهجره  
وأبعاده ( أى البراءة منه ) أن تمادى فى خلافه . ثم تنص الرسالة على أن من

كما يذكر أن ر لا أفراد النحول فى مذهبه للحق فى الطريق قسمه ، وهو يقول : « ضللت  
واضللت يانفاث » . ويغتم أبو زكريا بقوله ولمسا انه اعطى فى العلم مرحلة عظيمة والفقه  
والفهم... ولكنه السد ذلك كله بالحمد وحسب الأمور بمعنى أن أسباب الخلاف المذهبي كانت  
شخصية سيامية -

(٢١٢) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب ، ٣٠ - ا ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٥ - ب

٣١ - ا : (المطبخ ، ص ٢٤ م -

(٢١٣) البارونى ، الأوزار الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٥ - ١٩٦ .

(٢١٤) البارونى ، الأوزار ، قسم ٢ ص ١٩٦ - ٢٠١ .

ينكر شيئا - على عامل من العمال فعليه أن يكتب بذلك إلى الامام ، كما تنص على منع الوثوب على العمال (٢١٥) أما الرسالة الثالثة فقد وجهها الامام أفلح إلى ثقات نفسه يحذره فيها من ابتداء غير الحق ، ويدعوه إلى العودة إلى الرشد ، ويكرر خلع كل من خالف سيرة المسلمين وقيمته وهجره وإقصائه ، وكذلك البراءة منه ، مع اشارة خاصة إلى من يزعم أن عمال الامام أساقفة ، وأنهم لاطاعة لهم في حال كتمانهم - وتوى نهايتها يطلب من ثقات أن يعود إلى حظيرة الجماعة ، وأن يترك المحالفة ، وما كان يطالب به من التصحيح ، الامر الذي يقتضى أن يعلن أفلح توبته حتى يرضى عنه (٢١٦) .

ورغم ما يقوله البارونى ، من : أن ثقاتا قاب ورجع عن مسأله التي خالف فيها ، مستندا إلى أنه لم يرو أحد أنه ذكر الامام أفلح بسوء أو تكلف لاثارة فتنة أو سمى فى فساد ، وذلك بعد رجوعه من المشرق ، اذ استقامت الأمور لأفلح (٢١٧) ، فالمعروف هو أن النفاثية ، مثلها مثل : النكارية والخلفية ، ظلت من الفيرق المنشقة على المجتمع الاباضى إلى ما بعد نهاية امامة تاهرت الرستيمية . وفى ذلك يقول الدرجيني : انه : « لم يبق ببلادنا من يقول بقول ثقات ، وينصرحجه إلا فريق من مطماطة ، فمنهم بالحمة ، ومنهم بالجبل ، واليه ينسبون ، فيقال لهم النفاثية » (٢١٨) .

### ازدهار المملكة على عهد أفلح ، وسياسة « فرق تسد » :

هكذا تكون الأمور قد استقرت للامام أفلح - رغم انشقاق الخلفية ثم النفاثية خلال ملكه الذى دام إلى أكثر من نصف قرن ( إلى حوالى ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ) حسب رواية كل من ابن الصغير وأبى زكريا . وخلال تلك المدة توطأت أمور المملكة في تاهرت ، وأغتننت القبائل حول تاهرت وتحضرت ، وبدأ يظهر فيها الفساد والبطر ، مما جعل الامام يخشى على مملكته ، كما يقول ابن الصغير ، حتى انه بدأ يطبق مبدأ « فرق تسد » بين القبائل كي يلهيها بالصراع فيما بينها ، حتى يظل محتفظا لنفسه بموقف الحكم .

(٢١٥) البارونى ، ص ٢٠١ - ٢٠٢ .

(٢١٦) - البارونى - الازهار النفاثية ، قسم ٢ ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ .

(٢١٧) - الازهار النفاثية - قسم ٢ ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ .

(٢١٨) الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٧ - ٢٨ ( الطبع . ص ٨٢ - حيث التوامة بالجملة

جدلا من الحمة ) .

وفي ذلك ينورد ابن الصغير بالقول أن الامام أفلح « أرض بين لوانة وزفانة من جهة » ، « وما بين لوانة ومطماطة » من جهة أخرى ، كما أثار العرات بينه الجند وبين العجم حتى تنافرت النفوس وقامت الحروب ، « وصارت كل قبيلة ملاطفة لأفلح خوفا من أن يعين صاحبيتها عليها ( ٢١٩ ) » .

#### اعتقال ولي العهد أبي اليعقظان محمد في بغداد الى وفاة المتوكل :

ونفضل تلك السياسة التي أدت الى اتفاق حماس القبائل العسكرية فيما بينها اطمأن أفلح الى ملكه حتى نهاية عهده ، « فاستلقى على ظهره أمنا ومد يديه ورجليه مطمئنا وعلم أنه قد كفي أمرهم » ، « ولم ينقص عليه عيشه الا انتقاده لابنه الأكبر وولي عهده الأمير أبي اليعقظان محمد الذي كان قد سار الى المشرق لأداء فريضة الحج ، وربما للتعقق أيضا على شيوخ المذهب هناك » . اذ تقول الرواية أن رسل بني العباس الوافدين في قافلة الحج المغربية كشفوه في مكة وأخبروا انه جاء لبث الدعاة في المشرق فحمل الى دار السلام ببغداد . وذلك على عهد الخليفة العباسي « المتوكل » ( ٢٣٢ - ٢٤٧ هـ ) على ما يظن . وحبس أبو اليعقظان في سجن المتوكل مكرما مع ابن الخليفة كما يقول ابن الصغير ، وظل في الحبس الى مقتل المتوكل ( سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ) حيث أخرجته الخليفة الجديد زميله في السجن ( ٢٢٠ ) ، وهو المنصور بن المتوكل ( الذي لم يمكث في الخلافة الا ستة أشهر فقط ) الذي أحسن جائزته ، وأحرى عليه العطاء الى حين عودته الى تاهرت ( ٢٢١ ) . وكانت عودة أبي اليعقظان الى تاهرت بعد وفاة والده أفلح الذي « اشتد حزنه عليه وطال غمه به فلم يزل مهموما محزوناً الى أن وافته منيته ( ٢٢٢ ) » . وكانت امانة تاهرت قد آلت الى أخيه أبي

---

( ٢١٩ ) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

( ٢٢٠ ) ابن الصغير ، ص ٢٧ - ٢٨ ( حيث القراءة في النص انه سجن مع ابن الخليفة التي عدلتها الى ابن الخليفة ) .

( ٢٢١ ) انظر ابن الصغير ، ص ٢٨ - ٣٠ . حيث تقول الرواية انه عندما سمح لأبي اليعقظان بالانصراف من بغداد طلب منه أهل الديوان أن يوصي لمن يقضى جاريته التي بلغت ١٢٠ درهما يوميا ، لئلا يذهب رسمه من دفاتر ديوان الخلافة ويعود ذكره . وعرض أبو اليعقظان على خادمه النفوس أن يقيم في بغداد ويقضى جارية الـ ١٢٠ درهما يوميا ، ولكن الخادم رفض . وطلب اعطاهما الى الخياط الذي كان يجلس عنده ويشاوره في أمر أبي اليعقظان وهو في السجن . ويضيف ابن الصغير قائلا : « وكانوا النفوس بعد ذلك بتاهرت اذ كرهه أمر أو نزل به شيق » ، يقول لاسي اليعقظان : « لم أقبل مك ، ولو قبلت لكان العترون والمائة درهم اهدوا على ما أليه » .

( ٢٢٢ ) ابن الصغير ، ص ٣٠ .

يكر الذي كان مميّرا بين أبناء الفلج بعد أبي اليقظان محمد .

أبو بكر بن الفلج ( امام تاهرت الرابع ) : ٢٤٧ هـ = ٨٦١ م / ٢٦٠ هـ = ٨٧٣ م ؟  
اختياره : ما بين الرضى والكراهية :

رغم ما يقوله ابن الصغير من أنه عندما وافق أهلها منيته : « اجتمعت الاباضية فلم يصيبوا في أولاد أفلج » ، إذ فقدوا ابنا اليقظان ، أرجع عندهم من ولده أبي بكر ( ٢٢٢ ) . فالواضح من تكملة الرواية أن مسألة اجتماع الاباضية للمشاورة في اختيار الامام كانت شكلية ، وإن رعنا نفوسه كان يتقدم مقاليد الأمور حقيقة ، وكانوا يولون من يقع اختيارهم عليه من أبناء الامام الراحل . هذا ما يفهم من نص ابن الصغير أيضا الذي يقول انه عندما قدم الناس أبا بكر ابن أفلج ، بعد وفاة والده : « كان عبد العزيز بن الأوز ينادى بأعلى صوته الله سائلكم معاش نفوسه إذا مات واحد جعلتم مكانه آخر ، ولم تجعلوا الأمر للمسلمين وتردده اليهم فيختارون من هو أبقى وأرضى ، فلا يلتفتون الى كلامه ولا يشتغلون بمآلاته ( ٢٢٤ ) . ومن الممكن أن يكون المقصود بهذا الكلام هو المطالبة بتطبيق مبدأ الاختيار بشكل عام ، كما يمكن أن يكون احتجاجا خاصا بالنسبة لاختيار أبي بكر بمعرفة نفوسه ( ٢٢٥ ) .

وقد يرجح فكرة أن أبا بكر بن أفلج لم يكن الامام المنشود ، ما يذكره ابن الصغير من أنه : لم تكن فيه من الشدة في دينه ما كان فيمن كان قبله من آبائه ، أو ما نضيه من أنه : « كان سمحا حوادا لبس المريكة ويسامح أهل المروات ويشايح على مرواتهم ويحب الآداب والأشعار وأخبار الماضين » ( ٢٢٦ ) . وهو الأمر المقبول بالنسبة للامامة الرسمية السائرة في طريق التطور والرقى مما لا يجعل أمر المقارنة بين صفات الأئمة الأوائل وخلفائهم المتأخرين خيرا موازين المقاضلة بينهم : هذا ، ولو أن ما وقع من الأحداث في امامة أبي بكر تعدل فعلا على ابن الامام وتسباهله في أمور السياسة والحكم .

( ٢٢٢ ) ابن الصغير . ص ٣٠ .

( ٢٢٤ ) ابن الصغير . ص ٣٦ .

( ٢٢٥ ) وهذا ما أخذ به الباروني في الإهداء الرياضية ( قسم ٢ ص ٢٢٢ ) إذ فرغ النسخة قائلا : « ولا تم امرءة لمية ولمعلن للامة اكثر رضى للناس ذلك من بوراوية - آتة - رضى أهل لها . وعابوا نفوسه باستقلالهم بهذا الأمر واحتصاصهم به ثم سكتوا » .

( ٢٢٦ ) ابن الصغير . ص ٣٦ .

### غلبة محمد بن عرفة على أبي بكر :

وأول ما تشير إليه النصوص في هذا المقام هو عليّة صهره محمد بن عرفة على أمور الدولة . والذي يفهم من تلك النصوص أن محمد بن عرفة هذا كان يتمتع بصفات عظيمة جعلته في مصاف رجال تاهرت المرموقين ، متد أيام الامام أفلح الذي أوفده بهدية من قبله على ملك السودان فحاز رضاه ، وأعجب بعروسيته وحسن خصاله وجماله . والظاهر أن الجمال الباهر لم يكن وحده أهم تلك الصفات ، فقد كان ابن عرفة يتمتع أيضا بالوسامة والجواد والسماحة الى جانب الهيبة والفروسيّة وحسن الأفعال . ولم يكن من الغريب على الامام أبي بكر ، الذي عرف بسماحته ولين عريكته أن يقدر للجمال والوسامة قدرهما ، فتزوج أخت ابن عرفة وكلف بها ، كما زوج هذا الأخير أخته هو في المقابل .

وأصبح محمد بن عرفة أقرب المقربين الى الامام أبي بكر حتى أصبح أشبه بما نسميه الآن بالمثل الشخصي للرئيس أو الملك . ولا شك أن رابطة النسب ساعدت على تقوية أواصر القربى بين أبي بكر وابن عرفة ، حتى كان الأخير يستطيع الدخول على الامام في أي وقت يشاء ، وفي أي مكان كان دون موعد سابق أو إذن ، حتى انتهى الأمر ، كما يقول ابن الصغير ، الى أن : « كانت الامارة بالاسم لابي بكر ، وبالحقيقة لمحمد بن عرفة » (٢٢٧) .

### عودة أبي اليقظان محمد بن الفلح :

#### تأثره بالنظم البغدادية :

في هذه الظروف عاد الى تاهرت أبو اليقظان محمد بن أفلح عقب مقتل المتوكل ( أي قبيل سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م ) ، وبعد أن عركته تجربة السجن في دار الخلافة ، وتقرب من ولي العهد المنتصر الذي آلت اليه الخلافة ، وصار على دراية بالنظم الادارية والعسكرية المتقدمة في بغداد . من ذلك ما رأه من اجراء الرزق اليومي على أهل الوجاهة واعيان الناس من ديوان الخلافة ، وامكان التوصية بهذا العطاء الجارى لمن يريده صاحب الشأن . ومن ذلك ترتيب الجيش في طبقات من النقباء يتلو بعضهم بعضا ، وكل رجل من الطبقة الاعلى

---

٢٢٧ - اخبار الائمة المستبين ، ج ٣٦ ، ٣٣ - ويضيف الى ذلك أن محمد بن عرفة « كان اذا ركب من حارب يزيد اما مكرمشي بين يديه ومن خلفه ومن يمينه ومن يساره أهم من الامم ، وشرفت بذلك الرستمية وغارت به » .



يرأس عشرة رجال من الطبقة التي تليه حتى أن الفواد العشرة الكبار يمكنهم جمع عشرة آلاف فارس خلال يوم واحد ، وهو الأمر الذي لم يكن أبو اليقظان يصدقه لولا أن عاينه بنفسه في صحن قصر الخلافة (٢٢٨) .

#### اعترافه بالأمر الواقع وإمامة أخيه أبي بكر

وهكذا ، ورغم ما سرف به أبو اليقظان من أنه كان أكثر أبناء أفلح أهلية للإمامة ، ورغم التجارب التي حنكته في المشرق وفي دار السلام ، حتى قيل أن القوم هناك أطلقوه لأنهم عرفوا أن ستكون له دولة في المغرب ، كما قيل أنه بلغ النهاية والغاية في العلوم وخاصة علم النجامة (٢٢٩) ، فإنه عندما رجع إلى تاهرت وعرف ب وفاة والده وولاية أخيه أبي بكر قيل الأمر الواقع ، فلم يغير شيئا ولم ينكره ، ولا أدعى أماره ولا نازع فيها أخاه ، بل أظهر القيام له والحسبة بين يديه (٢٣٠) .

#### أبو اليقظان نائباً للإمام في الحكم أو وزيراً ؟

ولما كان الإمام أبو بكر يحب اللذات ويميل إلى الشهوات ، كما يقول ابن الصغير فإنه « استعان بأخيه أبي اليقظان محمد في الحكم فعهد إليه بالنظر في أمور تاهرت وأحوالها » وأظهر أبو اليقظان ما كان يتمتع به من الكفاية في شئون الإدارة بالإضافة إلى ما اكتسبه من أدب المشرق ، والأخذ بالحزم فيما رآه من ولاية بني العباس وسيرهم (٢٣١) . وهكذا ، فبينما كان أبو بكر معتكفا في دار الإمارة كان أبو اليقظان يجول في المدينة ، ويركب إلى أعلى مسجد فيها ، حيث يجلس للنظر في شئون الناس وحوله أعمال والقضاة وأصحاب الشرطة وينظر في ذلك نظرا شافيا ، ويجري الحق على الكبير والصغير حتى حمد له « الشراة » ذلك ، جيب رواية ابن الصغير ، وحمد له أخوه فعله . وفي آخر النهار كان يأتي باب أخيه أبي بكر ، « فإن وجده جالسا دخل عليه وأعلمه بما حدث في يومه من خبر وحكم » ، وإن لقيه مشغولا طلب من

(٢٢٨) ابن الصغير ، ص ٢٨ - ٣٠ .

(٢٢٩) انظر ابن الأثير ، المخطوط ، ص ٣١ ، حيث « وتلى ذلك القول - الرواية التي احتال على علماء إفريقية ونسبها إلى المعصومة عائدة إلى المغرب - فدخل لفر قصة ملاها سلاسل حتى تأنفهم عنتمل حاولوا تتيه وحسبوا الوقت الذي يخرج فيه من بغداد وجدوه في بلاد قشتال - واليحتل في قشتال - فنهضوا » .

(٢٣٠) ابن الأثير ، المخطوط ، ص ٣٢ .

(٢٣١) ابن الصغير ، ص ٣٢ .

حجابه أن يبلغوه ما عليه المدينة من هدوء وسلام . ولم يزل أبو اليقظان مجتهدا في شغله ليلا ونهارا حتى جلب قلوب الناس ، ( ٢٢٢ ) .

#### الصراع بين محمد بن عرفة وبين أبي اليقظان :

وبذلك آلت أمور الامام أبي بكر إلى فائبيه القومين : محمد بن عرفة صهره ، ومحمد أبي اليقظان أخيه الأكبر ، وكان من الطبيعي أن ينتهي الأمر بصراع خفي - في أول الأمر - بين الشخصيتين العارمتين ، قبل أن ينقلب إلى نزاع علني تكون له آثاره السيئة في المملكة الرستمية . ويلقى ابن الصغير بـتبعه انزعاج الموقف المتأزم على صهر أبي بكر عندما يقول : ان محمد بن عرفة كان مشغولا بما كان فيه من « دوى وصيت عال » ، لا ينظر أبا اليقظان في حزبه ولا في طائفته ولا في الناحية التي هو بها ، ولا ينظر ببينة له أو اجلال أو حذر منه ، « هذا ، وبينما كان أبو اليقظان وعمومته وأخوته لا يصلون إلى أبي بكر الا بعد الاستئذان ، كان محمد بن عرفة لا يحجبه عن الوصول اليه حاجب .

#### الرستميون يتربصون بأبن عرفة ، ويعرضون الامام على التخلص منه :

وهكذا أخذ أبو اليقظان وقرابته يتربصون بمحمد بن عرفة ، ويتربصون له الفتلتات إلى أن نجحوا في إثارة أبي بكر عليه عندما خوفوه من سلطانه وما صار يتمتع به من هيبة بين الناس كادت تطمس هيبتهم للامام نفسه ( ٢٢٣ ) . وعندئذ أخذ أبو بكر يراقب صهره ، وما يتمتع به من حول وسلطة حتى تأكد له الأمر ، وهاله ما رأى من سلطان أبي عرفة فدير مقتله غدرا عندما دعاه إلى خلوة في بعض متنزهاته ، وأغرى أحد خدمه بقتل الرجل طعنا بالرمح بين كتفيه ، وهو يتهيأ لرفع يديه بالتكبير لأداء صلاة المغرب ( ٢٢٤ ) .

( ٢٢٢ ) ابن الصغير ، ص ٢٢ - ٢٣ .

( ٢٢٣ ) ابن الصغير ، ص ٢٣ - وتقصيف الرواية هنا انه قيل ان الذي سمي « لهم » ، حق ابن عرفة . وتكلم في حقه مكان أبو اليقظان وحده . . . وأنظر تلخيص « الدرر جيني » ص ٧ - ٨ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٣ ) .

( ٢٢٤ ) ابن الصغير ، ص ٣٤ - ٣٥ - هذا ويشير ابن الصغير بعد ذلك إلى أن أبا بكر علم بعد فوات الأوان أن الحسد والبغى أداما إلى ما أدام لا التضيعة . . . ولكنه نفذ ما كان قد عزم عليه ، ومحمد بن عرفة في ذلك كله أسلم الناس صدورا وأكبرهم له حبا . .

### أصلاء مقتل ابن عرفة :

وورغم احكام الجريمة ومحاولة طمس معالمها فقد نجح اهل محمد بن عرفة وأصحابه في كشف خباياها ، فمرقوا الموضع الذي قتل فيه والكان الجبلى البعيد الذى القيت الجثة فيه . وكان للنبا أصداء محزنة بين العامة والخاصة والنساء والصبيان في تاهرت ممن كانوا يعرفون لمحمد بن عرفة أياديه البيضاء عليهم ، اذ « لحق الناس من الجزع بالهم يلحقهم في قتل قبله » . وهكذا ، فبمجرد ان نادى المنادى : « الا ان القتل المظلوم يامركم بطلب ثأره ودمه » حتى هاجت الفتنة بتاهرت (٢٣٥) . وكان محرك الثورة رجلا يعرف بمحمود بن الوليد الذى انتهب الفرصة ، فصعد الى أعلى موضع بالمدينة يعرف بالكنيسة ، « ف ضرب الطبل فبادر الناس اليه ، وأمرهم باخذ السلاح والزحف الى أبي بكر » (٢٣٦) .

وعندما بلغت أبا بكر انباء ثورة العامة ضده بادر باستنفار أعوانه ، من السمجيين (٢٣٧) ولرستميين وغيرهم . وهكذا تجمع الثوار من العامة في أعلى المدينة من ناحية الشرق بينما حشد أبو بكر أعوانه وشيعته في جهة الغرب ، واستعد كل فريق للحرب بالدروع تقي الصدور والبيض فوق الرؤس ، وكان لكل جماعة راياتها المميزة ترفرف فوق رؤسها . وزحف أبو بكر ب رجاله نحو الثوار وتم اللقاء الذى شارك فيه معظم اهل تاهرت قرب أحد المساجد . وكانت ملحمة مروعة صبر الناس فيها حتى تطايرت أيدي المقاتلة وأرجلهم وانقلعت هاماتهم ، وعندما تعبوا من الضرب تماسكوا بالأيدي وتقاذفوا بالسباب (٢٣٨) .

### أطراف الصراع : العجم ، والعرب ، ونفوسة :

ولما بلغ القتل والتعب غايته تطور الأمور بتدخل جماعة يسميها ابن الصغير ب « العجم » ، والمقصود بهم الفرس من أعوان الرستميين الأوائل .

(٢٣٥) ابن الصغير - ص ٣٥ - ٣٦ .

(٢٣٦) ابن الصغير - ص ٣٦ .

(٢٣٧) القراء في ابن الصغير - ص ٣٦ . - المسيحيين - وهو الأمير الذى عني فيه . في مجتمع الاباضية بتاهرت والذى أدى اليه تسمية ذلك الموضع ب « الكنيسة » على ما نرى ، أما السمجيين فهم قراءة المازوني ( الرياض قسم ٢ ص ٢٣٦ ) التى اخذها بها - لصلة الى ابي الحطب السمع بن عبد الاعل ، وهو الامر المقبول .

(٢٣٨) ابن الصغير - ص ٣٦ - ٣٧ .

ومن سى جلدتهم • كما يمكن أن يكون العرس أيضا من سلالة الجند الأغلى  
الذى هجر أفريقية الى تاهرت، وقد يكون النص على أنه فى أثناء القتال بين  
العرب والعجم قبض العرب على مولى من موالى الأغلب يقال له حلف الخادم (٢٣٩)  
قرينة على ذلك •

ومع أن المفهوم من رواية ابن الصغير أن العجم أو الفرس أرادوا استغلال  
الموقف لمصلحتهم الخاصة ، فلا بأس من أن يكون هؤلاء العجم ، الذين لم يدخلوا  
فى الصراع إلا بعد أن انهكت قوى الفريقين المتحاربين ، من المتعاطفين مع  
الأمير أبى اليعقظان محمد وأعوانه ، إذ تقول الرواية : ان أبى اليعقظان اعتزل  
الفريقين ، كما وعد نفوسة ، التى بقيت متمتلة عن الفريقين أيضا • ومن  
الواضح أن النفوسيين كانوا من أعوان أبى اليعقظان ، هذا كما يشير النص  
الى أن العرب ، وهو الاسم الذى صار يطلق على المتحاربين الأوائل من أنصار  
أبى بكر وخصومه من العامة ، كانوا لا يشقون فى حياض أبى اليعقظان ويقولون :  
انه يعين عليهم فى الباطن • وهذا ما أكدته الأحداث فيما بعد عندما انضم  
النفوسيون الى جانب العجم •

ومنذ تدخل العجم اندمج المتحاربون من عامة التاهرتيين وأعوان أبى بكر،  
الذى بقى فى دأره لا يأمر ولا ينهى وقد تشام الناس به ، جبهة واحدة تصبح  
جبهة العرب والجند من أنصار أبى بكر ، فى مقابل جبهة العجم التى تعمل  
لمصلحتها الخاصة • وذلك قبل أن تظهر حبة ثالثة هى جبهة نفوسة : أنصار  
أبى اليعقظان الصرخاء •

#### شريط الأحداث :

ولقد دارت أحداث الصراع على الوجه التالى ، حسب رواية ابن الصغير :

#### العجم يعملون لأنفسهم :

أراد العجم انتهاز فرصة تعب المتقاتلين من العامة وأعوان أبى بكر من  
الجند ، فظنوا أنه يمكنهم القضاء على العرب والجند ومواليهم وأتباعهم وأخواب  
ديارهم ، وبذلك يصفو لهم البلد والسلطان • وبدأ العجم فى التمرکز فى  
بعض أطراف تاهرت/ استعدادا للهجوم على الناحية المعروفة بموقف الدؤوب ،

ولكن لسوء حظهم فان اهل تلك الناحية كانوا يتوحدسون منهم خيفة ، فاستعدوا لهم واخذوا حذرهم . فما أن وافاهم المعجم حتى بدروا اليهم وقتلواهم قتالا شديدا . وكان غدر المعجم بالجماعتين المتقاتلتين من الجند والعرب سببا في تلاحمهما : اذ تركوا قتال بعضهم وتعاقدوا . ثم اتهم قاموا بجمعهم قومة رجل واحد ضد المعجم ، فقتلوا كثيرا منهم ، كما أخذوا بعض الأسرى (٢٤٠) .

### يوم حربة : وتحالف نفوسة مع المعجم :

واستمرت الحرب بين أنصار أبي بكر من الجند والعرب وبين المعجم ، وكان العرب يضغطون على المعجم ، ويخرجونهم من بعض ديارهم في حال انتصارهم . وظل الحال على هذا المنوال الى أن وقعت المعركة المعروفة بـ « يوم حربة » في جوار درب النفوسيين في تاهرت . ففي هذا اليوم استمع العرب الى نصيحة خليف الخادم ، وهو المولى الأغلبى الذى كان يحلذب في عداد المعجم قبل أن يقع أسيرا في أيدي العرب فيعاون أنصار الامام أبى بكر بجماله ونصائحه ، بأن لا يكتفوا باخراج المعجم من ديارهم ، بل أن يطلقوا النار في كل ما يغلبون عليه منها (٢٤١) . وهكذا فعندما استولى الجند والعرب على موضع المعجم المجاور لدرب النفوسيين ، اضرما النار فيه مما تسبب في الاضرار ببعض النفوسيين المقيمين هناك . وكان هذا الحادث سببا في تحالف نفوسة مع المعجم ، بعد أن وقفوا موقف الحياد ، ولم يكن من الغريب أن يجذبوا الى جانبهم الأمير أبا اليقظان ، وكان النفوسيون اخلص حلفائه .

### انتهاء الحيات : انشقاق الأسرة الرستمية : العرب في صف أبى بكر والمعجم ونفوسة في صف أبى اليقظان :

وهكذا شاركت جميع الأطراف في فتنة محمد بن عرفة ولم يعد هناك متحاربون ومحايدون ، اذ كون المتحاربون الأوائل من الجند والعامّة من العرب جبهة مؤيدة للامام أبى بكر ، بينما انضم المحايدون من المعجم ونفوسة وبعض الرستمية وكونوا جبهة مؤيدة للأمير أبى اليقظان . وبذلك انشقت الأسرة الرستمية على نفسها ودارت الحرب الأهلية باسم أفرادها .

وفى بداية الامر حقق المعجم ونفوسة انتصارات قوية على الجند والعرب

(٢٤٠) ابن الصغير ، ص ٣٧ .

(٢٤١) ابن الصغير ، ص ٣٧ .

فى عدد من الوقائع ، مثل وقعة قسرة الدمس ، وقنطرة سنيس حيث فرغ صناديد العرب ، وانتهى الأمر بغلبة العجم ونفوسه على أكثر تاهرت بعد أن ردوا خصومهم الى أطرافها \* وبعد ذلك دارت الدائرة على العجم ونفوسة منذ حقق الجند والعرب انتصارهم الكبير فى الوقعة المعروفة « بيوم الرد المعوج » ، حيث : « ذكر أن نفوسة فروا بعضها على بعض » (٢٤٢) ، مما جعلهم يقررون فيما بعد أن يشدوا أرجلهم فيما بينهم بالجمال ، حتى يشبتوا فلا يفروا من أمكتهم ولو قطعت السيوف هاماتهم (٢٤٣) .

### تلقو العرب على العجم ونفوسة . وحرب الحصون :

واستمرت فتنة ابن عرفة « وأمور العرب والجند تقوى ، وأمور العجم ونفوسة تضعف » ، الى أن انتهى الأمر باحلالهم عن ديارهم التى أضرمت فيها النيران فى أحوار تاهرت ، باستثناء موضع واحد فى ناحية النهر الصغير المعروف بعدوة نفوسة حيث بنوا لهم حصنا قويا \* وفى مقابل حصن عدوة نفوسة بنى العرب والجند حصنا لهم بأموال قدمها لهم من كان فى حيزهم من التجار ، مثل : أبى محمد الصيرفى ، وابن الواسطى ، وغيرهما من زجوة التجار أصحاب الأموال \* ويشير ابن الصغر الى أنه لم يكن يفصل بين الحصنين الا مقدار رمية سهم ، وأنه « ربما كان البناءون يبنون والنبل تصيبهم فيجعلون لهم ستاره ، حتى استدار الحصن وركبوا أبوابه وعلته أبرجته ، والحرب لا تعتر ليلا ولا نهارا ، وحملت فيما بينهم حمية الحاهلية ، وجرت بينهم الحرب سمعة ورياء » (٢٤٤) . ومن أبطال حصن عدوة نفوسة رجل من العجم يعرف بأبن وردة كان مبارزا من الطراز الممتاز حتى طبقت شهرته الآفاق (٢٤٥) . وأغلب الظن أن ابن وردة هذا هو صاحب السوق فى تاهرت الذى كان لا يدخله عمال الامام من المحتسبين ، كما سبقت الإشارة (٢٤٦) .

### تفرق الاخوة المتناحرين فى البلاد :

خروج أبى بكر من تاهرت ، ونزول أبى اليقظان فى كنف لواتة :

وانتهت فتنة ابن عرفة بتفرق العجم ونفوسة والرستميين فى أقاصى

(٢٤٢) ابن الصغير . ص ٢٨

(٢٤٣) ابن الصغير . ص ٢٨

(٢٤٤) ابن الصغير . ص ٢٨ - ٣٦

(٢٤٥) ابن الصغير . ص ٣٦

(٢٤٦) أظهر فيما سبق . ص ٣٤٢

البلاد ، على الوجه الآتى : نزلت العتج بموضع يقال له « تباقيلت » ، وهو على بعد مرحلتين من مدينة تاهرت اما الرستمية ومن انضاف اليهم ، فقد لحقوا بالامير ابي اليقظان محمد بالموضع الذى يقال له « اسكدال » ، وهو بقبله تاهرت على مسيرة يوم وأزيد قليلا فى مجمع الاباضية . هذا ، ونزلت نفوسة بقلعة مانعة تعرف الى اليوم بقلعة نفوسة . وعندما نزل محمد بن مسالة تاهرت خرج منها الامام ابو بكر مع من خرج « لا حيا ولا ميتا » ، كما يقول النص (٢٤٧) ، مما يعنى أنه لم يعرف مآله ؟

ولم نزل أمور الناس فى تاهرت هادئة الى أن وقعت الوحشة بين قبائل حوارة وقبائل لواتة . وذلك أن قبائل لواتة كانت من بين سكان تاهرت عندما أتت حوارة وتسلطت على لواتة بمعونة أهل المدينة . وعندئذ رأت لواتة أن ترحل عن تاهرت فخلت عنها ، ونزلت بحصنها المعروف بحصن لواتة ، ومن هناك ارسلت الى ابي اليقظان تدعوه الى الإقامة معها ، فنزل فى أجوارهم على مسيرة أميال بموضع يقال له « تساونت » ، وهو الموضع الذى يخرج منه عيون نهر ميتة الذى يجرى من قبله تاهرت حيث تنصب عليه الأرحاء .

**نشاط ابي اليقظان فى شراء الأعوان : والاعداد لغزو تاهرت على محمد بن مسالة :**

وواضح من رواية ابن الصغير أن الأمير ابي اليقظان محمد أخذ فى استخدام طريق الذهب لجذب الأنصار ، بعد أن انتهت الفتنة التى شارك فى تدبيرها نهاية لا ندرى فى مصلحة من كانت . فأبو بكر ترك تاهرت الى حيث لا ندرى ، وأبو اليقظان نزل بالقرب من لواتة . ومن مقره فى جنوب تاهرت أخذ أبو اليقظان يستخدم ما كان معه من الأموال التى قدم بها من بغداد ، إذ كان كثير من أهل تاهرت متعاطفين معه ولم يكن يلزمهم للحركة واتخاذ جانبه صراحة إلا التلويح لهم بالذهب والفضة ، وهذا ما حدث فعلا : « إذ صارت الدعوة والإمامة كلها لابي اليقظان » (٢٤٨) . ولكن الأمير لم يصف تماما لإبي اليقظان إذ ظل لمحمد بن مسالة كثير من الأعوان فى تاهرت ، ويؤلفه ولا يرون رأى ابي اليقظان لأسباب لم يعلمها ابن الصغير . وبذلك عادت الحرب من جديد على تاهرت إذ أعد أبو اليقظان المدة لغزو المدينة بعد أن أسقط

(٢٤٧) ابن الصغير ، ص ٣٩ .

(٢٤٨) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

والدعوة لأبي بكر - الذي لا نعرف ماذا صار إليه أمره - كما أنكر أمر محمد بن مسالة ، ودعا لنفسه بالامارة والامامة (٢٤٩) .

#### ابو اليقظان اماما ، بعد حرب السبع سنوات وخراب تاهرت :

واستمرت الحرب بين أبي اليقظان والتاهريين طوال سبع سنوات قاسية منها المدينة كثيرا من الأهوال حتى حرب وعادت عجورا شحطاء بعد أن فقدت بهجتها ونضارتها . ولما طال الحرب وامتنعت تاهرت على أبي اليقظان اتجه نحو نفوسة في حلهم وطلب منهم العون وتجديد البيعة (٢٥٠) .

#### شروط الصلح :

واستجاب نفوسة لطلب أبي اليقظان فبعثوا اليه جموعا من رجالهم سار بهم لنزال تاهرت التي هاجمها من جهة العرب . وطلب الفوسيون إنداز أخواتهم في تاهرت قبل قتالهم ، ودعوهم إلى الرجوع إلى الطاعة ، قبل أن ينزلوا معهم على حكم الله ، وهو حكم السيف . ووافق خصوم أبي اليقظان في تاهرت على الصلح شريطة أن يؤمنهم أبو اليقظان ، وأن يسوغهم ما أصابوا من دم أو مال فلا يتبع أحدا منهم . ووافق أبو اليقظان على هذا الشرط فتم عقد الصلح بين أهل تاهرت وعسكره ، وفي ذلك قالت نفوسة : « نحن إنما جئنا لاصلاح بيضتنا ، وتاليف أمرنا وقوام ديننا ، ولم نأت بطلب علو في الأرض ولا فساد » (٢٥١) .

#### الأثر المشرق في بلاط أبي اليقظان :

والظاهر أن رحلة أبي اليقظان إلى المشرق واقامته في بغداد عاصمة الخلافة العباسية كان لها أثر عميق في نفوس الناس . يظهر ذلك في أحاطة كتاب الإباضية للامام الجديد بهالة من الجلال والعظمة التي لم يتسبب لغيره التمتع بمثلها ، باستثناء نفاث بن نصر صاحب الانشقاق الثالث في الإباضية . فابن الصغير ينص على أن مراسم الصلح بين أبي اليقظان وأهل تاهرت تمت في السراوق العظيم الذي كان رأب اليقظان قد أتى به من بغداد ، والذي ضربه في ظاهر تاهرت في الموضح المشرف على المدينة ، الذي عرف بقلعة

(٢٤٩) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

(٢٥٠) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

(٢٥١) ابن الصغير ، ص ٤٠ - ٤١ .



نفوسة . وكان هذا السراق أول سراق مضروب يراه أهل المنطقة ، إذ كانت لهم مضارب وقباب يقيمونها في مثل تلك المناسبة (٢٥٢) .

### تاهرت تنفض عن نفسها غبار الحرب:

وبتمام الصلح بدأت تاهرت تنفض عن نفسها غبار أيام الخسرب والنكسة ، فقام أهل المدينة وهدموا بقايا دار أبي اليقظان التي كانت مزينة وكدية من الكدا ، فكسوها في يومهم فابتنوها في أسرع الأيام . وبذلك تهيأ لأبي اليقظان النزول في المدينة حيث بدأ يمارس سلطانه ، كما نزلها الناس (٢٥٢) .

إمامة أبي اليقظان محمد بن أفلح في تاهرت ( ٢٦٠ هـ - ٢٨١ هـ / ٨٧٣ م - ٨٩٤ م ) :

مع إمامة أبي اليقظان تأخذ رواية ابن الصغير شكل المذكرات اليومية الخاصة ، أو طابع أحاديث المعاصر شاهد العيان . فمؤرخنا عاش شأيا الأيام الأخيرة من إمامة أبي اليقظان في تاهرت ، وسمحت له الظروف بحضور مجلسه مرتين على الأقل (٢٥٤) . وإذا كان ابن الصغير يسجل أن إمامة أبي اليقظان دامت نحوًا من ٤٠ ( أربعين ) سنة (٢٥٥) ، وأن وفاته كانت في سنة ٢٨١ هـ / ٩٤ - ٨٩٥ م (٢٥٦) ، يكون وصول أبي اليقظان إلى الإمامة في نحو سنة ٣٤٠ هـ / ٩٥٤ م ، وهو الأمر غير المقبول ، إذ المفروض أن وصوله من بغداد كان بعد سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م (٢٥٧) . وبناءً على ذلك ، فإذا أخذنا سنة ٢٨١ هـ / ٩٤ - ٨٩٥ م كتاريخ لوفاة أبي اليقظان - وهو الأمر المقبول - لا تطول إمامة أبي اليقظان إلى أكثر من ثلاثين سنة إذا أدخلنا في الحساب

—————

(٢٥٢) ابن الصغير ، ص ٤١٠ .

(٢٥٣) ابن الصغير ، ص ٤١٠ - وقارن ابن زكريا ( المخطوط ص ٣١٠ - ج ١ ) الذي يقول :

عن إمامة أبي اليقظان : أنه اجتمع عليه عامة المسلمين فلووه إلى المسجد فاحتلوا به .

(٢٥٤) ابن الصغير ، ص ٤٤ : حيث يقول : وقد لحقت أنا بعض أيامه وحضر مجلسه .

وقد جلس للعلماء خارج المسجد الجامع ٠٠٠٠ ورايته فيما تأتيا في فصل الجنائز .

(٢٥٥) ابن الصغير ، ص ٤٤ ، أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب ، الدريجي ، ص ٢٧ - ٢٨

( المخطوط ، ص ٨٢ ) ، الشافعي ، ص ٢٢٢ .

(٢٥٦) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

(٢٥٧) انظر فيما سبق ، ص ٣٥٤ .

تلك الفترة. التي استولى فيها على زمام الأمور إلى جانب ابن عرفة ، أو إلى وقت انفجار فتنة ابن عرفة وحرب السبع سنوات . أما إذا اعتبرنا إمامة أبي اليقظان الحقيقية ، أي بعد الصلح مع أهل تاهرت ، فمن الواضح أنها لا تطول إلى أكثر من عشرين سنة ، وهذا ما جعلنا نلتزم سنة ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م كتاريخ لإمامة أبي اليقظان الخالصة - دون موارع .

وأبو اليقظان الشيخ الذي كان يناصر التسعين من عمره عندما رآه ابن الصغير ، كان مربع القامة ، أبيض الرأس واللحية ، وكان إذا جلس حيمت هيئته على الحضور فلا ينطق أحد بين يديه إلا أن يكون صاحب علامة (٢٥٨) .

#### دولة نفوسية في تاهرت :

##### ترتيب الدولة ، وتقدم نفوسة :

وكان أول ما بدأ به أبو اليقظان عندما استقر في تاهرت ، هو إقرار قواعد الدولة بانتخاب حبر الأعوان والعمال . وكان أول شيء نظر فيه من أمور الناس في تاهرت ، هو البحث في أصلح من يلي وطيمه العضاء . وبعد أن شاور جماعة من أعيان المدينة استقر رأيه على أن يكون أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ قاضياً . ثم أنه ولي على بيت المال رجلاً من نفوسة . أما في إمامة الصلاة وخطة الجمعة فقد قدم لها من ارتضاه هو نفسه (٢٥٩) ، مما يعني أن اختيار القاضي وصاحب بيت المال كان محددًا في نفوسة أو مشروطًا بموافقتها .

##### أهمية الحسبة :

وهذا ما يؤكد أن أبا اليقظان « أمر قوما من نفوسة يمشون في الأسواق فيأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » ، مما يعني أن النفوسيين كانوا أقرب أعوان الإمام . ويشير ابن الصغير إلى بعض اختصاصات هؤلاء المحتسبين من نفوسة ، كان يروون قصاباً ينفخ في شاة فيعاقبونه ، أو أن يروا دابة حملت فوق طاقتها فينزّلون حملها ، ويأمرون صاحبها بالتخفيف عنها ، أو أن يروا

(٢٥٨) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

(٢٥٩) ابن الصغير ، ص ٤٦ .

قد راغى الطريق فيأمررون من حول الموضع أن يكتسه وينظفه (٢٦٠) .

وأنى جانب هذه الأعمال الخاصة بآداب الأسواق والطريق العام ، يشير ابن الصغير الى بعض أعمالهم المنهية ، ومنها : أنهم كانوا « لا يمتنون أحدا من الصلاة في مساجدهم ، ولا يكشفون عن حالة ولو رأوه رافعا يديه ، ما خلا المسجد الجامع : ان رأوا فيه من رفع يديه منعه وجزروه ، فان عسَاد خربوه » . أما عن خطب الجمعة على منابرهم ، فيقول : إنها « خطب أمير المؤمنين على بن أبي طالب ، ما خلا خطبة التحكيم » (٢٦١) التي كانوا ينكرونها .

### القضاء لا يفرق بين الأمير والرعية :

تلك كانت نظم الحكم في تاهرت على عهد أبي اليعتقان ، وكانت أهم الخطوط هي خطة القضاء التي ظل يشغلها محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ الذي عرف بحسن السير وبأنه لا تأخذه في الله لومة لائم ، الى أن استعفى عندما نسا إليه سوء سيرة الأمير أبي زكريا بن أبي اليعتقان ، فسار الى الامام ، « فرمى اليه خاتمة وقمطره ، فقال له : ول على قضائك من تريد » (٢٩٢) .

### امام يعيد سيرة الراشدين من ائمة الرستمين :

- ولم تنقص هذه الحادثة التعسة التي أدت الى استقالة القاضي الحازم من تقدير ابن الصغير لأبي اليعتقان - الذي لحق بعض أيامه وحضر مجلسه مرتين -

٢٦٠-٢٦١ ابن الصغير ، ص ٤١ .

٢٦١-٢٦٢ ابن الصغير ، ص ٤٢ .

(٢٦٢) انظر ابن الصغير ، ص ٤٢ : حيث تشير الرواية الى جانب سيرة الحازم الذين أعربوا عن سرورهم عندما قال القاضي لهم : « ولع لا وليت له قضاء ابدا » ان ابن الصغير استطاع ان يعرف حقيقة القضية من سليمان مول محمد بن عبد الله القاضي وعوله . ويتلخص الأمر في ان امرأة دقت باب القاضي ليلا ( بعد الغشاء الأخيرة ) ومعه غلام مقل يحمل لها سراجا ، واخبرت القاضي ان خدام الأمير أبي زكريا دخلوا عليها السجدة وأخلوا ابنتها من بين يديها ، وان ابنتها خافت مناعتهم خشية القتل من قبل بعض عمالهم أو من قصوصهم . وعندما افتاح القاضي الذي سقط كالقش على ، أمر مولا سليمان بقتل سيف وحمل سراج بينما أخذ هو صهرا وسار الى - دار الزكاة حيث لشجيرة الحياة التي كان يكون الجنة قد لجأوا اليها . وهناك لاحظ القاضي ارتياح أهل الديار التي لم يطمروا قط . ورغم انه لم يجد شيئا فان حشركه فادت حشما سال عن ابن الأمير أبي زكريا وعرف مكانه كان في الدار أثناء النهار ، وانه ركب فرسه في الليل .

اذ يقول : انه « كان زاهدا ، ورعا ، ناسكا ، سكيئا (٢٦٣) » . اما أبو زكريا فيقول عن أبي اليقظان انه « بلغ في العدل والعضل غاية عظيمة » ، وان نفوسة كانت « لا تعدل بولايته الا ولاية جده عبد الرحمن » ، فقد كانت « نفوسة تجعل باب داره كالمسجد يسهرون حوله : طائفة يصلون ، وطائفة يترأون القرآن ، وطائفة يتحدثون في فنون العلم (٢٦٤) » .

#### مجلس أبي اليقظان ، في الجامع :

وفى مجلس أبي اليقظان ينص ابن الصغير على انه « كان اذا جلس في المسجد الجامع جلس على وسادة من آدم مستقبل الباب البحري وله سارية تعرف به يجلس اليها ، ولم يكن غيره يجلس اليها » . وكان يقابله نصب عينييه رجل من نفوسة يعرف بعيسى بن فرناس ، وكان عندهم من الورع بمكان . ويلي عيسى رجل من هواراة يقال له ابن الصغير لشأه في الفقه ، ولم يكن في ورع عيسى . وكان عن يمينه وعن يساره وبين يديه وجوه الناس (٢٦٥) .

والى جانب العلماء من نفوسة وهواراة ، « كان أخص الناس به رجل من العرب يعرفون بمحمود بن بكر » (٢٦٦) . ولكنه على عكس ما سبق أن أشار اليه ابن الصغير من أن خطب الرستميين على عهد أبي اليقظان كانت خطب على بن أبي طالب ما خلا خطبة التحكيم (٢٦٧) ، فإنه ينص هنا على أن محمود بن بكر « كان غالبا فيهم ، تذكر عنه البراءة من أمير المؤمنين على بن أبي طالب » . وكان محمود هليا « مدارهم الذي يذب عن بيضتهم ، ويدافع عن دينهم ، ويرد على الفرق مقالاتهم ، ويؤلف الكتب في الرد على مخالفهم (٢٦٨) » .

#### تاهرت تعود مركزا علميا هروقا : ازدهار علم الكلام :

والظاهر أن سوق العلم كانت قد نفقت في تاهرت بعد فترة الاضطراب التي عرفتها العاصمة الرستمية على عهد أبي بكر ، وفي السنوات الأولى

(٢٦٣) ابن الصغير ، ص ٢٤ .

(٢٦٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢١ - ب . الدرجيني ، ص ٢٧ - أ ( المطبوع .

ص ٤٨٢ .

(٢٦٥) ابن الصغير ، ص ٢٤ .

(٢٦٦) ابن الصغير ، ص ٢٤ .

(٢٦٧) النظر فيما سبق ، ص ٣٦٧ ، ولما بعد ، ص ٢٨١ .

(٢٦٨) ابن الصغير ، ص ٢٤ .

من عهد أبي اليقظان . فهذا ما يفهم من المناظرات التي كانت تقام بين الإباضية وحصومهم النكار الذين عرفوا بالمعتزلة ، والتي كانت تعقد بنهر مينة ، وكان يحضرها علماء الرستميين من مختلف القبائل ، وخاصة من هواة . ومن بين متكنمي الرستميين يذكر ابن الصغير رجلا يقال له عيد الله بن اللمطي ، وكان حسيما بصونا المنطق وعلم الكلام بدرجة أثارت إعجاب خصومه المتخصصين في هذا اللون من فنون الفلسفة (٣٦٩) الذي كان غريبا على الكثيرين من علماء المغرب في ذلك الحين (٣٧٠) .

### أبو عبيدة الأعرج - نموذج للعالم الأمر بالمعروف :

وكان من علمائهم الذين رآهم ابن الصغير رجل يعرف بأبي عبيدة الأعرج ؛ كلهم مقرون له بالفضل معترفون له بالعلم مسلمون له في الورع ، اذا اختلفوا في أمر من الفقه أو من الكلام صدروا عن رأيه . وكان أبو عبيدة الأعرج معتزا بنفسه ، قليل الدخول على أبي اليقظان ، ولم يكن يجمعه وإيام سوى المسجد الجامع . وكانت عادة الفقهاء والقراء وغيرهم الخروج إلى أبي اليقظان عندما يضرب سرادقه لحدث يريده فيضربون أبينتهم حول سرادقه خلا أبي عبيدة ، الذي لم يكن يدخل على أبي اليقظان الا من أجل أمر بمعروف أو نهى عن منكر ، مثل : طلب اطلاق مجبوس من جيرانه آخذه صاحب حرس الامام وسجنه لغير ذنب يستحق ذلك ، مما كان يثير «عجب الناس من صدقه وتركه التصنع ، واطهاره على لسانه ما أسر في قلبه (٣٧١) » .

. وكان أبو عبيدة الأعرج عالما بالفقه والكلام والروايات والنحو واللغة . وكان مع ديالته حسن الادب والمروءة ، حتى ان ابن الصغير المالكي : كان يترك مكانه الذي كان يبيع فيه ويشترى في حي الرهادنة ليقرأ عليه في اللغة والنحو . ولو أنه لم يستفد كثيرا من العالم الذي كان كثير الشغل ، اذ كان الناس يأتونه كثيرا يطلبونه للشهادة أكثر من مرة في الجلسة الواحدة ، فيأخذ

(٣٦٩) انظر ابن الصغير ، ص ٤٤ - ٤٥ : حيث يورد نماذج من الأسئلة التي طرحت في مجلس المناظرة ، مثل : هل تستطيع الانتقال من مكان لميت فيحيا إلى مكان لميت فيه . وكان رد اللمطي لا . ومثل : هل تستطيع الانتقال من مكان إمت فيه إلى مكان لميت فيه . وكان رد اللمطي : اذا كنت ، مما جيل سائله يقول له : « خرجت منها يا ابن اللمطي » . (٣٧٠) وقارن مجلس زيادة الفقهاء للمناظرة بين الأوبى الذي جبره التطبيع الإباضي أو اسحق الاسرائيلي ، فيما سبق ، ص ١٧٨ .

(٣٧١) ابن الصغير ، ص ٤٥ .

بعثه وعصاه ويسير معهم ، دون أن ينسى الاستئذان من طالبه : الذي كان قد  
لقت نظره الى أنه يترك مضالعه من أجل العلم (٢٧٢) . ويؤكد ابن الصغير :  
أن المغرب كله « كان مفتونا بهذا الرجل حتى أن من كان من الاباضية بسجلماسة  
يمشون اليه بزيكاتهم يصرفها حيث شاء » (٢٧٢) .

#### « مهدي خارجي - الفتنان نفوسة بابي اليقظان :

ويختتم ابن الصغير كلامه في عهد ابي اليقظان بأحدث في مناقب  
هذا الامام فهو يعود الى تأكيد افتتاح قبائل نفوسة الجبل بابي اليقظان ،  
ويبالغ في ذلك الى حد القول : ان نفوسة « اقامته في دينها ، وتحليلها وتخزينها ،  
مثل ما اقامت النصراني عيسى بن مريم » ، وهو الامر الذي لم يسجله مؤرخو  
الرستميين من أهل المذهب . ويتبع ذلك بالقول : « وكان أكثرهم لا يحج  
الا باستئذانه ، وكانت المرأة تبعث بايتها أو ابنتها يأخذ لها الاذن منه . وكان  
إذا ضرب سرادقه وأنته وفودهم لا ينامون الليل حول فسطاطه ، شأنهم التهليل  
والتكبير من أول الليل حتى الفجر ، فإذا صلوا الفجر معه خرجوا بأنفسهم الى  
الأرض فناموا » (٢٧٤) .

وهكذا لم يكن من الغريب أن يكون النفوسيون عصب دولة ابي اليقظان ،  
وان يطيعوه طاعة لم يطيعوا مثلها غيره من الائمة ، حتى انهم عندما كانوا يأتونه  
ليقدم عليهم أميرا من أنفسهم ، كان يسمح باختيار من يريد ، ويأمر كاتبه  
بتدوين السجل المعتاد ويطويه ويختمه (يطبعه ) ، ويطلب منهم الا يفتحوا  
السجل الا بالجبل ، دون أن يعلم أحدا من الناس من المقدم عليهم ، حتى من  
كبار اخصائه النفوسيين المقيمين معه في تاهرت ، مثل : حمود بن بكر ،  
وعيسى بن فرناس (٢٧٥) .

وحق نفوسة أن تفتن بالامام الورع المتعشف الذي كان لا يسمح لحاذمه  
بأن يقدم علفا لفرسه من بيت المال وقد جن الليل وعز الطلب ، فيقول له :

(٢٧٢) ابن الصغير - ص ٤٦ -

(٢٧٣) ابن الصغير ، ص ٤٦ -

(٢٧٤) ابن الصغير ، ص ٤٦ - ٤٧ -

(٢٧٥) ابن الصغير - ص ٤٧ : « حيث يقول ان الله خلقها لهم » وهو عبد المزيّن بن الأوز  
« الذي » ولم يسمه « ولقبه » كان شكيف اللسان « منيف » كقول عوف بن مخلوف - ابن اليقظان لولاية  
جبل نفوسة بالفراسة ، وذلك بما بدا على وجه الأمام ، عندما ذكر له اسم « الفلج » بن العباس  
( ابن يعقوب بن العباس ) الذي وقع عليه الاختيار بين أسماء غيره من المرشحين .

• وإلله لإقام محيد ( أبو اليقظان ) ولا أكل ولا شرب حتى تمضي وترد في بيت المال ما أخذته منه. ( ٢٧١ ) •

### نهاية ناسك : وفاة أبي اليقظان :

ولم يكن من الغريب إذن أن يموت الإمام المتقشف في سنة ٢٨١ هـ / ٨٩٤ م ، بعد أكثر من عشرين سنة من الإمامة ، فلا يوجد له من العين في تركته إلا سبعة عشر ديناراً ( ٢٧٧ ) • ولا بأس من أن تكون تلك الدنانير التي لم تبخل العشرين هي قيمة الكتب التي وجدت عنده ، والتي كانت من تأليفه في الرد على المخالفين ، كما يفهم من رواية أبي زكريا ( ٢٧٨ ) •

• وخلف أبو اليقظان عددا من الأبناء الذكور ، منهم : يقظان ابنه الأكبر الذي كنى باسمه ، ويوسف وهو المكنى بأبي حاتم ، وأبو خالد ، وعبد الوهاب ، ووهب ، وغيرهم ممن يشير إليهم ابن الصغير دون أن يذكر اسماءهم • وكانت الإمامة من بعده من نصيب أبي حاتم يوسف وهو ثاني أبنائه •

### إمام من طراز جديد : « ققيب » للعامه وأهل الحرف :

أبو حاتم يوسف بن محمد أبي اليقظان إمام تاهرت الخامس ( ٢٨١ هـ - ٢٩٤ هـ / ٨٩٤ - ٩٠٧ م ) :

يبرر ابن الصغير ولاية يوسف وتقدمه على أخيه الأكبر يقظان ، بأن هذا الأخير كان قد خرج لاداء فريضة الحج عندما توفي والده ( ٢٧٩ ) ، مما يعني أنه لم يكن من الممكن ترك الإمامة شاغرة لحين عودة يقظان • ولكن الروايات المكمله لذلك يمكن أن يفهم منها أن أباحاتم يوسف كان نشيطاً طموحاً يرتو بإبصاره الى الامارة منذ حياة والده • وهكذا نجد رواية تقول : « لما مات أبو اليقظان قامت العوام ، وأهل الحرف ومن لف لفهم ، فقدموا ابنه أباحاتم بلا مشورة أحد من الناس لا من القبائل ولا من غيرهم » ( ٢٨٠ ) • بينما تقول

( ٢٧٦ ) ابن الصغير ، ص ٤٨ - ٤٩ •

( ٢٧٧ ) ابن الصغير ، ص ٤٩ •

( ٢٧٨ ) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ ب - حيث يقول إن قبيباً خلف

١٩ : تسعة عشر ( ديناراً )

( ٢٧٩ ) ابن الصغير ، ص ٤٩ •

( ٢٨٠ ) ابن الصغير ، ص ٤٩ •

تخري : إن أبا حاتم كان فتي شايًا معتزًا بنفسه ، يجمع الفتيان حوله ، فيطعمهم ويكسيهم ، وأن أمه « غزالة » التي كانت مسيطرة على أبي اليقظان كانت تدله ، حتى أنه انتهز فرصة غياب والده عن المصلي في يوم عيد وسمح للعوام بأن يحملوه على درقة وهم ينادون بظاعته ، مما جعل أبو اليقظان يقول لأمه : أحذري يا غزالة فقد أصبح اليوم ابنك ياغياء (٢٨١) . فكان أبا حاتم كان يشتاقي إلى الأمانة ، ويعمل على الوصول إليها منذ صباه .

والظاهر أن أبا حاتم لم يكن شابًا وصوليًا ، بل كان مجتهدًا حتى أن والده كان يمهّد إليه بالنيابة عنه في الأمور العظيمة ، مثل : قيادة البعوش . فعندما توفي أبو اليقظان لم يكن يقظان وحده غائبًا في الحج ، بل كان أبو حاتم يوسف أيضًا خارج تاهرت يقود جيشًا من وجوه زناتة « ليحوزوا قوافل قد أقبلت من المشرق ، وفيها أموال لا تحصى ، قد خافوا من قبائل زناتة » (٢٨٢) . وبينما أبو حاتم في مهمة القوافل تلك ، إذ وافته رسل من تاهرت تقيده بوفاء أبيه وعقد الأمانة له . « وذلك أن إياه لما مات اجتمعت العوام والعربان دون القبائل فتنادوا لا طاعة لأحد إلا لأبي حاتم » ، وكان أبو حاتم حينئذ على مسيرة يومين المدينة أو أكثر (٢٨٢) . « فواضح من النص أن أبا حاتم قوبل في تاهرت بتظاهرة شعبية عظيمة ، إذ : « لما وصل إلى باب المدينة ازدحم الناس بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه وعن يساره ، فبايعوا ، فما وصل المسجد الجامع إلا وقت الظهر ، فاصعدوه المنبر وبايعوه وكثروا حوله » وحملوه على الأيدي والأعناق حتى أوصلوه إلى داره ، ثم أرسلوا إلى القبائل فيبايعته » (٢٨٤) .

فترتيب جديدة تناسب شعبية الأمير ، واتجاهات غير إباضية في علاقاته مع الآخرين :

وظهرت شعبية أبي حاتم التي اكتسبها أيام فتوته عندما حاول أهل بيته ووجوه الرستمية « أن يجعلوا له حجابًا وغيبة » وأبى العوام حين ذلك ، وأرادت الدنو إليه في كل الأوقات على ما كانت تعرف قبل إمارته (٢٨٥) . وهذا الأمر يكون مقبولا فعلا إذا عرفنا أن عقد البيعة لأبي حاتم تم بمعرفة

- 
- (٢٨١) ابن الصغير ، ص ٢٦ - ٥٠ .
  - (٢٨٢) ابن الصغير ، ص ٥٠ - ٥١ .
  - (٢٨٣) ابن الصغير ، ص ٥٠ .
  - (٢٨٤) ابن الصغير ، ص ٥٠ .
  - (٢٨٥) ابن الصغير ، ص ٥٠ .



رجلين من خاصيته من أهل الحرب والنجدة ، هما : محمد بن رباح ، ومحمد ابن حماد اللذان عرف عنهما من الجراحة ما بلغ حد أن اقترحا ذات يوم على أبي حاتم ، عندما شكيا لهما من والده الذي نازعه في بعض أشياء ، أن يخلي بينهما وبين والده فيقتلانه ويصير الأمر إليه ، مما أثار الهلع في قلبه (٢٨٦) . وفي علاقاته القوية بغير أهل المذهب وبالعوام ، يقول ابن الصغير أن بعض مشايخ تاهرت من غير الإباضية كانوا قد استولوا عليه ، مثل الفقيهين الكوفيين : أبي مسعود وأبي ذنون ، وكنا على مذاهب الكوفيين في الفقه « علويين أو معتزلة ؟ » ، ومثل علوان بن علوان الذي لم يكن من أهل النخلة ، ولكن كانت له رئاسة في البلد ، ومحبة عند العوام . والغريب أن ابن الصغير المالكي هو الذي يشير إلى أن تلك الجماعة كانت تهدف إلى الكيد للإباضية ، ويطمعون به في القضاء على مذهبهم ، وأن يكن غدرًا . وهو الأمر الذي لا نجد أصداً له عند كتابهم ، مع أنه كان يمثل مرحلة تطور غريبة في تاريخ تاهرت الرستمية ، تنذر بأضمحلال المذهب الإباضي قبل ظهور الفاطميين .

#### انهيار حلق المتناقضات :

فالتجاء مذهب الكوفيين العراقي إلى تاهرت ، كما يشير ابن الصغير ، بل وجود ابن الصغير نفسه وهو المالكي المذهب في عاصمة الرستمين ، إلى جانب تدخل العامة في شئون الإمارة بتشجيع أبي حاتم ، كل ذلك يمثل قرائن مقبولة توضح أن المذهب الإباضي لم يعد كافياً للاستجابة إلى متطلبات مجتمع تاهرت ، وأنه كان يتآكل داخلياً قبل أن يواجه المذهب الفاطمي آتياً من الخارج ، وأنه لم يعد كافياً وحده . كما كان الحال من قبل - لكي يشد أركان الدولة الرستمية . وهكذا تكون إمارة أبي حاتم بن أبي اليقظان قد حملت بذور ضعفها في ثنايا بدايتها . وذلك أن محمد بن رباح ومحمد بن حماد ، اللذين كانا من خاصية أبي حاتم ، كما عرفا بالحرب والنجدة والجراحة الزائدة ، بدأ يسيثان السيرة ، ويهددان بعض مشايخ تاهرت ، مما أثار الأمير أبي حاتم فأمر بأخراجهما من المدينة .

#### ختمه الثلاث بتاهرت :

ولما كان لمحمد بن حماد منزل عظيم على مسافة أميال من تاهرت يعرف بـ «الثلاث» فيه أنواع الأشجار والمزارع والنخل ، وتجرى فيه الأنهار بين

-المقصود - فإن الرجلين خرجا جميعا الى ذلك المنزل حيث عاشا ، كما يقول ابن الصغير « عى انعم عيش وارغده » (٢٨٧) . والظاهر أن الرجلين الفاتكين ساءهما ان يكون جزاءهما النفي من قبل أبي حاتم بعد ما قدماء اليه مسن الخدمات قبل ان يصل الى الامارة ، « فأخذوا في الاتصال باتباعهما ، في المدينة : يشكوان كيف ينفيان من المدينة بلا جنازة » - ونجح تدبير الرجلين في العودة الى تاهرت ، على رضا الراضى وسخط الساحط ، فمأ شعر أبو حاتم الا والتكبير عليهما في المدينة ، ففرغ لذلك وإرتاع ، وعلم انها ( تاهرت ) ليست بدار قرار » (٢٨٨) .

#### أبو حاتم يلجأ الى حمى لواتة :

هكذا وجد أبو حاتم نفسه غريبا في عاصمة مملكته ، فجمع أهل بيته وشاورهم في الأمر ، وتم الاتفاق على أن يخرج الرستمية من تاهرت لكي يعتصموا في حصنهم الذي كانت به مواشيتهم وعبيدهم ، وهو حصن يعرف بنماليت . وكان يقع في طرف أرض لواتة حيث كان يمكنهم جمع لواتة وغيرها من القبائل ، وحشد يدعونه للخروج اليهم . وعندما خرجت الرستمية من تاهرت تبعهم المعجم الساكنين بتاهرت فخرجوا الى حصنهم ، كما فعلت نفوسة ، بدورها ، مثل ذلك . ولم يلبث أبو حاتم في المدينة الا أياما قليلة بعد ذلك ، ثم انه خرج في نحو مائة رجل من وجوه أعوانه من السميحيين ومن حماة البلد ، وعلى رأسهم مقدما كل جماعة ، وهما بكرى ابن يبيدي وبكر بن عبد الواحد ، وكانا فارسي الغرب في ذلك الزمان (٢٨٩) .

#### -محاولة استعادة تاهرت بالقوة :

وبذلك تمت القطيعة مرة أخرى بين تاهرت التي بقي فيها العامة ومشايخ البلد ، في جمع عظيم وبين الرستميين ومن معهم من العجم ونفوسة ولواتة وغيرها من القبائل ، وأخذ كل من الطرفين يستعد للحرب المنتظرة . فنقصد أسرع عامة تاهرت في بنيان حصنهم وترميم ما تصدع منه ، بينما اجتمعت لواتة على أبي حاتم فأعطاهم الأموال وحملهم على الخيل . كما وقفت عليه قبائل الصنهاجاء ، لم يتخلف منهم الا أهل حصن تالغمت : لأبهم كانوا من

(٢٨٧) ابن الصغير ، ص ٥٦ .

(٢٨٨) ابن الصغير ، ص ٥٦ - ٥٢ .

(٢٨٩) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

الصقريّة - وعندما أتم أبو حاتم استعدادة قسّم قواته الى ثلاثة جيوش هاجم بها تاهرت من ثلاثة مواضع - هي

١ - القبلة حيث تولى القيادة بنفسه ، ومعه لواتة والرستنيّة ومن شاييهم -

٢ - المشرق حيث تقدم العجم ومعهم صنهاجه ومن شاييهم -

٣ - المغرب حيث احتشدت نفوسة مع طوائف من الناس :

وكانت نتيجة القتال الأولى على الجبهات الثلاث في غير صالح أهل تاهرت الذين فقدوا بعض القتلى في مواجهة لواتة في القبلة ، وفي مواجهة العجم في المشرق ، بينما لم يصيب لهم أحد من جهة المغرب حيث نفوسة (٢٩٠) .

ورغم أنه من الواضح أن القتال الذي وصف بالشدة لم يكن حاسماً فإن الأمور تطورت من جراء ذبوله في داخل تاهرت بشكل جعل أهل المدينة يفضلون الاتفاق مع أبي حاتم على مواصلتهم القتال الذي رأوه عقيماً لا يؤدي إلى الغرض منه . وذلك أن ابن رجل قتله العجم في ناحية المشرق ثار برجل من العجم من سكان المدينة فقتله غيلة أخذاً بثأر والده . وعندما علم التاهريون بذلك بادروا إليه ليقتلوه به ، فولى هارباً فلم يقدرُوا عليه ، ولم يعرفوا له مكاناً . واثارت ثائرة أهل المدينة الذين اجتمعوا فقالوا : « نحن إنما قمنا لمحاربة هؤلاء القوم لتأمر بالمعروف وننهي عن المنكر ، وإذا كان يقتل بين ظهرائنا رجل بغير حق ، فامضوا بنا إلى أبي حاتم لندخله يقتل هذا وأشياعه ، ويحكم فيمن بقي كيف يشاء » (٢٩١) .

الانقسام في صفوف الرستميين : يعقوب بن أفلح أمير متافسا لأبي حاتم :

وهكذا فشل التاهريون وبشاييهم في إقامة الحكم المثالي الذي كانوا يحلمون به بعيداً عن تسلط الرستميين ، وأرسلوا بما استقر عليه رأيهم إلى أبي حاتم الذي اشترب عليهم ألا يدخل المدينة إلا بعد أن يدفعوا إليه وبشاييهم والمسئولين عن إثارة تلك الفتنة . ورغم أن هذا الشرط كان سبباً في تجدد

---

(٢٩٠) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

(٢٩١) ابن الصغير ، ص ٥٢ - ٥٣ .

القتال الا ان وجوه اهل تاهرت راوا الا قبل لهم بمواصلة القتال ضد تحالف القبائل والاباضية الذين كلبوا عليهم ، ويرمهم عن قوس واحد . ثم ان المشايخ راوا ان خير وسيلة لدفع خصومهم هي ان يبحثوا لانفسهم عن رئيس من اليرستيين ، ينحل مذاهب الاباضية « - ووقع اختيارهم فعلا على يعقوب ابن افلح ، وكان على غير اتفاق مع ابن اخيه ابي حاتم حتى انه رحل منذ ولايته عن تاهرت ، ونزل بزواغة « فلم يدخل لليرستية جمعا ، ولا اغان ابن اخيه برأى ولا غير ذلك » (٢٩٢) .

#### فشل الاسرة اليرستية وانشقاقها : الصراع بين المطالبين بالامامة :

ولما تم اجماع اهل المدينة على ولاية يعقوب بن افلح ارسلوا اليه بدخوله المدينة حيث عقدوا له الولاية ، وبذلك تحقق لهم ما كانوا ياملون فيه من شرخ الوحدة اليرستية . فبمجرد اعلان امارة يعقوب بن افلح انكسرت شوكة الاباضية ، كما يقرر ابن الصغير ، « ودخل عليه جماعة منهم ورجعت اليه جماعة من لواتة ، وبقيت الحرب متماسكة بين يعقوب بن افلح وابن اخيه ابي حاتم » . وهكذا تكون الاسرة اليرستية قد انقسمت على نفسها في سبيل الحكم ، وكان ذلك يعنى استمرار الحرب وان كانت قد ضعفت عن دى قبل وانكسرت حدتها (٢٩٢) .

#### فشل ابي حاتم في دخول تاهرت :

ولكنه رغم ما اصاب ابا حاتم من الضعف فانه ظل متمتعا بولاء جمهور الاباضية : وكان يمكنه ان يناجز تاهرت القتال وان يزحف عليها . وامر يعقوب بن افلح باغلاق ابواب المدينة الا بابا واحدا ، وقف هو عليه بجمهور الناس للدفاع . ويصف ابن الصغير قتال الاخوة غير المرغوب فيه ، فيقول : ان الناس ظلوا يواجهون بعضهم بعضا الى ان حضرت صلاة الظهر ، فاذن المؤذنون في مصافهم ذلك . وصلى الناس صلاتهم ثم اخذوا ينظرون الى بعضهم فيسقط في ايديهم وتحولت قياتهم على المحاربة ، وتقدموا على قدوتهم (٢٩٤) . « وتبين على ذلك انه يمكن من الغريب ان يقتل ابي حاتم ومن معه من العجم فنجبما ارادوا انتهاز الفرصة وتفاجأة المدينة من جهة المشرق

(٢٩٢) ابن الصغير . ص ٥٢ .

(٢٩٣) ابن الصغير . ص ٥٣ .

(٢٩٤) ابن الصغير . ص ٥٤ .

لعلهم يصيبوا غرة ، أذنتح من كان بناحية الباب الشرقي من المدينة الباب  
وخرجوا اليهم تحملة واحدة ، وأرغموهم على الفرار منهزمين . وهنا انصرف  
القائد وانودين الذي كان أكبر معاوني أبي حاتم بمساركه ، وبذلك ضعفت  
الحرب ، وتطلع الناس الى السلم والعافية (٢٩٥) .

تكريس الانقسام بين الرستميين ، تقييم يعقوب بن افلح : قديس يبرز في  
سيرته سيرة الائمة الاول :

وهكذا يكون انقسام الرستميين قد تكرر ، ويكون يعقوب بن افلح  
قد حقق حسن ظن تاهرت ومشايخها فيه . ويصف ابن الصغير يعقوب بن  
افلح فيقول : انه كان بعيد الهمة نزيه النفس ، ماجس يده دينارا ولا درهما ،  
فكأنه أعاد سيرة الامام الاول في ورعه وتقشفه . فقد كان اذا أتى وكيله  
بفلاته أمره بأن يجعلها تحت بردعة له يجلس عليها ، واذا أراد اخراج شيء  
منها دفعه بقضيب من يده . « وكان يعقوب اذا سافر ونزل يقوم لم يأكل  
لهم طعاما ، وكانت له بقرات يأمر بحلبها بين يديه في اثناء جديد ، فاذا امتلا  
شربه أجمع ثم يقوم عليه ثلاثا لا يأكل طعاما ولا يشرب شرابا ولا يخرج  
لبراز » .

ويستمر ابن الصغير في وصف مناقب يعقوب فكأنه يضعه في مصاف  
كبار الأولياء : فقد كان وضوءه طأهرا في الموضع الذي يكون فيه ، وكانت  
له أخلاق في لباسه وركوبه يخرج عن طبع البشر . والى جانب ذلك فهو أحد  
الفرسان الشجعان ، « وكان له فرس أشقر لم يكن بالمغرب مثله ، لا قبله ولا  
بعده » ، وكان يضرب به المثل الى الوقت الذي كان يكتب فيه ابن الصغير في  
أواخر ايام الرستميين (٢٩٦) .

اضطرابات تهلك الحرث والنسل لا ينهيها الا توسط زعيم مزاتي في القرار  
الهدنة :

والهم انه لا مناقب يعقوب بن افلح ولا فرسيته خلقت مما كان يطمح  
فيده الناس من الأمن والعافية سمعت أن طالت الحرب بينه وبين ابن أخيه  
« وقطعت السبل وفرض من أيدي الناس الحرب والنهال » ، الى أن قنض الله .

لهم أيا يعقوب المزاتي الذي نزل بجميع مزاته حول تاهرت ، « وكان رأس القوم وملّكهم ، فمشت اليه القبائل ، وقالوا : لو جعلت الهدنة بين هذين الفريقين إلى مدة معلومة يأمر الناس إليها » ، وانتهى مسعى الزعيم المزاتي في الهدنة التي اشتهاها الفريقان إلى النجاح .

#### التحكيم :

وتم الاتفاق على أن يختار كل من الطرفين المتحاربين ممثله لمقابلة الهدنة: فقدم يعقوب بن أفلع لتمثيلة الفقيه عبد الله بن اللطفي ، الذي عرفناه مناظرا واسخا في فن الكلام والجدل ، بينما قدم أبو حاتم رجلين ، هما : منكود وابن أبي عياض اللواتين .

وانتهى مؤتمر التحكيم الجديد بحكم أشبه بالحكم الشهير في تاريخ الاسلام الذي أنكره سلف الأياضية الأوائل ، والذي ظل الرستميون ينكرونه حتى هذا الحين ، إذ تم عقد الهدنة على : « أن يرفعوا أيدي كل من أبي حاتم ويعقوب عن النظر أربعة أشهر ، ويشي الناس إلى الناس ، ويدخل بعضهم على بعض ، وتأمين الساحات » . فتم العقد على ذلك وتطامع الناس العافية (٢٩٧) ، .

عودة أبي حاتم يوسف إلى تاهرت أميرا دون منافس ، بعصيته الشعبية من غير الرستمية :

واحسن أبو حاتم استغلال فترة الهدنة لصالحه فاستمال وجوه أهل تاهرت وشبابهم بالوعود الحسنة وبالعطاء الجزيل ، وبذلك مال أصحاب الدنيا إليه ، ولم يبق إلى جانب يعقوب الا الراغبين عن سفك الدماء واكل الأموال ، بينما ظل أبو يعقوب المزاتي قائما بمساعيه الحميدة لاصلاح ذات البين (٢٩٨) ، وكان الطيفعي بعد أن تطور مجتمع تاهرت إلى ما تطور إليه من عدم التمسك بتقاليد الرستميين الأوائل أن ترجع كفة أبي حاتم ومناخا يغري به من أمور الدنيا وعرض الحياة ، ففي يوم عيد من أعياد تاهرت وقبل أخوان من وجوه أهل تاهرت ، هما أحمد ومحمد ابنا دپوس ، وإعلنا أن من يريد العافية من أهل المدينة لعلينه للصيغود إلى إلحي المعروف باسم الكنيسة ،

(٢٩٧) ابن الصنبر ، ص ٥٤ - ٥٥ .

(١٩٨) ابن الصنبر ، ص ٥٥ .

حيث كانا يسكنان . واستجاب الناس للدعوة ، عدا يعقوب بن أفلح وبعض المشايخ ممن كانوا يكرهون أبا حاتم وعلى رأسهم شيخ البلد ومقدمه ابن مسعود الذى حاول أن يشنّ الرجلين عن غرضهما دون جدوى . وهكذا سار ابنا دبوس تحت جناح الليل يتبعهما كثير من الناس قاصدين قصر أبى حاتم فى نهر ، بينما ركب يعقوب بن أفلح وشيعته خيولهم وخرجوا من المدينة نحو زواغه حيث كان يعيش يعقوب قبل دعوته الى تاهرت . وهكذا فتحت تاهرت أبوابها من جديد لأبى حاتم الذى دخلها فى صباح اليوم التالى وحده ، وليس معه أحد من عشيرته ولا من رجاله ، وبادر اليه الناس جميعا (٢٩٩) .

### إعادة تنظيم الحكومة فى تاهرت : حكم حازم يقضى على أوكار الفساد :

بمجرد دخول أبى حاتم العاصمة الرستمية جمع مشايخ البلد من الأباضية وغير الأباضية وشاورهم فى ترتيب الحكم والإدارة . من : القضاء وبيت المال والشرطة وغيرها . وطلب أهل العقد والحل منه أن يسير فيهم بسيرة والده محمد الذى كانوا لا يعدلون بولايته الا ولاية جده الأكبر عبد الرحمن بن رستم . ففيمّا يتعلق بولاية القضاء أشادوا بقاضى والده وهو محمد بن عبد الله بن أبى الشيخ ، وطلبوا تعيين ابنه عبد الله الذى ليس دون والده فى الورع والعلم ، فولاه القضاء . وفى إدارة بيت المال ولى عبد الرحمن بن صواب النفوسى الذى أشاروا به . وفى الشرطة عرضوا عليه أحد رجلين ، وهما : زكار الذى عرف بجودة فكره وبالتفانى فى الخدمة ، أو إبراهيم بن مسكين المعروف بصلابته ، فى الحق ، فاستصوب أن يوليها جميعا (٣٠٠) . وقام الرجلان بعملهما خير قيام ، فقضيا على أوكار الفساد الذى كان قد استشرى فى المدينة نتيجة الحروب والضيّق ، من : انتشار المنكر والعيب بالفلمان . فحملا الناس على عمل المعروف والابتعاد عن المنكر ، حملا ، ولم يثوروا عن انزال العقوبة الصارمة بالمخالفين . من : الضرب والسجن والقيّد ، حتى قطعا كل ذلك فى أنزع من طرفة العين . كما يقول ابن الصغير ، لم يفرقوا فى ذلك بين العظيم والصغير . هذا ، كما احتما أيضا بالقضاء على السراق قطعاً الطريق حتى أمنت السبل وأطمأن المسافرون (٣٠١) .

وهكذا حسنت سيرة أبى حاتم فى ولايته الثانية لتاهرت ، ولم ينعم

(٢٩٩) ابن الصغير ، ص ٥٥ .

(٣٠٠) ابن الصغير ، ص ٥٦ .

(٣٠١) ابن الصغير ، ص ٥٦ - ٥٧ .

عليه الناس شيئا ، لولا ما تقوم به عليه من أخذ بعض الناس بالشبهة وانزال عقوبة الضرب بالسوط على بعضهم على الظنة (٢٠٢) .

### ازدهار مجالس العلم والمناظرة :

ونتيجة لثقل هذا الحكم الحازم وما أدى إليه من انتشار الأمن والعافية كان من الطبيعي أن ينصرف الناس إلى أمور دينهم بعد أن اطمأنوا إلى أمور دنياهم فعمرت المساجد ، واهتمت الجمعة والخطبة في الجامع ، ولم ينكر الناس شيئا سوى ما أنصرف إليه الفقهاء من المناقشات الفقهية - وهذا أمر طبيعي في أوقات الأمن والسلام - وما أقاموه فيما بينهم من المناظرات بين أعلام الفرق المختلفة ، مما كان ينسب بعض المنازعات ، كما هو معروف . ولكن الكلف بالجدل العلمي والمناظرات الفقهية أدى إلى أن أصبحت كل فرقة تسعى إلى المزيد من العلم عن طريق معرفة آراء مخالفيها . وفي سبيل ذلك استخدم الجميع اللطف في المناقشة والكرام للمخالفين سواء كانوا من الإباضية أو من غيرهم ، دونما حقد أو تعصب (٢٠٢) . وهو الأمر الذي لم يكن معهودا من قبل .

### مناظرات المؤرخ ابن الصغير :

وابن الصغير المالكي يشير إلى ما كان يقوم بينه وبين رجل يسمى سليمان ويكنى بابي الربيع من وجوه الإباضية من هواره ، وذلك في بعض مساجد الرهادنة حيث كان يقيم مؤرخنا ، من المناظرة في بعض المسائل المختلف عليها بين المالكية والحنفية ( الحجازيين والعراقيين ) وبين الإباضية . من ذلك ما يتمسك به أهل السنة من أن الرجل إذا زوج ابنته البكر ، وهي صغيرة ، وأدركت أن لا خيار لها في نفسها ، بينما يقولون أن الرجل إذا زوج أمته ، وعتقت فإن لها الخيار . وجنا يلفت سليمان الهواري للإباضي نظر ابن الصغير إلى أنه لا فرق بين الأمة وبين الصغيرة (٢٠٤) .

(٢٠٢) ابن الصغير ، ص ٥٧ ، ولادن للشمس ، ص ١٦٢ .

(٢٠٣) ابن الصغير ، ص ٥٧ .

(٢٠٤) ابن الصغير ، ص ٥٧ . وشرح ذلك : « لأن الأمة لم يكن لها حكم . فرفضها وانما كان الحكم لسيدها ، فلما عتقت وصار الحكم اليها جعلتم لها الخيار ، والصغيرة لم يكن لها حكم في نفسها وإن الحكم لأبيها ، فلما أدركت صار لها الحكم كالأمة » . ولعلنا نلاحظ من كلامه أن ابن الصغير انه ناقش هذه المسألة مع كثير من أئمة زمانه ودعاهم إلى ذلك بقوله : « يا أبا عبد الله نكاح الصغار لأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج عائشة بنت أبي بكر » .



ومتى موضوع المناظرة وما يحدث فيها من اختلافات فقهية ولغوية .-  
ينتقل ابن الصغير الى موضوع الخطبة على منابر الاباضية ، فينص على أن  
خطباءهم ربما حرفوا اللفظ عن موضعه ليقوموا الأمر الذي يريدونه . وهو  
يعدد خطباءهم الذين حضر لهم ، وأولهم ابن أبي إدريس ، وبعده : أحمد التيه  
وأبو العباس بن فتخون ، وعثمان بن الصقار ثم أحمد بن منصور (٣٠٥) .  
ويذكر أن الثاني منهم وهو أحمد التيه حاول في شرحه للكلمات القرآنية :  
« الرحمن على العرش استوى » ، أن يجعل ذلك بابا من الحلول على  
العرش (٣٠٦) .

ويؤكد ابن الصغير أن كل من رآهم من خطبائهم على منابرهم لا يستعملون  
الاخطب أمير المؤمنين على بن أبي طالب ، باستثناء خطبة التحكيم . وكان  
الخطيب إذا فرغ من خطبته الأولى وقام الى الخطبة الثانية بدأها بالتحكيم (٣٠٧)  
أى : « لا حكم الا لله » ، وهو نفس شعار جماعة الخوارج من الشراة القديم  
عندما رفضوا حكم عمرو وأبي موسى . وهذا ما تشير اليه خطبة التحكيم التي  
ينقلها ، ابن الصغير ، ففيها : « فتبارك الله أحسن الخالقين ، تعالى أن تطلق  
في وصفه آراء المتكلفين أو أن تحكم في دينه أهواء المتقلدين ، بل جعل القرآن  
ماما للمتقين ، وهدى للمؤمنين . . وحكما بين المتخالفين » (٣٠٨) وكذلك  
يأتى بعد الحمد لله : « الله ربنا ، ومحمد نبينا ، والاسلام ديننا ، والكعبة

« بنت سبع سنين ونبي بها وهي بنت سبع سنين » . ورفض الرجل ذلك وطلب منه أن يكلمه  
س القرآن أو من باب النظر ، بعد أن أشار اليه أن الله أحل لرسوله من النساء ومن عدد من  
أكثر ما أحل لأمته . ويستمر الجدل فيذكر كاتبنا أنه ذكر من القرآن الآية التي تقول :  
« واللائى ينسن من المبيض من نسائكم ( آل ) » . واللائى لم يحسن . « فقال عجبا منك  
أما أسالك من عقد الكاح وفسخة وأنت تغيرنى من عدة المويسات وعدة اللان لم يحسن » .  
وهنا أهم ابن الصغير مناظرة سليمان عندما شرح له كيف غاب عنه المرافد من الأمل متعلق  
الطلاق ، والطلاق لا يكون من غير زواج . فسكت ولم يرد جوابا . هذا ولو أن شخصا آخر  
قال له : « واللائى لم يحسن » : المراد من « لم يحسن » في قوله « واللائى لم يحسن » .  
فكان رده : « هذا غلط في اللمة » .

(٣٠٥) ابن الصغير ، ص ٥٩ .

(٣٠٦) ابن الصغير ، ص ٥٩ . - وربما يظهر ذلك الجول الصغير هنا فيما يورده .  
ابن الصغير بعد ذلك في خطبة التحكيم ، وفيها : « الذى لم يزل بصفاته وأسمائه ، لا يشتمل  
عليه زمان ولا يحيط به مكان ، خلق الأماكن والأزمان ثم استوى الى السماء وهي مغلقة ٥٠٠٠ » .

(٣٠٧) ابن الصغير ، ص ٥٩ .

(٣٠٨) أخبار الأئمة ، ص ٦٠ .



أبي حاتم يوسف بن أبي اليقظان ألا بأحوال جبل نفوسة • فأبو زكريا الذي يقول عن يوسف أنه مكث في إمامته ١٤ ( أربعة عشرة ) سنة ، يذكر : « أنه أطردت له الأمور ولم ينقم عليه من رعيته أحد » ، ويتبع ذلك بالحديث في سيرة أبي منصور الياس بن منصور وإلى جبل نفوسية على أيام أبي حاتم (٢١١) ، وهو واحد من أشهر الشخصيات النفوسية في تاريخ أمانة تاهرت الرسمية على وجه العموم • فلقد ولى أبو منصور جبل نفوسة على عهد كل من أفلح رابي اليقظان ثم أبي حاتم يوسف ( ٢١٢ ) •

### عمروس بن فتح النفوسى قاضيا :

وواضح من النصوص أنه رغم ما كان يتصف به أبو منصور الياس من الفضل ، حتى قيل إنه كان مستجاب الدعاء (٢١٢) ، فقد كان من أسباب شهرته وذيوخ صيته بين كتاب الإباضية هو عهده بالقضاء إلى عمروس بن فتح النفوسى ، الذى كان من الشخصيات العارمة التى عرفها جبل نفوسة بسبب علمه وفضله وجذقه وفطنته وحضور حجته (٢١٤) • ففى علمه قيل أنه كان عالما كبيرا له كتب فى الأصول والفقه ( الفروع ) ، وأنه كان قد عزم على تأليف كتاب جامع يعالج فيه مسائل الفقه على أساس القواعد التشريعية الثلاثة المعروفة ، وهى : الكتاب والسنة والرأى ، ولكن أجله لم يمهله لكى يتم مشروعه هذا (٢١٩) •

وفى شدة عمروس فى الحق وعدم خوفه فى الله لومة لائم ، يذكر أبو زكريا من مناقبه أنه كان يطأ الرجل الذى يمسك عن الإجابة على أسئلته برجليه فى حضرة الرأى أبى منصور الياس • وعندما لفت الياس نظره إلى أنه عجل على الرجل ، لم يتردد فى أن يبين له الحجة فيما فعل • بل أنه عرض استقالته من القضاء إن لم يقبل حكمه بالمعقوبة العظمى ، وهى القتل ، نى ثلاثة : الطاعن فى دين المسلمين إلى المعارضين للمذهب الإباضى • لمن الإنكار

---

(٢١١) المخطوط ، ص ٣٢ - ١ • وقارن الدرجين الذى يجعلها (١٢) ( اثنى عشرة ) سنة فقط ، بالمخطوط ، ص ٣٧ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٤ ) •  
(٢١٢) انظر الدرجين ، المخطوط ، ص ٣٧ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٤ ) •  
(٢١٣) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ١ • الدرجين ، المخطوط ، ص ٣٧ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٤ ) •  
(٢١٤) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ١ •  
(٢١٥) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ١ • الدرجين ، ص ٣٧ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٤ ) •

ومن نهج تهجم ) ، والماتع الحق ، والعداء على عورات المسلمين ( أهمل المذهب ) (٢١٦) .

#### الياس وعمروس وجلا الجبل :

وهكذا أكملت مناقب كل من الرجلين سنجايا الآخر ، وعمل كل منهما على الزفع من شأن صاحبه : عمروس بعلمه وفطنته وشدته في الحق ، والياس بتقواه وورعه وشجاعته التي بلغت مبلغ الأسطورة ، مما ضمن لذريته استمرار الولاية والحكم في جبل نفوسة . ففي الحروب كان أبو منصور اذا خرج في العسكر ، ينطح العدو نطحة من غير صفوف ، مما يذكر بالحيلة الخارجية ، التي صارت مضرب المثل . ولما الحرب كان يقود رجاله وهو راكب بغلة ليكون قدوة للعامة من رجاله للشباب في المعركة ، وعدم التفكير في الهزيمة أو الفرار (٢١٧) ، وهو الامر الذي بالغ فيه المتأخرون ، حتى جعلوه كرامة من الكرامات . اذ ليست البغلة مما يركبه مقتحمو الحرب ، فقالوا ان نبال الأعداء كانت تنحاد عنه ، رغم أنه كان حاداً ثابتاً قريب المنال ، وهو فوق بغلته (٢١٨) .

#### مطاردة حفيد خلف بن السمح :

ومن أهم الأعمال الحربية التي تذكر لأبي منصور الياس مطارדתه بقايا الخلفية بقيادة حفيد خلف بن السمح في آخر ولاية الرستمين . وكان الخلفية قد وهنوا بعد صراعهم مع أبي عبيدة عبد الحميد وإلى الفلج على جبل نفوسة ، ولكن فلولهم ظلوا متشبثين بأبن خلف ، أو حفيده ، الذي ظل متمسكا بمذهب أبيه (٢١٩) . والرواية لا تشير إلى أعمال عدائية قام بها الخلفية ضد أبي منصور أو وعيته ، بل تقتفى بالقول أن وإلى جبل نفوسة الشهير خرج على أيام أبي حاتم يوسف لطلب ولد خلف الذي لا تذكر لنا اسمه ، وأن هذا الأخير هرب لاحقاً لدى قبائل زواغة ، خارج طرابلس في ساحل جزيرة جربة . والتف الزواغيون حول زعيم الخلفية ، وأجمعوا على أن

(٢١٦) أبو ذكريا . ص ٤٢ - ٤١ .

(٢١٧) أبو ذكريا . ص ٣٢ - ٣١ .

(٢١٨) الدرجيني . ص ٣٧ - ب ( التقيود . ص ٨٤ ) : حيث يذكر أيضا انه كان قاتلاً

مستجاب الدعاء في كرامات .

(٢١٩) انظر فيما سبق . ص ٢٤٧ -

يمنعوه من النفوسيين : اذ « كانوا على مذهب أبيه فسمعوا قوله واطاعوه  
وقبلوا دعوته (٢٢٠) » .

الوساطة ، وشروط الصلح :

ومكذا وصل أبو منصور الى حيز زواغة ، ووجد أعدادا كبيرة منهم  
محدقة بحميد حلف . وقبل أن يبدأ القتال تدخل أحد زعماء بني يوراسن  
( أو يهراسن ) الذي يعرف بأبي سلامة لحقن الدماء ، وعرض على زواغة  
أن نقل واحدا من ثلاثة حلول ، وجدها كفيلا بواد الفتنة وهي في مهدها :

١ - ان يترك الزواغيون من الخلفية البرية ، وأن يعبروا الى داخل  
حزيرة جربة حيث يمكنهم أن يجتمعوا باخوانهم في المذهب هناك وأن يمنعوا  
زعيمهم الخلفي ، وبذلك يكونون قد ابتعدوا عن حيز أبي منصور .

٢ - ن يرسلوا وفدا منهم الى الامام أبي حاتم يوسف يطلبون منه ان  
يولي عليهم واليا منهم ، وبذلك يخرجون عن طاعة نفوسة . فكان الاستقلال  
عن حكم النفوسيين كان مطلبيا من مطالب الزواغيين .

٣ - ان يدفع الزواغيون زعيمهم الخلفي الى أبي سلامة اليوراسني  
فيطلق به الى نفوسة ، وهو يضمن لهم أمنه وسلامته . وهو الحل الذي يعني  
ان الزواغيين ربما كانوا قد تورطوا ، عن غير قصد ، مع حميد خلف ، وانه  
يمكنهم الوفاق مع النفوسيين اذا ضمنوا لهم الا يصبوا الخلفي بضرر ما .

فشل الوساطة ، وهزيمة زواغة :

وفشلت وساطة الزعيم اليوراسني عندما قام بعض الزواغيين فندد  
بحسن نواياه ، وهو يقول : « أن اليوراسني يريد الوقيمة بزعيمهم الخلفي  
الذي تسميه الرواية بـ « الخليفة » ، مما أثار أبا سلامة ، فاعرض عن  
الاستمرار في وساطته ، رغم نداء بعض العقلاء من الزواغيين ، فانصرف  
عن محفلهم (٢٢١) » .

---

(٢٢٠) أبو ذكريا ، ص ٢٢ - ١ ، وقارن الدرجيني ، ص ٢٧ - ب ( المطبوع ، ص

٨٤ - ٨٥ ) .

(٢٢١) أبو ذكريا ، ص ٢٢ - ب ، الدرجيني ، ص ٢٧ - ب .

وبذلك تحسم القتال بين الفريقين ، وانتهى بانهرام زواغة بعد قتال شديد فتدوا فيه كثيرا من رجالهم ، الذين لم يتمكنوا من الفرار ، بسبب وقوعهم في الحبال التي كانت ممدودة في المنطقة بين الأشجار الصغار المفروسة لمنع الوحش من الافساد فيها . ولم يسرف أبو منصور الياس في قتل زواغة اذ رجع عنهم ، وتمكن الباكون منهم من الدحول الى جزيرة جربة (٢٢٢) ، كما نصحبهم أبو سلامة اليوراسني أول الأمر .

#### دخول الخلفية في جربة ، وغزو زواغة بأميرهم :

وفي جربة استجار حفيد خلف برجل من زواغة يسميه أبو زكريا بمعقل من بنى مزانت ، فادخله في قصر من قصور جربة يقال له غردانت (٢٢٣) . وهنا لجأ أبو منصور الذي وصل الى ساحل جربة الى وسيلة الاغواء بالمال ، فأرسل رجلا من يوراسن ( يهراسن ) الى الزواغي الذي آوى حفيد خلف بصرة فيها مائة دينار من الدراهم . وما أن شعر الزواغي بالدراهم تنصب من كم اليوراسني الى كفه ، حتى قال له : « لو أتيت الى اولادنا دفعا صم اليك (٢٢٤) » . وبناء على ذلك فلم يكن من الغريب عندما وصل أبو منصور الى ساحل جربة بعد يومين أو ثلاثة أيام ، اذ كان من عادته أن يوقف جيشه عند وقت كل صلاة ليصلي بهم ركعتين ، أن يقوم معقل الرواعي برد جوار حفيد خلف ، اذ توجه اليه ، فقال له : « انزل أيها الأمير فقد طال ما ازملت نساء زواغة على يدك » . وكان جواب الخلفي : « ليتكم لم تسموني أميرا يامشومات » ، وذلك باللغة البربرية التي كان لا يحسنها لأنه رجل عربي . وهنا دفعه الزواغيون الى أبي منصور الياس الذي سار به (٢٢٥) .

#### أبو منصور يسجن حفيد خلف في الجبل :

وهكذا استقرت الأمور ، في جزيرة جربة فلم تعرف بها فتنة تسبب

---

(٢٢٢) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب ، الدرجيني ، ص ٣٧ - ب ، ٢٨ - ا ( المطبوع ، ص ٨٥ - ٨٦ ) .

(٢٢٣) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٧ - ب ، الذي يسمى قبيلة الرجل تلمستات ، ويسمى القصر غردان ( المطبوع ، ص ٨٦ ) .

(٢٢٤) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب ، وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٨ - ا ( المطبوع - ص ٨٦ ) .

(٢٢٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب ، ٣٣ - ا ، الدرجيني ، المخطوط ص - ا ( المطبوع ، ص ٨٦ ) .

خفيها الخلفية أو قتال • أما رئيس الحركة ، حفيد خلف ، فقد صحبه أبو منصور الياس الى مقره قتي جبل نفوسة حيث سجنه • وكان الرجل مكرما في سجنه بمعززا لشرفه وعلمه وفقهه ، فقد كان مرجع القوم عندما تنزل بهم نازلة أو تعرض لهم قضية وعرة أو معضلة ، مما جعله يتساءل متعجبا : يسجنوني ويستلوني (٢٢٦) ؟ •

وينهي أبو زكريا قصة الخلفي قائلا : « وذكر بعض أصحابنا أنه رجع الى مذهب أهل الحق وحسنت أحواله ، والله أعلم » (٢٢٧) ، وهو الأمر الذي لا يعدو أن يكون أمنية من أمنيات خصومه العزيزة •

أما أهم الأحداث التي عرفها جبل نفوسة على أيام الامام أبي حاتم يوسف حبي الكسرة الخطيرة التي لحقت بقوات نفوسة أمام القوات الأغلبية بقيادة الأمير ابراهيم بن أحمد ، وذلك في وقعة مانو الشهيرة ، بعد وفاة أبي منصور الياس وولاية أفلح بن العباس على نفوسة (٢٢٨) •

وقعة مانو سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م واضمحلال جبل نفوسة كقوة مساندة لامامه تاهرت ( ٢٢٩ ) :

وأول ما يسترعى الانتباه ، أن كتاب الاباضية متفقون على أن الهزيمة الكبيرة لنفوسة ، في حيز طرابلس ، كانت السبب المباشر لاضمحلال امامة تاهرت الرستمية وانقراضها (٢٣٠) • فقبائل نفوسة كانت تؤيد « السلطنة » الرستمية ومذهبها الاباضي بشكل لا نظير له بين قبائل المغرب • ولهذا السبب قتت الاباضية هناك • • قام هذا الدين بسيوف نفوسة ومآل مزاة » ، كما

---

(٢٢٦) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ١ ، وفارن الدرجيني ( ص ٢٨ - ب المطبوع • ص ٨٦ - ٨٧ ) الذي يضيف أنهم سألوه في قضية قطع رجل رجل غاختلفوا ، فقال : قطع الرجل دون العقب • وعندئذ قال مقاله جابر بن زيد لما استفتى في السحن • وخبره مشهور • وهذا يعني أن مقاله « يسجنوني ويستلوني » هي أصلا لجابر بن زيد الذي رأينا كيف أن ثمانا احتال ال أن كتب ديوانه في ينداد ، ولو أن الرواية قالت أن ثمانا عاد ودفعه حتى لا يستفيد منه خصومه - انظر فيما سبق ، ص ٣٥٠ •

(٢٢٧) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ١ ، الدرجيني ، ص ٢٨ - ب ( المطبوع ، ص ٨٧ ) •

(٢٢٨) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ١ ، الدرجيني ، ص ٢٨ - ب ( المطبوع ، ص ٨٧ ) •

(٢٢٩) انظر فيما سبق ، ص ١٤١ - ١٤٢ •

(٢٣٠) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ١ : حيث يحمل عنوان الحركة : « وقعة مانو وانقراض

لامامه ، وهو العنوان الذي ينقله الدرجيني ، ص ٢٨ - ب ( المطبوع ، ص ٨٧ ) •

قالوا ان احوار نعرسة انتشرت لدى المسودة ( العباسيين ) فى المشرق على أنهم المناصريون والقائمون بدولة الفرس الرستمىة فى بلاد طرابلس و تاهرت وغيرهما ، وذلك بفضل المكاتب التى كان يبعث بها الى بغداد أهل كل من مدينى القيروان وطرابلس (٢٢١) .

ومما يسترعى الانتباه أيضا ، ما أخذ به كتاب الاباضية من أن ذلك حدث على عهد الخليفة المتوكل العباسى الذى قتل فى سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، مع أنهم يعرفون أن وقعة مابو كانت على أواخر أيام الرستميين سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . وادأ لا حظنا أنهم عرفوا قبل ذلك ان أبا اليقظان بن افلح كان قد قبض عليه فى مكة وسير به الى بغداد ، حيث حبس على عهد المتوكل قبيل مقتله سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، فانه يكون من المقبول ان القصد من ذكر عهد المتوكل هنا هو تحديد بداية اهتمام بغداد بأمور الرستميين فى تاهرت وطرابلس ، وليس تحديد وقت الموقعة ، وان ظهر التعبير بغير هذا المعنى ، كما فى أبى زكريا الذى يظهر الامير الاغلبى وكأنه يرحف بقواته من شرق طرابلس ( فى المغرب ) ، قاصداً تاهرت بناء على أوامر بغداد (٢٢٢) .

#### فى أسباب الموقعة :

ومع أنه لا بأس فى أن نكون خلافة بغداد لها دورها فى تحريض الأمير الاغلبى ابراهيم بن أحمد ضد اباضية طرابلس ، أو أن يكون الاغلبى أراد أن يكتسب رضا الخلافة عنه بعد سحقها عليه اثر أعمال العنف والقسوة التى قام بها ضد رعاياه ، فى اقليم تونس وطرابلس ، فلا بأس أيضا فى أن تكون أعمال القهر التى قام بها ضد الاباضية من قبائل هواراة وغيرهم فى اقاليم الزاب وطرابلس ، هى السبب فى قيام نفوسة على الأغلبة فى اقليم طرابلس ، كما سبق فى الاشارة (٢٢٣) . وهكذا سار ابراهيم بن أحمد من رقادة فى اثر ابنه أحمد نحو طرابلس حيث اعترضته قبائل نفوسة فيما بين قابس وطرابلس (٢٢٤) .

---

(٢٢١) أبو زكريا ، ص ٣٣ - ١ ، الدرجيني ، ص ٣٨ - ب ( المطبوع ، ص ٨٧ ) .  
(٢٢٢) السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٣٣ - ١ ، وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٨ - ب ( المطبوع ، ص ٨٧ ) . وعن سحن أبى اليقظان فى مبداء انظر فيما سبق ، ص ٢٥٤ .

(٢٢٣) انظر فيما سبق - من الأغلبة - ص ١٤١ .

(٢٢٤) انظر فيما سبق ، ص ١٤٢ .



وإذا كانت الرواية الاباضية تقول أن الأمير الأغلبى طلب من النفوسيين أن يتركوا له مجرا على شاطئ البحر لا تزيد سعته عن مقدار نشر همامته ليجوز منه إلى طرابلس (٣٣٥) ، فإن من الممكن أن يكون الأمر متعلقا بواحد من احتمالين :

١ - أما أن تكون الرواية الاباضية تخلط هنا بين ما حدث قبل ذلك مع عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب عندما حاصرت الاباضية في طرابلس أيام الامام عبد الوهاب ، وانتهى الأمر بالصلح على أن يكون شاطئ البحر للأغلبية والدواخل لعبد الوهاب .

٢ - وأما أن يكون هدف إبراهيم بن أحمد هو الاكتفاء بتهدئة الأحوال في طرابلس التابعة له ، دون رغبة في التدخل في شئون الاباضية في الدواخل .

مكان الواقعة :

والهم في الرواية أن الاباضية عزموا على ألا يسمحوا لإبراهيم بالمرور بينما قرر هذا الأخير الجواز على ساحل البحر دون أن يتعرض أصحابه لنفوسة إذا تركوهم ورأى العقلاء من الشيوخ مثل سعد بن أبي يونس ، الذي رأيناه عالما كبيرا وواليا لقطرارة التي كان من مشاهير أبنائها ، أن يتركوا الأغلبة يجوزون ، ولكن الكثرة الغالبة من الشباب التحمس رفض ذلك ، بل وعبر بعضهم سعدا بالجبن والخوف من القتل . وكان رد سعد بن أبي يونس مقالته المشهورة : « خفت أن تذبح البقرة في تبعها عجلها » ، يعني بالبقرة نفوسة وبالعجل قنطرة (٣٣٦) ، بله . وهكذا اعترضت نفوسة قوات الأغلبة في موضع لا يذكر مؤرخو المغرب اسمه (٣٣٧) بينما يعرفه كتابه الاباضية باسم « مانو » ، وفيه يقول أبو زكريا : انه « قصر من قصور الأولين » على ساحل البحر .

---

(٣٣٥) انظر أبو زكريا ، ص ٣٣ - ١ : والرواية هنا تقول انه كان يريد الجواز من طرابلس إلى قلغرت ، وقادون الدرجيني ، ص ٣٦ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٧ - ٨٨ ) .  
(٣٣٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٣ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٩ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٨ ) .  
(٣٣٧) انظر فيما سبق ، عن الأغلبية ، ص ١٤٦ وما بعدها والهوامش .

### المعركة وتلشى القتل في نفوسة :

أما عن القتال الشديد بين الفريقين فيصفه بأنه « لم يسبق مثله قى أرض المغرب » . وبصرف النظر عن البطولات الشخصية التي أظهرها بعض الفرسان من الجانبين ، فقد استشرى القتل في الفريقين ، ولحق سموسة إلى جانب ذلك كبير من الجراح حتى أنهم هموا بالانهزام (٢٢٨) .

وهنا طرأت على بال أفلح بن العباس ، وإلى الجبل وفارس نفوسة . فكرة حث الناس على الثبات عن طريق تركيز البند أو الراية ، شعائر الجيش ، في الأرض ، وهو الأمر الذي لم يفعله صاحب البند أى حامل الراية إلا على مضض . ولكنه إذا كان غرس البند في الأرض قد جعل الناس يسرعون بالالتفاف حوله للدفاع عنه ، فقد جعلهم احتشادهم هذا هدفا سهلا للعسكر الأغلبى الذى أوقع بهم وقتل منهم الكثيرين ، بينما فر افلح ابن العباس عندما رأى سوء موقفه وتلشى القتل في أصحابه (٢٢٩) . ولا شك في أن فشل خطة الصمود حول البند المركز في الأرض ، وما تبعه من فرار افلح بن العباس كان السبب في أن القيت تبعة مقتل نفوسة وحلفائهم في مانو على عاتق هذا الأخير . ففي ذلك يقول أبو زكريا : « أفلح كان قد كره الخروج للقاء الفاسق وكذلك فعل بهم ما فعل » ، فكانه كان من المعارضين لتحدى إبراهيم بن أحمد الاغلبى ، مثله في ذلك مثل سعد بن أبى يونس ، وأنه انتقم منهم بتدبير مسألة البند الذى كساد الرجال جميعا يستأصلون حوله ، لولا أن قبض الله له رجلا من أهل البصائر ضربه بالسيف فأسقطه . فعند ما وقع البند « انهزم من بقى من المسلمين ، وأفلت من أفلت من أهل دعوتنا من أهل الجبل » ، كما يقول أبو زكريا (٢٤٠) .

### قائمة الخسائر الاباضية :

وتدل قائمة الخسائر على أن هزيمة « مانو » كانت كارثة حقيقية بالنسبة لنفوسة وحلفائهم من قبائل إقليم طرابلس . فقد بلغت عدة القتلى

---

(٢٢٨) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب ، الدرجيني ، ص ٢٩ - ١ ( المطبوع ، ص ٨٨ ) .  
(٢٢٩) انظر أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب : حيث يقول ان الهزيمة وقعت حول البند بعد انهزام افلح ، وقارن الدرجيني ، ص ٢٩ - ب ( المطبوع ، ص ٨٨ - ٨٩ ) .  
(٢٤٠) السمر ، وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب وانظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب ( المطبوع ، ص ٨٩ ) .

١٢ ( اثنى عشر ) ألف رجل ، منهم : ٤ ( أربعة ) آلاف من نفوسة ، و ٨ ( ثمانية ) آلاف ممن كان معهم من البربر وغيرهم ، الى جانب ما سبي من لسانهم اكلاتي كن خرجن معهم . وربما كان الاخطر من كل ذلك فقدان ٤٠٠ ( أربعمائة ) عالم فقيه ، أشهرهم عمرو بن قنح ( ٢٤١ ) الذي كان له قضاء جبل نفوسة منذ ولاية أبي منصور الياس ( ٢٤٢ ) .

وإغلب الظن أن الرواية الاباضية لا تبالغ كثيرا عندما تقول ان الأمير الأغلبى إبراهيم بن أحمد انتقم من مشايخ الأسرى انتقاماً مروعا يصبر عن الحقد الذي لا حدود له والتشفى . فالى مثل هذا تشير روايات مؤرخي المغرب التي عرضناها من تلك الواقعة في تاريخ الأغالبة ، إذ تنص على القسوة اللاإنسانية التي مارسها الأغلبى ، عندما كان يأمر يشق صدر الرجل ثم يقطع يده في موضع القلب مباشرة . أو ما قيل من أنه نظم قلوب العشرات منهم في الخيوط كأنها قلائد النصر أو عقود الظفر . ولا شك أن ما قيل من أن مشايخ الاباضية هؤلاء كانوا يتبرأون من الامام على بن أبي طالب لا يصح أن يكون ذريعة مقبولة تبرح كل ذلك ( ٢٤٢ ) .

#### مقتل القاضي عمرو بن قنح :

فأبو زكريا يذكر أن القاضي عمرو بن قنح كان مشاركا بشخصه في القتال ، وأنه كان في مؤخرة العسكر ، على فرس سابق ، يحمي الناس ويلذ عنهم ، وعسكر الأغالبة لا يدرون ماذا يصنعون معه . فلما أعياهم نصبوا له حبالا تمش بها فرسه « السابق » فأخذوه أسيرا الى « الفاسق » . وطلب إبراهيم بن أحمد من عمرو أن يطلب العفو ، ولكن القاضي الشديد في أحكامه والذي كان لا يخاف في الله لومة لائم أبى من استجداء العفو ، « وطلب فقط الا يكشفوا عن سراويله » . وكانت العقوبة الشنيعة التي أنزلت به هي تقطيعه بالحديد من إبهامه الى عضده حيث استشهد « ( ٢٤٤ ) » أما عن اخته المائلة الفقيهه مثله ، والتي أخلت مع نسوة نفوسة ، فانها « طلبت من النساء أن تستحلف كل واحدة منهن أن يتزوجها من يريد بها سوا » ( ٢٤٥ ) .

( ٢٤١ ) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٤ - ١ ، الدريجي ، المخطوط ، ص ٣٩ - ب .

( المطبوع ، ص ٨٩ ) .

( ٢٤٢ ) انظر فيما سبق ، ص ٣٨٢ .

( ٢٤٣ ) انظر فيما سبق ، ص ١٢٣ .

( ٢٤٤ ) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ ، الدريجي ، ص ٣٩ - ب ( المطبوع ، ص ٨٩ ) .

( ٢٤٥ ) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ .

وبذلك قصت الورقة المشتومة على مشايخ الاباضية في جبل نفوسة فلم يبق من علمائهم الا أبو القاسم البقطورى وعد الله بن الحبر ، اللذان بقيا يفتيان لاهل الجبل نوازلهم من تلك الورقة ولولاها لعطلت ( الفتوى ) الى يوم القيامة (٢٤٦) .

#### الانتقام من قنطرة ثم من اباضية نفزاوة :

ولم يكتف ابراهيم بن أحمد بما الحقه بالنفوسيين في مانو من القتل والتنكيل ، بل انه اتجه نحو قنطرة ، حيث عرف من أعوانه انها المعقل الثانى فى المنطقة من معاقل الاباضية ، وفاجأ اهلها فى الصباح المبكر . ويقول أبو زكريا انه ، الى جانب قتله لاهل قنطرة ، « اختار من قهائهم وعلمائهم ثمانية عالما لشدهم وثاقا » (٢٤٧) .

ومن قنطرة تابع الأغلبى مسيرته الدامية ضد الاباضية الى نفزاوة للقضاء على من بقى هناك من أهل الدعوة ، وكان أشهر مشايخهم فى ذلك الوقت « رجلا عالما فقيها » . يقال له : أبو بكر يوسف النفوسى . وعندما بعث ابراهيم بن أحمد رجالة للقض عليه أظهر الرجل كرامة منعت من خصومه ، اذا استمهلهم الى أن صلى ركعتين اتبعهما بالدعاء ، « فبعث الله اليهم ريحا عاصفا مظلما فحال بينهم وبين الشيخ ، فأخذ ابنه يوسف وكان الشيخ اذ ذاك قد كف بصره - ومضى الى تناوت ، من قبائل نفزاوة (٢٤٨) .

---

(٢٤٦) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ . وبصل منتلة العلماء الفقهاء ، صاع الاباضية حول موقعة مانو وشهادتها الأساطير ، كما فعلوا بكان الموقعة التى قتل فيها أبو حاتم الامام ، خليفة إبي الخطاب قبيل تأسيس الامامة الرستمية ( انظر فيما سبق ص ٢٨٧ ) . فى مناقب شهداء الاباضية فى مانو ومثالب خصومهم ، يقول أبو زكريا : انه عندما جئ الليل بهمة الفراق المتحارين جاء رجل من العسكر الأغلبى ليحمل اخاه القليل ، فاذا يشخص يطوف بين القتلى وينادى الاباضية منهم : كبروا يا اهل الجنة فيكبرون ، وينادى على المسوفة منهم : ابجوا يا كلاب النار فينجحون ، وكان آخر الرجل ينجح معهم وهو قاتل على الدابة . انظر أبو زكريا ، ص ٣٤ - ١ ، ٣٤ - ٢ ، الدرجينى ، ص ٤٠ - ١ ( المطبوع ، ص ٩٠ ) .

(٢٤٧) أبو زكريا ، ص ٣٤ - ٢ ، الدرجينى ، ص ٤٠ - ٢ ( المطبوع ، ص ٩٠ ) .

حدا ، ولا يأس من أن تكون وقعة قنطرة قد حدثت فى السنة التالية ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ، كما يمكن أن يلهم من رواية ابن عدادى - انظر فيما سبق ، من الأغلبية ، ص ١٤٣ وهـ ٤٦١ .

(٢٤٨) انظر أبو زكريا ص ٣٤ ، ٢ ( حيث اسم القرية «ناوت» ) ، وقلوب الدرجينى ، ص ٤٠ - ٢ ( المطبوع ، ص ٩١ ) : حيث يقول انه « مضى الى تناوت ، وهم اهل القرية المرووفة بشيطان من قرى فزاوة ، متجاه الله .

ومن الزاب عاد ابراهيم بن أحمد ، وبصحبته أسراه الشمانين من فقهاء  
قنطرة ، الى القيروان حيث قتلهم بأجمعهم (٢٤٩) .

وهكذا حطم ابراهيم بن اغلب مقاومة الاباضية الرستميين في كل من  
جبل نفوسة ونفزاوة ، قبل أن يعود تمعا مرهقا الى القيروان . والحقيقة  
لا تتجاوز كثيرا ما يقوله كتاب الاباضية من أن وقعة مانو وما اتصل بها كان  
سببا في القاء الوهن والضعف في نفوسة مما أدى الى انقراض الدولة  
الرستمية وانقطاع الدعوة الاباضية ، « وذلك لأن نفوسة كانوا عمدتها :  
قامت بقيامهم وانقطعت لانقطاعهم (٢٥٠) » .

**عزل افلح بن العباس من ولاية الجبل : والسنوات الأخيرة للإمامة الرستمية  
بعد وقعة مانو :**

بعد الهزيمة المتكررة عادت بقية نفوسة من مانو الى جبلهم ، وتحصنوا  
خيه ، ثم انهم تشاوروا في عزل واليهم افلح بن العباس الذي اعتبروه مستولا  
عن الكرامة ، وتولية ابن عم له بدلا منه ، وخطر الامام بذلك ليصدر سجل  
الولاية . وتم اتفاق رموس الجماعة على هذا الأمر ، لم يخالف في اقراره  
الا الشيخ أبو معروف الذي « أبا ذلك خشية الاختلاف » . وهكذا عزل افلح  
الذي حتى على هذا الفعل واستنكره الى حد أنه رام الخروج على جماعة  
اصحابه ، والقيام بمخالفتهم (٢٥١) . وعندما بلغ الشيخ أبا معروف ما يضمرة  
افلح بن العباس ساراليه خفية ، « وقبح عليه الخلاف وسوء عواقبه ووعظه ،  
فركن اليه ، ولم يهتم قوله لما تقدم منه أيضا من كراهية خلع افلح ، « فأراد  
الله به خيرا ، كما يقول الدرجيني (٢٥٢) » .

(٢٤٩) أبو زكريا ، ص ٣٤ - ب : حيث يفهم من النص أن الأخير الأغلبي قتل هؤلاء  
الرجال كمقربة جماعة لهم لأن أحدهم ويدعى بآين ثوب . كان مقطوع المروءة ما سمح له  
بجبل رجله عن التقييد والفرار ، ولو أن الرواية المنقوبة تنص على أن الرجل استأذن أخوانه في  
المروءة وأنهم أذنوا له . وقارن الدرجيني ، ص ٤٠ - ب . الذي يسمى الرجل المقطوع  
المروءة بآين تيت ( المطبوع ، ص ٩١ : ابن تيت ) .  
(٢٥٠) الدرجيني ، ص ٤٠ - ب ( وقارن المطبوع ، ص ٩١ : حيث النص على انقراض  
الدعوة بدلا من « انقراض الدولة وانقطاع الدعوة » ) .

(٢٥١) الدرجيني ، ص ٤٠ - ب ( المطبوع ، ص ٩٠ ) : وتقول الرواية هنا انه عرض  
الخلاف على أحد أصدقائه ولكن هذا الأخير لم يستجب له ، وانتفع من صباهته .  
(٢٥٢) المطبوع ، المخطوط ، ص ٤٠ - ب ( المطبوع ، ص ٩٠ ) . أبو زكريا ، المخطوط ،

ويظهر عزل أفلح من ولاية جبل نفوسة وكأنه بدء النهاية بالنسبة للدولة الرستمية اذ يقول أبو زكريا : ان إيوالي الجديد ، ابن عمه ، لم يمكث في الحكم الا حوالى ثلاثة أشهر ، ولم يتمكن خلالها من احسان السيرة ، فتركه الناس ورجعوا الى أفلح . وبذلك يكون بدء قصة قيام الدولة العاطمية في المغرب الأوسط وكيف تمها لها القضاء على دولة تاهرت الرستمية منسند حوالى سنة ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م .

وهكذا تنتهى الدولة الرستمية عند ابن الصغير في دوامة الاضطرابات التي عرفتها تاهرت والخلافات التي عرفها افراد الاسرة المالكة على عهد الامام ابي حاتم يوسف بن افلح ، دون ذكر لموقعة مانو في سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . أما أبو زكريا ومن نقل عنه من كتاب الاباضية فقد اعتبروا وقعة مانو ، كما رأينا ، وكأنها نقطة الختام بالنسبة لتاريخ الرستميين ، وبذلك ضاعت في رؤيتهم معالم تاريخ الفترة الأخيرة من عهد امامة تاهرت الرستمية ، التي تقدر بأكثر من اثنى عشرة سنة ، الى فتح تاهرت واستباحتها على يدى أبى عبد الله الشيعى سنة ٢٩٦ هـ / ٨ - ٩٠٩ م ، وقتل آخر أمراءها وهو يقطان بن محمد أبى يقطان بن أفلح .

ابناء الامام ابي حاتم يعرضون ابا عبد الله الشيعى :

يقطان بن محمد أبى يقطان آخر الائمة الرستميين في تاهرت ( ٢٩٤ هـ - ٩٠٧ م / ٢٩٦ هـ - ٩٠٩ م ) :

يتضح من القطع المتناثرة في أخبار السنوات الأخيرة لامامة تاهرت ، التي خصصها أبو زكريا لتاريخ بدء الدعوة الشيعية في كتامة وقيام الدولة الفاطمية في المغرب والتي رأى الدرجيني أن يختزلها ان الامام أباحاتم يوسف واج فضيحة مؤامرة قام بها أفراد أسرته وشارك فيها بعض الفقهاء ، مثل : أبي الخطاب وسيم ( ابن سنتين الزواغى ) أحد حفدة أبي الخطاب ( الكبير ) المعافى ، وذلك في سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م ( ٢٥٢ ) . وانتهت بولاية ابن أخيه يقطان ابن يقطان - فعندما صار أبو عبد الله الشيعى - الذي يعرف عند كتاب الاباضية بالايكجاني ، نسبة الى قلعة أيكجان التي اعتصم بها في نظر مدينة

---

( ٢٥٢ ) انظر أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب : حيث يقول ان ثلثة الجبل ماتت على ال .  
٢ . الزم الأمر ليقطان ، وانه اعتذر من ذلك بأنه فعله احتساباً له . وانظر البازولي ، الازهار الرياضية ، قسم ٢ ص ٢٩١ .

ميلة من بلاد كتامة (٣٥٤) من رقادة في طريقه الى سجلماسة لطلب الاسام  
المهدى (٣٥٥) ، حرحت اليه دوسر بنت يوسف مع واحد من اخوتها تشكو اليه  
مقبل ايها ، وتطلب منه الانتقام من عمومتها بني أبي يقطان الذي غدروا به ،  
مما يعهم منه ان السيدة دوسر كانت المحرصة للشيعة على فتح تاهرت (٣٥٦) .  
والواضح من الرواية انه ما ان اقبل الشيعة على تاهرت حتى خرج اليه  
وجوه أهلها يعلنون الطاعة ويطلبون الأمان . أما زعماء الجماعات المعارضة  
( المخالفين ) ، من . المالكية والواصلية والشيعة والصفرية ، فقد « نافقوه » ،  
كما يقول أبو زكريا ، وشكوا اليه امانة الفرس ، وواعدوه العون من أنفسهم  
على جميع الرستميين ، وأمروا باستئصال شأفتهم وتوهمين شوكتهم (٣٥٧) ،  
مما يفهم منه ان المقصود بجماعة وجوه أهل تاهرت ، الذين طلبوا الأمان ،  
هم من أفراد الأسرة الرستمية المالكة وانصارهم . وهذا لا يمنع من أن يكون  
أبناء عمومتهم من أولاد يوسف ، وعلى رأسهم دوسر ابنته ، قد انتهزوا  
الفرصة لتحريض الشيعة عليهم ، مما كان يهيئ لهم النجاة من انتقامه ، وفي  
نفس الوقت تحقيق النار لمقتل والدهم .

#### مجتمع غير متناسق في تاهرت :

وكل هذا يعني أن عاصمة الرستميين تاهرت كانت تعاني من الانشقاقات  
المتوالية التي عرفتها جماعة الاباضية منذ وفاة عبد الرحمن الأول بن رستم ،  
وانبا كانت ثمرة ناضجة في انتظار من يأتي ليقطفها . ولا ادل على الانقسام  
الذي كان قد وقع بين الأسرة المالكة وبين شعب تاهرت ، مما تقوله النصوص

---

(٣٥٤) انظر الدريسي ، المخطوط ، ص ٤١ - ب ( المطبوع ، ص ٩٢ ) : حيث اسم  
القلمة ايكجان بينما لقب أبي عبد الله الشيعي الكجاني ، ولأذن أبو زكريا ، المخطوط ، ص  
٢٥ - ب ، الذي يسمى الشيعي بأبي محمد وسيم ويلقبه بالكجاني ، مما يطن اليه من أخطاء  
الساخ أو تصحيحاتهم .

(٣٥٥) أنظر فيما بعد ، ص ٥٤٩ .

(٣٥٦) انظر أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب . الذي ينص على ان دوسر أخيرته بقصة ايها ،  
وما انتك من حرمتها . وان حرصها على الانتقام من قتلة ايها بلغ الى حد ان « أوعده من  
نفسها اذا هو أخذ بثأرها أن تزوجه من نفسها » . ولولا أنها اختلعت بالوعد بعد ذلك :  
« فتفثت ومرت من الكجاني ( الايكجاني ) مخافة أن يتزوجها » ، وأنه يطلبها فلم يقبل  
عليها . وقارن الدريسي ص ٤٢ - ٤ : حيث اسم « دوسر » متسوخ الى شكل « دوس » ،  
وانظر المطبوع ، ص ٩٤ وما ١ : بحيث الإشارة الى أن صاحب الأذهار الرياضية يثبت الاسم  
في شكل « دوسر » .

(٣٥٧) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب .

الاباضية من أن الشيخ أبى الخطاب وسيم الذي كانت إليه الزعامة ففسى المدينة والذي قام بدور رئيسي في تولية يقظان ، كان يفرم اليتامي والأحرامل للظلمة ، ويستفتى نكاريا ، ويقدم في الصلاة خلفيا وفي الأذان نفائيا (٢٥٨) ، وإذا كان ذلك يعني نوعاً من المداهنة والمداواة من أجل التعايش السلمي بين الجماعات المتنافرة مذهبياً ، كما يفهم من رد أبى الخطاب على منتقديه (٢٥٩) ، فلا شك أن هذه الفيلسفة الاباضية كانت من الرقة بحيث لا تتحمل أية مقاومة ، وهذا ما يفسر استسلام المدينة بالأمان ، ودون مقاومة ..

#### ٢- الشيعة يدخلون تاهرت ويقتلون يقظان :

والهم أن أعيان تاهرت خرجوا وعلى رأسهم يقظان لاستقباله أبى عبد الله . الأيكجاني - بناء على طلبه أو مبادرة من أنفسهم - ، وذلك على بعد أميال من المدينة . وينص أبو زكريا على أنه بعد حوار قصير سأل فيه الشيعي الأمير الرستمي عن اسمه ورد فيه بجفاء عليه ، قائلاً له : بل اسمك حيوان بدلا من يقظان ، قل أن يتبع ذلك بتعنيقه على سوء السيرة وقتل أخيه أبى حاتم يوسف ، إذ قال له : « وكيف قتلتم أميركم ، وسلبتم لأنفسكم ملككم ، فاطفئتم نور الاسلام بغير سبب ، وألغيتم بأيديكم إلينا بغير قتال ؟ » وبعد ذلك أمر بقتل يقظان وأبنائه الذين نفذ فيهم الحكم فقتلوا عن آخرهم (٢٦٠) ..

#### تغريب تاهرت واخذ ذخائرها :

ومع أن الرواية تنص على أن أبا عبد الله الشيعي دخل تاهرت بالأمان فانها تشير الى أنه عذر : فانتهت مدينة الأئمة وانتهك حرمتها ، وأحلا كثيرا من أهلها ، وحمل أعزة أهلها أذلة (٢٦١) . ولم يكتف الشيعي بقتل يقظان وأبنائه بل أنه أتبع ذلك بقتل « أهل بيت الإمامة من الرستميين ، وأهل الملك ، وأهلك الحرث والنسل (٢٦٢) » .

وكان من الذخائر التي وقع عليها الشيعي في تاهرت صومعة مملوءة .

(٢٥٨) أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب -

(٢٥٩) أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب -

(٢٦٠) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب - ، الدرجيني ، ص ٤٢ - أ - ( المطبوع - ص ٩٤ )

(٢٦١) أبو زكريا ، ص ٣٧ - أ - ، الدرجيني - المخطوط - ، ص ٤٢ ب - ( المطبوع ،

ص ٩٤ ) -

(٢٦٢) الدرجيني ، ص ٤٤ - ب - ( المطبوع - ص ٩٤ )



بالكتب الثمينة ، فأمر بإخراج تلك الكتب من مكنها ، كما تقول الرواية ،  
وأخذ منها كل ما يصلح للملك والحساب ( أى للإدارة المدنية ) ، والتقى بقيتها  
فى النار ( أى كتب المذهب ) ( ٣١٢ ) .

#### خروج بقايا الرستميين الى وارجلان :

وإذا كانت رواية أبى زكريا نعتوا انتقال الشيعى من تاهرت الى هرب  
السيدة دوسر بنت يوسف التى لم تف بوعدها بالرواج منه ، بعد أن حقق  
لها أميتها ونار من بنى عمومتها قاتلى أبيها ، فلا بأس من أن يكون الشيعى  
قد شملها بعفوه بعد أن وقفت الى جانبه . ولا بأس من أن يكون العفو قد  
شمل أيضا يعقوب بن أفلح ، عم يوسف ويقظان الذى كان له حظ المناصفة  
على الإمامة ، من قبل ( ٣١٤ ) . وذلك أنه بينما تقول بعض روايات أبى زريا  
أنه خرج من تاهرت متوجها الى وارجلان لما سمع بأقبال الإيكجاني ( ٣١٥ ) ،  
يذكر الدرجيني « أن يعقوب بن أفلح وابنة أخيه دوسر خرجا فى خفاء الى جهة  
وارجلان حتى نزلاها ( ٣١٦ ) . فإذا كان الأمر كذلك يكون يعقوب قد وقف  
الى جانب ابنة أخيه دوسر فى طلب النار لأبيها ، وحينئذ يصح ما نريد  
استنباطه من أن يكون عفو الشيعى قد شمل كلا من دوسر ويعقوب ، وتكون  
مسيرتهما الى وارجلان قد تمت بموافقتة .

#### يعقوب بن أفلح فى وارجلان :

ولا يضعف من هذا الافتراض ، الذى نراه منسجما مع واقع الحال ،  
ما تشير اليه رواية تالية ، لأبى زكريا ، يقول فيها : أنه عندما سار الإيكجاني  
متوجها الى تاهرت « خرج يعقوب بن أفلح فى خيل من أصحابه مع عيالاتهم  
وأهاليهم » . اذ الواضح ان الرواية المتنبية تهدف الى إحاطة يعقوب بهالة  
من الهيبة والشجاعة غير المعادة : فعندما تبعت عساكر العدو القافلة التى  
كانت تحوى الذرية والأهل الى جانب الرجال وقع عبء حمايتها على يعقوب

---

( ٣١٢ ) انظر أبو زكريا ، ص ٧ - ٢ ، وقارن الدرجيني ، ص ٤٢ - ب حيث يقول :  
« ان صومعة الكتب هذه كانت حشمة على ديوان تاهرت أى سجلات المدينة الرسمية ، كما  
ذكر المزابة ( المشايخ من طلبة العلم ) » ( المطبوع ، ص ٩٤ - ٩٥ ) .  
( ٣١٤ ) انظر ليما سبق ، ص ٣٧١ .  
( ٣١٥ ) أبو زكريا ، ص ٢٧ - ١ .  
( ٣١٦ ) الدرجيني ، ص ٤٣ - ب ( المطبوع ، ص ٩٤ - واسم الأخيرة دوسر ، كما  
سبقت الإشارة ) -

وحده ، إذ « كان له حصان عظيم فكان يقف للعدو حتى يسير أصحابه » .  
« وكان فرسه ( هذا ) يضرب به الامثال في المغرب ، فاذا نظروا اليه وعرفوه .  
وقفوا له من هيئته . . . » وهكذا كان يعقوب يسير خلف قافلة أهله وأصحابه  
الى أن يلحقهم العدو فيقتل وحده - والرجل سائر - ويقب العدو دهشة  
وعجبا . وهكذا دراليك على طول الطريق ، « حتى آيسوا منه . ورجعوا عنه ،  
هو وأصحابه » . ومضى يعقوب بعد أن تفسرق عنه معظم أصحابه الى  
وارجلان (٣١٧) .

وهكذا يظهر من رواية تلك المطاردة الطريفة أنها مقببة أكثر منها  
تاريخية ، مما يرجح دعوانا في أنه ربما كان من الأرجح أن يكون يعقوب  
ابن أفلح قد خرج من تاهرت الى وارجلان بصحبة ابنه أخيه دوسر ، وأن ذلك  
كان بموافقة أبي عبد الله الشيعي بعد أن وقفوا الى جانبه مع من وقف من  
الكارية والواصلية والمائكية والخلمية وغيرهم . وتكون تاهرت الرستميين  
قد سقطت بالأمان دون قتال بين أيدي الفاطميين ، وبذلك تبددت قسوى  
الاباضية هناك في واحات الصحراء ، مثل : وارجلان التي صارت منذ ذلك  
الوقت من أهم مراكز الاباضية في صحراء المغرب الأوسط ( بلاد الحزائر  
الغالية ) ، بعد محاولة فاشلة للاستيلاء عليها من جانب عميد الله المهدي  
في رحلة عودته من سجناسة الى رقادة . وستشهد وارجلان منذ ذلك  
الحين مجتمعا أباضيا مزدهرا يعيد - شيء من الحياء - سيرة تاهرت الرستمية  
على مستوياتها الاجتماعية والحضارية . وكان من أوائل الأحداث الهامة  
التي عرفتھا وارجلان الاباضية هو الانقسام المدهس الرابع الذي ينسب الى  
أبي سليمان بن يعقوب بن أفلح .

### وارجلان وريثة تاهرت الرستمية في المغرب الأوسط :

#### يعقوب بن أفلح يجدد سيرة الأئمة الأوائل :

عندما وصل يعقوب بن أفلح - بعد سقوط تاهرت - الى وارجلان ،  
كان حكم الراحة الصحراوية الكبيرة الى رجل يعرف باسم صالح بن جنون  
ابن يمران الذي خرج لاستقباله في جموع أهل وارجلان . وبسبب مركزه

---

(٣١٧) أبو زكريا ، المخطوط . ص ٤١ - ب : حيث تقول النصوس ان يعقوب بن أفلح  
مضى وأصحابه الى وارجلان ، وأنه « نظر الى المالح في طريقه ذلك فقال لأصحابه : لا يجتمع  
منكم ثلاثة الا كان عليهم الطلب فامتنعوا » . وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٤٧ - ١  
( المطبوع ، ص ١٠٤ - ١٠٥ ) .

الاجتماعى وشرفه وعلمه اقتضت أصول الآداب فى ذلك العصر أن يعرض عليه أهل وإرجلان - وبضمنهم أميرهم صالح بن جنون ، على ما تظن - أن يكون أميراً عليهم . وكان من الطبيعى ، أيضاً ، أن يرفض يعقوب هذا العرض الذى ، وإن كان كريماً ، لم يكن مناسباً للامام الأسبق الذى قال للناس وهو يمتنع : « لا يستتر الجمل بالغنم » ، فذهبت تلك الجملة المعبرة مثلاً (٣٦٨) .

واشتهر يعقوب فى وإرجلان بالعلم والتقوى وبأنه كان حافظاً للقرآن مجيداً له ، وفى ذلك قيل أنه عندما سأل بعض الوردجلائين عما إذا كان يحفظ القرآن كله ! رد عليهم قائلاً : « معاذ الله أن ينزل على موسى وعيسى عالم أحفظ وأعرف معناه ، فكيف بكتاب الله ؟ » ، بمعنى أنه : كان يعرف التوراة والانجيل الى جانب القرآن . أما عن ورعه وعبادته فكان مجتهداً فى الليل . وفى ذلك يروى أنه قام ذات ليلة يصلى : « فخر عليه السقف » ولكن الله نجاه إذ لم تسقط خشبة السقف التى تقابل رأسه ، مما سمح بانقاذه من تحت الأتقاض (٣٦٩) .

والى جانب العلم والورع ترك يعقوب بن أفلح كثيراً من الآثار ، وذلك بفضل بنيه خاصة . فقد كان له ابنتان وابنتان أخوة أشقاء صحبهما معه من تاهرت ، ولكنه رغم بقاءه فى وإرجلان لمدة طويلة فإنه حبس ابنتيه عن التزويج ، مما يفهم منه أنه ربما لم ير فى أهل وإرجلان من هو كفء لهما . وهذا ما قد يرجحه تزويج يعقوب - فى آخر الأمر - إحدى ابنتيه لرجل صالح ، هو : حمو بن اللؤلؤة ، والأخرى لرجل من أهل الدنيا ، اسمه : العز بن محمد . وتضيف الراوية أنه كان عند حمو امرأة أخرى ، فلما عرفت بزواجه من ابنة يعقوب « خالطها الهم حتى ماتت (٣٧٠) » . ولا ندرى إن كان لهذا الحادث أثره فى قبيلة المرأة المتوفاة وهو الأمر المحتمل - أم لا .

(٣٦٨) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ١ ، قارن الدرجين ، ص ٤٧ - ١ (المطبوع ، ص ١٠٥ : حيث اسم الشيخ الوردجلى « أبو صالح بنوث بن يريان » الذى هو والد صالح ) ، الميل ، ج ٢ ، ص ٢٥٠ .

(٣٦٩) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ١ ، قارن الدرجين ، ص ٤٧ - ب ، الذى ينص على أن يعقوب كان صاحب كرامات وإن تلك الحادثة كانت احداهما (المطبوع ، ص ١٠٥ - ١٠٦) . (٣٧٠) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ١ ، وانظر الدرجين ، ص ٤٧ - ١ ، ٤٧٠ - ب ، حيث النص على أنه كان مع يعقوب ابنة وابنة ابن أخيه ، واسم الرجل الذى من أهل الدنيا هو العز بن محمد ، وقارن المطبوع ، ص ١٠٥ - ١ : حيث اسم الرجل من أهل الدنيا « حمو بن اللؤلؤة » ، والرجل من أهل الدين « العز بن محمد » .

### الافتراق الرابع فى الاباضية بوارجلان : أبو سليمان بن يعقوب مرجع الاباضية فى وارجلان :

أما أهم آثار أبناء يعقوب بن أفلح فى وارجلان ، فهو الانشقاق (الانفراق) الرابع فى الاباضية هناك ، وينسب الى أبى سليمان بن يعقوب . والمعروف أنه أبا سليمان كان محبا للدرس ، مثلما كان والده مقرما بالعلم . وكان من أهم الكتب التى درسها فى شبابه أحد الدراوين الذى كان يشك المتمسكون من أهل الدعوة فى أصالته ، حتى قالوا ان يعقوب والده أخذ على ابنه أبى سليمان ذلك ، وحذر منه أهل وارجلان فقال لهم : « لا تطمئئنا اليه ( أبى سليمان ) فإنه درس من ديوان أحمد بن الحسن » ، وهى العصة التى ينسبها إلا تأخذها على عواهنها . وبعد وفاة يعقوب بن أفلح الذى دفن فى المقبرة الأميرية فى وارجلان - وهى المقبرة التى بناها جنون بن يمرى والد الأمير صالح ، والتى كانت حرائبها فى أيام أبى ركريا كالكربوة ، والتى يقول الدرجيني أنها من المشاهد المرورة - اجتمع أهل وارجلان على ابنه أبى سليمان واتخذوه مرجعا لهم فى فتاواهم ونوازلهم . وكانوا يجرون عليه وتلاميذته الضيافة الى أن حدث الخلاف بينه وبين بعض كبار المشايخ ، مما أدى الى الانشقاق الرابع الجديد (٢٧١) .

### ميل أبى سليمان بن يعقوب الى التشدد فى فتاواه ، والنزاع مع شيخ وارجلان الكبير أبى صالح جنون :

والظاهر من فتاوى مشايخ الاباضية التى وصلت إلينا أنها كانت تميل الى الرخص - على عكس ما كان يظن - وخاصة ما يتعلق منها بأمور الطعام والشراب ، فى الأقاليم شبه الصحراوية التى تمثل أوطان الاباضية ، وإن أبا سليمان بن يعقوب كان يميل الى التشدد فى تلك الأمور . وفى هذا المجال كانت أول مسألة أثارها أبو سليمان هى تنجيس الفرس ، وهى المسألة التى عارضها الشيخ أبو صالح جنون ، والد الأمير وصاحب المقبرة التى دفن فيها يعقوب ، حتى أنه سمح لنفسه - وهو صائم - أن يفطر على العصب فيها فرث خوفا من الفتنة فى وارجلان . واستمر الجدل والمناظرة بين أبى سليمان والشيخ جنون فى تلك المسألة حتى تحولت الى مشاجرات ومنازعة ، ثم

(٢٧١) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ١ ، وقلون الدرجيني ، ص ٤٧ - ب ( المطبوع . ص ١٠٦ )

(٢٧٢) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ب . وقارون الدرجيني ، المطبوع . ص ١٠٧ .

انتهت الى المباحلة بين الرجلين . أى . طلب حكم الله عن طريق الاستخارة (٢٧٢) .

#### المباحلة بين الزعيمين :

وكما كانت العادة فى المباحلة : اتفق الرجلان على أن يتباهلا يوم الجمعة ، وأخذ الشيخ جنون فى العبادة والابتغال الى الله ان ينصر أحب الفريقين اليه . ولما كان يوم الجمعة اقترعوا فى موضع بين الكدية العظيمة المعروفة هناك باسم كريمة ، وبين الموضع المعروف باسم تسرسرين . وانتهت المباحلة فى مصلحة الشيخ جنون ، كما يقول أبو زكريا ، اذ بعد أن تم الدعاء على البطل فضح الله اباسليمان ، مما دعا الشيخ جنون الى اقامة مصلى - شكرا لله - بتسرسرين ، كان موجودا على أيام أبي زكريا (٣٧٣) .

#### مسألة الخلاف بين السليمانية والوهبية فى وارجلان :

ورغم ما تقوله الرواية الإباضية من الانتصار على تحريف السليمانية ، فالظاهر أن تلك المأزعة انتهت بتكريس الانشقاق وخروج فرقة رابعة فى وارجلان خالفت أهل المذهب من الوهبية فى سبع مسائل تشددت فيها الى حد التحريم ، وهى :

أ - ثلاث تتعلق بالطعام ، من :

- ١ - تحريم الفريث
- ٢ - تحريم الجنين بعد ما ذبحت أمه (٢٧٤) .
- ٣ - تحريم المروق التى استبطنت الظهر بعد ما ذبحت .  
الشمس .

ب - واثنان تتعلقان بالطهارة ، من :

- ٤ - تحريم عرق الجنب .
- ٥ - تحريم عرق الحائض .

ج - وواحدة خاصة بالصوم ، وهى :

- ٦ - تحريم صوم يوم الشك .

<

(٢٧٣) أبو ذريرة . ص ٢١ - ب - ولؤلؤ الدويجى . المطبوع ، ص ١٠٧ .  
(٢٧٤) ومن الأئمة التى تترك بالسعال ، النظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٨٢ و ج ١١٨ .

د - والاخيرة خاصة بالزكاة : وهي :  
٧ - تحريم الزكاة للقرابة (٢٧٥) .

وهكذا لم تنته خلافات الإباضية الفقهية بسقوط تاهرت ، بل انهم حملوها معهم في مهاجرهم الجديدة ، رغم عدم وجود الامامة الرسمية التي ظهرت الانشقاقات السابقة وكأنها نوع من المعارضة لها ، باستثناء الافتراق الرابع الذي ظهر في وارجلان ، وكانه محاولة من يعقوب بن افلح وابنه ابي سليمان للم شمل حولهما . أما الانشقاق الخامس فقد قام في حيز جبل نفوسة في بلدة قنطراة .

#### الافتراق الخامس في الإباضية بقنطراة :

ظهر الانشقاق الخامس في الإباضية - مثله في ذلك مثل الانشقاق الرابع - كرد فعل للرخص والتساهل الذي ظهر في المجتمع الإباضي ، والذي كان نتيجة طبيعية للمعاماة التي كابدها المجتمع في المناطق الانعزالية التي عاش فيها بعد سقوط تاهرت ، وخاصة من الناحية الاقتصادية ، بعد عصر الازهار الذي عرفه الإباضية على أيام الائمة الاوائل .

وصاحب الانشقاق الخامس رجل من أهل قنطراة اسمه عبد الله ، ويكنى بأبد الله ، واشتهر بلقب السكاك . وعرف والد أبد الله بالصلاح

---

(٢٧٥) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ب حيث يقول ان تعصيل الخلاف في هذه المسائل وارد في كتاب أحماد أبي الربيع سليمان بن روتون النفوس - الذي لا سرف ، للأسف ، عن حصيره شيئا ، ولو ان أبا زكريا يشير الى أن بعض معاصريه أدرك ديوان أبي الربيع سليمان ، فكتبه بقرية « تاديوت » . وفي سيرة أبي الربيع - الذي كان يقضي في مسائل الرخص كثيرا ، اذ يصح أبو زكريا ( ص ٤٢ - ب ) هل أنه كان يرقع بيته برقعة منجوسة بعد أن ينزع بعض أطرافها ، كما كان يسمح لنفسه بشرب كل ما كان من المساء في كوز قدمته له عجوز وهي تقول له اشرب قليلا ، وذلك بناء على تفسيره للآية التي تقول : « قل محتاج الدنيا قليل » ، مثله في ذلك مثل أبي الخطاب وسيم الزواحي . معاصر أبي الربيع ، الذي كان لا يرى منازعة رجل ادعى عليه دينار وهو لا يعرفه . كما كان يلتقي رجلا من الأغنياء بسى يهراسن أن يعطى الزكاة الى أخ فقير له ( ص ٤٤ - ب ) - ينص كاتبنا على أنه كان معاصرا وزميلا لأبي يزيد مخلد بن كيداد المعروف عند مؤرخي المغرب بصاحب التحمار الذي قام بالثورة على القائم والمنصور الطاطيين ( ص ٤٢ - أ ) ، والذي تعتبر فتوته انحرافا جديدا من مذهب أهل الحق من الوهبة ( ص ٤٣ - ب ) . وقارن الدرجيني ، المخطوط ص ٤٣ - ب والمطبوع ، ص ١٠٩ : حيث قرأت اسم قرية أين ذرغون « تآبديوت » ، وهو ما سنعود اليه عند كلامنا في الدولة الطاطية .

والثقوى ، ووجه ابنه السكاك الى طلب العلم الذى نبغ فيه ، فكانت له اجتهاداته الخاصة التى خالف فيها أهل المذهب . والحقيقة أن المسائل السبعة التى خالف فيها مشايخ قنطرة تختلف كثيرا عن مسائل الانشقاق الرابع . انتهى نادى بها أبو سليمان بن يعقوب ، مما جعل خصومه من الوهبة الذين سموا أنفسهم بأهل العدل يقفون منه موقفا عدائيا شديدا ، حتى قالوا : انه - عندما ولد أهد الله ( عبد الله السكاك ) فى قنطرة ، بينما كان والده يؤدى فريضة الحج ، رأى هذا الأخير : « انه رأى فيما يرى النائم أنه توالد عنده شيطان » (٢٧٦) . والحقيقة أيضا أن مسائل السكاك الخاصة بالنجاسة والطهارة إذا كانت مقبولة فإن المسائل الأخرى الخاصة بأصول التشريع والصلاة تدل على تعصب غير مقبول ، يسمح بالوقوف منها موقف المعارضة الشديدة . ومسائل السكاك السبعة هي :

- ١ - إبطال السنة والرأى - مما يعنى انه لا يقبل إلا القرآن كمصدر وحيد للتشريع .
- ٢ - صلاة الجماعة بدعة .
- ٣ - الأذان بدعة .
- ٤ - الصلاة لا تجوز الا بالمفهوم من القرآن .
- ٥ - الاجنحة نجسة .
- ٦ - الصلاة لا تجوز بثوب فيه القمل .
- ٧ - إذا بأت الدواب فى الأندر ( القمح أثناء الدرس ) لا يطهر الا بالغسل (٢٧٧) .

وهكذا يظهر تشدد السكاك ، فى : أمور التشريع ، والعبادات ، ومسائل الطهارة والنجاسة فى الثياب وفى الطعام ، بشكل يخالف ما اتفق عليه جمهور المشايخ ، سواء فى تاهرت الرستمية ، أو فى مراكز الإباضية المتفرقة فى صحاروات المغرب ، أو فى جبل نفوسة فى العصور التالية ، كما يظهر فى سير المشايخ وطبقاتهم .

وبهذا التعريف المتعصب بالافتراقين الرابع والخامس عقب سقوط تاهرت بين أيدي الفاطميين ، وبعد ذلك بفترة زمنية لا بأس بها ، تكون قد

---

(٢٧٦) ابرم زكريا ، ص ٤٥ - ب ، وقارن الدرجين ، المطبوع ، ص ١١٨ .  
 (٢٧٧) نفس المصدر . ويلاحظ أن الدرجين يقع بدل نجس الاجنحة نجس يقول الذى ثبتت فى الجنات فى سعاد بنى آدم ، وذلك لنجاسة ما ثبت عليه .

انتهينا من موضوع الدولة الرستمية في المغرب الأوسط ، فلا يبقى لنا قبل عرض تاريخ المغرب الأقصى حيث الدولة الإدريسية الى حين قيام الدولة الفاطمية الا محاولة رسم خريطة لامامة تاهرت .

#### حددوا امارة تاهرت :

رغم ما رأيناه من أن امامة تاهرت كانت تمتد بعودها الى طرابلس وجبل نفوسة ، فانه من الصعب رسم خريطة محددة لامارة الرستميين ، وذلك لأنها كانت مملكة بدوية أو صحراوية تبسط سلطانها على قبائل البادية أو الصحراء . فمع أن هذه القبائل اتخذت بعض المراكز في القرى الجبلية أو الواحات الصحراوية الا أنها ظلت في حالة ميومة لا يستقر لها قرار ، فكانت تنتقل من مكان الى مكان حسب الظروف الطبيعية أو السياسية . والمثل لذلك هو ما اشرفنا اليه من انتقال ( الكار ) الى طاهر تاهرت ثم الى حيز طرابلس ، وانتقال عبد الوهاب بن رستم الى جبل نفوسة وخروج أبي حاتم يوسف من تاهرت نفسها الى حصن لواته وأخيرا التجاء يعقوب بن افلح الى وارجلان ( ٢٧٨ ) . وهذا يعني أن مسارج الرعي للقبائل التي ساندت الدعوة الخارجية في المغرب الأوسط ، والتي كانت تنتشر جنوبا في كل بلاد الزاب ، دخلت في نطاق الامامة الرستمية .

وإذا كانت الاقاليم الساحلية القريبة من تاهرت مثل أسافل وادي شلف قد خضعت للمغرب الأقصى حيث قام الأدرسة في فاس ، فان القبائل الخارجية امتدت في الصحراء غربا حتى فجيج ( ٢٧٩ ) وجنوبا بغرب حتى سجلماسة ، حيث أقامت جماعة الصفرية امامة لها هي الاخرى . أما من جهة الشرق فقد رأينا أن خوارج تاهرت أصلا من اقليم طرابلس ، مهدد الاباضية في المغرب ( ٢٨٠ ) . ولما كانت صحراوات طرابلس الجنوبية امتدادا طبيعيا لصحراوات الريقية والمغرب الأوسط ، حيث تلتقي الطرق الصحراوية في الاقاليم الثلاثة ، فان هذا يعني ان امارة تاهرت امتدت الى منطقة طرابلس وجبل نفوسة ، أو أنها كانت متصلة بها بشكل من الاشكال ( ٢٨١ ) :

( ٢٧٨ ) انظر فيما سبق ، ص ٢١٥ ، ٢٢٥ ، ٢٧٣ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ - ٢٩٩ .

( ٢٧٩ ) انظر جوتييه ، ماضي شمال الريقية ( بالفرنسية ) ، ص ٢٢١ - ٢٢٢ .

( ٢٨٠ ) انظر فيما سبق ، ص ٢٩٠ وهـ ٧ .

( ٢٨١ ) انظر فيما سبق ، ص ٢٢٦ ، ٢٥١ وانظر فيما بعد ، ٤٠٦ .



وإذا كانت المصادر التي بين أيدينا لا تبين حدود الإمامة الرستميسية والبلدان الداخلة في نطاقها ، فإنه يمكن القول أن كل إقليم من الأقاليم والقرى التي كانت تدين بمذهب الخوارج وخاصة الإباضية - كانت داخلة في سلطان تاهرت . وفي هذا المجال تكون كتب الجغرافية والرحلة أهم مصادرنا ، ولو أن معظمها تم تأليفه بعد انتهاء تاهرت على أيدي الفاطميين وانتشار آماضيتهما في واحات الصحراء ، مما يمكن أن يكون قد ترتب عليه ازدياد انتشار المذهب في الواحات الجنوبية ، بالشكل الذي يشير إليه الكتاب (٢٨٢) .

وإذا ما قبلنا هذا المنهج على علته يكون امتداد مملكة تاهرت ما بين جبل نفوسة شرقا وتاهرت غربا - فأهل جبل نفوسة كانوا إباضية متعصبين إلى مذهبهم ، مفضلين إياه على سائر المذاهب (٢٨٢) ، وما زالوا على ذلك إلى اليوم .

وهكذا كان تاريخ هذا الجبل طوال حياة إمامة تاهرت جزءا من تاريخ تلك الإمارة ، وهذا ما ينص عليه اليعقوبي (٢٨٤) . ولقد كان جبل نفوسة مركز إشعاع للمذهب الإباضي في كل الأقاليم المجاورة ، كما يتضح من كتب أهل الجبل التي وصلت إلينا ، من : أبي زكريا والدرجسي والوسيعاني ومن نقل عنهم مثل الشماخي (٢٨٥) ومن أتى بعده من المحدثين كالبازوني ، فالغقبوم

(٢٨٢) انظر البكري ، ص ٧٩ ( من انتقال أهل تاهرت إلى مدينة فكان على مسيرة ٤ مراحل سنة ٣٢٨ هـ وتدينها على أيديهم ) . وانظر ص ٣٩٨ وما بعدها .

(٢٨٣) الشماخي ، ص ٣٦٦ .

(٢٨٤) انظر البلدان ، ص ٣٤٦ ( حيث يقول عن نفوسة وهم قوم عجم اللسان الإباضية كلهم ، لهم رئيس يقال له الياس لا يخرجون عن أمره ، ومنزلهم في جبال طرابلس في ليبيا وقرى ومزارع وحصون كثيرة لا يؤدون خراجا إلى سلطان ولا يطعون طاعة إلا إلى رئيس لهم بتاهرت ، وهو رئيس الإباضية ، يقال له عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم - فارسي ) . وقانون ابن حوقل ( ط بيروت ) ، ص ٩٣ : حيث يقول أن جبل نفوسة كان دار حجرة الخوارج من قديم الأيام . بل ويص على أن عبد الله بن إباض وقبيلة عبد الله بن وصب الراسبي ما لا به ، وأنه لم يدخل أهل هذا الجبل في عهد الإسلام أي سلطانه ولا سكنه غير الخوارج منذ أول الإسلام . بل مذ حروجه على علي بن أبي طالب ووقطة النهروان .

(٢٨٥) وتكتفي هنا بالنظر في الشماخي ، ص ٢٦ ( عن تطبيق ميدان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في تحبيل نفوسة وإصلاح الأسواق : ... عاتبرا للصاب على تلخ النلة ، ومنمو الجبال أن يحل على دابته فوق طاقتها ... ) ص ٢٢٨ ( رجع الفضل إلى قاضي الجبل - هروس بن فتح في نقل ملوكة إلى هاتم الغرساني ، وهي في ١٢ جزءا ، ولولاها لبقي المذهب من غير ديوان المغرب يعتمدون عليه - وذلك بعد سقوط تاهرت وإحراق كتبها ) . ولو أنه ينقل بعض هذه المعلومات عن مؤرخ تاهرت مثل ابن الصغير ( انظر فيما سبق ص ٣٦٦ ) .

ان المذهب انتشر منه الى الصحراوات الجنوبية في فزان وودان (٢٨٦) ، وفي غرب نفوسة انتشر الخوارج في أرض نفزاوة (٢٨٧) . وفي الاقليم الساحلى انتشروا ما بين طرابلس وقابس ، وكانت أشهر مراكزهم الساحلية جزيرة جربة (٣٨٨) . وانت واحات قسطنطية وبلاد الجريد - في الاقاليم الجنوبية لافريقية من قواعد الخارجية الهامة (٢٨٦) . وفي الغرب من افريقية كان جبل أوراس من أقوى معاقل الخارجية (٣٩٠) .

وبعد ذلك تأتى بلاد الزاب - المؤدية الى ورجلة ( وارجلان ) - التى كانت تعتبر من أعمال مملكة تاهمرت (٢٩١) . أما من جهة المغرب الأقصى فلقد سيطر الخوارج على الصحراء حتى سجلماسة التى عرفت كمركز للصفرية . وعن طريق الواحات وسجلماسة ، وأودغمت في جنوبها ، نقل الخوارج نشاطهم الى بلاد السودان في تادمكت ( تادمكة ) وغانة ثم مالى - فيما بعد - حيث نشروا الاسلام وجمعوا كثيرا من الثروات في العصور التالية للامامة (٣٩٢) .

- 
- (٢٨٦) الشماخي ، ص ١٩٠ ( حيث يخصص فصلا لتراجم اباضية أهل فزان ) .  
 (٢٨٧) عن خواارج نفزاوة انظر ابن حوقل ، طبيعة بيروت ، ص ٩٣ .  
 (٢٨٨) الكرى ، ص ٨٥ ، الشماخي ، ص ١٦١ . وانظر ص ٤١٦ حيث يقول ان أهل حرية حكار ، وعن عقيدتهم ، ص ٥٦٢ . وعن حرية يقول ابن حلدون ( ج ٦ ص ١٢٢ ) انهم من بطون قبائل لماية - حلفاء الرستينيين - وبهم سببت الجزيرة البحرية تجاه قابس .  
 (٢٨٩) ابن حوقل ، ص ٩٣ ( يذكر وجود الخوارج في قصبة وبلغلة والحمامة ومسماطة وبشرى ) والشماخي ، ص ٣٤٧ ( الحامة ) ، ص ٣٥٠ ( الجريد ) ، ص ٤٠٣ ( توزر ) ، وعن قسطنطية ( يكتبها حتى شكل قسطنطية ) ص ٢٨٠ .  
 (٣٩٠) الكرى ، ص ١٤٤ ( تسكنه قبائل مرانة وعريسة وكلهم اباضية ) .  
 (٣٩١) من مدن الزاب القريبة من أوراس ياغاية وكلهم اباضية على أيام البكرى ( البكرى ، ص ١٤٤ ) ، وكذلك أهل طينة ونداس ( ابن حوقل ، ص ٩٣ ) ، وتهودة - حيث كان يسكن في جوليها حرارة ومكناسة وهم من الاباضية ( البكرى ، ص ٧٢ ) - وبسكرة ( ابن حوقل ، ص ٩٣ ) ، وعن ورجلان وخوارجيا انظر الشماخي ، ص ٣٥٩ ، ٣٦٥ ، ٣٧٣ ، ٤١٨ .  
 (٣٩٢) انظر الوصفياني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ ( حانة وتادمكت ) ، ص ٥٣ - ١ ( طريق القبلة ) ، ص ٨٢ - ب ( تادمكت ) الخ . وقارن الشماخي حيث نجد خلال تراجم الشيوع أمثلة لهذا النشاط ، ص ٢٧٩ - ٢٨٠ ( عن نشاط الاباضية بسجلماسة ) ص ٤٧٨ ( عن رحلاتهم الى اودغمت ) . ص ٣١٢ عن تبشير ملك السودان ودخوله الاسلام ) ، ص ٤٥٧ ( عن نشاطهم في جميع النبر والدعوة الى الاسلام في حانة ) ، وعن نشاطهم في جميع الاحوال في تادمكت ، ص ٤١١ .

## الفصل الرابع

إمامة بنى واسول الصُّفيرة في سِجْلَمَاسَة

( ١٤٠ هـ / ٧٥٧ م - ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م )



### موضع سجلماسة :

تقع سجلماسة في شمال وادي درعة ، على طرف الصحراء جنوبا في آخر بلاد العمران ، وتليها المفازة الكبرى التي تؤدي الى غانة من بلاد السودان، وكان يسكن تلك المفازة قبائل الملثمين الصنهاجية من مسولة وملتونة (١) . ومنطقة سجلماسة تعرف الآن باسم تافللت (٢) . أما المدينة القديمة (الريساني حاليا ) فلم يبق لها الا الذكر . والمعروف ان مدينة سجلماسة لم تكن قديمة، بل محدثة : مثلها مثل تاهرت ، وان بناتها كانوا من الصفرية من قبيلة مكناسة . ولقد كانت قبيلة مكناسة من أهم قبائل البربر التي أيدت ثورة ميسرة في اقليم طنجة (٣) .

والحقيقة أنه يوجد طريق قديم هام ، سلكته الهجرات والقوات الفاتحة ، يربط شمالا بين مدينة فاس ومدينة مكناسة - التي مازالت تحمل اسم تلك القبيلة - وبين اقليم تافللت أي سجلماسة جنوبا (٤) .

### بناء المدينة :

وينسب ابن عذارى بناء المدينة الى أبي القاسم سمفون بن واسول المكناسي،

---

(١) كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ والهوامش .

(٢) انظر فيما سبق ( تفللت ) ، ج ١ ص ٧٣ .

(٣) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٨٦ ، وابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ ( الفصل الخاص بمكناسة ودولة بني واسول ) .

(٤) انظر جوتييه ، ماضي شمال افريقية ( بالفرنسية ) ، ص ٣١٧ ( هذا الطريق يسمى « طريق السلطان » كما يقول جوتييه ) .

الذي « كان صاحب ماشية كثيرة ، وكان ينتجع موضع سجلماصة » (٥) .  
والحقيقة أن ابن واسول هو مؤسس الأسرة التي ستسود سجلماصة الى قيام  
الدولة الفاطمية ، نظرا لفناء ، ولأنه كان يرتاد تلك المنطقة التي كانت سوقا  
يجتمع فيه بربر تلك النواحي (٦) . أما عن باني المدينة الحقيقي أو مؤسس  
الجماعة الخارجية في سجلماصة ، فهو - كما ينص البكري وابن خلدون وكما  
يشير ابن عذاري أيضا - رجل سوداني الأصل من الموالي ، اسمه عيسى بن  
يزيد الاسود (٧) . ويتفق صاحب الاستبصار وابن عذاري وابن خلدون على  
أن جماعة من الصفرية يبلغ عددها ٤٠ (أربعين) رجلا اجتمعوا ، في سنة  
١٤٠ هـ / ٧٥٨ م ، في موضع سجلماصة حيث تداولوا في أمرهم ، وبعد  
أن قدموا على أنفسهم عيسى بن يزيد الاسود - الذي كان له شأن بين الخوارج -  
شرعوا في بناء سجلماصة (٨) .

والمفهوم ، بطبيعة الحال ، أن جماعة الصفرية هؤلاء من قلوب اصحاب  
ميسرة . واختيار رجل من السودان للامامة هنا يبين اتجاه الجماعة الصفرية  
الى تطبيق مبدأ اللاعنصرية و ( اللاعصبية ) للامام ، وهو الشرط الذي أشرنا  
اليه عند اختيار عبد الرحمن بن رستم (٩) . وذلك حتى يمكن التخلص من  
الامام اذا ما حاد عن العدل ، وهذا ما ستفعله جماعة سجلماصة بامامها عيسى  
ابن يزيد . ومع ان البكري يذكر ان بناء سجلماصة من الصفرية ، الا أنه  
يجعل عيسى بن يزيد الاسود من اصحاب أبي الخطاب الاباضي ، وينسب

(٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ٥٦ . وقارن ، ابن خلدون ( ج ٦ ص ١٣٠ ) الذي يسميه  
مسكو : سجو ) من واسول بن مصلان بن أبي يزول .

(٦) الاستبصار ، ص ٢٠١ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٦ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ .

(٧) البكري ، ص ١٤٩ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ، ج ١ ص ٢٦١ ،  
ابن عذاري ج ١ ص ١٥٦ .

(٨) نفس المصادر السابقة . ولاحظ هنا أن صاحب الاستبصار ( ص ٢٠١ ) يخطئ  
عندما ينسب بناء مسجد سجلماصة إلى سنة ١٤٠ هـ إلى مدراو بن عبد الله ، وينسب اليه أنه  
كان رجلا من أهل الحديث وأنه لقي عكرمة حول أبي عباس وسع عنه ( عن عكرمة البربري  
الاصل والمتوفى سنة ١٠٧ هـ / ٧٢٢ م . انظر ترجمة ابن خلدون ، هامش ٢ ص ٢٠٣ ،  
والظاهر انه يقصد والد سمعون بن واسل كما يصح من ذلك ابن خلدون ( ج ٦ ص ١٣٠  
والترجمة ج ١ ص ٢٦١ ) . أما عن مدراو لسيكون له دوره في عمران المدينة كما سنرى  
فيما بعد .

(٩) انظر فيما سبق ، ص ٣٠١ .

عزل عيسى بن يزيد والتخلص منه الى مقالة قالها ابو الخطاب في حقه (١٠) .  
وهذا يعني أن قيادة جماعة سجلماسة كانت اباضية الأصل .

رمع أن البكرى يحطىء عندما يجعل مقالة ابي الخطاب سببا في عزل عيسى الذي ولى ١٥ ( خمسة عشر ) عاما ، أى أنه عزل في سنة ١٥٥ هـ / ٧٧٢ م بعد أكثر من عشر سنوات من مقتل ابي الخطاب ، فان ذلك لا يعنى نفى أن عيسى كان من أصحاب ابي الخطاب . فمن الممكن أن يكون قائل المقالة التى أودت بعيسى هو أبو حاتم خليفة ابي الخطاب (١١) ، وليس الأخير نفسه . هذا . كما يمكن التفكير فى أن تكون المقالة لعبد الرحمن بن رستم الذى كان له زعامة الخوارج فى المغرب فى ذلك الوقت . ويمكن أن يؤيد وجهة نظرنا هذه أن صغرية سجلماسة كانوا على علاقة وثيقة باباضية تاهرت مما جعل التفرقة صعبة بين الاباضية والصفورية ، حتى أن ابن خلدون يقول عن سمغون ( سمكو ) بن واسول أنه كان اباضيا صغريا (١٢) . وهذا الأمر مقبول ، فالمحركة الخارجية كانت قد انتهت منذ سنة ١٢٣ هـ أو ١٢٤ هـ فى المغرب الأقصى ، وتسلمت أقاليم المغرب الادنى قيادة الحركة بعد أن غيرت تعاليمها ، وجعلتها اباضية أكثر اعتدالا تحت قيادة ابي الخطاب .

#### سجلماسة الأولى وتطورها العمراني :

والذى يهنا هنا هو أن سجلماسة فى أول أمرها ، عندما كانت متزلا لسمغون بن واسول ، لم تكن بأكثر من مجمع للخوارج الصفورية يضربون فيها خيامهم . (١٣) . وأخذ المنزل البدوى يتطور مع تطور الاجداث ، فبعد انتخاب عيسى بن يزيد الاسود اماما « شرعوا فى البناء » (١٤) . ولكنه كان بناء ساذجا بطبيعة الحال ، يتفق مع بساطة الجماعة فى ذلك الوقت : بمعنى أن سجلماسة لم تكن بأكثر من قرية صحراوية . وظلت المدينة ، بعد التخلص من عيسى بن يزيد ، على شكلها هذا على أيام ابي القاسم سمغون

(١٠) انظر البكرى ، ص ١٢٩ ( قال أبو الخطاب يوما لأصحابه فى مجلس عيسى : السردان كلم سراق حتى هذا . وأشار الى عيسى فأغفوه وشده واثقا الى شجرة فى رأس جبل وتركوه حتى قتله البعوض ، لمسى الحبل جبل عيسى الى اليوم ) ، ولارن ابن خلدون ج ٦ ص ١٣٠ وعن ابي الخطاب أنظر فيما سبق ، ص ٤٠١ وما بعدها .

(١١) من ابي حاتم أنظر فيما سبق ، ص ٣٧١ وما بعدها .

(١٢) المعبر ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة . ١ ص ٣٦٢ ( هذا وإن ابن خلدون يذكر بهذا ذلك أن بعض الأئمة كان صغريا وبعضهم كان اباضيا ) .

(١٣) ابن هدارى . ج ١ ص ١٥٦ ( وسكنوا معه هناك فى خيمات ) .

(١٤) ابن هدارى . ج ١ ص ١٥٦ .

ابن واسول ( ٦٥٥ - ١٦٨ هـ / ٧٧٢ - ٧٨٤ م ) ( ١٥ ) ثم ابنه الياس بن ابي القاسم ( ١٦٨ - ١٧٤ هـ / ٧٨٤ - ٩٠ - ٧٩١ م ) ( ١٦ ) .

وعلى أيام الرابع من أمراء سبجلماسة ، وهو اليسع بن ابي القاسم ، الذي خلع أخاه الياس والذي عرف بأبي الوزير ، وطالت امارته الى ما يزيد على ثلث قرن ( ١٧٤ - ٢٠٨ هـ / ٨٩٠ - ٨٢٣ م ) ، اتخذت سبجلماسة شكل العاصمة . فلقد عرف اليسع بن سمعون بنشاطه وجده في سبيل تقوية الامارة الصفرية ، وتوسيع رقعتها ، حتى وصفه الكتاب بأنه كان جيسارا عنيدا ( ١٧ ) . اخضع اليسع قبائل البربر المحيطة بسبجلماسة ممن لم تكن قد خضعت لهم وادخلها في طاعته ، فكان صاحب الفضل في نشر المذهب الصفري ( ١٨ ) . وانتشر سلطان اليسع حتى وادي درعة ، وبفضل ما كان يأتيه من الاموال وخاصة ما كان مفروضا على مناجم درعة ( خمس معادن درعة ) ، ازداد العمران في سبجلماسة . ويرجع الفضل الى اليسع - كما قلنا - في أن اتخذت المدينة شكل العاصمة اذ جعلها مقرا له ، وبني فيها القصور والدور ، وخزانات المياه ( المصانع ) ، وبذلك اتم بناؤها وتشبيدها ، كما يقول ابن خلدون ( ١٩ ) .

وكان من الطبيعي أن يحيطها - بعد ذلك - بسور قوى حتى يأمن فيها من عدو يطرده . ولما كانت المنشآت ذات المنافع العامة تعتبر من أعمال البر والتقوى ، رأى أمام سبجلماسة أن يكون السور ، الذي يحمي المدينة والجماعة ،

---

( ١٥ ) انظر البكري ص ١٤٩ ( يقول انه مات فجأة في صلاة العشاء بعد ١٣ سنة ) ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٦ ( يقول فلم يزل واليا عليهم الى أن مات سنة ١٦٨ هـ ) ، وقارن ابن خلدون ( ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ ) الذي يقول انه حكم ١٢ سنة ومات فجأة سنة ١٦٧ هـ .

( ١٦ ) انظر البكري ( ص ١٥٠ الذي يقول ان الياس كان يلقب بأبي الوزير ) ، وقارن ابن خلدون ( ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ ) الذي يلقبه بالوزير ، والاصل يجمل وفاته سنة ١٩٤ هـ وفي الترجمة سنة ١٧٤ هـ . وقارن ابن عذاري ( ج ١ ص ١٥٦ ) الذي يقول ان حكمه سنتان فقط ويكمل خلفه يئدي أخيه اليسع في سنة ١٧٠ هـ ، ويظهر خطأ ابن عذاري هنا عندما يجعل وفاة اليسع سنة ٢٠٨ هـ ويحسب سني حكمه فيجعلها ٢٤ سنة ( ص ١٥٧ ) . فللكي يكون هذا الرقم صحيحا ينبغي أن تكون ولاية اليسع سنة ١٧٤ هـ .

( ١٧ ) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

( ١٨ ) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ ( وكان صغريا ) .

( ١٩ ) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ - ١٣١ ، والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ .



من عمله هو لا يشاركه فيه أحد (٢٠) . ويضيف صاحب الاستبصار الى ذلك .  
ان حملة الفتنة على السور بلغت ألف مد من الطعام (٢١) ولقد بنى السور  
بالحجارة من أسفله وبالطوب من أعلاه (٢٢) .

حدا ويقول صاحب الاستبصار أنه كان لمدينة سجلماسة ١٢ ( اثنا  
عشر ) بابا ، ولكننا نظن أن ذلك كان على أيامه هو ، بعد أن عظمت المدينة في  
عهد المرابطيين الذين وجهوا جهودهم نحو بلاد السودان التي كانت سجلماسة  
بابها . ولهذا السبب اعتبرها صاحب الاستبصار « من أعظم مسكني  
المغرب » (٢٣) .

أما عن تاريخ بناء السور فيحدثه ابن خلدون بالسنة الـ ٣٤ ( الرابعة  
والثلاثين ) من ولاية الياسع (٢٤) ، أي في السنة الأخيرة من حكمه ، وهي  
سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ - ٨٢٤ م . وهذا يعني أحد شيئين : إما أن السور قد  
تم بناؤه خلال سنة واحدة ( سنة ٢٠٨ هـ ) ، وإما أن يكون الياسع قد بدأ  
البناء وأكمّله بعده ابنه مدرار ( سنة ٢٠٨ - ٢٥٣ هـ / ٨٢٣ - ٨٦٧ م ) الذي  
اتخذ اللقب الحلفاني « المنتصر » (٢٥) . وذلك ما يؤيده اللبس الذي وقع  
فيه السكري ، وتبعه فيه صاحب الاستبصار ، عندما نقل بعض الروايات  
التي تسبب بناء سجلماسة نفسه في سنة ١٤٠ هـ / ٥٧ - ٧٥٨ م الى مدرار بن  
الياسع (٢٦) . ولما كان المعروف أن مدرار ملك ابتداء من سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ،  
قالت تلك الرواية أن مدرار المقصود كان رجلا حدادا ، من ريفية قرطبة ،  
خرج من الأندلس عند وقعة الريض فنزل منزلا بفرب سجلماسة ، وموضع  
سجلماسة اذ ذاك سوق البربر بتلك التواحي ، فأنشأ مدرار خيمة وسكنها  
مضى الناس حوله ، فكان ذلك أصل عمارتها ، وكان رجلا أسود وأولاده  
هجوا بذلك (٢٧) . وواضح من تلك الرواية ان المقصود بمدرار فيها هو

(٢٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢١) الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢٣) الاستبصار ، ص ٣٠١ .

(٢٤) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ .

(٢٥) عن نقله بالمتنظر أنظر البكري ، ص ١٥٠ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣١ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ ، ولقد الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٦) البكري ، ص ١٤٩ . الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٧) الاستبصار ، ص ٢٠١ . البكري ، ص ١٤٩ .

نعيسى بن يزيد الأسود أول امام لسجلماسة ، وهذا يعني أن تلك الرواية خاطئة ، كما ينص على ذلك البكري نفسه (٢٨) .

ورغم خطأ تلك الرواية فالظاهر أنها تحوى شيئا من الحقيقة . ففي سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٧ م أى قبيل الوقت الذى بدأ اليسع ينشئ فيه السور ( سنة ٢٠٨ هـ ) ، وقعت فى قرطبة الفتنة المشهورة « بوقعة الربض » ، والتى انتهت بأن خرب الحكيم ابن هشام الحى الجنوبى الكبير من قرطبة ، المعروف بالربض أى الضاحية ، وطرد أهله من الأندلس ، فسار كثير منهم الى المغرب ، كما اشتركت أعداد منهم مع الغزاة فى مغامرات كبرى عبر البحر انتهت بهم الى الاسكندرية ثم الى كريت ( أقریطس ) ( ٢٩ ) . والمعروف ان أولئك الربضيين الذين ساروا الى المغرب وصلوا فى الوقت الذى كانت فيه تنشأ مدينة فاس ، وأنهم اشتركوا فى اعمارها ، واتخذوا لهم حيا فيها سمي باسمهم فهو « عدوة الاندلسيين » ( ٣٠ ) .

وبناء على ذلك نرى انه ربما كانت مدرار الربض أصلا من الصحة ، ولا يستبعد أن يكون بعض هؤلاء الربضيين ، الذين أوغلوا فى المغامرة حتى شرق البحر المتوسط قد اتخذوا طريق الهجرات القديم المؤدى من منطقة فاس الى سجلماسة ( ٣١ ) ، وأن اليسع بن ابي القاسم سمفون رحب بهم واستعان بهم فى بناء السور سنة ٢٠٨ هـ ، ولكنه مات فى نفس السنة قبل أن يتم السور ، فأكملوه على عهد ابنه مدرار المنتصر ، وعن هذا الطريق يمكن تفسير التصاق اسم مدرار بالربضيين .

ونعتقد أن حركة العمران الكبيرة التى عرفتها سجلماسة أيام اليسع ، من بناء القصور والدور والمصانع ، والتى جعلت المدينة بحق عاصمة الجنوب ، تمت بمشاركة الأندلسيين من أهل قرطبة ، وذلك انه كانت قد وقعت عدة اضطرابات فى ربض قرطبة قبل ثورة سنة ٢٠٢ هـ . والحقيقة ان انتقال سجلماسة من قرية صحراوية الى عاصمة من عواصم المغرب لابد له من تفسير مثل هذا ، مثل سجلماسة فى ذلك مثل مدينة فاس .

( ٢٨ ) البكري ، ص ١٤٩ .

( ٢٩ ) أنظر ليلي بروفنسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ( بالفرنسية ) ، طبعة ١٩٤٤

ص ١١٩ - ١٢١ ، وأنظر للمؤلف ، تاريخ الاسكندرية من التلح العيسى الى قيام الفاطميين .

فى كتاب تاريخ الاسكندرية منذ أقدم العصور ، الاسكندرية ١٩٦٣ ، ص ٢٦٧ ، ٢٧٥ .

( ٣٠ ) أنظر فيما بعد فى هذا مدينة فاس ، ص ٤٤٩ .

( ٣١ ) أنظر فيما سبق ص ٢٢٨ .

مدرار بن اليسع : مرحلة أولى ( ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م - ٢٢٤ هـ / ٨٢٩ م )

#### الاضطراب في سجل ماسة يعقبه فترة ازدهار :

والظاهر أن سجل ماسة عرفت فترة من الاضطراب في السنة الاخيرة من حكم اليسع أو بعد وفاته في سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م سبب التنافس على الملك بين الأمير السابق الياس وبين ابن أخيه ولي العهد مدرار بن اليسع .  
فيما ما يمكن أن يكون حلا للمشكلة التي يثيرها ابن عذارى في حولياته سنة ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م عندما يقول انه بعد وفاة اليسع في تلك السنة : « قدم أهلها ( سجل ماسة ) على أنفسهم أخاه الياس المنتصر بن أبي القاسم الذي كانوا خلوه (٢٢) » ، وهو الأمر الذي يخالف ما يذكره في الفصل الخاص بالتعريف بسجل ماسة عندما يذكر ان اليسع توفي سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م « ثم ولي ابنه مدرار بن اليسع ، وهو المنتصر بن سمفون المتقدم ذكره » (٢٣) .

والواضح من نثف النصوص التي وصلتنا ، هو أن سجل ماسة واصلت عهد الرقي والازدهار على أيام مدرار بن اليسع ، الذي كان يزهر بمصاهيرته لائمة تاهرت اذ كان قد تزوج منذ أيام والده بإحدى الاميرات الرستميات التي كان لها شأنها في سجل ماسة حتى انها أعطت اسمها ، وهو أروا الى ابنيها ميمون بن مدرار ، فاشتهر باسم ابن أروا وبابن الرستمية (٢٤) . ولما كانت النصوص تقول ان أروا هي ابنة عبد الرحمن بن رستم الذي توفي سنة ١٦٨ هـ / ٧٨٤ م فان ذلك يعني أن مدرار بن اليسع لم يكن في مقتبل العمر عندما ولي الامامة الصغرية سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ، بل كان شيخا مستورا .  
وهذا ما يؤيده الاضطراب الذي حدث في سجل ماسة سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م أي بعد حوالي ١٣ ( ثلاثة عشر ) سنة من ولاية مدرار ، وذلك بسبب الصراع على السلطنة بين ولديه ميمون بن أروا الرستمية والآخر الذي عرف بابن بقية ، نسبة الى والدته هو الآخر ، كما نظن (٢٥) .

---

(٢٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٦٧ ( في ذكر ولاية ريادة الله بن الأغلب الريقية وبهذه

أخباره ) .

(٢٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢٥) انظر بن عذارى ، أخبار سنة ٢٢١ ، ج ١ ص ١٠٦ ، والتعريف بسجل ماسة .

ص ١٥٧ ، وقارن الكرى ( ص ١٤٩ ) ، الذي ينقل ابن عذارى ، كما نظن ، حيث القراحت

بقية بدلا من بقية ، كما يقول ان اسم ابن بقية هو ميمون أيضا .

**المصراع على السلطنة في سجلماسة بين ولدى مدرار ، ميمون وابن بقية :**

والذي يفهم من الرواية هو أن مدرار بن اليسع ، وهو الامام ، كان يقف موقف المتفرج على ولديه اللذين ظلا يتقاتلان طوال ثلاثة أعوام ، من سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م إلى سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م . وفي السنة الأخيرة وقف مدرار الى جانب ابنه ميمون بن الرستمية ، فمال اليه أهل سجلماسة وبذلك رجعت كفته ، ونجح في اخراج أخيه ابن بقية من سجلماسة .

**استيلاء ابن الرستمية ، وعودة الأمر الى مدرار :**

وما ان استقرت الأمور لميمون حتى رأى أن يستقل بالأمر تماما ، فأمر باخراج والده مدرار ووالدته أروا الى بعض قرى سجلماسة التي لا يذكر النص اسمها ، والتي يمكن أن تكون بلدة درعة التي ساهمت بحفظ وافر في الاضطراب الذي عرفته سجلماسة حينئذ (٢٦) . آذ يتضح من النصوص المتتالية ان ميمون بن مدرار لم يحسن السيرة أو أنه لم ينجح في اكتساب قلوب أهل سجلماسة لوقت طويل ، اذ لم يلبثوا أن ثاروا به وخلعوه من الامارة ، وبذلك تمهد الطريق من جديد امام والده مدرار ، بمعونة أخيه ابن بقية ، لكي يعود الى الامامة (٢٧) .

**ابن بقية أميرا : الى سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م :**

والظاهر أن مدرارا ظل مواليا لابنه ميمون بن الرستمية الذي كان مقبلا في درعة ، وأنه أراد أن يتقوى به في سجلماسة فأرسل اليه يستدعيه هو وأعوانه من درعة . وهنا ثارت ثائرة أهل العاصمة الذين توجهوا الى قصر مدرار وضربوا عليه الحصار الذي انتهى بخلعه وأعلان امامة ابنه « ابن بقية » الذي اشتهر بلقب « الأمير » (٢٨) . وعلى عهد ابن بقية الذي لا نعرف تحديدا زمنيا لبدايته توفي مدرار بن اليسع والده ، أي قبل سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م ، وهي سنة وفاة ميمون « الأمير » بن بقيه . وهو في الامامة (٢٩) .

---

(٢٦) انظر ابن عذاري ، الحوليات سنة ٢٢٤ هـ ، ج ١ ص ١٠٧ ، والتعريف بسجلماسة ص ١٥٧ ، وقارن اليكزي ، ص ١٤٩ .

(٢٧) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ حيث يقول ان أهل سجلماسة بعد ان خلعوا ميمون « أرادوا خلق أخيه وتقديم أخيه بن بقيه ، فابى أن يتأمر على أخيه ، فاعادوا إياه مدرارا بعد خلعه ، وقارن اليكزي ص ١٤٩ .

(٢٨) اليكزي ، ص ١٤٩ .

(٢٩) ابن عذاري ، ج ١ ( التعريف بسجلماسة ) ص ١٥٧ ، وقارن اليكزي ، ص ١٤٩ .

وخلف « الأمير » ابنه محمد بن ميمون الذي لا يذكر البكرى عنه الا سنة وفاته ، وهى سنة ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م حينما آلت الامامة الى عمه اليسع بن مدرار المنتصر فى صفر من نفس السنة / أغسطس - سبتمبر (٤٠) .

واليسع بن مدرار ، الذى ولى فى صفر سنة ٢٧٠ هـ / أغسطس - سبتمبر ٨٨٣ م ، واتخذ لقب المنتصر وهو لقب والده مدرار وربما جده اليسع الأول أيضا ، هو آخر أئمة سبلماسة من المدراريين ، اذ يقى فى الحكم ٢٧ ( سبعا وعشرين ) سنة ، أى الى سنة ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م عندما دخل أبو عبد الله الشيعى - بعد استيلائه على رقادة وتاهرت - سبلماسة ، واستخلص عبيد الله المهدى قى تلك السنة ثم ظفر باليسع فقتله ، وهو الامر الذى سنعود اليه بعد الفراغ من دولة الأدراسة فى المقرب الأقصى (٤١) .

---

(٤٠) أنظر البكرى ، ص ١٤٩ ، وقارن ابن عذارى - ج ١ ( التعريف بسبلماسة ) ، ص ١٥٧ - الذى يسقط فى روايته امامة محمد بن ميمون الأمير ، ويحمل اليسع الأخير ابنا لميمون بن مدرار ( ابن الرستمى ) بن اليسع بن مسعود بن مدلان الكناسى .  
(٤١) أنظر فيما بعد ، فى قيام الدولة الفاطمية ، ص ٥٩٤ هـ / ٥٩٥ و ٢٢٧ .



الفصل الخامس

## الدولة الإدارية

في قاسم والمغرب الأوسط -

﴿ ١٧٢ هـ / ٧٨٩ م - ٣٠٥ هـ / ٩١٧ م ﴾





قيام الإدارة في المغرب الأقصى وبناء مدينة فاس :

أصول خارجية للدولة العلوية :

بينما كانت تقوم الإمارات الحارثية في المغرب وسجلت مساهمة  
المغرب الأقصى قيام إمارة علوية جديدة هي دولة الإدارة في فاس . والاختلاف  
هنا لا يقتصر على اللون . الكهني لكل من الممالك الثلاث بل يتخطاه إلى طبيعة  
كل منها . فبينما كانت الأوليان مملكتين صحراويتين كانت مملكة الإدارة  
حضيرية مدنية صميمة ، وهذا ما يمثل في عاصمتها فاس . التي مازالت تحتفظ  
بلونها الحضارية الأصل بعد أكثر من ألف عام ، بينما ضعفت تاهرت وهان  
أمرها ابتداء من القرن الرابع الهجري (١) . ودالت دولة سجلماسة ، بعد  
ازدهار استمر إلى القرن الثامن الهجري نتيجة للدور الهام الذي قامت به  
صحراوات المغرب الجنوبية ابتداء من عهد المرابطين ، وأصبح إقليمها لا يعرف  
إلا بتناقلات . وحتى القيروان نفسها فقدت أهميتها بعد أن استعادت قرطاجنة  
مهيمنة في تونس . مركزها كعاصمة لآفريقية .

والغنى يستحق الملاحظة لأول وهلة في تمام مملكة الإدارة العلوية  
( أي الشيعية من الناحية الشكلية على الأقل ) هو الاسم الذي اتخذته قاعدة  
لها كان بالأمس القريب مهدا للحركة الخارجية ولا حاجة إلى الإشارة إلى

---

(١) انظر ابن حوقل طبعة بيروت ص ٩٢ ، وقلائد البكري . ص ٧٢ حيث يذكر  
" أنه كان من من هتروا مدينة مكان وهي من أعمال تلمسان ، فلما مدنها يمل بن محمد  
ابن صديق الهروي سنة ٢٢٨ هـ . أهل لمسكر من أهل تاهرت الذين لوتعلوا إليها .

ما آل اليه أمر اخوة الأئمة - ونقصد الخوارج والشيعة - من العداء المبرر الذى بلغ حد التكفير والاتهام بالخروج عن الدين . أما كيف انقلب خوارج المغرب الأقصى من الضد الى الضد ، أى من مناصرين لميسرة الصغرى وأعوانه الى أتباع لادريس « العاطى » (٢) وحلفائه ، فلدلك أسباب تختلف فى طبيعتها وتباين فى كنهها ، وتتراوح ما بين السياسة والدين .

وأول هذه الأسباب بطبيعة الحال هو المشاركة فى الخروج على الدولة، إذ ظل كل من الفريقين - رغم اشتقاقهما - معارضا للخلافة سواء أكانت أموية أم عباسية . فلقد وجدت هذه المعارضة هوى فى نفوس يربى المغرب الذين ضاقوا ذرعا بفساد الإدارة الأموية ، والذين كانوا يسعون الى حكم يحقق لهم المساواة بالعرب ، ويجرى حسب مبادئ الإسلام (٣) وإذا لم يكن من الغريب أن يتسلك يربى المغرب الأقصى بموقفهم هذا إزاء الخلافة العباسية ، فإن العجيب فى الأمر هو التفافهم حول امام علوى يمارس مبدأ احتكار السلطة، ويمثل قانون الوراثة الملكى الذى يناقض مبدأ الشورى والانتخاب الجمهورى، الذى صار الأصل السياسى لدى الخوارج . وهنا نجد أن الخوارج ينسكون بالشعار والشكل فقط دون المضمون . فهم عندما تسنح لهم الفرصة لتطبيق مبادئهم عمليا يتحرفون عن المبدأ الجمهورى فى تنصيب الامام ، ويمارسون مبدأ الوراثة الملكى ، وإن كان مغلفا فى شكله الانتخابى المثل فى البيعة - وهذا ما فعله الأمويون تماما وما سار عليه العباسيون بعدهم . ففى قاهرت أصبحت الإمامة الاباضية وراثية فى نبي رستم ، كما رأينا ، مما تسبب فى حركات الاشتقاق التى ذكرناها (٤) .

وكان الأمر كذلك بالنسبة لإمامة سبجلماسة الصغرى ، فقد تخلصت القبائل من الاقام الأول السودانى الأصل ، والذى لم يكن له عصبية ، لى يتوارث بنو واسول الإمامة . وهنا يمكن التفكير فى أن الجعاعات الخارجية لم تكن لتستطيع الخروج على الأصول التى أصبحت تقليدية تاريخية فى

(٢) انظر كتاب المختصر ( ص ٦٨٠ ) الذى يكتلب لادريس - فعلا بالعاطى ، وكذلك ابن أبى دينار ( ص ٩٩ ) الذى يسمى الإدارة بـ « النواظم » .

(٣) انظر فيما سبق ، ص ٣٠٦ .

(٤) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٤ وما ١٢٦ - حيث تسمية المشيخ عمل امام قاهرت يبرنون بالمعزلة وبالأصلية - مما دعاهم الى التفكير فى إله يملك كان القيسود بالتصنيفين بعض الجماعات المغربية التى اعتنقت الأفكار الزيدية الشيعية التى احتلجت تماما بالعكس المعزلى . أو أن يكون القيسود بالاعتزال هو مرفق الحياة بالنسبة للجنة أو الاشتقاق .



البادي (٧) . فقد قتل الحسينيون في فخ قتلا ذريعا ولكن عددا منهم تمكن من الفرار ، ومن هؤلاء يحيى بن عبد الله الذي هرب نحو المشرق الى بلاد الديلم ونجح في إثارة أهل البلاد هناك على الخلافة ، الى أن تخلص منه الرشيد بالسياسة على يدى الفضل بن يحيى البرمكي (٨) . أما أشهر الفارين من وقعة فخ فهو ادريس بن عبد الله الذي اتجه نحو المغرب . ويضفي كتاب الإدارة على بداية أمر ادريس لونا قصصيا طريفا ، تختلط فيه الحقيقة التاريخية بالرواية الشعبية ، والمثل لذلك كتاب روض القرطاس الذي يجمع فيه ابن أبي زرع هذه الروايات حنبا الى جنب ، وهدفه في ذلك اظهار مناقب أهل البيت .

خرج ادريس من الحجاز متخفيا بين قوافل الحاج السائرة نحو مصر ، وبصحبته أحد مواليه الذي يتصف بالشجاعة والعقل ، وهو راشد الذي يقال انه يربري الأصل ، وانه لهذا السبب اصطحب ادريس نحو المغرب ليثويه في قومه (٩) . والذى يفهم منا اتفق عليه الكتاب ان الفضل يرجع الى راشد هذا في وصول ادريس سالما الى المغرب الأقصى ، وكذلك في الدعاية له بين القبائل . وهذا أمر هام ليس بالنسبة لقيام دولة الإدارة فقط ، بل بالنسبة لمعظم الدول المغربية التي اقتطعها من الخلافة أمراء أتوا من المشرق ، مثل الدولة الأموية في الأندلس التي تدين بقيامها الى مجهودات بدر مولى

(٧) انظر الطبري ، أحداث سنة ١٦٩ . ابن الأثير ، أحداث سنة ١٦٩ ، ج ٦ ص ٣٦ ، - ٢٨ ابن خلدون ، ج ٤ ص ٦ ، البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١١٤ ابن الأبار ، الحلة السراء ج ١ ترجمة ١١ ص ٥١ ، ابن عسكاري ، ج ١ ص ٨٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٨ ( فجه بدلا من فخ ) وص ١٢ ( عجه ) وج ٦ ص ١٤٧ ( حيث القراءة الصحيحة ) بلغ ) والترجمة ج ٢-ص ٥٥٩ . هذا ويلاحظ أن الأمر يختلط على بعض الكتاب ليحصلون اشتراك ادريس في ثورة محمد بن النفس الزكية في المدينة سنة ١٤٥هـ/٧٦٢م أو يحصلون ثورة محمد بن النفس الزكية في سنة ١٦٩هـ ( انظر المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٣ ص ٣٠٨ ، روض القرطاس ، ج ٤ ص ١٠٠ ابن عسكاري ، ج ١ ص ٢١٠ ) .

(٨) انظر ابن الأثير ، أحداث سنة ١٧٦ هـ ج ٦ ص ٥٠ . ابن الأبار ، الحلة السراء ج ١ ص ٥١ .

(٩) الاستبصار (رواية المؤلف) ، ص ١٩٤ . وانظر البكري ص ١٢٢ . والحلة السراء لابن الأبار ج ١ ص ٥٣٠ . حيث نجد رواية للتونسي تقول ان راشد كان مولى لأخي ادريس وهو عيسى بن عبد الله . وكذلك ص ٩٨ في ترجمة ابراهيم بن الأقطب .

عبد الرحمن بن معاوية (١٠)، والدولة الفاطمية التي تدين بقيامها في إفريقيا إلى جهود أبي عبد الله الشيعي مولى عبيد الله المهدي (١١) .

والظاهر أن الخلافة كانت نشطة في تتبع آثار الحسنيين ، إذ سرعان ما عرف أمر ادريس والى مصر في ذلك الحين ، وهو علي بن سليمان العباسي (١٢) . وتتفق معظم الروايات على أن الفضل في نجات ادريس يرجع إلى صاحب البريد بمصر . وهو واضح مولى صالح بن الخليفة المنصور ، الذي يسميه ابن خلدون بواضح المسكين ، وكان شيعي المذهب (١٣) . وهذا لا يناقض رواية الكندي التي تقول صراحة أن والي مصر العباسي علي بن سليمان ، هو الذي سهل لادريس الخروج من مصر ، بعد أن علم بمكافئه ولقيه سرا فسأله بالله وإنرحم إلا ستر عليه فانه خارج إلى المغرب (١٤) ؛ فلا بأس من صحة الروايتين جميعا أي اتفاق صاحب البريد الشيعي والوالي العباسي على ستر العلوي . إذ تفسر رواية الكندي تستر العباسي على قريبه وعدوه العلوي بأنه - أي الوالي - كان طامعا هو الآخر في الخلافة . وأن ذلك كان سببا لاستزله الرشيد له (١٥) . وهذا ما تبينه رواية القرطاس التي تنص على أن علي بن سليمان أمين الرجل الشيعي الذي كان قد آوى ادريس وراشد ، وطلب إليه أن

- 
- (١٠) انظر كتاب مشيخات مجموعة ، ص ٥٣ ، ٦٧ ، ٧٤ الخ .  
 (١١) انظر الاستبصار ، ص ٢٠٢ والهامش وما بعده ، انطاط الحنلا بأخبار الائمة الخلفاء ، ص ٧٤ وما بعدها ، وانظر فيما بعد ، ص ٤٤١ وما بعدها .  
 (١٢) انظر الكندي ، ص ١٣١ - ١٣٢ ( ولايته من شوال سنة ١٩٦ هـ / ابريل ٧٨٦ م ، أيام الهادي . ربيع الأول سنة ١٧١ هـ المحرم ٧٨٧ م أيام الرشيد ) .  
 (١٣) انظر النكري ( الذي يقل روايته القول ) ص ١٢١ ، ابن الأثير ، أحداث سنة ١٦٩ هـ ج ٦ ص ٢٨ ، ابن عسار ، ج ١ ص ٨٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ ، ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٥٥٩ . الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ٥١ - ٥٢ ، وقانون يوسف القرطاس ( ص ٥ ) الذي يسلر روايته النكري ( ص ١١٨ - ١١٩ ) التي تفرد بتفاصيل طريقة له مفهوما ؛ أن ادريس وراشد كان يجومان شوارع الفسطاط فاستلقت نظرهما دار حسنة البناء والزخرف . فعثر حديث بينهما وبين صاحب الدار المنين بأن عرف الائمة من شيعة الحسين . وعظما استوثق منه راشد عرفه بادريس فاتضح أن الرجل من الشيعة لأحسن ثوابها . ولا بأس من أن يكون الشيعي هو واضح صاحب البريد . هذا ولا يذكر الكندي شيئا من أمر فضل بواضح لوطيلة صاحب البريد ، ولكنه يذكر أنه ولي مصر مدة تبلغ ثلاثة أشهر من سنة ١٦٤ هـ / ٧٨ - ٧٧٩ م . انظر الكندي ، ص ١٢٩ .  
 (١٤) الكندي للمؤلف (١٤) ، ص ١٣١ ، وقانون المنكرين ، ص ٢١٩ .  
 (١٥) الكندي ، الولاء ، ص ١٣١ - ١٣٢ .

يخرجنا من عمه . ولو أنها تفسر ذلك بأن الوان كان لا يحب اراقة دم إهليلج البيت (١٦) .

هكذا درست مؤامرة على مستوى عال - كما يقال - لهربه ادريس نحو المغرب . ويفهم من رواية البكري وابن عذارى أنه تقرر أن يخرج راشد من مصر ويتخذ الطريق العام مع قوائل الحاج والتجار (الرفقة) ، بينما يسير ادريس مع واضح في «طريق غامضة» - نعتقد أنها خاصة بالبريد - على أن يكون نقاؤهم في برقة (١٧) . وفي برقة اطمأن واضح على سلامة ادريس وراشد فودعهما بعد ما أمدهما بما يلزمهما من مال ومتاع ، والظاهر أنه تم الاتفاق على أن يتخفى ادريس في زى تختش ، ويظهر بظهر غلام في خدمة راشد (١٨) . وهنا تختلف الروايات في تحديد الطريق الذي اتخذه ادريثن وراشد . ونحن نميل الى الاخذ بالرواية التي ينقلها البكري وصاحبه الاستبصار ، والتي تقول ان راشد لم يدخل بلاد افريقية (خشية حمائل الخلافة لدى المهلبين) ، وأنه سار به الى بلاد البربر (١٩) (أي التي لا تخضع لامير القيروان) . وبعد أن استراح ادريس بتلمسان عدة أيام خرج به راشد نحو الغرب ، فعبرا وادى ملوية ودخلا بلاد السوس الأدنى ، حيث أقاما بعض الوقت فسي طنجة التي كانت يومئذ أعظم مدن المغرب الأقصى (٢٠) ، وذلك قبل أن يستقر في مدينة ويلي ، كما يتفق على ذلك معظم الكتاب (٢١) ، بعد رحلة استغرقت حوالي سنتين (٢٢) .

(١٦) روى البربري ص ٦ .

(١٧) البكري ، ص ١١٩ ، روى القرطاس ص .

(١٨) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ .

(١٩) البكري ، ص ١١٩ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ . أما روى القرطاس ( ص ٦ )

فيقول ان راشد دخل بادريس القيروان حيث أقام بها مدة ولا احتال لذلك بأن البس ادريس ثيابا خشنة وصبره كالغلام له خوفا عليه في ذلك الوقت .

(٢٠) القرطاس ، ص ٦ .

(٢١) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ ، انظر السيرة ، ج ١ ص ٥٤ .

ابن عذارى ، ج ١ ص ٨٢ (ليلة ١) ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ (ليل ١) ، «وليلة» وصحتها «ليلة» ، انظر شيكل ٧ ، ص ٤٧ .

(٢٢) انظر البربري ( ص ٦ ) الذي يقول انه يزوله ويلي ، كان في مقر ديبج الأدب

سنة ١٧٢ م / ٢٠ أغسطس ٧٨٧ م ، وقارن الرحلة للسيرة ج ١ ص ٥٤ . حيث قصد

رواية أم بكر الرازي التي تقول ان ادريس بن عبد الله دخل المغرب سنة ١٧٢ م على شهر

رمضان . البكري ، ص ١١٨ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ (سنة ١٧٦ هـ) ، ص ٧٢ (سنة

١٧٢ ) ج ٦ ص ١٤٧ . وقارن ابن عذارى الذي يقول ( ج ١ ص ٨٢ ) ان فينول ادريس =



شكل (٧)  
الشرق الأدنى

### التزول في ليل :

ورغم ما يقوله صاحب القرطاس من أنه لما لم يجد أدريس بطنجة مراده رجع مع موته راشد حتى نزل مدينة ويلي ، فانا نعتقد أنه لم يضيع وقته سدى فـ . عاصمة المغرب الأقصى بل أخذ يستقصى أخبار القبائل . ويعرف ما هي عليه من الرلي ومن القوة الى أن اهتدى الى قبائل ويلي . وويلي مدينة قديمة ( Volubilis ) تقع على طرف جبل زهون ( ٢٢ ) ، بين فاس ومكناسة حاليا ( ٢٤ ) . وهي عاصمة تلك المنطقة الفنية بخصبها وكثرة مياهها وزروعها ، والتي كانت تسكنها قبائل أوربة البرنسية في ذلك الوقت ( ٢٥ ) . وأوربة هي التي رأيناها في المغرب الأوسط تعترض عقبة بن نافع بزعامة رئيسها كسيلة وتقتله قرب تبودة ، والظاهر ان القبيلة غيرت مواطنها بعد الحملات التاديبية التي قام بها العرب ضدها فسكنت السوس الأدنى ، فيما بين وادي ملوية ووادي ام الربيع ( ٢٦ ) .

ونزل أدريس في ويلي على زعيم أوربة وهو سحق بن محمد بن عبد الحميد الأوربي ، الذي أكرمه وأحسن وفادته ( ٢٧ ) . وتصف بعنفس

---

« المغرب كان سنة ١٧٠ هـ / ٨٦ - ٨٨٧ م . ولكننا نعتقد انه يقصد بذلك خروجه من مصر الى المغرب ، اذ انه يجعل اجتماع القبائل على أدريس في سنة ١٧٢ هـ / ٧٨٧ م ( ج ١ ص ٨٣ ) . ( ٢٣ ) أنظر الجزء الثاني رهرة الأس ( بشر الفرديل ، الجزائر ١٩٢٢ ) ، ص ٩ - حيث يقول « وهذه البلدة قديمة البناء - من بنيان القبط ، وهي معروفة الآن بمصر مرعون من ارض اولاد تملو - كان لها سور هظيم قد بقي بعضه » .

( ٢٤ ) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ ، وأنظر شكل ٧ ص ٤٢٧ . ( ٢٥ ) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ . القرطاس ، ص ٦ . ( ٢٦ ) لجن السوس الأدنى ( وحده عن وادي ملوية الى وادي ام الربيع ) أنظر القرطاس ، ص ٦ . وعن سكنى أوربة المغرب الأقصى بعد هزيمتهم أمام زهير بن قيس أنظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ .

( ٢٧ ) الاستبصار ، ص ١٩٤ . ابن خلدون ( عن تاريخ أوربة ) ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ . وعن الادارة ، ج ٤ ص ٧٢٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٥٩ ( والاسم في الترجمة أبو ليل اسحق . ولا نعرف ان كان المترجم خطأ فحمل كلمة بوليل « بوليلة » أي بمدينة ويلي كنية للزعيم الأوربي ( Abou Lalla = Bou Lalla ) ؟ ) . اذ الحقيقة ان البكري يكتبه فعلا بأبي ليل ( ص ١٢٣ ) القرطاس ، ص ٦ - ٧ ( يسميه عبد الحميد الأوربي ) .



المصوح الرعيم الأوربي بأنه كان معتزلي المذهب (٢٨) . ونحن لا نعرف ماذا يعنى بالاعتزال هنا اذ لا نعرف للاعتزال أصولا سياسية اللهم الا اعتزال الأوائل الفتنة ، وموقفهم منها موقف الحياد ، ثم مشاركة القدرة في بعض الاضطرابات السياسية على أواخر أيام الأمويين في عهد هشام والوليد بن يزيد ، وكذلك علي أيام الأميين عندما أناروا محنة خلق القرآن ، الى جانب أصول الاعتزال المذهبية المعروفة من التوحيد والعدل والوعد والوعيد والأمر بالمعروف (٢٩) . ولو كانت هذه الأصول هي المقصودة ، لكان ذلك يعنى ان الحركات الفكرية التي ظهرت في مركز الخلافة في المشرق كان لها صدها البعيد - ليس في القيروان فقط ، كما سبقت الإشارة (٣٠) ، بل وفي قلب بلاد الأندلس التي يقول بعض الكتب ان كثيرا من قبائلها كانت - وحتى ذلك الوقت - على المجوسية واليهودية والتصراية ، كما سنرى . وربما كان المقصود بالمعتزلة هنا تلك الطائفة من الخوارج التي يسميها البكري بالواصلية وينص على انها اباضية ، كما سماها كتاب الاباضية صراحة بالمعتزلة (٣١) . اذ الحقيقة انه يوجد نوع من القرابة أو التوافق بين أفكار المعتزلة وأفكار الخوارج (٣٢) .

وحسب الأصول الفنية التي يعرفها الدعاة لم يظهر راشد دعوة سيده في أول الأمر ، اذ تقول رواية الاستبصار ان ادريس وافق اسحق بن محمد على مذهبه المعتزلي (٣٣) . وهذا ما يعبر في نظرنا عن بداية التوافق بين الفكر الشيعي الزيدى وبين مبادئ الاعتزال التي أضيف إليها رأى الزيدية على الامامة . ولما كان ذلك النوع من الاعتزال السياسي قد ظهر لدى الخوارج - الاباضية ، فيمكن القول ان الاعتزال افتزج بأحزاب المعارضة مع مطلع الدولة العباسية ، قبل ان يصحح مذهب بغداد الرسمي على أيام المأمون .

(٢٨) البكري ، ص ١١٨ . الاستبصار ، ص ٢٩٤ ، القراطين ، ص ٣ .

(٢٩) عن أصول الاعتزال انظر للمسعودي ومروج الذهب ، ج ٣ ص ٢٢٤ .

(٣٠) انظر فيما سبق ، ص ٢٨٧ ، ٣١٨ - ٣١٩ ، ٣٦٩ .

(٣١) انظر فيما سبق ، ص ٢٢٢ هـ ٤ .

(٣٢) انظر فيما سبق ، ص ٢٧٥ و ٢٦١ ، وانظر فيما سبق في امامة كاهن ، ص ٢٨٩ ، عن الواصلية والمعتزلة . وعن أصول الخوارج التي تتناول التوحيد والوعد والوعيد وهي من أصول المعتزلة . انظر للمسعودي ، ج ٣ ص ١٤٦ . وعن آراء اباضية المغرب في مسألة الصفات .

ووجدت في كتابي للاعتزال في عدم خلق القرآن ، وكذلك في الوعد والوعيد ، انظر ص ١٦٠ .  
Allouche, Deux épîtres de théologie abadites, Hespéris, t. 22, 1936, fasc. I, p. 57.

(٣٣) البكري ، ص ١١٨ . الاستبصار ، ص ١٩٥ .

### جبهة ادريس :

ومع مرور الوقت أظهر ادريس امره للرعييم الأوربي وأعلى أخصيته في الإمامة ، فوانعه دور تردد . وبطبيعة الحال كانت هذه فرصة مواتية لاسحق : فنزول أحد رعاة النعيرين عليه كان يعلى من شأنه بين أفراد قبيلته . كما كان يحقق له نوعا من التفوق على رعاة العشائر الأخرى . وهكذا نزل ادريس في منزله ، وتولى اسحق خدمته بنفسه ، وذلك في أول ربيع الأول من سنة ١٧٢ هـ / ٢٠ أغسطس ٧٨٧ م . وجمع اسحق زعماء أوربة وعرفهم مادريس وبسببة فاستقبلوه بالترحاب وقالوا : « الحمد لله الذي أتى به وشرفنا بجواره ، فهو سيدنا ونحن عبيد نموت بين يديه » . وانتهى الأمر بأن بايعوا لادريس بالإمامة ، وذلك في منتصف رمضان سنة ١٧٢ هـ / ١٥ فبراير ٧٨٩ م (٢٤) ، فكان ذلك بداية الدعوة العلوية الأولى بالمغرب الأقصى . وتبع ذلك حركة دعاية بين قبائل الأقاليم المحيطة ، فدخلت في دعوة الامام ادريس قبائل زناتة وزواغة وزواوة ولماية وسدراتة ومسرارة وعيانية وفرة ومكناسة وغمارة ، كما قصد اليه الناس من كل مكان (٢٥) .

### العمل الإيجابي :

بانضمام كل هذه القبائل الى الدعوة العلوية بدأت المرحلة الإيجابية في تأسيس الدولة الإدريسية ، وذلك حسب الأهداف التي أخذ الامام على عاتقه القيام بها والتي تتفق مع رسالة آل البيت ، وهي العمل على نشر الاسلام، والجهد في سبيل الله . أما عن مجال هذا العمل فكانت الأقاليم التي لم ترسخ أقدام الاسلام فيها بعد أو التي عرف أهلها بالزيغ وانحراف العقيدة .

### الصراع ضد بني طريف ملوك برغواطة في تامسنا :

وحتى تلامم ومستشاريه أن يختاروا إقليم تامسنا - حيث قبائل برغواطة - للقيام بأول نشاط لهم . فلقد عرف إقليم تامسنا بميولسه الانفصالية والانحراف العائدية منذ وقت مبكر ، ونسب هذا الانحراف

---

(٢٤) القرطاس - ص ٨٠ . ابن أبي حديق . الخراسي . ص ٩٩ (في رمضان سنة ١٧٢) ، وقارن ابن هادي ( ج ١ ص ٨٣ ) الذي يحدد السنة فقط ( ١٧٢ هـ / ٨٨ - ٧٨٩ م ) .  
(٢٥) القرطاس ص ٧ . وقارن من سلعون ( ج ٤ ص ١٢٠ ج ٦ ص ١٤٧ ) الذي يذكر قبيلة مسرارة في شكل مسرارة . يذكرها القرطاس في شكل مزارة .

الى قبائل الاقليم يعرفون بزندقه برغواطه ، ولقد كانت زندقه برغواطه هذه ، مثل كثير من الحركات السياسية والدينية في المغرب ، وكيدة الحركة الخارجية الصفرية الاولى . فبعد القضاء على ثورة ميسرة تفرق اصحابه في البلاد ، ولجا احدثهم ، ويسمى طريف - والظاهر انه طريف بن ملوك الذي بدأ بأول غارة على ساحل الأندلس قبل طارق بن زياد - والذي سميت باسمه جزيرة طريف (طريف) (٢٦) - الى بلاد تامسنا التي كانت ملكا لقبائل زناتة وزواغة (٢٧) ، وذلك على ساحل المحيط قريبا من مصبى بورجرج (وادي سلا) وأم الربيع ، وهناك تزعم بربر المنطقة الذين عرفوا من حينئذ باسم برغواطه (٢٨) .

ويقول الكتاب نقلا عن الرواية البرغواطية التي ترجع الى زيور بن موسى بن هشام بن واريذ بن رسول ملك برغواطه رأيي منصور عيسى بن أبي الأنصار عبد الله في سنة ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م ان طريفا كان على دين الاسلام ، ولكن ابنه وولي عهده ، صالح بن طريف (ولد سنة ١١٠ هـ/ ٢٨٨-٧٢٩ م) ، انحرف فقتل فيهم وسمى نفسه « صالح المؤمنين » ، كما يقولون - أكثر من هذا - انه شرع لهم ديانة جديدة . وأوصى صالح ابنه الياس بن

(٣٦) انظر البكري ص ١٣٥ ( حيث النص هل ان طريفا كان من اصحاب ميسرة ، واليه نسبت جزيرة طريف ) ، ص ١٢٨ حيث يذكر في هجاء برغواطه بيتا يقول فيه الشاعر :

فليس اليوم . ودنكم ولكن خيلال كنتم متيسرينا .  
ويعلق قائلا : وهذا البيت يصدق قول زمور البرغواطى ان طريفا كان من اصحاب ميسرة ويشهد له . وقارن ابن خلدون ، ج ١ ص ٢٠٨ ( يكتبه بأبي صبيح ) ، ابن هنادى ، ج ١ ص ٢٢٤ ، الاستبصار ص ١٩٧ ( الذى يجعل طريفا . يهودى الأصل من الأندلس ) ، وانظر برونسفال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، بالفرنسية ، ص ١٣ .  
- (٣٧) البكري ، ص ١٣٥ .

(٣٨) وقد تسمية برغواطه ينقل البكري ( ص ١٣٧ - ١٣٨ ) عن أبي العباس الخشن ابن حفص بن عمرو الكسجى ان صاحب المنطقة المحققين رأى اول من أظهرها - وهو بنو بنو ابن الياس بن صالح - بن طريف - اصله من سلالة - من قبلى برغواطى - بنو هنادى - والله لهذا السبب يسمى من اقبه برغواطى . ثم هجروا الى غلبتهم ، لقالوا : « برغواطى » . ابن هنادى ، ج ١ ص ٢٢٤ ، وقارن الاستبصار ، الذى يقول ( ص ١٩٧ ) ان بنو تامليل على ذلك الوقت كانوا قوما جهالا من زناتة ، كما يقول ان الذى دخل عليهم هو صالح بن طريف .  
وعن الاجتماعات الحديثة في تفسير اسم برغواطه بمعنى « بربر » (Baccuates) فى صناد باكوس (Bacchus) القدماء - انظر تفسير كلمة « ياكوش » فى ص ٤٣٣ .

يظهر ديانته هذه عند ما يشتد أمره ، بينما وحل هو إلى المشرق ، وقال انه سيعود بضمه النقي الذي يملأ الأرض عدلا بعد أن ملكت جورا (٣٩) . وهذا أمر له أهميته إذ يبين كيف شارك الخوارج خصومهم الشيعة في فكرة نبوي المنتظر - وهي من أفكار الشيعة الرئيسية - بعد أن شاركوهم عمليا في تطبيق فكرة الوراثة الملكية في نظام الحكم . ومن الناحية السياسية أمر صالح أبته بموالات أمير الأندلس لم يمتحن موالاته الأمويين ومناهضة أمراء المغرب (٤٠) . وظل بنو صالح بن طريف يتداولون إمارة تلمسان ويسيطرون على قبائل برغواطة ، التي كانت تقدم لهم في منتصف القرن الرابع الهجري (١٠م) أكثر من ١٠ (عشرة) ألف فارس (٤١) ، وعلى غيرها من القبائل التي كانت متمسكة بالإسلام نقيًا خالصا ، والتي كانت تقدم لهم أكثر من ١٢ (اثني عشر) ألف فارس (٤٢) واستمر بنو طريف في انحرافهم وزندقتهم إلى أن قامت عليهم قبائل بنو يفرن بقيادة الأمير تميم اليفرنى فغلبهم على بلادهم بعد سنة ٤٢٠هـ / ١٠٢٩ م ، ونسبهم حتى «جلا من بقي منهم» (٤٣) . ولكنه رغم ما يقوله البكري من أن تميميا اليفرنى «استوطن ديارهم» ، وبذلك «انقطع أمرهم» (٤٤) ، فالمعروف أن انحراف برغواطة ظل

- - -

(٣٩) البكري ، ص ١٣٤ (ع زمر) ، ص ١٢٥ (حيث يقول النص أن حوت صالح كان سنة ١١٠ هـ / ٧٢٨ م (سنة ١٠٠ بعد وفاة النبي) وأنه حضر مع أبيه حروب ميسرة وهو صغير ، أي في سنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م ، مما يجعلنا نرجح أن تكون سنة ١١٠ هـ سنة مولده . ص ١٣٦ حيث يوصف الياس الذي ملك ٥٠ سنة بالظهر والمغال) . الاستيعار ، ص ١٩٨ ، ابن عسدي ، ج ١ ص ٢٢٤ ، وقلوب ابن خلدون (ج ٦ ص ٢٠٧) الذي يقول أن ظهور صالح كان في خلافة هشام بن عبد الملك سنة ١٢٧ هـ وأنه ملك مدة ٤٧ سنة . (٤٠) انظر البكري ، ص ١٢٥ ، الاستيعار ، ص ١٩٨ ، ابن عسدي ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ج ٦ ص ٢٠٧ - ٢٠٩ .

(٤١) انظر الرواية في البكري (ص ١٤٠ - ١٤١) حيث تقول : «أن قبائل برغواطة الذين يدينون لهم ، وحل ملتهم : جروية ، وزواغة ، والبرانس ، وبنو أبي ناصر ، ومنجسة ، وبنو أبي لوح ، وبنو داهر ، ومظفرة ، وبنو بورغ ، وبنو دمر ، ومطاطة ، وبنو ذؤانسيت ، وبنو عيني ، وأزيد من عشرة آلاف فارس» .

(٤٢) انظر البكري ، ص ١٤١ ، حيث تحفيل الرواية إلى برغواطة : «حين يدين لهم من المسلمين ، وينضاف إلى ملكتهم : ثلاثة الجبل ، وبنو يليت ، وبنو لالة ، وبنو وارسيمه ، وبنو يفرن ، وبنو غاميه ، وبنو النضام ، وبنو الفرس ، وبنو كوتلة ، وبنو يسكره ، وأصافه ، وبنو كالة ، وبنو ايزميت ، وبنو داهية ، وبنو سايقة ، وبنو صابة ، وبنو نازة ، وبنو عتق ، وبنو لحو ٦٧ (اثني عشر) ألف فارس» .

(٤٣) البكري ، ص ١٤١ .

(٤٤) البكري ، ص ١٤١ .

قائما الى ان غزاهم المرابطون ، واستشهد في بعض شرايتهم عبد الله بن ياسين سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م (٤٥) .

(٤٥) ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٠٩ . وعن بنو صالح بن طريف أمراء برغواطية . انظر نفس المصادر . محمد الياس بن صالح ( ملك ٥٥٠ سنة ) من يونس بن الياس لمدة ٤٠ سنة أو أكثر ( ٤٤ سنة ) . وينسب الي يونس اظهار الزندى وسبي : فلقد سار الي المشرق مع زيد بن سنان الزناتي صاحب الواصليّة ، وعباس بن ناصح ، وبرغوث بن سعيد الترابي ، جد بنو عبد الرزاق المروفيين بيني وكيل الصلوية ( البكري ، ص ١٢٧ ) ، ومناذ صاحب القلعة المنادية ، قريبا من سجلماسة ، وغيرهم . ونقله يونس من الدين مع ثلاثة منهم وحفظ كل ما سمع ، وطلب علم الجيوم والكهانة ( البكري ، ص ١٢٧ ، ابن طهاري ، ج ١ ص ٢٢٥ ) ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ٧١ - ٢٠٨ . وبعد يونس ولي أبو حفص بن محمد السليجوني بالمدن والقصور في إرضاع خصومه ، لمدة ٢٩ سنة ( الذي يجعله البطح ابنه لئولس - الاستبصار ، ص ١٦٨ - بينما يجعله البطح من فرع آخر من الأسرة فيسميه أبا جعفر بن معاذ ابن اليسع بن صالح بن طريف ( البكري ، ص ١٢٦ ، ابن طهاري ، ج ١ ص ٢٢٤ ) ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٠٨ ) . ثم ملك أبو الأنصار عبد الله بن أبي غنيم ، الذي عرف بالسقاء والغرف والوفاء بالعهود ( صاحب الاستبصار يسميه أبا جعفر بن علي - ص ١٦٨ ) عند تمام المائة الثالثة ( سنة ٣٠٠ هـ / ٩١٢ م ) . ودام ملكه مدة ٤٣ سنة قضاهما في دولة . ثم أبو منصور عيسى بن أبي الأنصار ( سنة ٣٤١ هـ / ٩٥٢ م ) وهو السابع من أهل بيت صالح بن طريف ، وكان يظن رجسته حسب فكرة المهدى المنتظر من الشيعة هل أيام هذا الأمير ، الذي راسل المستنصر بالله الأموي في سنة ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م ، وذلك جريا على السنة التي استنها جدهم صالح بن طريف ( البكري ، ص ١٢٧ ) .

ويروى الكتاب اخبارا غريبة من انحراف أبناء صالح بن طريف وقومهم برغواطية : من التنبي وتحريف أصول الاسلام ، وابتكار آيات من القرآن . ونعتقد ان في ذلك كثيرا من المبالغة من الكتاب الذين يخشون اغراضا مذهبية وسياسية معادية لبني حنيفة . وهذا لا يمنع صحة بعض تلك الانحرافات الخاصة بالصلاة والوضوء والصوم والزكاة أو بعض الرخص الخاصة بالزواج والطعام واقامة الحدود ، وذلك تما للظروف البيئية المتغيرة ، من اجتماعية واقتصادية ونفسية الى غيرها من العادات والتقاليد المتوارثة . ونعتقد ان الأصل فيما نسب اليهم من التحريف هو أنهم كانوا يؤدون شعائر الدين بالبربرية ، كما أنهم ترجموا القرآن الى لغتهم حلة . من هنا ما يقال من أنهم كانوا يقولون « بقر ياكش » وتفسيره « الكتيه الله » - أي « الله اكبر » على ما نظن . كما كانوا يقولون « أيسمن ياكش » تفسيره « بسم الله » و « أيسمن ياكش » وتفسيره « الواحد الله » . و « ودام ياكش » معناه « لا أجد مثل الله » . ونظن انها ترجمة لـ « لم يكن له كفوا أحد » . مما يعني ان عليهم المبرات من ترجمة سورة الاخلاص . انظر البكري ، ص ١٢٨ - ١٤٥ . والاستبصار ، ص ١٩٩ . ابن طهاري ، ج ١ ص ٢٢٧ . وعن يلكوش ( يلكش ) الذي كان مسلان ( De Slane ) انه ياكوش ( الذي لا يخبر ) ( Bacchus ) والذي يقول باسبه ( Basset ) ان معناه حقيقة « البطح » أو العاطي أو الوهاب ، وانظر ج . مارس ( G. Marcy ) الذي حاول - على غير أساس - منح نحن وأبنا - ان

يقولون له « جيزونس » . أي المسيح عيسى ( يسوع - Jesus ) . انظر J. Marcy, Le Dieu des Abadites et des Bargwata, Hispania, t. 22, 1936, fasc. I, p. 33 et suiv.

### فتح تامسنا :

جمع ادريس جيشاً من زناتة وأوربة وصنهاجة وهوارة وسائر بهم نحو مدينة شالة ( شلة - شلا ) ، وهي مدينة سلا القديمة ، قبالة مدينة الرباط .  
( رباط الفتح ) الحالية على الضفة الأخرى من مصب النهر ، ففتحها ثم جرد على كل بلاد تامسنا فأجسعها . وأتبع ادريس ذلك باخضاع إقليم تادلا .  
بفتح حصونه وقلاع ، وأدخل أهل البلاد في الاسلام ، وكانت جماعات منهم على دين الصرائية واليهودية ، كما يفهم من رواية ابن أبي زرع (٤٦) . والظاهر إن ادريس قام بهذه الحملة بعد أن بايعته القبائل مباشرة ، إذ أنه عاد الى وليلى في آخر شهر دى الحجة من سنة ١٧٣ هـ / آخر مايه ٧٨٩ م (٤٧) .  
ولم يمكث ادريس في وليلى الا ريثما يستريح رجاله ثم انه خرج لغزو بقايا المجوس والنصارى واليهود من البربر . فهدم الحصون وخرب المعقل ، وأدخل العصاة طوعا وكرها في الاسلام . وتم له في هذه الفترة الثانية اخضاع قبائل فندلاوة ومديونة وبهلولة وغياثة ، كما اخضع أهل بلاد طلاز ، ورجع الى وليلى في منتصف جمادى الثاني سنة ١٧٣ هـ / ١٠ أكتوبر ٧٨٩ م (٤٨) .

### فتح تلمسان وبناء جامعها :

ولم يسترح ادريس الا مقدار شهر واحد ، اذ خرج من وليلى في منتصف رجب سنة ١٧٣ هـ / نوفمبر ٧٨٩ م متجها نحو تلمسان ، بالمغرب الأوسط مارا بمدينة سبتة التي وصلها في شهر شعبان التالي من نفس

(٤٦) انظر دوسى القرطاس ، ص ٧ . ولتتقد ان اس اى روع يبالغ عندما يقول ان  
ماكث هذه البلاد كان على دين النصرانية ودين اليهودية ، والاسلام بها قليل . وذلك بعد تسايي  
معانا من دخول موسى بن نصير الى المغرب الأقصى . وانظر البكرى ( ص ١١٨ ) الذى يشير  
لحظ الى فتح قازي في جمادى الثاني سنة ١٧٤ هـ / أكتوبر ٧٩٠ م ، ويقول : وهو موضع  
من أعمال بني الباقية . . . . . والحقيقة انه اذا كان البكرى ( ص ١١٣ ) يصف بعض المواضع التى  
تسمى بها الكنيسة : على طول الطريق ما بين مكنة الى فاس . . . . . مما يعنى تقايا ذكريات لمعاد  
قديمة او كنائس فى المنطقة . والظاهر ان رواية ابن زرع قريبة من تعبد الامام ادريس  
وخصم اعشالة ( انظر قيسا بئد ٥٢٢ ص ٤٣٥ ) . وقارن ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٢  
والترجمة ج ٢ ص ٢٠٥ .

(٤٧) القرطاس ص ٧ .

(٤٨) القرطاس ، ج ٢ ص ٨٠ . وقارن ابن خلدون ( عن الادارة ) ج ١ ص ١٤  
والترجمة ج ٢ ص ٢٦٠ . وابن خلدون ( ج ١ ص ٨٤ ) الذى يضيف الى ذلك خبر ادريس  
للمجوس والافرى ودخوله مدينة مكنة .

السنة/ديسمبر ٧٨٩م (٤٩) . وكانت بتلمسان قبيلتا غفراوة وبنو يفرن ، رباتيتان ، والسيادة للقبيلة الأولى وزعيمها محمد بن خرد بن صولات ، صغراوي . وكانت هبة الامام العلوي كافية لخضوع محمد بن خرد دون قتال : « أسرع بطلب الامان ويبايع لادريس هو ومن معه من قبائل زناتة بالامامة » . بذلك دخل الامام تلمسان صليحا ، وكان اهم عمل قام به هناك هو بناء مسجد المدينة الجامع ، وصنع منبر جميل كان يحمل نقشا يحدد تاريخ انشائه ، وهو : « بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما امر به ادريس بن عبد الله بن حسن ابن الحسن بن عني بن ابي طالب رضي الله عنهم ، وذلك في شهر صفر سنة ١٧٤ ( يونية - يولييه ٧٩٠ م ) ( ٥٠ ) » . وهذا يعني ان ادريس اقام في تلمسان الى سنة ١٧٤ هـ ثم انه عاد الى ويلي . والظاهر انه مر في طريق عرده بمنطقة تازا التي وصلها في جمادى الآخرة من نفس السنة ( ١٧٤ هـ / أكتوبر ٧٩٠ م ) حيث اطاعته القبائل هناك ، كما يقول ابن عذارى الذي يصيف انه كملت له الامارة في هذه السنة ( ٥١ ) .

#### وفاة ادريس الأول :

ويفهم من رواية القرطاس ان توجيه ادريس لانظاره نحو المشرق من ويلي - بفتح تلمسان - اثار ذعرا لدى الخلافة بالمشرق . فابن ابي زرع يقول . انه اتصل بالرشيد ان ادريس قد استقام له امر المغرب وأنه عزم على غزو افريقية ، وان الرشيد اغتم لذلك غما شديدا ، فارسل الى وزيره يحيى ابن خالد البرمكي ، وقال له : « ان ادريس ملك تلمسان وهي باب افريقية ، ومن ملك الباب اوشك ان يدخل الدار » ( ٥٢ ) . وفكر الخليفة في ان يرسل جيشا لمحاربة العلوي لولا بعد الشقة ، ولكن البرمكي اشار عليه باستخدام الدهاء في التخلص من ادريس - كما تخلص من واضح الذي سهل له الهرب فقتله ( ٥٣ ) . ووكل الرشيد الى وزيره تدبير الامر ، فاشترى يحيى

( ٤٩ ) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٠٠ .

( ٥٠ ) روض القرطاس ج ٨ ، ولان ابن خلزون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ، ج ٤ .

ص ٥٦٠ .

( ٥١ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ٨٤ ، وانظر الحلة السيرة لابن الأبار ج ١ ص ١٠٠ .

ترجمة ابراهيم بن الاغلب . م . البكري ، ص ١١٨ .

( ٥٢ ) القرطاس ، ص ٨ .

( ٥٣ ) البكري ، ص ١٢٢ . الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ٥٢ . ابن عذارى .

ج ١ ص ٨٣ .

٢ بن حالد أحد شيعة العلويين وهو سليمان بن جرير الشماخ ، الذي كان يريدنا معصبا لآل أبي طالب ، وسيره الى المغرب . وتمكن الرجل من التقرب من ادرس وهو يربص به الى أن تهيأت له الفرصة بغياب راشد ، فسمه تم هرب وأقلت من المطاردة فلم يصبه من سيف راشد سوى ضربة كسعت يده وأخرى شجعت رأسه ، ونجح في العودة الى بغداد (٥٤) .

ومن الجائز أن تكون قصة اغتيال ادرس بهذا الشكل غير صحيحة ، كما يرى جوتييه (٥٥) . فالروايات لا تختلف فقط في الطريقة التي سم بها ادرس (٥٦) ، بل هناك روايات أخرى لا تنسب تدبير ذلك إلى الرشيد خريحي بن خالد البرمكي فقط ، بل تشرك فيه ابراهيم بن الأغلب بصفتة إلى الفريضة والمغرب (٥٧) . وبناء على ذلك فليس من الغريب أن يكون أبصار ادرس وشيعته قد أرادوا له أن يموت شهيداً بدلاً من خنق أنه ، فمى ذلك استدرازا لعطف الجماهير على الأسرة العلوية التي يهدر دم أفرادها غدرا طي المغرب بعد أن أريق ظلما في المشرق . هذا ، كما يمكن أن يكون الأمر من سجع خيال كتاب العباسيين أنفسهم ، الذين حملوا من الرشيد - فيما يعد - شخصية أسطورية تحيطها هالات من القرائب والعجائب . والرشيد يستطيع ، وهو جالس في قصر الخلفاء على ضفاف دجلة ، للتخلص من

(٥٤) انظر البكري ، ص ١٢٠ - ١٢١ ( ثلاث صرعات ٢ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ ، القريظاس ص ٢٠ ، وابن خلدون ج ٤ ص ١٣ والتزجمة ح ٣ ص ٥٦١ .  
(٥٥) جوتييه ، ماضي شمال إفريقيا ( بالفرنسية ) ، ص ٣٠٠ .

(٥٦) تختلف الروايات في أمر الطريقة التي سم بها الشماخ الامام ادرس . فنقول برواية انه دمع اليه قارورة فيها غالية مسمومة : البكري ص ١٢٠ ، الاستبصار ، ص ١٩٥ ، القريظاس ، ص ٩ - ١٠ ) . وتقول رواية ثانية انه سمه في دلاءة أو فلاحه قطعها يسكن وأعطاء النصف الذي إلى الجهة المسمومة من السكن : البكري ، ص ١٢١ ، الاستبصار ، ص ١٩٥ ) . وتقول رواية ثالثة ان الشماخ انتحل الطب لما شكا ادرس وجعا في أسنانه أعطاه سنونا مسموما ( البكري ، ص ١٢١ ، ابن عذاري ، ج ١ ، ص ٨٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ ، ص ١٣ والتزجمة ج ٢ ص ٥٦٠ ) . ويأتي صاحب الحلة السيرة ( ج ١ ص ٥٣ ) برواية اضافية يقول فيها انه سمه في سمكة مشوية ( وانظر كذلك ترجمة ابراهيم بن ج ١ ص ٩٨ - ٩٩ م ) .

(٥٧) يقول ابن خلدون ( ج ٤ ص ١٣ والتزجمة ح ٢٠ ص ٥٦٠ ) ان الشماخ حمل لوفضة من الخليفة الى ابن الأغلب الذي جهزه ( وانظر ابن أبي دينار ، المؤنس ، ص ٩٩ ) . أما من الروايات التي ينقلها ابن الأبار في الحلة السيرة ( ج ١ ص ٩٠ - ٩١ ) فتؤيد ابراهيم =



عنده العلوى نى أقصى المغرب ناهون الأميـاب (٥٨) .

٢ - ادريس الثانى (بن ادريس) - مولده وطفولته :

وتتفق الروايات على أن ادريس بن عبد الله نفي حتفه نى سنة ١٧٥هـ / ٩٠ - ٧٩٢ م ، بمعنى أنه ولى ثلاثة أعوام ونصف عام (٥٩) ، لم يشتت من ذلك إلا صاحب روض القرطاس الذى جعل موت ادريس فى أول شهر ربيع الثانى من سنة ١٧٧ هـ / ٢٦ يولية ٧٩٢ م (٦٠) ، بمعنى أنه ولى خمسة أعوام وسبعة أشهر ، هذا ولو أنه يورد التاريخ الأول بعد ذلك (٦١) ، ودفن ادريس

= ابن الأغلب ) فتقول ان السامح بعد أن قام بهبته فى سنة ادريس قدم على ابراهيم بن الأغلب وأخبره بما كمل ، كتبت ابراهيم الى الرشيد بذلك ، لوكى السامح يريد مصر وأجازه . ولقد دجج ابن الأبار فعلا فى الحلة السيرة ( ج ١ ص ١٠٠ ) رواية بعض لندى الكتاب من تبه الى هذا التصاد التاريخى ، فنص على أن ابراهيم بن الأغلب هو الذى دس بعض اصحابه - أثناء ولايته للراب - لاختيال ادريس ، فعملوا ويمتوا الى ابراهيم برأسه . وتضيف تلك الرواية : ان ابراهيم أخبر ابن العكى ( والى الرقية حينئذ ) بالأمر لنسب العكى ذلك الى نفسه وكتب الى الرشيد به لولا أن أخبره صاحب البريد بما قام به ابراهيم ، فكان ذلك سببا فى عزل العكى وتولية ابن الأغلب الرقية . وليس من الغريب أن يكون الرشيد قد أخبر واليه على الرقية بما كان يدبره لادريس ، وأن يطلب منه تقديم العون له ، وهذا ما ينص عليه الطبرى ( أخبار سنة ١٦٩ ) وان كان يعمل كتب الرشيد الى ابراهيم بن الأغلب . والمعروف ان ابراهيم بن الأغلب لم يل الرقية الا فى سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م ، وأنه كان قبل ذلك واليا عن الزلب . كما والى الرقية فى الوقت الذى تولى فيه ادريس فكان نصر بن حبيب الملبى ( من رمضان سنة ١٧٤ هـ / فبراير ٧٩١ م الى المحرم من سنة ١٧٧ هـ / أبريل ٧٩٢ م ) .

(٥٨) وهذا ما يصر عنه بعض شعراء العباسيين فى شعر نقله الطبرى ، وفيه يقول :

أنظرن يا ادريس أنك مقلت كيد الخليفة أو يلبد لمراد

ملك كان لموت يتبع أمره حتى يقال : تطيسم الأندلس

( الطبرى ، أحداث سنة ١٦٩ ) . وانظر الجزائى ، زهرة الأسى ، ص (١) - حيث يضيف

كرامة للإمام ادريس اذ يقول : « وظهر جسده بكتفه فى سنة ٧١٨ هـ ، وإزدحم الناس عليه من سائر أقطار المغرب حتى غيبت الفتنة بسبب ذلك » . فبمعنى أمير المسلمين أبو سعيد ابن يعقوب بن عبد الحق - لكيل الله أعماله - بتفريقهم وتحسيم الفتنة من أجل ذلك . كما هو قلت عليه فى أمر سلطاني يلقى بذلك . »

(٥٩) انظر التكرى ، ص ١٢١ ، الاستصار ، ص ١٦٦ ، ابن عدادى ، ج ١ ص ٢١٠ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٢ ، والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ ، الحلة السيرة لابن الأبار ، ترجمة ابراهيم بن الأغلب ، ج ١ ص ١٠٠ : حيث يجعل ولاته فى سنة ١٧٥ هـ / ٩١١ م ، ويضيف ج ٢ ص ١٧٤ هـ / ٧٩٠ م .

(٦٠) روضى القرطاس ، ص ١٠ . واللى ملئت النظر بان صاحب هذه الرواية يجعل جويلد ادريس الثانى فى سنة ١٧٧ هـ ( انظر ص ٤٢٨ و ٧٢ ، ص ٤٢٩ حيث محسولة صليو ذلك ) .

(٦١) روضى القرطاس ، ص ١٠ ( رواية النوفلى وابن الأثير )

ما يقرب من ولىلى ، وشغرت الامامة بعده ، اذ انه لم يترك وريثا . ولم تستمر  
الامامة شاعرة الا لعدة اشهره اذ كان ادريس قد ترك جارية ليحيى البربر .  
تسمى كنزة ، حبلى . فيجمع راشد رؤساء القبائل واتفق معهم على ان  
ستظروا ماذا يكون من امر الجارية ! فان وضعت ولدا كان وريث والده .  
وان كان المولود جارية امروا على انفسهم من ارادوا (١٢) . ويظن حوتيه ان  
ذلك لم يكن الامانة من راشد او من رؤساء القبائل ، وانه كان من الطبيعى  
ان يكون المولود ذكرا . ولو جاء جارية لكان من الممكن تدبير الامر - اى  
استبدال ولد بالجارية (١٣) . وهو فى ذلك يرى ان البربر كانوا فى حاجة  
الى امام له من الهبة ( البركة ) ما يملى احترام سلطايه على الجميع (١٤) .  
ومع وجاهة هذه الفكرة ، فنحن لا نستطيع ان نخوض فى احتمالات قصصية  
جديدة لاذ يكلفنا مدخلى الروايات التاريخية من الاساطير التى تجعل الوصول  
الى الحقيقة من الصعوبة بمكان (١٥) .

والهم ان زعماء القبائل استمعوا الى رأى راشد الذى اخذ على عاتقه  
ادارة الامور ، فكان يصلى بالناس ويحكم بينهم (١٦) . وبعد شهرين من وفاة  
ادريس وضعت كنزة غلاما سمي باسم والده تيمنا ، فهو ادريس بن ادريس (١٧) .  
او هو ادريس الأصغر ، كما يسميه ابن خلدون (١٨) . وظل راشد يشغل

(١٢) القرطاس ، ص ١٠ - ١١ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ ( الذى يقول ان  
اوردة ناصوا ادريس الأصغر ، حملا ثم رضعا ثم فصلا الى ان شب ٥٠ ) .  
(١٣) جوتية ، ماضى شمال الريفية ( بالفرنسية ) ، ص ٣٠٠ .  
(١٤) نفس المرجع .

(١٥) والحقيقة انه توجد رواية يوردها البكرى ( ص ١٢٢ ) تثير موضوع العلاقة بين  
راشد وبين ادريس بن ادريس ، وتجعلها نوعا من التنس ، مما جعل بعض خصوم الادارة  
فى المغرب يفترون لعلا الى ان ادريس ابن ادريس هو ابن راشد حقا ، كما فعل محمد بن السهرى  
الذى قال شعرا يهجو به اللام بن ادريس بن ادريس بن ادريس بهجته .  
لما رأى ظنة للنام مصالبا  
أيقنت حقا ان جنتك راشد  
(١٦) نوره القرطاس ، ص ١١ ، البكرى ، ص ١٢٢ ، أكلة السيرة ، لابن الأبار .  
ج ١ ص ٥٣ ، ١٠٠ .

(١٧) انظر البكرى ( ص ١٢٢ ) الذى يجعل مولده فى ربيع الآخر سنة ١٧٥ هـ /  
أكتوبر ٧٦١ م ، وقارن القرطاس الذى يفسر سبب تسميته بادريس ، فيقول انه كان اسمه  
الناس بوالده ، حتى قالوا . هذا هو ادريس بعينه كانه لم يمت . ويجعل ابن ابي زرع مولده  
فى قرية اسمها كنزة ( ولا نعرف ان كان ذلك صحيحا ام ان الامر اشكل عليه فخلط بين اسم  
جدة الوليد واسم القرية ) فى ٣ رجب سنة ١٧٧ هـ / اكتوبر ٧٩٣ م ( ص ١١ ) .

منصب الوصي ويرعى الغلام ، فأدبه أحسن الأدب وأقرأه القرآن - فحفظه الصغير وهو ابن ثمانية أعوام - وعلمه السنة والفقه والنحو والحديث والشعر ، وأمثال العرب وحكيها ونير ملوكها ، كما دربه على ركوب الخيل والرمي بالسهم ومكايد الحروب (٦٩) .

أمامته :

وقدر لادريس أن يلي الإمامة وهو صبي صغير لم يبلغ من العمر إلا إحدى عشرة سنة . ويتفق معظم الكتاب على أن تنصيب ادريس للثاني - تم في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م (٧٠) ، رغم أنهم يقولون أنه ولد عقب وفاة ادريس الأول في سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م . ولو صح ذلك لكان عمر ادريس الأصغر حينئذ حوالي ثلاثة عشر عاما وليس أحد عشر . وهذا ما يظهر في رواية البكري وابن عذارى التي حددت ولاية ادريس بن ادريس سنة ١٨٧ هـ / ٨٠٣ م ، وأضاف : « وهو ابن إحدى عشر سنة » . ثم أتبع ابن عذارى بذلك بقوله : « وقيل أكثر من ذلك » (٧١) . ولهذا السبب نعتقد أن إجماع الكتاب على أن ادريس الثاني ولي الإمامة وعمره إحدى عشرة سنة هو الذي جعل صاحب روض القرطاس يحدد وفاة ادريس الأول بسنة ١٧٧ هـ / ٩٧٣ م (٧٢) ، حتى يصح الحساب . أما عن مشكلة التوفيق بين ما يكاد يجمع عليه الكتاب من أن ادريس الأصغر ولي الإمامة في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م ، وأنه كان له من العمر إحدى عشرة سنة ، فنعتمد أنها مرتبطة بفوارة راشد مولى ادريس الأكبر ؟ رغم ما يقوله صاحب القرطاس . وينسبه إلى البكري ، عن أن راشد لم يمت حتى أخذ النبيعة لادريس بالمغرب (٧٣) ، فإن معظم الكتاب - ومنهم البكري نفسه (٧٤) - يتفقون على أن إمامة ادريس الأصغر تمت بعد وفاة راشد ، وأن اختلغوا في تجديد قدي ذلك . فصاحب القرطاس يقول ابن راشد اغتيل

(٦٨) العير ، ج ٤ ، ص ١٣ والترجمة ج ٣ ، ص ٥٦١ .

(٦٩) القرطاس ، ص ٦١ ، وأنظر البكري ، ص ١٢٢ ( رواية التوفيق : عل بن محمد ابن سليمان بن عبد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب - الذي ينتل منه الطبري بطي إخبار العلويين - أنظر الطبري ، سنة ١٦٩ ، ط ١ : ذخائر العرب ، ج ٨ ، ص ٢٠٠ ) .

(٧٠) ابن خلدون ج ٤ ، ص ١٣ والترجمة ج ٢ ، ص ٩٦ . القرطاس ، ص ١٣ ، ولان الاستبصار ( ص ١٩٦ ) الذي يحدد بيعة ادريس بن ادريس سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٧ م - ٨٠٨ م . (٧١) البكري ، ص ١٢٣ ( يوم الجمعة ٧ ربيع الأول سنة ١٨٧ هـ / ح ٥ ح ٨ م ) .

ابن عذارى ج ١ ، ص ٢١٠ .

(٧٢) أنظر ص ٤٣٧ ، وه ٦٠ .

(٧٣) أنظر القرطاس ، ص ١٣ .

(٧٤) أنظر البكري ( ص ١٢٢ ) ، الذي جعل وفاة راشد سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م .

بتدبير ابراهيم بن الأغلب قبل مبايعة ادريس الثاني ، وهو يحدد تلك البيعة بعشرين يوما بعد قتل راشد ( في غرة ربيع الأول سنة ١٨٨ هـ / ١٧ فبراير ٨٠٥ م (٧٥) . أما عن رواية الاستبصار فتزيد الأمر تعقيدا ، إذ تجعل بيعة ادريس بعد وفاة راشد ولكن في سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٧ - ٨٠٨ م (٧٦) . أما ابن خلدون فيذكر - مثل غيره - ان بيعة ادريس بن ادريس كانت في سنة ١٨٨ هـ في مسجد ويلي ، وان الامام الصغير كان يبلغ من العمر إحدى عشرة سنة ، وأنه كان في رعاية ابي خالد بن يزيد بن الياس العبدى ، ولكنه يتبع ذلك بأن ابن الأغلب اغتال راشد قبل ذلك بستتين (٧٧) .

والحقيقة انه يمكن أن نجد مفتاح المشكلة في رواية ابن خلدون هذه . فعلى أساسها يكون لادريس بن ادريس أحد عشر عاما عند وفاة راشد ( في سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م ، كما في الكبرى ) ونعتقد انه كان من الطبيعي أن تباينه القبائل بعد وفاة مربيته ووصية . ولقد تمت تلك البيعة الأولى تحت اشراف ابي خالد بن الياس العبدى الذى آلت اليه الوصاية على ادريس الأصغر (٧٨) . ونعتقد انه في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م ، وبعد أن تخطى ادريس الثالثة عشرة من عمره ، اعتبر راشدا غير قاصر . فبايعته القبائل على أنه الامام الذى يستطيع ممارسة سلطانه دون وصاية . وهذا ما يقوله فعلا ابن خلدون بعد روايته الأولى وان لم يحدد له تاريخا (٧٩) . أما عن التاريخ الذى يحدده الاستبصار وهو سنة ١٩٢ هـ ، فنعتقد أنه صحيح هو الآخر . وهو متعلق ببناء مدينة فاس ، كما سنرى ، فقد كان لابد من مبايعة الامام - في عاصمة البلاد الجديدة ومستقر الامامة -

وبناء على ذلك يكون ادريس الأصغر قد بوع مرات ثلاثة : في سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م بعد تخطيه الحادية عشرة ، وكان تحت الوصاية - إذا جاز هنا استعمال هذه الكلمة - ، وفي سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م بعد أن تخطى الثالثة

(٧٥) القرطاس ، ص ١٢ : ورواية القرطاس هذه - التى نقلها عن عبد الملك الوراق - تقول ان عزم راشد على مبايعة ادريس بن ادريس بالامامة كان السبب كى أن دبّر ابراهيم بن الأغلب اغتياله .

(٧٦) الاستبصار ، ص ١٩٩ .

(٧٧) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ ، يذكر اسمه : ابرو خالد ابن يزيد .

(٧٨) انظر الكبرى ، ص ١٢٢ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ ، القرطاس ، ص ١٢ .

(٧٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ .

عشرة وأصبح راشدا تماما غير قاصر - وهي البيعة الكبرى - ، واختير في سنة ١٩٢ هـ / ٨٩٧ - ٨٠٨ م بعد بناء العاصمة فاس .

قبروان آخر بالمغرب الأقصى : بناء مدينة فاس :

نشر العروبة في المغرب الأقصى :

تعتبر مبايعة إدريس بن إدريس بالإمامة سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م نقطة تحول هامة في تاريخ الدولة الإدريسية الناشئة - . فحتى ذلك الحين لم يكن للإمام في الحقيقة ، بل أكثر من لاجئ لدى قبائل البربر بالمغرب الأقصى - رغم المركز الممتاز الذي كان له بين القبائل ، والسلطات الكبرى التي كان يمارسها . فالإمام كان مدينا بمركزه هذا إلى هبة الأميرة العلوية وبيت النبوة وإلى ما تحلوه به من الصفات : من الإصلاح وتملك الشبهوات والفضل ، وإشارة العدل والاتبال على عمل الغير (٨٠) ، إلى جانب نشاط راشد وحسن تديره . أما عن موقف الإمام الخاص - في البيعة الجديدة - فكان موقف الغرب الوحيد ، الذي استبدل بأودية مكة وحررات المدينة بجنات طنجة ومدينة وليلة ، وبمغرب الحجاز والجزيرة برب السوس والمغرب ، وبالأهل والأصدقاء أتباعا مخلصين - ولكنهم من لون جديد . حقيقة أن إدريس الأول أخذ يستقبل أعدادا من الوافدين - عليه من الحجاز ، من أهله وأنصاره : مثل أخيه سليمان - الذي استقل أبنائه بالمغرب الأوسط فيما بعد (٨١) - وابن عمه داود بن القاسم بن اسحق بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (٨٢) إلا أن هؤلاء كانوا قلة قليلة لم تستطع أن تغير من طبيعة الاحساس بالقرية . والدليل على ذلك أن بعض هؤلاء الوافدين فضلوا العودة إلى وحشة المشرق على البقاء في أمن المغرب ، مثل داود بن القاسم الذي رجع إلى المشرق على أيام إدريس بن إدريس ، وإن كانت ذريته قد بقيت في المغرب (٨٣) .

من هذا الوجه بدأ تغير جديد ، اعتبارا من مبايعة إدريس الثاني سنة ١٨٨ هـ ، وممارسة الإمام الشاب لسلطانه ، إذ أخذ يحيط نفسه بحاشية

(٨٠) انظر ابن عسكري ، ج ١ ص ٨٤ .

(٨١) انظر البكري ، ص ١٢٢ . ابن عسكري ، ج ١ ص ٩١ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢٢ .

والترجمة ج ٢ ص ٥٦٠ . القزطاس ، ص ٤ .

(٨٢) البكري ، ص ١٢٢ . ابن عسكري ، ج ١ ص ٢١٠ .

(٨٣) البكري ، ص ١٢٢ . ابن عسكري ، ج ١ ص ٢١٠ . وكأثر القزطاس (انظر كتابه

ابن القاسم أيام إدريس الأصغر ) ، ص ١٢٣ .

عربية وحرس عربي ، غنى بنحو مالوف . وكان ذلك يعنى - فى نفس الوقت - العمل على نشر العزوبة فى الدولة الناشئة الى سائر انحاء الاسلام . ففى السنة التالية ( ١٨٩ هـ ) وفد على ادريس الأصغر جماعات من عرب افريقية والأندلس : من القيسية والأزد - ومدينج وبنى يحصن والصدف وغيرهم ، فى نحو الخمسمائة رجل ( ٨٤ ) . فرحب بهم الامام الشاب . وجعلهم بطانته دون البربر ، فاعتز بهم لأنه كان فريدا بين البربر وليس معه عربية ( ٨٥ ) . وبذلك بدأ التعريب - كما نقول - فاتخذ الامام وزيرا من الأزد وهو عمير بن مصعب الملقب بالملجوم - وهو - من سادات العرب وكان لأبيه حصن مائى عظيمة بافريقية والأندلس ثم مشاهدا فى غزو الروم . ( ٨٦ ) - كما انه اقتله قاضيا من القيسية - هو عامر بن مخيمر بن سعيد ، الذى كان فقيها صالحا شجع من مالك بن انس وسفيان الثوري وروى عنهما ، ودخل الأندلس مجاهدا ثم جاز الى المدوة ( ٨٧ ) . أما كلبه فكان أبو الحسن عبد الله بن مالك الغزرجي الانتصاري ( ٨٨ ) . وكان ولده العرب الأول هذا بديه سيتل من الهجرة العربية من الأندلس وافريقية نحو ادريس الثاني . ولقد ساعد على ذلك وقوع اضطرابات فى الأندلس وافريقية دفعت الكثيرين من عربها الى الهجرة ، مثل اضطرابات رضى قرطبة ( ٨٩ ) ، وثورات الجند العربى فى المرقية على ولاية بغداد ( ٩٠ ) وهذا ما ينص عليه ابن أبى زرع عندما يقول : ولم تزل الوفود تقدم عليه من العرب والبربر من جميع الأفاق ، فكثر الناس وضائق

( ٨٤ ) القوطاس ، ص ١٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ . ذمجة الآس ، ص ١٣ .

( ٨٥ ) نفس المصدر السابق .

( ٨٦ ) القوطاس ، ص ١٤ ، ولان ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ . ( تيسر للوزير يحيى بن زعيم الأزدى ، ويقول ان سبب تسميته بالملجوم هو انه جرح فى أنفه من طيرة سيل وكالها خطام ) .

( ٨٧ ) القوطاس ، ص ١٤ ( المدوة يعنى البر من حيث يختار البحر ، واطلب الكلمة على شاطئ بحر الزقاق بين الأندلس والمغرب ، فهما المدوتان : مدوة الأندلس ومدوة المغرب او المرقية . والكلمة فى القوطاس هنا تعنى البر المغربى أو بلاد المغرب التى أصبحت مركزا للقتل على ايام الكلاب ( قرن ١٤ م ) ، بعد ان استولى النصارى على معظم الأندلس فأصبح البر المغربى هو المدوة دون البر الآخر ) .

( ٨٨ ) روى القوطاس ، ص ١٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ ، والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦٢ . ( حيث الاسم أبو الحسن يحيى الملقب بن مالك الغزرجي ) .

( ٨٩ ) انظر فيما سبق عن بناء سجلماسة ، ص ٤٠٩ .

( ٩٠ ) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٤٧ ، ٣٧٩ ، ٣٨١ ، ٣٩٠ وما بعده .



أخذوا يفقدون بعض ما كان لهم من سلطان سيد فشيئا - والمثل الصريح لذلك هو زعيم أوربة اسحق بن محمد - الذي بد ينص بوالى ابريسية العباسى ابراهيم بن الأغلب ، فكان جزاؤه للقتل بأمر الامام (٩٢) . وهو هذه الظروف الحاسمة التى بدأت فيها كفة العرب ترجع على كفة البربر ، لم يكن من الطبيعى ان يظل الامام فى ولىلى - مدينة أوربة - التى أحتلت تضيق بأعوان الامام الجدد ، وكان لابد له من اتخاذ حاضرة جديدة أكثر اتساعا وأكثر تمثيلا للاتجاه السياسى الجديد : الاتجاه العربى .

ويؤيد وجهة نظرنا هذه رأى جوتيه (٩٢) الذى لا يوافق على فكرة ضيق ولىلى بأهلها ، اذ يقول ان خرائب ولىلى موجودة وان مكان المدينة لا يمنع من اتساعها - هذا ، ولو أننا لا نوافق على تفسيره لانتقال ادريس من ولىلى وبناءه لمدينة فاس ، بأن سهولة انتقال القبيلة من مكان الى مكان هو الذى جعل نقل المدينة الى موضع جديد عملا سهلا بالنسبة لأهل المشرق ، أسهل من تجديد المدينة القديمة - والحقيقة ان جوتيه ينظر هنا الى العوامل الجغرافية من طبيعية وبشرية فقط ، ويهمل الظروف السياسية التى كانت بمثابة المحرك بالنسبة لتلك الأحداث .

#### اختيار موضع فاس :

فى هذه الظروف أعلن الامام ادريس الاصغر ، فى سنة ١٩٠ هـ / ٨٠٥ م ، عزمه على الانتقال من ولىلى . واتخاذ مدينته يسكنها هو وخاصته وجنوده ووجوه أهل دولته ، وركب فعلا لاختيار الموضع المناسب للعاصمة الجديدة (٩٤) . ووقع الاختيار على جبل يعرف بزالح ، وأعجب الامام بارتفاعه وطيب تربته واعتدال هوائه ، وقرر ان يختط مدينته فى السفح الشمالى لهذا الجبل . وشرع فى البناء فعلا ، ولم جزء من بناء السور ، ولكنه انضجع أن

(٩٢) انظر البكرى ( ص ١٢٣ ) الذى يصح على أن انا خالد يزيد بن إلياس الذى قام بأمر ادريس بعد وفاة واحد قتل انا ليل اسحق ، ويحدد ذلك يوم السبت ٦ من شوال الحجة سنة ١٩٢ هـ / ٢ أكتوبر ٨٠٨ م . ويضيف أنه سمع إبراهيم بن المثنى مع أحمد وسليمان بن عبد الرحمن - أى فى نفس السنة التى بدأ فيها تأسيس مدينة فاس - ابن حنون ، ج ٤ ص ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ . وانظر فيما سبق ( عن استجابة الزعيم الزناتى بهلول بن عبد الواحد لأمر الرشيد وابن الأغلب ) . ص ٣٩ وم ٥٧ .

(٩٣) جوتيه ، ماضى شمال إفريقيا ٠٠٠ ( بالفرنسية ) ، ص ٣٠٧ - ٣٠٨ .

(٩٤) دوى القوطاس . ص ١٤ - ١٥ .



اختيار الموقع لم يكن موقفا : فعندما نزلت السيول ذات ليلة على الجبل - هدمت ما كان قد بنى من السور ، كما جرفت في طريقها ما كان حوله من حيام العرب ، قرأى ادريس أن يترك البناء في ذلك الموضع (٩٥) . وبذلك شملت أول محاولة لبناء العاصمة الجديدة - حسب روايات القرطاس - وستعتمد محاولة ثانية في العام التالي .

في المحرم من سنة ١٩١ هـ / نوفمبر ٨٠٦ م خرج ادريس في رحلة صيد لتخير موضع مناسب ، ووصل إلى وادي سبو ، بالقرب من الينابيع الساخنة المعروفة بحمة خولان - التي تسمى حاليا باسم سيدي حرازم على بعد ١٥ كيلو متر شرق قاس (٩٦) - وأعجب بالموضع لقربه من ماء النهر العذب ومن الحيامات الساخنة . وتقول الرواية انه بدأ في العمل ليعلا حفرة الأساس وعمل الجير وقطع الخشب ، وابتدأ بالبناء . ولكنه عندما حل فصل الشتاء ورأى فيضان النهر خشى أن تتكرر تجربة العام السابق فيهلكه الناس ، فرفع يده عن البناء وعاد أدراجه إلى ويلي (٩٧) .

وعندئذ رأى الامام ان يستند الأمر إلى وزيره عمير بن مصعب الذي خرج في نفس السنة (١٩١هـ) كما يفهم من رواية القرطاس ، ونجح في اختيار الموضع المناسب ، وذلك في فحوص أسايس حيث الأرض فسيحة معتدلة بين جبلين ، والمياه كثيرة تخرج في هدوء من العيون التي تميز أحد رواد نهر سبو وهو وادي قاس ، وحولها الأشجار من الطرفاء والطحش والعراار والكلف وغيره (٩٨) . ولم يكن الموضع مهجورا بل كانت فيه مضارب لقبيلتين زفاتييتين هما : زواغة - وتعرف ببني الخير - (حول عدوة القرويين) وبني يزغتن (حول عدوة الاندلسيين) (٩٩) ، كل واحدة منهما على طرفة من

(٩٥) انظر القرطاس ( الذي ينقل رواية ابن غالب ) ص ١٥ .  
(٩٦) انظر ليلى برونسال ، تأسيس مدينة قاس ( بالترجمة ) Islam d'Occident, La Fondation de Fès, Paris, 1948 ص ٦ وعامش ١٤ ، والترجمة العربية ، طبعة إدارة الثقافة ، الإلف كتاب ، ص ٨ هامش ٢ . وانظر لدورنو الذي يخلص بهت برونسال في دراسته عن مدينة قاس :  
R. Le Tourneau, Fès avant le Protectorat, Casablanca, 1941, p: 31 et suiv.

(٩٧) القرطاس ص ٦٠ .

(٩٨) القرطاس ، ص ٢٥٠ - ٢٦ .

(٩٩) القرطاس ، ص ١٦٦ - حيث نجد قراءتين : بنو يزغتن وبنو يرهش ، ولقد حفظت المرأة الأولى لها أكثر استعمالا في النص وكذلك فعل برونسال في « تأسيس مدينة قاس » ( الأصل ، ص ٢٦ وإلهامش ٤٧ ص ٤٠ والترجمة ص ٤١ وإلهامش ٢٦ ) وذلك

ضفتى النهر الصغير - وعاد الورين - يخبر الامام بالموضع الممتاز الذى تتوفر فيه كل مزايا موضع المدينة النموذجية - من الماء الجارى ، والمحراث الطيب ، والمحطب القريب (١٠٠) - ووافق الامام واشترى الموضع بستة آلاف درهم - غال منها بنو يزغتن ٤٥٠٠ - ألفى وخمسمائة - درهم وزواجة ٣٥٠ - ثلاثة آلاف وخمسمائة ) درهم ، وأشهد عليهم بذلك - ويفهم من يزواجة القرطاسين - شراء موضع بنى يزغتن تم أولا ، وكان محرر العقد ابا الحسن عبد الله بن مالك الخزرجي ، كاتب الامام ( وذلك فى سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ - ٨٠٧ م ) - (١٠١) -

- وكان مجي الامام الى مختارب القيلتين خيرا بوبركة عليهما - اذ كانه - صالح بينهما بعد ان كانت بينهما نزاعات وحروب - وهنا نلاحظ ان الرواية تبالغ - من غير شك - عندما تذكر ان البربر فى ذلك الموضع كانوا على النصرانية واليهودية وعلى المجوسية ايضا ، وانه كان لبنى يزغتن - ( اصحاب موضع عدوة الاندلس ) - بيت - تار هناك (١٠٢) - . والرواية هنا يقصدون نسبة اعمال باهرة وخدمات جليلة الى بانى مدينة فاس (١٠٣) ، التى ادخل فى الاسلام اشتاتا من اصحاب الديانات والعقائد المختلفة .

- تقرب هذا الاسم من اسم القبيلة المشهورة حاليا فى جنوب فاس ، وهى قبيلة بنى يزغنة . اما ابن خلدون ( ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ) لنجد القراءة فيه يوش وهرش . هذا بينما يرى اللردويل فى ترجمته لزهرة الاس ( النفس ص ١٤ والترجمة ص ٤٠ ) انه لم يكن من المعلوم لديه وجود قبيلة مراكية باسم « يوش او يرهش » - حسب ما يوجد فى نص الجزائى - فانه يحيد قراءة الاسم فى شكل « بنى يزغى » الذى هو اسم قبيلة فى جنوب فاس .

(١٠٠) القرطاس ، ص ١٣ - ١٧ .

(١٠١) القرطاس ، ص ١٦ ( زهرة الاس ، ص ١٤ ) .

- (١٠٢) القرطاس ، ص ١٦ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ، وانظر البكري ( ص ١١٦ ) الذى يوصل الى ايراب قليم ، وحر اليابان الشرقي . يميل اسم ياب القليبة .

(١٠٣) وفى مقام مولانا ادريس لى بلوس اهل المغرب - يقول احمد بن ابي (الطبراني) - اتحاف اهل الزمان باشعار ملوك تونس وعهد الامان - تونس ١٩٦٢ - ص ٩ - ١٠ : « المغرب مسلم الكرامة لهذا السيد جيا ابي بيتا حتى انهم يمتدحون انه جيلطان (المغرب حليقة هو مولانا ادريس يعطى با ليهم من الخير والسادة الاسلامية ) من تعظيم الانفال والعلم والصالحين » .

## البشاء : عدوة الإنديس :

وعلى أساس تلك الروايات التي جمعها أبي رزق ، تكون مدينة دس قد بنيت على دفتين الأولى ابتداء من سنة ١٩١ هـ / ٨٠٧ م . عندما استقر الإمام موضع اليرعثنين ، وبني فيه الحرة من المدينة التي سيعرف بعدوة الأندلس ، على الصفة الشرقية لنهر داس . في غرة ربيع الأول من السنة التالية ١٩٢ هـ / ٤ يناير ٨٠٨ م (١.٤) . ووصح الإمام حيدر الأساس بنفسه ، بعد أن دعا لمدينته الجديدة بأن يجعلها الله دار علم وفقه يتلى بها كتاب الله ، وتقام بها حدوده ، ولأهلها بأن يجعلهم الله مستسكين بالسنة واجتماع طائفا بقيت المدينة (١.٥) . وبدء بناء الأساس ثم دور الإمام والمسجد اسجام الذي عرف بجامع الأشياخ ، كما نصبت الخيام ، وأحيط كل ذلك بسور ( جدر ) من الخشب والقصب ، وذلك في الموضع من المدينة الذي عرف بحرواة ( كرواة ) والذي مازال يحتفظ بهذا الاسم الى اليوم (١.٦) . وبناء المدينة بهذا الشكل يدل على أنها كانت بسيطة أشبه ما تكون بقرية من دس الحبال الفقيرة فعلا . كما يقول بروفسال (١.٧) .

## عدوة القرويين :

ثم انجز الجزء الثاني من المدينة وبدأ ببنائه في غرة ربيع الآخر من السنة

١٠٥. القوطس ص ٩ الكرى ص ١١٥ وص ١٢٣ ( ياقوت معجم البلدان - دس ، ص حلدون ص ٣ )  
 (١٠٥) القوطس ص ١٩ . ٢ ص لاسر ص ١٧  
 (١٠٦) القوطس ص ١٦ ص حلدون ص ٤ ص ١٤ ( كرواة ) وفي تفسير اسم حرواة يقول الحراني . رهبة الاس ص ١٤ . فالامام ادريس بعد أن غرّب لضيعة ومباية بالموضع . دور على حرواة من الحسب فسمى الموضع حرواة للمذهب هذا . مما يعني ان حرواة باللغة المحلية كانت تسمى اشياخ . وهو ما يفسر عليه الجزائلي بعد ذلك ، ص ١٩ ، إذ يقول ان الامام حر بالسور المعروف بالحرواة . وأشر دواسه بروفسال ( عن تأسيس مدينة دس ) الذي يقبل لتفسير كلمة حدر ( جمع حدر ) على أنها تعريب للاسم البربري القيثقي أحاديير وأنها تسمى المعادن الجارية ، أو المجلس ومنها اشتقت كلمة أجراو ، التي أطلقت على بعض مآلئ إقليم الريف والتي اشتق منها اسم جرواوا - موضع داس الأولى - الذي يعني المسكر ( الأصل القري ، ص ٢٢ وهامش ٤١ ، ٤٤ ، ص ٢٨ ، ٢٩ ، والترجمة ص ٣٤ وهامش ١ وص ٣٥ وهامش ١ )  
 (١٠٧) انظر بروفسال ، تأسيس مدينة دس ، الأصل القري ص ٢٢ ، والترجمة العربية ، ص ٣٤ - ٣٥ .

التالية ( ١٩٣ م/ ٢٢ يناير ٨٠٩ م ) ( ١٠٨ ) ، على الضفة التالية المقابلة لنهر حاس في موضع رواغة ، وهو الحى الذى سيعرف بعدوة القرويين . والذى يفهم من رواية القرطاس هو أنه على عكس عدوة الأندلس التى كانت أشبه بقرية رعوية ، اتخذ بناء عدوة القرويين هذه شكل المدينة فعلا . فقد ترك الامام الموضع الأول واتجه الى الضفة المقابلة لكثرة الميوس والأشجار ، ونزل فى موضع يعرف بالمقرمدة . وبدأ ، كما هى العادة فى بناء المدن الجديدة . بإقامة المسجد الجامع الذى عرف فيما بعد بجامع الشرفاء ( ١٠٩ ) ، ثم بنى دار الإمارة التى عرفت بدار القيطون . أى دار العسقاط . لأن الامام ضرب فى موضعها قيطونه أى فسقاطه أو قيته أول ما نزل . وإلى جانب المسجد بنى القيسارية . وهى سوق المدينة المركزى كما أقيمت الأسواق والحوانيت حوالى الجامع من كل جانب ( ١١٠ ) .

وحول هذا المركز الذى يمثل المدينة الحكومية ، اتسعت المدينة الناشئة بسرعة ، بفضل تشجيع ادريس بن ادريس الذى أمر الناس بالبناء واعماد الأرض ، فوجد بأن من أبتنى موضعاً واغترسه قبل تمام السور بالبناء كان هبة له . ولقد ساعد على سرعة عمران المدينة كثرة الأشجار التى وفرت للناس كل ما يلزمهم من الخشب للبناء ( ١١١ ) ، كما ساعد على سرعة نموها جماعات الوافدين على الامام من المشرق ومن الأندلس . فمن القادمين من المشرق جماعة من العراقيين الذين أنزلهم بناحية عين علون ( ١١٢ ) ، وربما كان هؤلاء هم الثلاثمائة بيت من أهل القيروان ، الذين أسكنهم ادريس معه فأعطوا اسمهم لهذا الجزء من المدينة أى عدوة القرويين ( ١١٣ ) .

## الأسوار والأبواب :

ويبدأ ابن أبى زرع بتفصيلات مطولة عن أسوار المدينة وأبوابها ،

٠ ( ١٠٨ ) القرطاس ، ص ٢١ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ ( وفى سنة ٣٠٣ ثلاث ، بعدها « ١١٣ » ) . البكري ، ص ١١٥ ( ياقوت ، المعجم ، قاس ) .  
( ١٠٩ ) يصف البكري ( ص ١١٦ ) جامع القرويين الذى بناه ادريس بن ادريس على أنه يحتوى على « ثلاثة بلاطات طولها من الشرق الى الغرب ٠٠٠ وله صحن كبير فيه زيتون وشجر بوله سقايف » .

( ١١٠ ) القرطاس ، ص ٢١ -

( ١١١ ) تاج المصنف .

( ١١٢ ) أنظر نفس المصدر -

( ١١٣ ) القرطاس ، ص ١٧ .

طبيعتا لمدوة القرويين ٦ ستة أبواب هي : باب أفريقية ، وباب سحنون ، وباب الفرس ، وباب التفصيل ، وباب الفرج وباب الحديد - ويجعل لمدوة الأندلس ٥ (خمس) أبواب هي : باب الفوارة ، وباب مقابل باب الفرج ، وباب أبي سفيان ، وباب الكنيسة ، وباب مدوة الأندلس (١١٤) . والحقيقة أننا لا نعرف أن كانت هذه التفصيلات خاصة بفاس الأولى التي بناها إدريس بن إدريس ، أم بفاس العاصمة المغربية الكبرى ، بعد أن اتسعت على مر العصور . ومع أنه مما لا شك فيه أن المدينة ازدادت نموًا على أيام الإمام فتمنح نميل إلى الرأي الأخير . ويرجع ذلك اختلاف أسماء الأبواب وعددها عند البكري وعند ابن زرع ، كما يرجعه ما ذكره ابن أبي زرع نفسه عما أصاب هذه الأبواب من الهمم والتجديد وتغيير الأسماء على عهد أمراء فاس حتى أيامه (١١٥) .

#### مخطط المدينة :

وبعد الفراغ من بناء الأسوار قسم إدريس الأرض المحيطة بالمدينة ، مما يلي الأبواب مباشرة على قبائل العرب والبربر . ويحدد ابن أبي زرع موضع قبائل العرب ، إذ نزلت القيسية بإزاء الأسوار الجنوبية لمدوة القرويين ، ما بين باب أفريقية وباب الحديد ، ونزل اليحصبيون على حذائهم بإزاء الأسوار المقابلة من الجهة الأخرى ، بينما نزلت الأزد فيما بينهما على طول الأسوار الغربية (١١٦) . أما عن قبائل البربر من سنهاجة ولوائه سواشخان فلا يحدد مواضعها ، ويقول أن كل قبيلة منها نزلت بتأخيرتها (١١٧) .

(١١٤) القرطاس ، ص ٢٦ ، وفارن الكبرى ( ص ١١٦ ) الذي جعل لمدوة القرويين خمسة أبواب هي : باب الحصن الجديد ( قبل ) باب السلسلة ( شرقي ) ، باب القنطرة ( شرقي ) ، باب سياج يحيى بن القاسم ( جولي ) ، باب سوق الأحد ( قرين ) ، وباب الكبرى لمدوة الأندلسيين ستة أبواب هي : باب الفرج ( قبل ) ، باب الكنيسة ( شرقي ) ، باب أبي خفوف ( شرقي ) ، باب حصن سحنون ( جولي ) ، باب الحوض ( قرين ) ، باب سليمان ( قرين ) . وفارن لثورنو ( Le Tourneau ) الذي سجل مخططًا لجبال (Galliard) من المدينة في أول أيامها فطيف بابا ساهبا لمدوة القرويين هو باب جيسة (Fas, p. 42) المعروف أن هذا الباب يحمل اسم الأمير الزلاني جيسة الذي بناءه . وأنه تكرر مع مرور الوقت من باب جيسة إلى باب جيسة ( القرطاس ، ص ٢٤ ) .

(١١٥) القرطاس ، ص ٢٢ ، وألفر ص ٢٢ : حيث رواية ابن غالب التي تقدم عليها

باب فاس القديمة مع النص على أن بعضها مثل باب حصن سحنون من بناء إدريس الثاني .

(١١٦) ألفر القرطاس ، ص ٢٦ .

(١١٧) القرطاس ، ص ٢٦ .

والظاهر ان البربر كانوا قد نزلوا من قبل على الضفة الشرقية في عدوة الأندلسيين ، فإن ابن ذرع يذكر أن ادريس بن ادريس أنزل جميع أحاده وقواده ، وكذلك عدده وعتاده من الخيل والأبل والبقر في عدوة الأندلس ، ولم ينزل معه بعدوة القرويين غير مواليه وحشمه ، وسائر رعيته من التجار والصناع والسوقة . وعلى هذا الأساس يفسر صاحب القرطاس بقاء مدينة فاس في شكل مدينتين طيلة أيام ادريس وعلى أيام ولده وحتى ملك الزناتيين (١١٨) .

### ما بين العدوتين وفاس :

والحقيقة ان بقاء فاس في شكل مدينتين تحمل كل منهما اسمها الخاص. أمر غريب يسترعى الملاحظة . ولقد نبه يروفسال ، في دراسته عن تأسيس مدينة فاس ، الى أنه ينبغي توضيح فكرة المدينتين المتجاورتين اللتين اتحدتا نتيجة لعملية تمثيل تاريخية طويلة ، كما انه ينبغي التفرقة بين المعلومات الخاصة ، بكل منهما - وهما في دور النشأة - على حدة ، بدلا من مزجها أو خلطها جميعا بحجة ان العاصمة المغربية الكبيرة من بناء الامام ادريس الأصغر (١١٩) .

ويروفسال يرى أن المدينة الأولى أي عدوة الأندلسيين من بناء ادريس الأول في سنة ١٧٢ هـ / ٧٨٨ - ٧٨٩ م ، وليست من بناء ادريس الثاني في سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م . وهو يستند في ذلك الى بعض الروايات الجانبية ، من الكتب التي لا تعالج مدينة فاس أو تاريخ المغرب نفسه (١٢٠) ، ويرى أنه من السهل أن تكون كلمة « سبعين » قد حُرِفت الى « تسعين » (١٢١) ، والذي دفع يروفسال الى تبني هذا الرأي هو وجود عملة مضروبة في فاس يظن

(١١٨) القرطاس ، ص ٢٢ .

(١١٩) انظر تأسيس مدينة فاس ، الأصل الفرنسي ، ٩ - ١٠ والترجمة العربية ص

١٣ .

(١٢٠) انظر تأسيس مدينة فاس ليروفسال الأصل الفرنسي ص ١٣ - ١٧ والترجمة

بها ، ص ٢٠ - ٢١ - ٢٢ حيث يورد يروفسال نصا للزورج الأندلسي الرازي المتوفى

٢٣٤ هـ / ٩٥٥ م ، نقلا عن ابن الأبار في « الحلة السراء » ( انظر تحقيق مؤس ، ج ١

٥٧ ) . وفي هذا النص يجيب الرازي دخول ادريس الأول المغرب في سنة ١٧٢ هـ / ٧٨٨ م

، في موضع وليل : « وانما القائل اليه ، وبناء مدينة فاس جنبا الى حطب »

(١٢١) نفس المصدر ، الأصل الفرنسي ص ١٩ والترجمة ص ٢٩ .

أنها ترجع الى سنتي ١٨٥ و ١٩١ هـ أى قبل سنة ١٩٢ هـ ، وهو التاريخ المتواتر لبناء فاس (١٢٢) ، بينما تحمل النقود التى ضربها ادريس الثانى اسم: مدينة « العلية » وليس اسم فاس (١٢٣) . وقد حمل ذلك بروفنسال على القول بأن المدينة الثانية أى عدوة القرويين هى التى بناها ادريس الثانى ، وأنها كانت تحمل فى أول الأمر اسم « العلية » (١٢٤) . وبناء على ذلك تكون « فاس » الحقيقية هى عدوة الأندلس وهى من بناء ادريس الأول .

والحق ان رأى بروفنسال مقبول ، رغم انه ليس نهائيا ، فالمعروف ان مدينة الادارسة ( أى عاصمتهم ) قبل سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م كانت وليلى ، وان المدينة التى كانت فى موضع فاس لم تكن بأكثر من قرية فقيرة . ولو صح أنه ضربت فيها السكة قبل سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م ، فهذا لا يعنى بالضرورة ان ادريس الأول بناها ، وأنه اتخذها عاصمة ، إذ كان يمكن لنائبه فيها مثل غيره من النواب أن يضرب السكة . وإذا كان وجود اسم فاس قبل سنة ١٩٢ هـ يمكن أن يعنى ان الاسم سابق على بناء المدينة الجديدة ، لهذا ما تقوله احدى روايات القرطاس فعلا من ان الامام الأصغر قال : سموها باسم المدينة البائدة التى كانت فى الموضع ، غير أنه أمر بقلب الاسم الذى كان « ساف » فأصبح « فاس » ، (١٢٥) .

والذى نريد أن نخرج به من هذا ، هو أنه على فرض أن ادريس الأول هو الذى بنى قرية فاس الأولى ، وهذا أمر صعب خلال كثرة امامته القصيرة ، فإن ذلك لا يقلل من اتصال وعظمة العمل الذى قام به ادريس الثانى ، باني مدينة فاس الحقيقية ، مثله فى ذلك المنصور العباسى باني مدينة بغداد . والإشارة هنا الى بغداد لها مغزاها البعيد ، إذ أن موضعها واسمها لا يرجع اختيارهما الى مزاج المنصور نفسه ، فقد كان الموضع عامرا به قرية قديمة تحمل اسم بغداد .

- (١٢٢) نفس المصدر ، الأصل الفرنسى ص ١١ والترجمة ص ١٥ - ١٧ .  
 (١٢٣) نفس المصدر ، الأصل الفرنسى ، ص ١١ والترجمة ص ١٤ ( الجالية ) .  
 (١٢٤) نفس المصدر ، ص ١٣ والترجمة ص ١٩ .  
 (١٢٥) هناك روايات أخرى عن أصل التسمية ولكنها تنطبع بالطابع الأسطورى . من ذلك ما يقال من ان الامام كان يصل بنفسه مع الصناع والطلبة معا ، لصنع ذلك قبا من ذهب وفضة كان يبتدىء به حفر الأسانك - كلما ذكر - هذا القاس على السنة القليلة ، سميت المدينة « فاس » لذلك ، ومنها الرواية التى تقول انه عندما بدء حفر الأساس وجد في

ومع ان المنصور بنى مدينته على الضفة الغربية لدجلة ، فان المدينة عندما امتدت عبر النهر الى الضفة الشرقية التي اطلق عليها اسم الرصانة ، ظلت مدينة واحدة تحمل نفس الاسم ، رغم ان النقود المسكوكة فيها حملت اسم « دار السلام » ، وظلت تنسب الى بابيها الحقيقي وهو المنصور ، رغم ازدياد العمران في الضفة الشرقية . وبناء على هذا القياس حق لكتساب المغرب ان ينسبوا فاس الى بابيها الحقيقي ادريس بن ادريس ، فبى من ابتكاره ، لا يقلل من ذلك ان الموضع كان مسكونا ببعض قبائل البربر أو أن قرية باتسة كانت تحمل - على أيام ادريس الاول - اسم العاصمة السفينة .

ووجه التجديد والابتكار ، من جانب ادريس الاصغر ، هو أنه أنشأ عاصمة عربية في بلاد البربر ، تماما كما فعل عقبة بن نافع في افريقية ، فأصبحت فاس قروان المغرب الاقصى . ومن هذا الوجه كانت فاس العربية في عدوة القرويين ، حيث أنزل الامام العرب معه ، كما رأينا ، ولكن الحي الآخر لم يلبث أن تعرب بدوره ، بعد ذلك بقليل ، عندما وصل أهل ضاحية الربيض من مدينة قرطبة بعد أن طردهم أمير الأندلس الحكم بن هشام حوالي سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٧ م . فلقد وصل هؤلاء في نحو ثمانمائة بيت نزلوا في عدوة الأندلس ، وشرعوا بها في البناء يمينا وشمالا ، فسمى الجزء الشرقي بهم (١٢٦) ، وأغلب الظن أنهم عمروا هذا الحي على الطريقة الأندلسية . وتبالغ الروايات في المدينة واتساعها بسرعة ، وتريد أن تجعل منها مدينة عالمية ، عقب بنائها مباشرة : فلقد أطمعت الأشجار والكرم من سنتها ، وذلك ببركة الامام (١٢٧) . وكثرت خيراتها فكان الطعام ( الزرع ) لا يباع بها ولا يشتري

« جهة القبلة فاس كبير طوله ٤ اذمة اشجار ، وسعته شبر وثلثه ستون رطلا ، فسببت المدينة به - ومنها ان المدينة سميت باسم اول رجل مر بها واسمه فارس ، ولكنه لما كان الرجل الشفا فانه نطق اسمه عندما سئل عنه « فاس » - وآخر تلك الروايات ان المدينة سميت باسم جماعة من الفرس نزلوا بها أثناء بنائها وسقط عليهم جرف فماتوا ثم حطب الفاس الاسم لقليل فاس بدلا من فرس ( انظر القرطاس ، ص ٢٦ ، وقارن زهرة الأس ، ص ١٨ - حيث يرفض الجزائي ان يكون له عمل للامام فاس من ذهب وقضة على أساس « ان الامام رضى الله عنه لا يجهل ان استعمال الذهب محرم على الرجال » ) .

(١٢٦) القرطاس ، ص ٢٧ ( النص يقول « ثمانية بيت » ورأينا ان صحته ثمانمائة بيت » ) ، ومن غريبى الرضى - انظر فيما سبق ، ص ٤٤٢ - ويشير ابن حيان في حوادث سنة ١٩٦ هـ ، الى ان الحكم بن هشام - أمير الأندلس صالح حاكم الفرنجة الذى يسميه « قارله ابن خلفش » - ولو انه يبرر ذلك بطريقة عكسية ، اذ ينص على ان الفرنجة - بدلا من المرابطين في قرطبة - سلموا الذين لمزحوا يستب ظهور ادريس بن عبد الله الحيسى في ارض المدوة . انظر القتيبي : مخطوط كلية الآداب المنصور بجامعة الاسكندرية ، ص ٢٥ .

« (١٢٧) القرطاس ، ص ٢٦ .



أيام الامام وذريته ، فكان وسق التمح بدرهمين ونصف ، ووسق الشعير بدرهم ، والكبش بدرهم ونصف ، أما الفاكهة فلم يكن لها سعر لرخصتها (١٢٨) .

والمدينة لم تحو المسلمين من العرب أو البربر الذين دخلوا حديثا في الاسلام فقط ، بل حوت اليهود أيضا . فيقول ابن أبي زرع انه اجتمع بالمدينة خلق كثير من اليهود الذين أنزلهم الامام يثاحية أصلا إلى باب حصن سعدون ، وفرض عليهم الجزية التي بلغت ثلاثين ألف دينار سنويا (١٢٩) . وهذا يعني عددا كبيرا من اليهود يكونون حيا بأكمله ، وهذا ما لم تعرفه فاس - مثلها مثل كثير من المدن العربية - إلا بعد مرور فترة الانقضاء ، وعندما أصبحت عاصمة كبيرة . والحقيقة ان هذه الرواية لا تتفق مع الرواية الأولى التي ذكرناها بمناسبة تأسيس المدينة ، والتي نسبت إلى الامام فخر أذخال جماعات البربر التي كانت تعتنق النصرانية واليهودية والمجوسية في الاسلام .

وتشير إلى أنه لا ينبغي المبالغة في عظم مدينة فاس الفتية على أيام ادريس بن ادريس . فمن الصحيح أن ادريس بن ادريس عاش عشرين سنة بعد أن وضع حجر الأساس لمدينته العربية ( اذ توفي سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ) ، وإن تلك المدة كانت كافية لكي تتسع المدينة وتكبر ، ولكنها لم تكن كافية لكي تصبح على الصورة التي يصفها بها صاحب روض القرطاس ، الذي يكتب في أوائل القرن الرابع عشر الميلادي ، في الوقت الذي كانت فاس انتهت إلى ما لم تبلغه مدينة في المغرب ، كما يقول هو نفسه (١٣٠) .

والحقيقة انه لن يمكن تنظيم المعلومات المتنوعة ، والتفصيلات المختلفة، التي يمزجها صاحب القرطاس مزجا ، إلا اذا سمحت الظروف بمعرفة المصادر التي نقل عنها شيء من الدقة . ونحن اذا وافقنا على نسبة أمجاد مدينة فاس - العاصمة الكبرى - إلى بانيها ادريس الأصغر فإننا نفعل ذلك لأنه مبتكرها ، وصاحب فكرتها . أما عن فاس على أيامه فلا نعتقد انها زادت كثيرا عن حدود مدينة ملكية ناشئة ، لم يزد عمرها على عشرين سنة في أواخر أيام الامام . ويرجع هذا الرأي ان بعض الروايات تؤكد أن وفاة ادريس بن ادريس لم تكن في مدينة فاس بل في مدينة ادريس الأكبر :

(١٢٨) روض القرطاس ، ص ٢٩ .

(١٢٩) روض القرطاس ، ص ٢٧ .

(١٣٠) روض القرطاس ، ص ٢٨ .

وليلى (١٢١) •

### أهمية بناء مدينة فاس : تأكيد سلطان الادارسة في المغرب :

وهنا ينبغي الإشارة الى أن أهمية فاس لا تتلخص فى بناء المدينة العجيبة نفسها ، بمساجدها وأرحائها وأسواقها وقصورها وغناها ، بل فى العمل الحضارى الذى قامت به والذى يمثل رسالة الادارسة العلويين فى بلاد المغرب الأقصى • والظاهر ان بناء المدينة استغرق ما بين ثلاث سنوات أو أربعة • فبعد أن أقام ادريس الثانى بها الى سنة ١٩٧ هـ/ ٨١٢ - ٨١٣ م ، خرج فى المحرم من نفس السنة لغزو بلاد المصامدة فأخضع قبائلهم ، ووصل فى مزورهم حتى السوس الأقصى ، حيث أخضع مدينة نفيس - التى دخلها عقبه بن تافع سنة ٦٢ هـ - ثم عاد الى فاس (١٢٢) • وأقام ادريس ما يقرب من العام ، ثم انه عزم على تأكيد سلطانه فى أقاليم المغرب الأوسط الغربية ، فخرج فى أواخر سنة ١٩٨ هـ/ يونيه - يوليه ٨١٤ م لغزو قبائل نفزة ، ورجع فى أخضاعهم ، ودخل مدينة تلمسان حيث أتاح محمد بن خزر الزناتى وبأيعه • وأقام ادريس فى تلمسان مدة ثلاث سنوات وأصل خلالها أعمال والده هناك : فأصلح أسوار المدينة ، ورمم جامعها الذى بناه والده ، وأقام فيه منبرا جديدا (١٢٣) • وعاد الامام الى فاس ، وقد اطمأن الى انتشار سلطانه من تلمسان الى نفيس •

---

(١٢١) انظر ليا بعد ، ص ٤٥٦ وهـ ١٢٧ • وعن أبواب المدونين ، انظر الجزائى ، ذهرة الأس ، ص ١٩ - ٢٠ : حيث يمد فى عدة الأندلس ٧ ( سبع ) أبواب ، هى أبواب : القلعة ، وبروارة ، والمغنية ، والقصيبة ، والفصيل ، وأبى سفيان ثم باب الكنيسة ، كما يمد فى عدة الكرويين • ( خمسة ) أبواب ، هى أبواب : إفريقية ، الفصيل ٢ ، الفرج ، الحديد ثم باب القلعة •

(١٢٢) الكرى ، ص ١٢٣ ، روض القرماس ، ص ٢٩ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ ( الذى يجعل غزو بلاد المصامدة بعد غزوة نفزة ) •

(١٢٣) انظر القرماس ( ص ٢٩ ) وتلخيصه فى ذهرة الأس ، ص ٢٢ ( الذى ينقل رواية عبد الملك الوردانى الذى يقول • دخلت محمد تلمسان سنة ٣٥٥ هـ/ ٨٦٩ م ، لرأيت فى =

والحقيقة أن إقامة ادريس مدة ثلاث سنوات في تلمسان وتواجيها كان القصد منها تأمين حدود دولته الشرقية إزاء خطر الخوارج بالمغرب الأوسط ، وكانت قبائل نفزة التي هزمها - بمعاونة ابن عمه داود بن القاسم بن إسحق ابن عبد الله بن جعفر (١٢٤) - من أقوى عصابات إمارة تاهرت ، كما رأينا . وهذا ما يشير إليه ابن خلدون عندما يقول أنه بعد أن أخضع البربر وزناتة ، قرى أمره ، وتمكن من القضاء على الخوارج منهم ، واقتطع المغربين عن دعوة العباسيين من لدن السوس الأقصى إلى شلف ، (١٢٥) . وهذا ما يصر عليه جوتييه ، عندما يقول : أن قضاء ادريس الثاني على الخوارج يعبر عن خوف أهل الحضارة والمدنية ( رعية الدولة الإدريسية ) من تخريب الخوارج ( الزناتية البدو ) . وهذا يمثل النتيجة التي وصل إليها ، والتي تنلخص في أن الحركة الخارجية التي بدأت في المغرب الأقصى سنة ١٢٢هـ ، على يد ميسرة ، انقلبت إلى ضدها : إلى حكومة نظامية ، هي السدولة الإدريسية (١٢٦) .

#### وفاة ادريس الأصغر وبداية سمات تصدع الدولة الإدريسية :

ويقول صاحب القرباس أن ادريس لم يزل يفاس إلى أن توفي في

---

« رأس مبرها لوسا من بقية منبر قديم ، قد سحر عليه هناك ، مكتوب فيه : « هذا ما أمر به الامام ادريس بن ادريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي - رضي الله عنهم - في شهر المحرم سنة ١٩٩ هـ /المسطن ٨١٤ م » . وبناء على هذا التاريخ رأينا تمديد خروجه من فاس نحو تلمسان إلى أواخر سنة ١٩٨ هـ /يولية ٨١٤ م ، بدلا من سنة ١٩٩ هـ كما يقول البكري ( ص ١٢٣ ) وصاحب القرباس ( ص ٢٩ ) وإبن خلدون ( انظر فقط الترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ) . لا نجد هذا التاريخ في النص ولا اسم ابن خزرج كذلك . وتلاحظ هنا أن ابن خلدون ( ص ١٢ ) يذكر أن الامام أصلح الخبز ولم يصنع منيرا جديدا حسب رواية القرباس . وليس يتعلق بدخول الأوراق إلى تلمسان في سنة ٢٥٥ هـ فلاحظ أن الأوراق هذا يكتب في أواخر القرن السادس الهجري . ولهذا السبب وجد هذا التاريخ في بعض النسخ للقرباس سنة ٥٥٥ هـ /١١٦٠ م ( انظر برنيسال ، تأسيس فاس ، النص ص ٢١ والهامش ٣٨ ) . ولقد رجحنا نحن أن تكون سنة ٢٥٥ هـ خاصة بالخروج ابن غالب إلى أقصى المغرب الأقصى . انظر التصريف بكتاب روض القرباس في دراسة المصادر السابقة ، ج ١ ص ٤٤ ) . ( ١٢٤ ) انظر البكري ( ص ١٢٣ ) حيث يقول أن داود بن القاسم خرج للقتال بالخوارج مع ادريس بن ادريس فاجبه منه ( أي من ادريس ) ثلاث خصال : اجتياح قلبه ، وموت . وحركته وقلة قراره إلى الذي يعني الزعم إلى القتال وليس الرعب . ( ١٢٥ ) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٢٣٤ ( حيث قرأنا في السوس في شكل « الفسوس » ) . ( ١٢٦ ) انظر جوتييه : ماضي شمال إفريقيا . . ( بالفرنسية ) ، ص ٣١٥ - ٣١٦ .

سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ، وهو ابن ست وثلاثين سنة ، وانه دفن بمسجده ( جامع الشراء ) بازاء الحائط الشرقي ، أو الحائط القبلي . هذا ولو أن رواية البرنس - التي يوردها بعد ذلك - ربما كانت أقرب الى الحقيقة من حيث التاريخ ، إذ تحدد وفاة ادريس الثاني بيلة ١٢ جمادى الثاني من سنة ٢١٣ هـ / ٢٨ أغسطس ٨٢٨ م ، وسنه يومئذ ثمانية وثلاثون عاما ؛ وهذه الرواية تتفق مع رواية البكري التي لا تجعل وفاة ادريس في فاس بل بمدينة وليلى ، في بلاد زرهون ، وتقول انه دفن الى جانب قبة ابيه هناك (١٢٧) . وتحيط بوقاة ادريس الثاني الشاب ، مثله مثل والده ، قصة روائية تقول انه توفي بسبب آكله عنب ، شرق أو «غص بحبة منها» (١٢٨) ، أو انه مات مسموما في حبة العنب تلك (١٢٩) . هذا ، كما يمكن أن يفهم انه كان للاغلبة ، وبالتالي خلافة بغداد ، يد في هذا الأمر . يستشعر ذلك من الشعر الذي ينسب قوله الى ابراهيم بن الاغلب والذي ينص على أن الاغلب هو الذي دبر اغتيال راشد ، الذي كان قد استفعل أمره وعلا حتى أنه هم بفزو أفريقية ، وانه كان يتربص بادريس ليتخلص منه هو الآخر (١٤٠) . ولا يمنع من ذلك ما تقوله بعض الروايات من أن ابراهيم بن الاغلب كان قد ألب الزعيم المدغرى « البهلول بن عبد الواحد » على ادريس بن ادريس ، وأن هذا الأخير كتب الى بهلول يخطب وده ، ويدعوه الى الرجوع الى طاعته ، ويحذره من مكر ابن الاغلب (١٤١) . وما تضيفه الرواية بعد ذلك عندما تقول

(١٢٧) البكري ، ص ١٢٣ . والمص يقول ان ادريس بن ادريس تولى وعمره ٣٣ سنة ، وهذا خطأ من النسخ إذ ينبغي أن يكون ٣٨ سنة بما انه ولد سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م وتولى سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ، وقارى الحلة السيرة لابن الاثير « ج ١ ص ٥٤ ، حيث تنطق بالنسب الملاحظة .

(١٢٨) البكري ، ص ١٢٣ ، القرطاس ، ص ٣٠ ( زهرة الآس ، ص ٢٣ )  
(١٢٩) الحلة السيرة ، ترجمة القاسم بن ادريس رقم ٤٩ ، ج ١ ص ١٢١ .  
(١٤٠) انظر الحلة السيرة لابي الاثير ، ج ١ ص ٩٨ حيث يقول ابراهيم بن الاغلب .  
الم ترمي ادريت بالكيد راشدا      واني بأخري لابن ادريس راصدا  
تساولة عزمي على لاي داره      يستخرمة على طين المكائد  
(١٤١) انظر الحلة السيرة لابن الاثير ، ج ١ ص ٥٥ . حيث ينسب الى ادريس شعرا في هذا الأمر . يقول فيه -

كأنك لم تسمح بمكر ابن الاغلب      وما قد رمى بالكيد كل بلاد  
ومن دونك ما مترك لك خاليا      ومعاك ابراهيم تحوط قصاد  
وانظر في المصدر ، ترجمة بهلول بن عبد الواحد المدغرى رقم ٤٠ ص ١١١ حيث النص على انه بعد أن أقصد ابراهيم بن الاغلب بن بهلول وبين صاحبه ادريس بن ادريس -

أن إدريس بن إدريس كتب إلى إبراهيم بن الأغلب يدعو إلى طاعته ، ويطلب منه الكف عن قاحيته ، ويذكره بقرابته من النبي (١٤٢) - أو أنه صالح ابن الأغلب ، وسكن من غربة ، مما كان سببا في اشتداد ساعد الدولة الإدريسية التي عجزت الإغالبية عن مداومتها بعد ذلك (١٤٣) .

والغريب في أمر الدولة الإدريسية الفتية أنها لم تكذب بل بلغ العقد الرابع حين عمرها حتى بدأت تصيبها عوارض الشيخوخة والاضمحلال . وكانت العملة هي التفتت والتقسيم - آفة ذلك العصر - الذي ترتب على الصراع بين المراد الأسرة ، من أجل الطمع في عرش المملكة . فلقد حرص العلوي المحروم من الأخوة ، الوحيد في أقصى المغرب ، على أن يترك - وله الحق في ذلك - عندا كبيرا من الذرية ، فخلف ١٢ (اثني عشر) ولدا ، ما بين راشد وبقاصر (١٤٤) .

### ٣- محمد بن إدريس بن إدريس :

وآلت الإمامة إلى أكبر ولد إدريس بن إدريس ، وهو محمد . وتتفق الروايات على أن كثرة والده إدريس الأصغر وجدة محمد وأخوته ، كان لها

جرت مكاتبات بين الأغلب والمدرى . فكان ما كتبه الأسر إلى ابن الأغلب :  
لئن كنت ندعوني إلى الحق بأصحا لتكشف عن قلبي صبر خلاف  
لقدما عندك أنك بامسح لمي قال بالصلح الخلافة كان  
(١٤٢) الحلة السيرة ، ج ١ ص ٥٥ . حيث تقول الرواية أن إدريس كتب في هذا  
المعى شعرا جعله في أسفل الكتاب ، ومنه :  
أذكر إبراهيم حقي محبسه وعترته والحق خير مقول  
وأدعوه للأمر الذي فيه وشده وما هو لولا رايه مجهول  
فإن أئمة الديار فإن أئمة ذلزل يوم للمقاب طويل  
(١٤٣) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ، ص ١٤ ( حيث يضيف إلى ذلك أن الإغالبية لم  
يستطيعوا الاعتذار لخلقاء بغداد من هزمهم أمام الإدارة إلا « بالنفس من إدريس والقدح في  
نسبه إلى أبيه إدريس بما هو أوهى من خيوط المناكب » ) .  
(١٤٤) أبناء إدريس بن إدريس ، كما يوردهم الكتاب دون ترتيب منهجي ، هم : محمد  
والقاسم وعمر وداد وعيسى ويعلى وعبد الله وحسنة وأحمد وعمل وإدريس وجميل . انظر  
ابن خلدون ( ج ١ ص ٢١١ ) الذي يكرر عبد الله بدلا من ذكر عمل ، ولأول القرطاس  
( ص ٣٠ ) . والظاهر أنه ينقل نفس رواية البكري ( ص ١٢٤ ) الذي يذكر عبيد الله بدلا  
من عمل . وكذلك الأمر في الحلة السيرة ( ج ١ ص ١٣١ ) . والقرطاس مرة أخرى ( ص ٢٣ )  
الذي لا يذكر عليا ويضيف « الحسن » و « الحسين » .

نفوذها في سبيل أمور الدولة ، أو أنها كانت أشبه ما تكون بالوصية على محمد . فلهذا أشارت على حفيدها الإمام بأن يجعل أخوته على رأس أقاليم الدولة ولا اتها المختلفة - ومع أن الكتاب يذكر صراحة أن هذا الأمر كان تقسيما لدولة ، أو توزيعها لها على أخوة محمد (١٤٥) ، إلا أن الهدف منه كان - طبيعة الحال - هو العمل على تقوية الأسرة ، بأن تكون الولايات والقيادات العسكرية بين أيدي أفرادها ، ولنا في قيام الدولة العباسية خير مثل لذلك ، عندما بنى أبو العباس السفاح كبار قواده ورجال دولته من الدعاة ، وعهد بولاياتهم إلى أخوته وعمومته وقرائنه من بني العباس واستجلب محمد بن ادريس إلى نصيحة حديثه ، كما تقول الرواية ، فجعل الباقرين من أخوته وهم ثمانية على رأس الولايات المختلفة . وأبقى القصر الثلاثة في كفالة حديثهم ، معه في مدينة فاس . وكان تقسيم البلاد على الأحرار كالتالي (١٤٦) .

١ - القاسم وله ولاية طنجة ، وتشمل سبته وتطوان وقلمة حجرة التمر وبلاد مصمودة وما إلى ذلك من البلاد والقبائل (١٤٧) .

٢ - داود : وله بلاد هوار وبلاد تسول وتارا ومكناسة وبيجال غياتة وتاملت (١٤٨) .

٣ - عيسى : وله مدينة شالة وسلا وأزمور وبلاد تلمسا . وما وإلى ذلك من القبائل (١٤٩) .

---

(١٤٥) انظر القرطاس ، ص ٣٠ ( قسم المغرب بين أخوته ) ، ابن خلدون ، ج ٤٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٣ ( قسم البلاد بين أخوته ) ، ابن عداوي ، ج ١ ص ٢١١ : فرق البلاد على أخوته ، البكري ، ص ١٢٤ ، والاستيعاب ، ص ١٦٦ ( فرق البلاد على أخوته ) . (١٤٦) انظروا توريح القرطاس ( ص ٣٠ ) أساسا ، واشرنا إلى الاختلافات بينه وبين ابن خلدون وابن عداوي والبكري ، كما استمنا بهم في تعديل قائمة الولايات . فني بعض المراضح .

(١٤٧) يزيد البكري ( ص ١٢٤ ) ، والحلة السيرة ، ج ١ ص ٣١ ، وابن خلدون ، ( ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ١ ص ٥٦٣ ) على ذلك مدينة البصرة التي يجعلها القرطاس في ولاية يحيى .

(١٤٨) لا يذكر القرطاس ( ص ٣٠ ) تارا ، ويضيف ابن عداوي ( ج ١ ص ٢١١ ) تاملت ، وكذلك البكري ، ص ١٢٤ ( تاملت ) . (١٤٩) قارن البكري ، ص ١٢٤ ( وأزود ولسي ) ، وابن عداوي ( ج ١ ص ٢١١ ) الذي لا يذكر اسم البلاد التي كانت لعيسى .

٤ - يحيى : وله مدينة البصرة. وأصيلا ومدينة العرايش وأعمالها ،  
وبلاد ورغة (١٥٠) .

٥ - عمر : وله مدينة تيجساس (تيكساس) وترغة ، وقبائل  
صنهاجة الهبط وغمارة ، فيما بينهما (١٥١) .

٦ - أحمد : وله مدينة مكناسة وبلاد فازاز ومدينة تادلا (١٥٢) .

٧ - عبد الله : وله مدينة اغمات وبلاد نفيس وبلاد المصامدة والسوس  
الأقصى وبلاد لمطة (١٥٣) .

٨ - حمزة : وله مدينة ويلي وأعمالها ، ومدينة تلمسان وأعمالها (١٥٤) .

خلاف عيسى في سلا وتامسنا وعصيان القاسم في طنجة :

هزيمة عيسى وتجرينه من أملاكه :

ولقد كانت النتيجة الطبيعية لمثل هذا التفتيت أن دب الخلاف بين  
الأخوة ، فمنهم من استجاب لأغواء الأطماع الأنانية ، فخرج علي سلطان الأخ

(١٥٠) لا يذكر ابن خلدون ( ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ) البصرة ضمن بلاد  
يحيى بل يضعها في بلاد القاسم .

(١٥١) يذكر القرطاس تيجساس بدلا من تيجساس التي يسجلها في السامش  
( ص ٣٠ ) ، وهو لا يذكر مدينة ترغة ، أما ابن عذارى ( ج ١ ص ٢١١ ) وكذلك البكري  
( ص ١٢٤ ) وابن الأبار في الحلة السيرة ( ج ١ ص ١٢٣ ) فلا يذكر سوى صنهاجة الهبط  
وغمارة .

(١٥٢) لا يذكر ابن خلدون ولا ابن عذارى ولا البكري ولاية أحمد - وهذا مما يشكك  
في رواية القرطاس ، خاصة وإن مدينة مكناسة مذكورة ، كما رأينا ، بين البلاد التي أعطيت  
للأمير داود - وللتوفيق بين الروايات المختلفة هذه لا بأس في أن يكون أحمد قد رلى مكناسة  
، وغيرها من الأقاليم بسند أبيه داود وتحت امرته .

(١٥٣) أنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٣ ، وقارن القرطاس ،  
الذي يجعل بلاد مصمودة مع القاسم ، كما نرى .

(١٥٤) أنظر القرطاس ، ص ٣٠ ، الذي يقول إن تلمسان سقطت له ، وابن خلدون  
( ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٤ ) الذي يقول إنه كانت له مدينة ويلي وأعمالها سقطت ،  
كما في البكري ( ص ١٢٤ ) . أما ابن عذارى فلا يجعل حمزة بين الولاية أي أنه جعله بين  
القصر . والظاهر أن حمزة مات له الولاية الشرقية فقط ، لأن تلمسان كانت أقطاعا لابن  
حليمان بن عبد الله ٧ وصليمان هذا كان أخا-لأدريس الأول ، كما سبق أن أشرنا - أنظر  
فيما سبق ص ٤٤٧ وما ٨٢ ، وهذا ما يقول ابن خلدون ( ج ٤ ص ١٤ - والترجمة ج ٢  
ص ٥٦٤ ) .

الأكبر ، ومنهم من رأى التمسك بأهداب الطاعة ، وانتهى الأمر بسلسلة من المنازعات والحروب بين الاخوة . افتتح ذلك عيسى بالتمرد فى سلا وتامسنا ، وهو أمر مقبول بالنسبة لتلك الأقاليم التى عرفت باتحاضاتها الانفصالية ، وحركاتها الاستقلالية التى تمثلت فيما عرف عند الكتاب باسم زندقة برغواطية تحت قيادة بنى طريف الذين كونوا مملكة لهم عاشت منذ ثورة ميسرة ( قرن ٨/هـ م ) ، وحتى قيام دولتى المرابطين والموحدين ( قرن ٥ ، ٦ هـ / ١١ ، ١٢ م ) . وأمر الامام محمد أخاه القاسم ، صاحب طنجة ، بمحاربة عيسى بسبب مجاورة بلاده لبلاد عيسى ، لكنه امتنع . وفى ذلك تقول رواية الحلة السيرة ان القاسم كتب الى أخيه الامام محمد معتذرا عن توقفه عما أمره به ، فى أبيات شعر يفهم منها أن القاسم كان زاهدا فى أرض المغرب رغم ما كان له بها من مركز مرموق ، راغبا فى العودة الى المشرق ، وهو الأمر الذى يسترعى الانتباه ، بعد أكثر من أربعين سنة من استقرار الادارة فى المغرب (١٥٥) . واستجاب عمر ، صاحب بلاد غمارة ، لأمر أخيه الامام ، وجمع بربر غمارة - من ريف طنجة - وأوربة وصنهاجة ، كما أمده محمد بألف فارس من زناتة ، عندما اقترب من أحواز فاس ، فهزم عيسى وأخرجه من سلا وغيرها مما كان بيده من البلاد ، وذلك قبل وصول الملوك ، وضمها الى أملاكه بأمر محمد (١٥٦) .

#### ناديب القاسم واعتزاله الولاية :

ثم سار عمر - حسب أوامر الامام - لمحاربة القاسم ، ونجح فى هزيمته بعد مواقع عديدة ، وانتهى أمر القاسم الى اعتزاله الحياة العامة ، وإقباله على الزهد والتعبد - فى رباط بناء لنفسه على ساحل البحر ، مما يلى مدينة أصيلا (١٥٧) .

(١٥٥) أنظر ج ١ ص ١٢١ - ١٢٢ حيث يقول القاسم فى بيتين من الشعر :  
سائرنا للرهب الغرب لها ، وإن كنت فى الغرب قليلا ولدنا  
واسمو الى الشرق فى صفة يميز بها رتبا من احبا  
(١٥٦) الحلة السيرة . ج ١ ص ١٢٢ .

(١٥٧) - القرطاس ، ص ٣٠ ، البكرى ، ١٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٤ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٢٣ ، ( رباط القاسم بأصيلا بموضع يعرف بتمامدوت ، حيث قام يتعبد فيه الى أن مات - القرطاس ص ٣١ - ثم ملك أصيلا عقبه الى أن صار أمرها الى حسن الحجام ثم ابن أبى العافية - البكرى ص ١١٢ ) .



### عمر يضم الى املاكه اقاليم سلا وتامسنا وطينجة :

وهكذا ضم عمر بلاد أخويه القاسم وعيسى الى املاكه فاصبحت مملكته تحتد من طنجة شمالا الى سلا وبلاد تامسنا وأزمور ، نحو الجنوب الغربي ، حيث مصب وادي أم الربيع ، كما امتدت شرقا من سبتة الى منطقة قبائل غمارة نحو مليلة ، فكانت مملكة عمر امتدت على طول سواحل المغرب الأقصى الشمالية على البحر المتوسط وعلى معظم سواحل المحيطة الشمالية الغربية . واستمر عمر في خدمة أخيه محمد الى أن مات في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، على بلاد صنهاجة في موضع يعرف بفج القارص ، شمال مدينة فاس في أرض غمارة ، وحمل الى مدينة فاس حيث دفن الى جانب أبيه ، وصلي عليه أخوه محمد الامام (١٥٨) . وسيكون لابناء عمر بن ادريس هذا شأن ، اذ أنهم سيرثون املاك والدهم بموافقة الامام ، فقد خلف على بن عمر والده (١٥٩) بمعنى تأكيد انقسام الدولة . وعلى بن عمر هو جد الحموديين من الادارسة الذين سيدخلون الأندلس بعد سنة ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م ، عند انهيار الدولة الأموية (١٦٠) .

أما عن الامام محمد الذي تقول عنه رواية للرازي انه « اخلد الى اللهو والشراب والنساء » ، وان ذلك كان السبب في أن خلمه اخوته (١٦١) ، فلم يقدر له ان يعيش بعد أخيه عمر الا سبعة أشهر فقط ، اذ توفي بمدينة فاس ، ودفن بشرقي جامعها مع أبيه وأخيه ، وذلك في شهر ربيع الثاني من سنة ٢٢١ هـ / مارس سنة ٨٣٦ م ، بعد ٨ (ثمانية) أعوام من الحكم (١٦٢) ، وخلفه أبنته على .

### ٤ - على بن محمد بن ادريس ( ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م - ٢٣٤ هـ / ٨٤٩ م ) :

اعتلى على بن محمد عرش المملكة الادريسية بعد وفاة والده وبصحبته .

- 
- (١٥٨) القرطاس ، ص ٣١ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ( حيث الموضع : « فج القارص » )  
ابن طهاري ، ج ١ ص ٢١١ .  
(١٥٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ، والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦٤ .  
(١٦٠) القرطاس ، ص ٣١ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ، « ابن طهاري » ، ج ١ ص ٢١١ .  
« كبرى » ص ١٢٥ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ .  
(١٦١) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٣٣ . ولقد ان علك الرواية تقول خطأ انه لم يقب حواله ولي بعده أخوه القاسم .  
(١٦٢) القرطاس ، ص ٣١ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ .

وبذلك سر اماما للحسينيين في المغرب ، وهو بعد غلام لم يتجاوز السنه التاسعة من عمره الا بعدة أشهر (١٦٢) . والظاهر أن صغر سن الأمير ، مما يجعله من وجهة النظر القانونية غير مؤهل لولاية أمور المسلمين ، هي التي جعلت البكري يقتصب الكلام في عهده اقتضابا ، فيكتفي بالإشارة إلى ولايته ثم إلى وفاته (١٦٤) ، بينما أسقط ابن عذارى عهده كلية فلم يذكر امامته (١٦٥) .

أما المعلومات التي جمعها عنه صاحب روض القرطاس فتشير إلى أنه أم علي هي رقية بنت اسماعيل بن عمير بن مصعب الأزدي ، وأن الأمير الصغير كان له من العمر عندما ولى ٩ (تسع سنوات) و ٤ (أربعة) أشهر فقط (١٦٦) . وتقرير أن والدته الامام الجديد عربية خالصة من أزد اليمن يعني أن مسألة تعريب المغرب الأقصى والدولة الادريسية ، وهو الأمر الذي كان من أهدافه الادريسيين الأولين ، كان يسير نحو تحقيق أغراضه بخطى حثيثة . ومن الناحية الأخرى فإن وصول الصبي الصغير إلى منصب الامامة ، دون وصاية راشد جديد أو أبي خالده ، تعني أن الامامة الادريسية كانت قد مدت جذورها قوية في أرض فاس ، وانها كانت تستطيع الوقوف وحدها بعد نصف قرن من قيامها بين قبائل أوربة ، رغم الصراعات التي قامت بين أمراء الأدارسة أنفسهم ، ورغم ما أخذ على الأمير محمد ، والد علي ، من الانصراف إلى الشراب واللهو ، وانشغاله بالنساء نتيجة لذلك .

وفي تقييم عهد الأمير علي بن محمد ، الذي توفي وهو في ريعان الشباب ، في الثانية والعشرين من عمره ، بعد ملك استمر ١٣ ( ثلاثة عشر ) عاما فقط ، نعتقد أنه لم يمارس ، حقيقة ، السلطان إلا في أخرياتهما ، لقول الرواية : أنه « ظهر منه من الذكاء والتبيل والعقل ما يقتضيه شرفه ونسبه الصحيح » (١٦٧) . وفي تفسير ذلك لا يتعدى الأمر الإشارة إلى أنه : « سار بسيرة

---

(١٦٢) انظر القرطاس . ص ٣٢ ، ولارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٤ ، والاستقصا ( ط .  
الدار البيضاء ) ، ج ١ ص ١٧٤ ( حيث يقول انه لقب بحدرة على لقب علي بن أبي طالب ) .  
(١٦٤) البكري ، ص ١٢٤ .  
(١٦٥) ابن عذارى ج ١ ص ٢١١ : حيث يجعل الذي يل بعد محمد بن ادريس هو ابنه  
حيث من محمد أبو علي ووريثه في الملك .  
(١٦٦) القرطاس ، ص ٣٢ .  
(١٦٧) القرطاس ، ص ٣٢ .

أبيه وجده ، في : العدل والفضل ، والدين ، والحزم وإقامة الحق ، وتأسيس البلاد ، وقمع الأعداء ، وضبط البلدة والثغور ، (١٦٨) . والمقصود بتأسيس البلاد هو عمرانها وزيادة تحضرها . أما عن ضبط البلدة فالمقصود بها مدينة خاس قاعدة الدولة ، وما كان إليها من الأعمال ، مما يقع تحت الحكم المباشر للامام . بينما يقصد بالثغور أقاليم الدولة الادريسية المحيطة بأعمال خاس مما كان يقع عبه ادارتها ، وقرار الامور فيها ، وحمايتها ، على من كان في حكمها من عمومة على وأبناء عمومته من أمراء الادارسة ، الذين اطلق عليهم اسم « الحسينين » ، كما عرّفوا أيضا « بالقرشين » (١٦٩) .

وهكذا عرفت البلاد في عهد على نوعا من الاستقرار لم تعرفه من قبل ، وتمتع الناس بالأمن والدعة ، الى أن وافته منيته في شهر رجب من سنة ٢٣٤هـ / يناير ٨٤٩ م ، وولى أخوه يحيى بن محمد بعد ملك دام ١٣ (ثلاثة عشر) عاما (١٧٠) .

٥ - يحيى بن محمد بن ادريس ( ٢٣٤ هـ / ٨٤٩ م - بعد ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م ) :

رغم أهمية رواية البكري بالنسبة لتاريخ الدولة الادريسية ، فمن الواضح أن البكري يخطئ عندما يقول ان الذي خلف على بن محمد ، في ملك خاس هو ابن أخيه يحيى بن يحيى بن محمد (١٧١) ، اذ المعروف أن الذي خلف عليا هو أخوه يحيى بن محمد ، وان أين هذا الأخير ، وهو يحيى بن يحيى بن محمد ، خلف والده فكان سادس الادارسة ، وهذا ما يتضح من رواية القرطاس الذي يلخصه ابن خلدون (١٧٢) . أما ابن عذارى فانه الى جانب استقاطه على ابن محمد ووضعه بدلا منه يحيى بن محمد ، فانه يضع أحداث ابن هذا الأخير بوهو يحيى بن يحيى بن محمد ، في موضع والده ، فكانه استقط أيضا عهد

(١٦٨) القرطاس ، ص ٣٢ .

(١٦٩) عن تسمية الادارسة بالقرشين ، انظر البكري ، ص ١٢٢ .

(١٧٠) القرطاس ، ص ٣٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤٠ ص ١٥ الذي يلخص القرطاس فيما يتعلق بتاريخ الادارسة فيقول في عهد على بن محمد : « قام بأمره الأولياء ، والحاشية من العرب ، وادوية ، وسائر البربر ، وصنائع الدولة وبأيامه غلاما مترعرا ، تلموا بأمره واحسنوا كلالته وطاعته فكانت أيامه خير أيام » .

(١٧١) البكري ، ص ١٢٤ .

(١٧٢) القرطاس ، ص ٣٢ ( العبر ، ج ٤ ص ١٥ ) .

يحيى بن محمد ، وهذا ما سنشير إليه في موضعه (١٧٣) .

وهكذا عهد علي بن محمد لأخيه يحيى بن محمد بن أدريس الذي صار الإمام الخامس . وفي عهده تقول رواية القرطاس انه سار بسيرة أخيه وأبيه وجده (١٧٤) بمعنى انتهاج طريق العدل والفضل والدين وإقامة الحق ، الى جانب الحزم في إدارة البلاد وحماية الثغور . أما أكثر ما يستقطب اهتمام ابن أبي زرع في أيام يحيى بن محمد ، فهو ازدياد تحضر فاس ، وكثرة عمارتها ، وبناء ضواحيها الجديدة . فقد « قصد إليها الناس ، من : الأندلس ، وإفريقية ، وجميع بلاد المغرب ، فضاعت بسكانها ، فبنى الناس الأرباض بخارجها » (١٧٥) . ولقد اهتم الأمير يحيى بتزويد عاصمته بالمباني ذات المنافع العامة ، وخاصة الحمامات التي زهت بها مدينة فاس ، وكذلك الفنادق التي أقيمت لخدمة الوافدين على المدينة من التجار وغيرهم (١٧٦) .

#### بناء جامع القرويين (٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م) :

أما أشهر المباني التي أقيمت في فاس على عهد الأمير يحيى بن محمد ابن أدريس ، والتي ظلت مفخرة العاصمة الإدريسية حتى أيامنا هذه ، فهو جامع القرويين . والحقيقة انه مع اتساع المدينة المزدوجة بمبوتيتها ، ونشأة الأرباض الجديدة حواليتها ، كان من الطبيعي أن يزداد اتساع كل من جامعيها العتيقين ، وهما جامع عدوة القرويين المعروف بجامع الشرفاء ، وجامع عدوة الأندلسيين المعروف بجامع الأشياخ . بل وإن تظهر الحاجة الى بناء مساجد محلية جديدة تلبى حاجة المصلين الذين كانت أعدادهم تزداد مع ازدياد حجم المدينة وكثرة الوافدين على أحيائها من كل انحاء المغرب ، ومن الأندلس . وهكذا تم بناء جامع القرويين في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م على عهد يحيى بن محمد ، ولكن على أنه جامع « محلي » صغير (١٧٧) .

#### صاحبة البناء : فاطمة القروائية :

وفي بناء الجامع يقول ابن زرع صاحب كتاب القرطاس ان موضعه ، حين بنيت مدينة فاس ، كان « فضاء » يعمل بها أصناف الجبى ، وبهـ

(١٧٣) أنظر فيما بعد ص ٤٦٨ ( من يحيى بن يحيى ) .

(١٧٤) القرطاس ، ص ٣٢ .

(١٧٥) القرطاس ، ص ٣٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(١٧٦) القرطاس ، ص ٣٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(١٧٧) نفس المصدر . وقارن زهرة الأس ، ص ٣٤ - ٣٥ .

أيضا أصناف من الشجر ، لرحل من هواره عن والده ، وعندما أتى ود أهل القيروان إلى الامام ادريس بن ادريس ، بعياهم وأولادهم ، أنزلهم حول ذلك الموضع من عدوة القرويين (١٧٨) ، التي نسبت إليهم . ويسب بناء الجامع إلى سيدة قيراوية من هؤلاء الوافدين ، توصف بالبركة والصلاح ، هي أم القاسم فاطمة بنت محمد الفهري القيرواني . وكانت السيدة فاطمة قد استقرت في ذلك الموضع من عدوة القرويين بصحة زوجها وأخت كانت لها . ووضح من النص أن العائلة القرشية الأصل كانت موسرة ، وأنها كانت قد حملت معها ثروتها من القيروان . فعندما توفي زوج السيدة فاطمة ، وكذلك أختها « ورثت منهما مالا جسيما ، حللا طيبا ، ليس فيه شبهة ، لم يتغير ببيع ولا شراء ، فأرادت أن تصرفه في وجوه البر وأعمال الخير ، فعمزت على بناء مسجد » (١٧٩) .

#### المال الحلال الصريف :

ونلاحظ أن اصرار النص هنا على أن المال الذي استخدم في بناء جامع القرويين كان حللا طيبا ، لا تشوبه شائبة حتى من بيع أو شراء ، مما يسترعي الانتباه فعلا . إذ الحقيقة أن أهل المغرب ، وكذلك الأندلس ، كانوا متشددين في أمر سلامة الأموال التي تخصص لبناء المساجد عندهم ، بشكل لا نجد له نظيرا في المشرق . وكانت أحسن الأموال التي تبني بها المساجد عندهم هي أموال المغانم المأخوذة في الجهاد ، مما طهرته سيوف الشجعان وزكته دماء الشهداء في ميادين القتال . وهذا ما سيحدث عندما شرع في توسيع نفس الجامع ، عند ما غلب عبد الرحمن الناصر على بلاد العدو ( المغرب ) ، فبعث « بمال كثير من أخماس غنائم الروم » لهذا الغرض (١٨٠) .

---

(١٧٨) القرطاس ص ٢٢ - حيث يفرد ابن أبي زرع فصلا كاملا عن تاريخ جامع القرويين منذ بنائه سنة ٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م ، إلى أيام تأليفه لكتابه سنة ٧٢٦ هـ / ١٣٢٦ م ، ينتهي في ص ٤٦ . وقلوب تلخيص ابن خلدون ، ط . بيروت ، ج ٤ ص ٢٩ - ٣٠ .

(١٧٩) القرطاس ، ص ٢٢ - ٢٣ . ويضيف صاحب القرطاس رواية أخرى ، تقول أن أخت السيدة فاطمة - التي عرفت أيضا بأم البقي - كانت تسمى مريم ، وأنه كان لها فضل بناء جامع الأندلس ، « هو الآخر ، « من مال حلال طيب موروث عن والدها وأختيهما ( نرى الصفحة ) ، مما يحملنا نحن أن تلك الرواية الأخيرة ، ما هي في حقيقة الأمر إلا تحوير للرواية الأولى ، قصد بها تكريم جامع الأندلس أيضا ، ولا نريد أن نقصر إلى أنها ربما شككت في صحة الرواية الأولى الخاصة بالسيدة فاطمة وجامع القرويين .

(١٨٠) القرطاس ، ص ٣٤ . وفي التتبع والتدقيق في طهارة الأموال اللازمة لأعماله التجديد والزيادة في المسجد ، ما تذكره الرواية من رفض قاضي قاسم التقي أبي عبد الله =

والهم ان السيدة فاطمة اشترت موضع الجامع بذلك المال الموروث خلافا  
حليبا ، وشرعت في حفر الأساس والبناء في يوم السبت مستهل رمضان  
العظم سنة ٢٤٥ هـ / ٣٠ نوفمبر ٨٥٩ (١٨١) ، أى في السنة الثانية عشرة من  
إمامة يحيى بن محمد بن آدريس .

#### مواد البناء الحلال الصرفة :

وفي نطاق فكرة استخدام المال الحلال الطيب ، الذي لا تشويه شائبة ،  
ولا قتاله شبهة ، تقول الرواية ان حجارة الكدّان التي استخدمت في البناء ،  
وكذلك الطابية ( الملاط ) أتت من نفس أرض الجامع ، حيث « حفرت  
( السيدة ) في وسطه فصنعت كهوفا ، واقتطعت منها الكدّان ، وأخرجت  
مهما التراب والحجر والرمل الأصفر الطيب ، فبنت به الجامع المذكور كله  
حتى تم ، ولم تدخل فيه من تراب غيره » (١٨٢) . والأمر كذلك بالنسبة للماء  
الذي استخدم في البناء فقد حفرت السيدة الصالحة في أرض الجامع بئرا ،  
هي الموجودة حاليا في الصحن ، « فكان البناؤون يسقون منها الماء لبناء  
الجامع المكرم ... لم تصرف فيه سواء ، احتياطا منها ، وتحريما من الشبهة » .  
وظلت فاطمة القروية صائمة الى أن تم تشييد الجامع (١٨٣) .

#### حجم الجامع الأول وأقسامه :

وبطبيعة الحال كان الجامع الذي بنته فاطمة القروية صغيرا ، اذ احتوى  
على أربع بلاطات أى أروقة عرضية موازية لحائط القبلة وصحن صغير .  
وذلك حسب رواية أبي القاسم بن جنون في تفسيره في تاريخ مدينة فاس (١٨٤) .  
أما عن درع الجامع فيورد صاحب القرطاس رواية تقول ان طول حائط القبلة ،  
وهو طول البلاطات ، ما بين الحائط الغربي والحائط الشرقي للجامع ، كان  
يبلغ ١٥٠ ( مائة وخمسين ) شبرا ، وأن محراب الجامع كان في الموضع

= محمد بن داود ما عرضه عليه أمير المسلمين علي بن يوسف بن تاشفين من أن تكون النفقة  
من بيت المال ، اذ قال القاضي : « سأل الله أن يشيها عنه من مالها الذي يجع من احباسها  
لا أولادها » بإيدي الوكلاء - القرطاس ، ص ٣٦ .

(١٨١) القرطاس : ص ٣٣ ( زهرة الآس : ص ٣٥ ) .

(١٨٢) القرطاس : ص ٣٣ ( زهرة الآس : ص ٣٥ ) .

(١٨٣) البوطيني ، ص ٣٣ .

(١٨٤) القرطاس : ص ٣٣ .

الذي تطل عليه الشريا ، على أيام المؤلف (١٨٥) ، في أوائل القرن الثامن الهجري (١٤١ م) ، بمعنى أنه كان في موضع منتصف بين الصلاة حينئذ - وتضيف نفس الرواية أن السيدة فاطمة بنت في الجامع صومعة غير مرتفعة ، أي متناسبة لحجم البناء ، وذلك في الموضع الذي كانت توجد فيه القبلة - التي على رأس العنزة ، ، على عهد صاحب روض القرطاس (٢٨١) .

### الزيادة في الجامع على عهد زناة :

وبقي جامع فاطمة محليا إلى أنه انقضى ملك الإدارة في فاس . وعندما آل حكم المدينة إلى زناة تحت رعاية الأمويين في الأندلس ، وضاق مسجد الشرفاء الجامع بالمصلين زيد في جامع القرويين زيادة كبيرة ونقلت إليه الخطبة ، بعد أن « صعدوا به منبرا من خشب الصنوبر ، وذلك في سنة ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م (١٨٧) ، وهذا ما سنعود إليه في موضعه ( من الجزء الثالث ) ، إنشاء الله .

وبعد بناء القرويين لا نجد ذكرا للأمير يحيى بن محمد الذي يمكن تلخيص عهده ، في حسن السيرة ، وانتشار الأمن والدعة بين الناس ، مما أدى إلى نهضة عمرانية طيبة شهدتها فاس التي زهت بمساحدها ، وفنادقها ، وحماماتها . وكان للأمير نصيبه في هذه النهضة . وكذلك أرياب الدولة والمتيسرين من الناس . وعندما توفي يحيى بن محمد بن إدريس خلفه في الإمامة ابنه وسميه : يحيى بن يحيى في تاريخ لا تحدده لنا المصادر الأساسية .

(١٨٥) القرطاس ، ص ٣٣ ( رهرة الآس ، ص ٢٥ ) - ونلاحظ هنا أن الرواية اهتمت بقياس بلاطات الجامع التي تماثل طول صفوف المصلين ، وأصلت ذراع عرق بيت الصلاة الذي يعادل مقياس عرض البلاطات الأربعة ، مما كان يسمح بمعرفة عدد المصلين الذين كان يمكن للمسجد احتواءهم في ذلك الوقت من طريق حساب عدد صفوفهم .

(١٨٦) ابن أبي زرع ، ص ٣٣ .

(١٨٧) القرطاس ، ص ٣٣ - وقول نفس الرواية أن الزناية زادوا أيضا في جامع الأندلس زيادة كبيرة ، « حدودها ظاهرة باقية إلى الآن » ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ ( حيث النص على بناء الصومعة في سنة ٣٤٥ هـ ، بعد مائة سنة من اختطاط الجامع . - وذلك « حسبما هو منقوش في الحجرة في الركن الشرقي منها » - أما عن نقل الخطبة فنجد رواية أخرى تقول أن ذلك تم في سنة ٣٢١ هـ / ٩٣٣ م . على عهد حامد بن يحيى الهمداني ، عامل عبيد الله النيسابوري على المغرب ، الذي نقل الخطبة أيضا من جامع الأنشايخ مدونة الأندلس إلى جامع الأندلس الذي نسبته بعض الروايات إلى السيدة مريم القروية أخت السيدة فاطمة - - - - - سبقت الإشارة . هـ ١٧٩ ص ٤٦٥ -

٦ - يحيى بن يحيى بن محمد بن ادريس :

#### نظرة فاحصة في المصادر :

والحقيقة انه مما يسترعى الانتباه أننا لا نفتقد - منذ الآن - التوقيت الدقيق ، الخاص بولاية الأئمة وبوفاتهم ، وبتحديد عهد كل أمير بالسنوات والأشهر والأيام ، وهو الأمر الذي اهتم به المؤرخون كثيراً ، بل أننا نفتقد أية إشارة الى التوقيت أو التاريخ فيما يتعلق ب وفاة يحيى بن محمد ثم بولاية ابنه يحيى بن يحيى ، وهو الأمير الادريسي السادس وكذلك من أتى بعدهم من الأمراء . وغياب التحديد التاريخي هذا يدعو ، في أغلب الظن ، الى الشك في صحة ترتيب أمراء الأدارسة الذين يلون على بن محمد ، وهو الأمر الذي يؤيده اختلاف كل من البكري وابن عذارى وابن ابي زرع فيمن أتى بعد على بن محمد ، كما سبقنا الإشارة . ونحن نظن أن الأمر اختلط على البكري عندما ذكر ولاية يحيى بن يحيى بن محمد بعد ولاية علي بن محمد ، بدلا من وضعها في موضعها الصحيح هنا ، ولهذا حاول تبرير هذا اللبس ، فقال : ان يحيى بن يحيى بن محمد الذي قصده هو ابن احمى على ابن محمد ، والصحيح انه أخوه يحيى بن محمد ، كما رأينا .

ولقد سرى اللبس الى ابن عذارى عندما أسقط عهد علي بن محمد ، ووضع مكانه أخاه يحيى بن محمد ، ولكن الأمر اختلط عليه ، مرة أخرى ، عندما سجل أحداث المملكة الادريسية في عهد يحيى بن يحيى بن محمد ، على أنها جرت في عهد والده يحيى بن محمد (١٨٨) ، وهذا ما يتضح من المقارنة مع البكري وصاحب القوطاس الذي يأخذ عنه ابن خلدون .

#### تقسيم المملكة :

والذي يسترعى انتباه كل من البكري وصاحب القوطاس هو البهائية القصصية التي ختم بها يحيى بن يحيى حياته السياسية في بعض حمامات غاس . وهكذا لا نجد اشارات الى الحياة السياسية في عهد الأمير الا في ابن عذارى . ففي بداية اماره يحيى بن يحيى ، قسم المملكة الفاسية الى ثلاثةقسام إدارية عهد بها الى أعمامه وأخواله على الوجه التالي :



- ١ - القبلة من مدينة فاس الى اغمات ، وعهد بها الى حسين ، منهم .  
٢ - المشرق من مدينة فاس الى مكناسة وهوارة وصريته ، وولى عليها داود .

- ٣ - المغرب من مدينة فاس الى لهانة وكناسة ، وعهد بها الى القاسم (١٨٩) .

- ٤ - وبذلك تبقى المنطقة الرابعة الى الجوف اى الشمال من قصبة الديار الادريسية فاس ، ونظن أنها كانت تابعة لادارة يحيى بن يحيى ، اى لحكم الحكومة المركزية مباشرة .

وتضيف رواية ابن عذارى الى ذلك ان يحيى بن يحيى : « تشاغل عما كان يحق عليه من سياسة أمره » ، وأن أخوته انتهزوا الفرصة ، فملكوا أنفسهم واستأثروا بحكم ولاياتهم ، واستمالوا القبائل ، وقالوا لهم : انما نحن أبناء اب واحد » . وانتهى الأمر فعلا باستقلالهم عن فاس ، اذ قدمهم البربر على أنفسهم ، تقديمًا كليًا ، كما تقول الرواية (١٩٠) .

#### نهاية يحيى بن يحيى فى مغامرة نسائية فى بعض حمامات فاس :

وواضح من النصوص ان حياة اللهو التى أخذت تعرفها فاس ، نقلًا عن عاصمة الخلافة بغداد فى المشرق ، أو عن طريق قرطبة عاصمة الأندلس ، استبدت بالأمير يحيى بن يحيى ، فانصرف الى التمتع ببهاج الحياة ، من الانهماك فى الشراب ، والهيام بالنساء (١٩١) . والظاهر أن الحمامات فى فاس ، مثلها مثل الحمامات فى العواصم العربية الأخرى ، كانت قد أصبحت من المؤسسات الهامة فى حياة المدينة . فقد كانت تقوم بدور رئيسى فى نظافة أهل المدينة والمحافظة على صحتهم ، كما كان لها دورها كمراكز اجتماعية وثقافية يستفيد منها الجميع رجالا ونساء من مسلمين وأهل ذمة . وهكذا كانت هناك أوقات معينة تخصص فيها الحمامات لاستقبال النساء ، وكانت تلك فرصة يحاول فيها العابثون من الشباب ، ممن تستهويهم المغامرات النسائية ، تحقيق بعض مآربهم الخبيثة ، وكان بعضهم لا يتورع

(١٨٩) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ .

(١٩٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ .

(١٩١) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ - ٢١٢ . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ (رحبت

فاساء السيرة وكره عنه فى الحرم ) .

عن استخدام أساليب عربية من التمويه كالتخفى فى زى النساء مثلا - وهو الأمر المعروف .

والظاهر أن أميرنا يحيى بن يحيى بن محمد تشاغل عن سياسة دوله بالاستغراق فى اللهو والشراب والغرام بالنساء الى حد العبث فعلا ، والخروج عن المألوف - فلقد أساء السيرة ، كما تقول رواية القرطاس ، وهام بفتاة من بنات اليهود ، أسماها حقة ، توصف بأنها كانت من أجمل نساء عصرها . وتهور يحيى فى هيامه بالفتاة حتى دخل عليها الحمام ، فى غفلة من المشرفين عليه . وفشلت المحاولة الحقة فى الوصول الى جمال اليهودية الفاتنة ، اذ استغاثت فبادر اليها الناس ، ولم يقلت الأمير العايت الا بشق الانفس ، بعد أن انكر الجميع هذا الفعل الفاضح ، وتغير عليه أهل مدينة فاس (١٩٢) .

تحرك أهل فاس :

ما بين الثورة والأمر بالمعروف :

وكانت المفامرة النسائية المشؤومة سببا فى هلاك يحيى بن يحيى . فلقد استغل موجة السخط الشعبى فى فاس أحد زعماء العرب ، وهو عبد الرحمن بن أبى سهل الجذامى ، الذى سار على رأس العامة نحو القصر الأميرى ، وهم يزعمون التخلص من أميرهم الفاسق - والظاهر أن يحيى الذى جلله العار ، لم يجد من يدافع عنه من جنده أو أصحابه ، حتى أن زوجته التى غرر بها وهى قرييته : عاتكة بنت على بن عمر بن ادريس ، اشفت عليه من القتل ، ونصحته بالفرار الى عدوة الأندلس (١٩٢) .

واذا كانت الروايات تجمع على أن يحيى بن يحيى مات فى عدوة أندلس فى نفس الليلة التى فر فيها ، مما يمكن أن يفهم منه أنه مات أسىامة ، كما يظن صاحب روض القرطاس (١٩٤) ، فأغلب الظن أنه مات متأثرا

---

(١٩٢) القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى ، ص ١٢٤ (حيث نجد اسم اليهودية « حقة » ، « عذرى » ، ج ١ ص ٢١٢ (حيث ينسب الرواية خطأ ، كما أشرنا ، الى يحيى بن محمد) .  
(١٩٣) القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى ، ص ١٢٤ - ١٢٥ : حيث تقول الرواية انه لم تخرج منه زوجته عاتكة . ردا بن خلدون ( ج ٤ ص ١٥ ) الذى يتورع عن التصيل  
نلا : « وارت به العامة لمركب شنيع آتاه » .

(١٩٤) انظر القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى ، ص ١٢٥ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١٢ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ (حيث نجد اصطرا باطى النص اذ يقول : « فتوادى ليلتين ، ومارى اسما ليلته » ) .

بحراة ، وهو يفر أمام مطارديه من أهل عدوة القرويين .

عبد الرحمن بن أبي سهل يتغلب على فاس :

ويعتد يحيى بن يحيى في عدوة الأندلس سقطت فاس ، ثمرة باضجه ، بين يدي عبد الرحمن بن أبي سهل ، الذي بدأ أمرا بالمعروف وصار ما بين ليلة وضحاها متغلبا على عاصمة الحسنيين في المغرب . ولكن عاتكة زوجة يحيى بن يحيى لم تقف مكتوفة الأيدي ، بعد أن فشلت تصيحتها لزوجها بالفرار أمام خصومه ، فكتبت إلى أبيها علي بن عمر بن إدريس ، وإلى بلاد صنهاجة وغمارة في إقليم الريف ، تخبره بما حدث في فاس : من الثورة على زوجها ، وتغلب عبد الرحمن بن أبي سهل على المدينة .

انتقال الملك إلى بيت عمر بن إدريس :

٧ - علي بن عمر بن إدريس أماما :

وكانت فرصة استغلها علي بن عمر ، فجمع جيوشه وحشمه ، وقصد إلى مدينة فاس . والظاهر أن عبد الرحمن بن أبي سهل اكتفى بتسليم العاصمة للامير الإدريسي دون مقاومة ، إذ لا تشير النصوص إلى أعمال حربية بين الطرفين ، مما يعني أن التأثير الجذامي لم يعدل في مطالبه ، إلى أكثر من : إقامة العدل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهكذا فتحت عدوة القرويين أبوابها إلى علي بن عمر ، كما رحبت به عدوة الأندلس بعد ذلك ، فأصبح سيدا لمدينة فاس شقيقها علي ضفتي النهر (١٩٥) . وباستقرار علي بن عمر في فاس دانت له كل بلاد المغرب ، وخطب له علي جميع منابرها ، وبذلك انتقلت إمارة الإدارة من بني محمد بن إدريس إلى بني عمهم عمر ابن إدريس (١٩٦) .

وللاسف تغفل مصادرنا الرئيسية كالبيكري وابن عذاري الإشارة إلى

---

(١٩٥) انظر البيكري . ص ١٢٥ . ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ ( حيث يقول النص انه دخل عدوة القرويين ) ، وقارن القرباس ، ص ٥١ ، ( حيث ينص على دخول عمر عدوة القرويين والأندلس ) .

(١٩٦) القرباس ، ص ٥١ ، البيكري ، ص ١٢٥ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ ( حيث يقول ان الذي استدهى علي بن عمر هم أهم الدولة من العرب والبربر والموالي ) .

تواريخ تلك الأحداث ، كما لم يستطع صاحب روض القرطاس ، عندما حاول تحديد ولاية علي بن عمر ، القول : انه يبيع بعد وفاة يحيى بن يحيى ابن محمد ، مع أنه كانت قد حدثت أحداث مهمة فيما بين وفاة يحيى وقدم علي الى فاس . بينما نجد يياضا في موضع التاريخ في عمر ابن خلدون . مما يعني أن المؤرخ كان يرجو أن تسنح له الفرصة ، فيما بعد ، لمعرفة التاريخ وتسجيله . وسيظل الحال على هذا الموال من افتقاد النواريح والتحديدات الزمنية الى سنة ٢٩٢ هـ / ٤ - ٩٠٥ م ، وهي السنة التي هلك فيها يحيى بن القاسم ، المشهور بالعوام ، الذي خلف علي بن عمر في أمانة فاس ، أثر الثورة الخارجية الجامعة التي عصفت بملكه .

#### الأندلس والفكر الخارجي :

عبد الرزاق الفهرى الصفرى ، واستمرار هبوب رياح الخارجية من الأندلس الى المغرب ،

فاذا كان علي بن عمر قد وصل الى الملك عبر الثورة الشعبية التي ترعها أحد رؤساء العرب من الحذاميين ، وهو عبد الرحمن بن أبي سهل ، احتجاجا على سوء سلوك يحيى بن يحيى بن محمد ، فان ملكه هذا قد ضاع في ثورة عارمة أخرى ، قام بها الربير من الخوارج بقيادة أحد رعاء العرب من الفهريين ، هو عبد الرزاق المشهور بالخارجي . والذي يلفت النظر في تلك الثورة ، هو ما يقوله الكتاب ، من : أن صاحبها عبد الرزاق أصله من بلاد الأندلس ، من مدينة وشقة (١٩٧) ، في اقليم الثغر الأعلى ، فيما وراء سرقسطة وحوض الابره . فذلك يعني أن بلاد الأندلس اذا لم تكن أرضا صالحة لنمو مذاهب الخوارج ، تماما كما كان حالها بالنسبة لمذاهب الشيعة ، فانها نجحت منذ وقت مبكر في بذور بذور الخارجية في أرض المغرب ، بل وكذلك المذاهب للحرقة التي سميت بالزندقة والكفر .

هكذا يشير الكتاب الى علاقة وثيقة بين طريف ، أول فاتحي الأندلس بن ميسرة المدغرى الصفرى ، أول كبار ثوار الخوارج في المغرب ، ثم الى لاقة بين زندقة برغواطية في انسيم تامسنا وبين رجل برباطى أى من وادى يباط بجنوب الأنديس ، وذلك قبل مجيء ثائرننا عبد الرزاق الوشقى الأنديسى . والذي نريد أن نرج به من ذلك هو أنه ، اذا كان التشيع لال

البيت من المسلمين قد حل بين بربر المغرب الأقصى محل الفكر الخارجي الصغرى ، بفضل هجرة أدريس الأول ، وما تلاها من استمرار هجرة الملوك من أثاره ، ومن شيعتهم ، فان ذلك لم يعن اندثار الحركة الخارجية والفكر الصغرى تماما من بلاد فاس . فقد كانت الحياة تدب فيه خفية كالجمر تحت الرماد ، وكانت هبة نسيم من هنا أو من هناك تكفى لاشعال جذوته من جديد ، وكانت بلاد الاندلس ، وهى المالكية المتعصبة لمذهبها ، تشارك فى اشعال نار الخارجية فى المغرب ، كما نرى .

### دعوة عبد الرزاق فى جبال فاس :

وإذا كنا لا نعرف الظروف التى أدت الى هجر عبد الرزاق بلاده فى ثغر الاندلس الأعلى فى النصف الثانى من القرن الثالث الهجرى ( ٩٦٠ ) ، فمن المعروف أنه استقر فى الاقليم الجبلى الواقع فى قبلى مدينة فاس حيث كانت قبائل مديونة (١٩٨) ، وهو الاقليم الذى كان تابعا للعاصمة الادريسية ، على مسيرة يوم ونصف يوم منها ، ويسميه صاحب القرطاس بجبال وبلاو (١٩٩) . وأغلب الظن أن عبد الرزاق بدأ دعوته بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كما جرت العادة عند الخوارج ، بل وعند غيرهم من دعاة الإصلاح ، ومن المرجح أن تكون سيرة أمراء الادارسة فى فاس وفى غيرها من البلاد ، تسمع بالأصغاء لمثل تلك الدعوة ، بعدما استهوتهم عيشة الترف وانصرفوا للتمتع كلية بمباهج الحياة .

### دار هجرة أو ثغر أندلسى فى بلاد الادارسة ، وشقة الجديدة :

والمهم أن دعوة عبد الرزاق لقيت نجاحا فى جبال مديونة ، كما تبين خلق كثير من بربر غيابة ، وغيرهم من القبائل ، وعندئذ بنى قلعة منيفة كما يقول صاحب القرطاس بجبل سمل بجوار بلاد مديونة ، وسمّاها وشقة (٢٠٠) ، تعبيرا عن حنينه الى بلاده ، ومسقط رأسه فى الثغر الأندلسى ، وأعلنا عن أن جهاد الفساق من المسلمين لا يقل قدرا عن الأعداء من المسيحيين .

(١٩٨) الكرى ، ص ١٢٥ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ : ص ١٥ : حيث القر  
« عبد الرزاق » التى أخذها بها بدلا من « عبد الرزاق » ، وفى ط- بيروت ، ١٩٦٨ ، ص ٣٠  
« بجبال منيفة » خطأ ، بدلا من جبال مديونة .

(١٩٩) القرطاس ، ص ٥١ .

(٢٠٠) انظر القرطاس ، ص ٥١ . - حيث يقول ابن أبي زرع انها كانت باقية بتلك  
الساحية على أيامه . فى اائل القرن ٨ هـ / ١٤ م .

### الزحف من وشقة علي فاس :

وعندما اشتد ساعد عبد الرزاق وكثر اتباعه راودته فكرة القضاء على دولة الحسينيين الادريسية ، فسار بقواته نحو الشمال في اتجاه قاعدة الديار ، مدينة فاس . ونجح عبد الرزاق في دخول مدينة صفروا ، على بعد حوالي ٣٠ كم من فاس ، دون صعوبة ، مما شجعه على مواصلة المسيرة . وعندما استتصر علي بن عمر بخطورة الثورة الصفرية المقبلة من الجنوب كالعاصفة ، قرر الخروج للقاء عبد الرزاق ، بعد أن حشد له عسكرا عظيما . ودارت الحرب سجالا ، بين الجيوش الادريسية وبين حمود التوار الصفرية ، في عدة لقاءات عظيمة . وانتهت المعارك الدامية بخسائر جسيمة في صفوف القوات الفاسية ، وبهزيمة شائنة لعلي بن عمر الذي فر ماجيا بحياته الى بلاد أوربة (٢٠١) ، مهد الدولة الادريسية الاول ومادة وجودها .

### الصفرية يدخلون عدوة الأندلس ، وعدوة القرويين تستنجد يحيى العوام :

والحقيقة انه اذا كان دخول عبد الرزاق الصفري مدينة فاس ، بعد انتصاره على الأمير علي بن عمر ، يبرر عدم التجاء هذا الأخير إلى عاصمته ، وهروبه الى بلاد أوربة ، فإن امتناع القسم الملكي من فاس وهو عدوة القرويين على الثائر الخارجي الذي لم يتمكن الا من دخول عدوة الأندلس حيث خطب له ، يبرر النظر في أن علي بن عمر لم يكن موافقا في قراره بعيدا عن قاعدة ملكه . فلقد أصبح تقاعسه عن مواصلة النضال في فاس بمثابة تسليم أمام خصمه ، وتسليم بالعجز أمام رعيته . وذلك أن أهل عدوة قرويين ، عندما نجحوا في رد الخارجي عن مدينتهم لم يفكروا في عودة رهم الهارب ، بل راسلوا أميرا ادريسيا آخر ، هو يحيى بن القاسم بن يس ، المعروف بالعوام ، ودعوه الى تسلم مقاليد أمورهم . ووصل يحيى ، القاسم الى فاس ، ودخل عدوة القرويين حيث تمت له البيعة بالامامة ، وقع على عاتقه إطفاء نار الفتنة الخارجية (٢٠٢) .

(٢٠١) انظر القرطاس . ص ٥١ . البكري . ص ١٢٥ . ابن عذاري . ج ١ ، ص ٢١٢ .

(٢٠٢) انظر القرطاس . ص ٥٢ . البكري . ص ١٢٥ . ابن عذاري . ج ١ ، ص ٢١٢ .

اس خلدون ، ج ٤ ص ١٥ ( حيث القراءة « الصرام » خطأ بدل « الصرام » ) .

٨ - يحيى العوام بن القاسم بن انديس :

استعادة عدوة الأندلس ، والقضاء على ثورة مديونة وعبد الرزاق :

كانت مبايعة يحيى بن القاسم لى عدوة القرويين ، وبقاء عدوة الأندلس موالية لعبد الرزاق الخارجى ، تعنى نوعا من تكريس الانفصال بين كل من الحيين الكبيرين اللذين يكونان مدينة فاس . ويمكن تفسير وقوف عدوة الأندلس الى جانب عبد الرزاق على أنه نوع من تعاطف أهلها الأندلسيين ، أصلا ، مع ابن بلدهم ثائر وشقة ، فكان قسى مدينة فاس ظلا ، بعد حوالى قرن من بنائها متشبثين بعصبيتها الاقليمية ، من : أندلسية وقروانية . ومن الواضح أن العصبية الأندلسية كانت تمثل المزاج الثورى الحاد ، بينما مثلت العصبية القروانية المزاج الهادى الذى يميل الى الدعة ويركن الى الاستقرار .

وهكذا قاد يحيى العوام أنصاره من أهل عدوة القيروان فى صراع مرير ضد جيرانهم أهل عدوة الأندلس ومن معهم من خوارج مديونة ، ونجح فى هزيمة عبد الرزاق الصغرى وإخراجه من المدينة ، وذلك « فى خبر طويل ، رأى ابن عذارى - للأسف - أن يعفينا من سرده (٢٠٢) » .

بيعة أهل عدوة الأندلس ، وتركيبهم العنصرى :

وتقول رواية ابن أبى زرع انه عندما دخل يحيى العوام عدوة الأندلس بايعه أهلها وجميع من بها من الأندلس الذين نزلوا بها ومن الربضيين . مما يفهم منه أن أهل عدوة الأندلس لم يكونوا جميعا أندلسيين أصلا ظلت جمهورتهم من المغاربة البربر ، مما يزيد فى تفسير استجابتهم لعبد الرزاق ومن كان معه من بربر مديونة وغياته وغيرهم . ولكنه رغم وجود المغاربة

(٢٠٢) البيان ، ج ١ ص ٢١٢ ، البكرى . ص ١٢٥ ، وأنظر القرطاس ، ص ١٠٩ .

(٢٠٤) القرطاس ، ص ٥٢ - حيث التزاة للرعيين « بدلا من الربضيين » .

فقد كان التفوق في العدو للأندلسيين من غير شك - يؤيد ذلك ما تقوله الرواية من أن يحيى بن القاسم استعمل على عدوة الأندلس ثعلبة بن محارب أبو عبد الله ، الذي تصفه بأنه : « من أهل الريض من شلونة » (٢٠٥) .

ولما كان المعروف أن أهل الريض الذي استقروا في فاس عند انشائها ، هم قرطبيون ، فإن ذلك يعنى أن ثعلبة بن محارب كان أندلسيا ، وفد على فاس من شلونة في فترة لاحقة وهو الأمر المقبول ، إذ كان نشاط الوافدين من الأندلسيين في المغرب وخاصة في سواحله وفي جزر البحر ، مستمرا منذ مطلع القرن الثالث الهجرى (٢٠٩م) ، كما يتضح من النصوص وخاصة في كتاب البكرى .

#### أسرة أميرية أندلسية ، مهلبية الأصل ، لعدوة الأندلس :

والهم أن يحيى بن القاسم عندما اطمأن إلى استقرار الأمور في عدوة الأندلس بفضل ثعلبة بن محارب ، خرج من فاس متتبعا أثر عبد الرزاق الخارجي ، إلى أن قضى عليه في هروب عظيمة ووقائع كثيرة ، كما يفهم من رواية ابن أبي زرع (٢٠٦) . ولم يزل ثعلبة بن محارب واليا على عدوة الأندلس في فاس إلى أن توفي في تاريخ لا نعرفه ، وعندئذ عهد الأمير يحيى ابن العوام بحكم العدو إلى ابنه عبد الله بن ثعلبة ، الذي خلفه في الولاية ولده محارب بن عبود بن ثعلبة (٢٠٧) ، مما يعنى أن عبد الله بن ثعلبة كان يعرف بعبود (٢٠٨) ، حسب الطريقة المغربية في تحوير الأسماء .

ولما كان ولاية عدوة الأندلس هؤلاء من عرب الأزد الذين ينحدرون من صلب المهلب بن أبي صفرة ، كما ينص على ذلك الكتاب ، فإن هذا الأمر يعنى أن يحيى العوام كان يدبر لاقترار الأمور في عدوة الأندلس عن طريق

---

(٢٠٥) القوطاس ، ص ٥٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ . الذي ينص على أن

ثعلبة كان من أهل الريض بقرطبة .

(٢٠٦) القوطاس ، ص ٥٢ .

(٢٠٧) القوطاس ، ص ٥٢ .

(٢٠٨) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .



صسطها بأيدي أفراد من الأسرة العربية الشهيرة التي كان لها شأنها في  
محافل الخوارج في المشرق وفي المغرب . فقد توالى هؤلاء في تسلسل يمكن  
أن يشبه بأسرة أميرية أشبه بتلك التي كونوها في إفريقية ، على أوائل أيام  
العباسيين والتي كان من أبرز أمرائها : عمر بن حفص المعروف بهزار مرد  
١ (الآل ، جل ) ، ويزيد بن حاتم الذي ضرب به المثل في الكرم (٢٠٩) .

وطالت أيام يحيى بن القاسم في إمارة فاس ، وما والاها من البلاد  
والإقطار والقلاع ، الى سنة ٢٩٢ هـ / ٤ - ٩٠٥ م (٢١٠) ، حيث مات في الحرب .  
التي شنها عليه ربيع بن سليمان ، والتي لا يمدننا الكتاب بشيء مسند  
تفصيلاتها (٢١١) ، وخلفه في الإمامة قريبه يحيى بن ادريس بن عمر بن  
ادريس الامام ، حفيد عمه .

عودة الإمامة الى بني عمر بن ادريس ، ودخول فاس في طاعة الفاطميين :

٩ - يحيى بن ادريس بن عمر بن ادريس ( ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م - ٣٠٩ هـ /  
٩٣١ م :

ويرى الكتاب سريعا على تلك الفترة الأخيرة من تاريخ الدولة الإدريسية ،  
فلا نعرف عن الظروف التي ولى فيها يحيى الرابع بن ادريس الا أنه تقدم ،  
بعد مقتل بن عمه العوام ، من مدينة الزيتون ( مكناسة ) التي كانت قاعدة  
ملكه (٢١٢) ، الى فاس حيث بايعه أهل المدينة بشاطينها : عدوة القرويين  
 وعدوة الأندلس ، وتمت له الخطبة على منبريهما . وعن هذا الطريق أصبح  
يحيى الامام الإدريسي التاسع ، ودانت له أعمال المغرب بالطاعة (٢١٣) .

---

(٢٠٩) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٥١ .

(٢١٠) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ ، البكري ، ص ١٢٥ ، ابن خلدون ، ج

ص ١٥ ، وقارن القرطاس ، ص ٥٢ ، الذي أخطأ في نسخ هذا التاريخ فجعله في سنة ٢٧٢

٨٥ - ٨٨٦ م .

(٢١١) نفس المصادر .

(٢١٢) البكري ، ص ١٢٥ ، وقارن ابن خلدون ، ج ١ ص ١٥٠ .

(٢١٣) انظر القرطاس ، ص ٥٣ .

## تقديم يحيى البكري

وإذا كان البكري ياتي عدارى يمران مرورا خاطفا على عهد يحيى ابن ادريس فيكتفيان بالاشارة الى بدء ملكه سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، ثم الى زوال سلطانه بقتلهم مصالة بين حيوس قائد عبيد الله المهدي الى فاس سنة ٣٠٥ هـ / ٩١٧ م ، فان الفصل يرجع الى ابن أبي ررع صاحب كتاب روض القرطاس ، في جمع بعض المعلومات ، التي لخصها ابن خلدون ، عن شخصية يحيى بن ادريس . وتصور تلك المعلومات يحيى الرابع على أنه أعظم ملوك الأدراسة ، فقد جمع بين : علو القدر ، وبعد الصيت وطيب الذكر ، وقوة السلطان ، كما جمع بين : البطولة والشجاعة والحزم ، والصلاح ، والدين ، والورع ، بشكل : « لم يبلغ أحد من الأدراسة مبلغه » . و فوق هذا وذاك : « كان فقيها حافظا للحديث ذا فصاحة وبيان ولسان (٢١٤) » .

## وصول الفاطميين الى المغرب الأقصى :

وإذا صبح ذلك فلا شك أن بلاد الأدراسة لم تكن حسنة الحظ إذ قدر لها مثل هذا الامام المتألي في تلك الفترة الحرجة من تاريخ المغرب ، حيث كان الفاطميون على وشك القضاء على دول المغرب القائمة وقتذاك ، ابتداء من دولة الأغالبة ، واختاما بدولة الأدراسة ، وتوحيدها تحت راياتهم المظفرة ، في ظل آل البيت من « الحسينيين » ، هذه المرة .

هكذا حكم يحيى بن ادريس في فاس من سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م الى سنة ٣٠٥ هـ / ٩١٧ م ، حينما قدم مصالة بن حبوس المكناسي الى بلاد الأدراسة ، خاضع له بعض الطامعين في ملك الأدراسة من زعماء زفانة ، مثل : موسى بن أبي العافية الذي قدم له المعوفة وحارب الى جاتبه (٢١٥) ، وضعف أمامه البعض مثل : بني صالح الذين جلوا عن ديارهم في بلد نكور (٢١٦) ، ودافعوا البعض بدون جدوى ، مثل : يحيى بن ادريس الذي أنهزم أمامه واضطر الى الاعتراف

(٢١٤) القرطاس ، ص ٥٣ . « يقران ابن خلدون » ج ٤ ص ١٥ .

(٢١٥) القرطاس ، ص ٥٣ .

(٢١٦) البكري ، ص ١٣٥ .

بإمامة عبيد الله (٢١٧) ، فلم تقم له قائمة بعد ذلك <sup>٣٠</sup> ، وإن كان قد استمر في الحكم إلى سنة ٣٠٩ هـ / ٩٢١ م . وهي الأمر التي ستعود إليها عندما نعالج تاريخ الدولة الفاطمية .

أما عن قيام الفاطميين فنرى أن يكون المدخل الطبيعي له هو رسم صورة لبلاد المغرب قبيل مطلع القرن الرابع الهجري (٤٠٠ م) ، تبين فيها الدروس المستفادة من البحث في تاريخ الأغالبة والرسامين والمدارين والادارة على المستويين السياسي والحضاري ، مما يمكن أن يوضح الظروف التي أدت إلى سقوط دول عصور الاستقلال الأولى ، وتوحيد المغرب تحت رايات الفاطميين . وفوق أسنة رماح الكتامين . وهي الدروس التي يمكن أن تكون مفيدة أيضا بالنسبة لمرحلة ما بعد الفاطميين من عصور الدول المغربية حقا والمستقلة تماما .

---

(٢١٧) الفوطاس ، ص ٥٣ ( ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٦ ) .

(٢١٨) البكري ، ص ١٢٥ .



## الفصل السادس

الخريطة السياسية الحضارية لبلاد المغرب  
في أواخر القرن الـ ٣ هـ / ٩ م



من ذلك المرض الذي قدمناه لتاريخ بلاد المغرب خلال القرن الثالث  
الهجرى / ٩ م يتضح لنا ما يأتى :

#### ٤ - الواقع السياسى :

كانت خريطة البلاد السياسية تشتمل ، أساسا ، على أربع دول  
هى :

من المشرق إلى المغرب - دولة الأغالبة فى أفريقية ( أى البلاد التونسية ) ،  
ودولة الرستميين فى المغرب الأوسط أو إقليم تاهرت ( من البلاد الجزائرية ) ،  
وامارة المدرايين فى سجلماسة ( تفللت ) ووادى درعة ( فى صحراء المغرب  
الجنوبية ) ، ودولة الادارسة فى المغرب الأقصى فى منطقة فاس ووادى سبو .  
والى جانب هذه الدول الأربعة لا ينبغي أن ننسى كلاً من مصر الطولونية فى  
المشرق ، والاندلس الأموية فى أقصى المغرب . فقد كانت لمصر حدودها المشتركة  
مع مملكة الأغالبة فيما بين برقة وطرابلس ، وكان للاندلس حدودا بحرية  
مشتركة مع الإدراسة عبر بحر الزقاق ( مضيق جبل طارق ) الذى كان  
يربط بين العدوتين ( البشاطين ) : الأفريقية والأوربية . والمضى يمكن ملاحظته  
هو أنه رغم استقلال كل من دول المغرب الأربعة فإن الأوضاع السياسية فى  
كل منها كانت رهنا بأوضاع البلاد الأخرى ، إذ كانت لأحداث كل إقليم  
آثارها المباشرة فى الإقليم المجاور : كرد فعل طبيعى لتلك الأحداث . هذا  
كما كان لتدخل خلافة بغداد ، بصفتها صاحبة السلطة الشرعية فى كل  
ولايات الدولة الإسلامية ، آثارها التى لا تنكر فى مسار  
الأحداث السياسية التى عرفت البلاد : بشكل ملموس أو بطريقة خفية ،





وبذلك كان الأمير الأغلبى يستمد سلطانه مباشرة من الخليفة ، فكان كل خليفة جديد يجدد العهد للأمير ، كما كان على الأمير ، بدوره ، أن يجدد البيعة للخليفة : فيحلف له يمين انولاء والاحلاص . وتجديد البيعة هو الذى كان يعطى طابع الشرعية لحكم الأمير الذى يستمد سلطانه ، بطبيعة الحال ، من أمير المؤمنين .

هكذا كان شعار أمراء القيروان الرسمى هو اللون الأسود ، شعار العباسيين : لون الألوية أو الرايات والبنود ، ولون الخلع أى الملابس الرسمية للأمير ولكبار موظفى دولته ، من : الوزراء والقضاة وكبار القواد . ولهذا السبب كان أول ما يفعله الثوار حتى إفريقية هو التخلص من لبس السواد ، كما فعل خريش الكندى الذى ثار على إبراهيم بن الأغلب (٤) ، تماما كما فعل المعارضون للخلافة فى المشرق ، اذ كانوا يلبسون البياض ويسمون بالمبيضة - على عكس العباسيين الذين لبسوا السواد وسموا بالمسودة (٥) .

أما عن الأموال السنوية التى تعهد بها إبراهيم بن الأغلب ، وهذا ما يمثل الرابطة المادية الأقوى ، فمن الواضح أنها لم تكن تدفع بانتظام . فأبراهيم بن الأغلب نفسه كان ينتظر من الخليفة أن يدفع أرزاق ( مرتبات ) الجند العربى ، كما حدث عندما قامت الثورة ضده فبعث إليه الرشيد بالأموال التى فرقها فى الجند وهزم الثوار (٦) . هذا ولا بأس من الإشارة هنا الى أن إبراهيم بن الأغلب كان يضرب - بعد ذلك - نقود الخراج هذه خصيصا باسم الخلافة . فهذا ما يفهم من الدينار الذى عثر عليه باسم إبراهيم ابن الأغلب ، والذى ضرب فى سنة ١٩٦ هـ ، ونقش على أحده وجبهته للخليفة الإمام (٧) .

والحقيقة انه فيما عدا رابطة الولاء ودفع الأموال المقررة سنويا ء إفريقية ، تم تكن للخلافة أشراف فعلى على أمراء الأغالبة . وهكذا تمت

(٤) انظر فيما سبق ، ص ٢٥ وم ٣٧ .

(٥) انظر فلهوون ، تاريخ الدولة العربية واطمحلها ، ترجمة محمد عبد البب ابر ريدة ، القاهرة ١٩٥٨ ، ص ٥٠٣ - ٥٠٤ ومجامع ٣، إلى الصفحتين ٥٠٣ و٥٠٤ لمجل الأموال فى الأندلس أيضا اذا اتخذوا اللون الأبيض شعارا لهم . ( انظر إلى بروفنسال ، تار اسبانيا الاسلامية ) بالفرنسية ) ج ٢ ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٦) انظر فيما سبق ، ص ٢٨ .

(٧) انظر حسن حسنى عبد الوهاب ، الأوراق ، قسم ١ ص ٤٢٨ .

افريقية بادارة مالية مستقلة ، كما حدث في مصر على أيام الطولونيين ، فلم تتدخل الخلافة في امورها الادارية ، ولا في نظام توريث الامارة ، الا في بعض الظروف الاستثنائية . فلقد توارث امراء الاغالية ملك افريقية ، كما رأينا ، بطريقة تلقائية دون انتظار أوامر بغداد التي كانت تجعل ديوان افريقية والمغرب لولا العهد بها ، وقام بعضهم باصلاحات مالية واعمال تاديبية ، دون انتظار موافقة الخلافة ، رغم مآثرته من السخط بين الناس (٨) .

ولكن هذا الاستقلال الذي تمتع به الاغالية لم يمنع الخلافة من التدخل في شئونهم في بعض الاحيان ، كما حدث على عهد ابراهيم الثاني بن أحمد عندما استبد بالرعية وأنزل بالشوار من أهل تونس عقوبات غاشمة سسنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . فلقد تدخل الخليفة المعتضد في الأمر ، وعنف ابراهيم بن أحمد ، بل وهدهد بالخلع (٩) .

وهكذا ، رغم استقلال الاغالية فانهم لم ينسوا اظهار ولائهم لبغداد وارتباطهم بالخلافة حتى آخر أيامهم . فقد كانت الانتصارات الكبيرة للجيش الاغلبية تبلغ أولا بأول الى بغداد ، كما كان للخليفة نصيبه من المغنم والسبي في بعض الاحيان . وذلك كما حدث عند الاستيلاء على قصر يانة ( كاستروجيوفاني ) ، اذ بعث الأمير أحمد بالنبا الى الخليفة ، كما اهدى اليه بعض الجاريات الصقليات (١٠) . وكذلك ظهر الامتثال لطاعة الخلافة في وقت الشدة ، عندما أحس آخر امراء الاغالية زيادة الله الثالث ، يخطر الفاطميين فأرسل هدية للخليفة العباسي فيها عشرة آلاف من المشاقيل الكبار التي تحمل أبياتا من الشعر تعلن الولاء والطاعة لأمير المؤمنين (١١) . هذا كما استخدمت الخلافة المدارة ، بدورها ، والحنر في اعلان سلطانها على المملكة الاغلبية . والمثل لذلك أنه عندما تعرضت افريقية في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م ، الى زلزلة ارضية هدمت الكثير من الحصون والقرى أمر الخليفة المتوكل بتوزيع ثلاثة ملايين درهم على المنكوبين (١٢) . ولقد أدت التنقيبات

(٨) انظر فيما سبق ، ص ٤٠ ( عن عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب ) ، ص ١٢٧ ( عن ابراهيم

بن ابراهيم ) .

(٩) انظر فيما سبق ، ص ١٤٥ ، ص ٤٧٠ .

(١٠) انظر فيما سبق ، ص ١٠٠ ، ص ٣٥١ .

(١١) انظر فيما سبق ، ص ١٦٦ .

(١٢) ابن الأثير سنة ٢٤٥ ج ٧ ص ٣٣ ، ج مارسيه ، ص ٦٣ ، وقارن الطبري ( ذخائر

لرب ) ، سنة ٢٤٥ ج ٩ ص ١١٢ حيث القراءة « ثلاثة آلاف درهم » خطأ .

الأثرية الى اكتشاف نقش فى داخل قبة جامع الزيتونة بمدينة تونس يسجل ان ذلك الجزء من المسجد الجامع بنى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م بامر الخليفة المستعين . ولما لم يكن هناك ذكر للأمير الاغلبى زيادة الله الثانى أو أبى الغزائيق فى هذا النقش ، الأمر الذى ربما كان نتيجة طبيعية لعداء أهل تونس لامراء القيروان ، فإن جورج مارسيه يرجح أن ذلك يعنى أن البناء تم على نفقة الخليفة كإعلان عن سيادة بغداد على المغرب ، واهتمام الخلافة بمصالح الاسلام فى تلك البلاد (١٢) .

هكذا تمتعت الدولة الاغلبية بالاستقلال مع استمرار ارتباطها بالخلافة بعلاقات معنوية قوية ، الى جانب روابط مادية لا بأس بها . وان كانت محدودة . ويرى جورج مارسيه أن نظام استقلال الولايات فى ظل دولة الخلافة ، الذى كانت الدولة الاغلبية أول نماذجه فى تاريخ الدولة الاسلامية يمكن أن يشبه بنظام « الدومينيون » (أو « الكومان ولث ») الذى طبق حديثا ( فى الأبراطورية البريطانية ) ، بل ويرى مارسيه أن الامارة الاغلبية ، فى اطار دولة الخلافة هذا - الذى كان يشبهه استاذنا الدكتور محمد عبد الهادى شعيرة بالنظام الاتحادى « أو الميدراالى » كانت تتمتع بوضع أحسن حالا من وضع بلاد الدومينيون الحديثة (١٤) .

والحقيقة ان هذا « النظام الاتحادى » كان حلا سعيدها لمشاكل كل من دولة الخلافة وامارة افريقية الاغلبية . فمن ناحية أنزاح عن كاهل الخلافة ما كانت تعانيه من المتاعب فى بلاد المغرب مما وقع على عاتق أمير القيروان ، ومن ناحية أخرى كان استقلال الاغالبية دافعا للولاية المغربية على التقدم العسكرى والسياسى الذى أدى بدوره الى ازدهار الفكرى والحضارى .

ولكنه اذا كان فتح صقلية وجنوب ايطاليا وضمهما الى أملاك الولاية الافريقية يمثل ذروة ما بلغت دولة الاغالبية من القوة السياسية والعسكرية ، فمن الواضح أن الاغالبية لم ينجحوا تماما فى اقرار الأمور فى داخل حدود

---

(١٢) انظر له : بلاد البربر ( المغرب ) والشرق الاسلامى فى العصر الوسيط ( بالفرنسية ) ، ص ٦٣ . ومن نقوش الزيتونة انظر له : هامش ٢٤ من المجلد الحى الثامن الاسلامى ( بالفرنسية ) ، باريس ١٩٦٦ ، ص ١ ، وكرسويل ، الحماية الاسلامية بالمغرب ( بالانجليزية ) ، ص ٢٠ .

(١٤) ج مارسيه ، بلاد البربر ( المغرب ) والشرق الاسلامى فى العصر الوسيط ( بالفرنسية ) ، ص ٥٩ .

ميلكتهم ، بصرف النظر عما كانوا يواجهونه من أخطار منافسيهم في شرقي البلاد أو في غربيها - اذ الحقيقة أن الحرب فيما وراء البحار في أرض الروم لم تستوعب ، بشكل كامل ، كل الحساس العسكري الذي كان يضطرم في نفوس أهل القبائل من العرب والبربر . وذلك أنه إذا كان الجهاد في صقلية فرصة للأمراء لكي يتخلصوا من العناصر المضطربة والثائرة في البلاد ، فإن ذلك لم يمنع الاضطرابات الخطيرة التي كادت تؤدي بالأسرة الأغلبية ، كما حدث في ثورة الطنبزي التي شملت البلاد جميعا ، فلم يبق بين أيدي الأغالية إلا الشريط الساحلي الممتد من سوسة إلى طرابلس (١٥) . هذا ، وإذا كانت صقلية وجنوب إيطاليا قد ظهرت وكأنها أرض المغام والسبي ، أو كأنها مورد لا ينضب بما كانت تمد به بيت المال الأغلب من خراج المدن والأقاليم الجديدة ، فما لا شك فيه أن الحرب المكلفة فيما وراء البحر طوال العصر الأغلب أزهقت البلاد والعباد الذين كانت تضربهم المجاعة والقحط في كثير من الأحيان ، مما شكل أسبابا إضافية لاثارة السخط والثورة . ولا شك أن توالي الاضطرابات من جانب الجند ، وتنازع العصيان من جانب القبائل ، كان وراء الاستبداد الذي ظهر من جانب عدد من الأمراء ، وهو الذي يفسر سياسة العنف والقسوة التي لجأ إليها عدد كبير منهم والتي خرجت عن حدود المعتاد ، فشوهت تاريخ الأغالية في كثير من الأحيان ، وكانت السبب فيما ظهر منهم من العجز في مدافعة ثورة قبائل كتامة الفاطمية . وهكذا يمكن القول إن عوامل القوة والضعف تشابكت فيما بينها ، وكانت من أسباب ضعف الدولة الأغلبية - سنة الحياة ، وقانون الطبيعة الثنائي الذي يجعل الوجود السوي رهنا بذلك التوازن المجيب : القائم بين الموجب والسالب ، أي بين القوة والضعف ، أو ما يسمى بالخير والشر .

#### ٢ - دولة الرستميين :

إذا كانت دولة الأغالية ، بفضل روابطها الروحية والمادية بالخلافة ، هي صاحبة السيادة الشرعية على كل ولاية المغرب من الناحية النظرية على الأقل ، وإذا كانت قد وسعت أملاكها فيما وراء البحر في صقلية وجنوب إيطاليا ، فمن الغريب حقا أنها رضيت بأن تزاحمها في قلب بلادها ، أفريقية وما يتبعها من أعمال طرابلس ، دولة منافسة هي دولة الرستميين . ولكن الحقيقة هي أن دولة الرستميين الإياضية في تاهرت كانت أقدم من الدولة الأغلبية ، بل ولا شك أن قيامها نتيجة لثورات الخوارج في المغرب هو الذي

(١٥) انظر فيما سبق ، ص ١٢٦ - ١٢٧ .

أدى الى قيام الأغلبية . وهكذا كانت الدولة الرستمية الااضية امامة خارجية أو جمهورية شعبية مستقلة ، ذات نظام وراثي كالخلافة ، يقرر وجودها الأمر الواقع - من قبل قيام الأغلبية - المعروف عند الفقهاء « بامساراة الاستيلاء » (١٦) ، ويحدده قانونيا علاقة التعايش السلمى مع الامارة الاغلبية الشرعية .

والغريب فى أمر الدولة الرستمية أنها كانت دولة بدوية صحراوية تنسب هلامية لا تعرف الحدود الواضحة . نفع أن قلب الدولة كان فى اقليم ناهرت ، فانها ظلت محتفظة بعلاقات وثيقة بمنطقة جبل نفوسة واقليم طرابلس فى شرق المملكة الاغلبية ، وباقليم الصحراوات الجنوبي-الغربي-فى منطقة سجلماسة ( تألفت الحالية ) ، جنوب المملكة الادريسية ، حيث المنداريين الصفوية الذين ارتبطت بهم بعلاقات قري وشيجة . وبذلك تكون الدولة الرستمية قد فرضت وجودها خلال كيان كل من دولتى المغرب الكبيرتين : الاغلبية والادريسية ، وهذا ما دعانا الى وصفها بدولة هلامية أى متبعية الحدود .

ولقد استقر واقعها القانونى فى منطقة طرابلس بالاتفاق الذى تم سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م بين عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب وبين عبد الوهاب ابن عبدالرحمن رستم (١٧) ، وتؤكد هذا الواقع بالجهودات المشتركة التى قام بها الااضية والاغلبية ضد غزوة العباس بن أحمد بن طولون للمنطقة سنة ٢٦٥ هـ / ٨٧٨ م (١٨) .

ولا شك أن قيام علاقات وثيقة بين الرستميين وبين الأمويين فى الأندلس - بعد فترة من الترقب (١٩) ، حتى أنه عندما قام ثلاثة من أبناء عبد الوهاب ابن رستم بزيارة قرطبة فى سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢٢ م لتهنئة الأمير الأموى عبدالرحمن الثانى بن الحكم بالامارة ، تكلف الأمير ، من أجل استقباليهما وتقديم المال

---

(١٦) انظر الخارودى ، الاحكام السلطانية ، باب ٢ : تقليد الامارة على البلاد ، فصل اماراة الاستيلاء .

(١٧) انظر فيما سبق ، ص ٣١٣ .

(١٨) انظر فيما سبق ، ص ١٣٤ .

(١٩) رقت بفترة الترقب عهد عهد الرحمن الداخل حيث كانت كل من الامامتين كجهد فى تثبيت لدايمها فى بلادها : فعقب وفاة عبد الرحمن الداخل وغزوة ابنه سليمان وعبد الله على أحدهما الأمير هشام ، لجأ سليمان الى طنجة بينما سار عبد الله الى المغرب فزار سلالة ياربع ثم لمزله على عبد الوهاب بن رستم فى ناهرت قبل عودته الى بلنسية لا يوفى نسياله ياربع أسبانيا الإسلامية ، ج ١ ص ١٥٢ ، وأنظر - لقتيس لابن حيان - مخطوط كلية الإداب بالصور بجامعة الاسكندرية ، ص ٢ ، ٣ ، ٤ .

والهدايا والمطايا اليهما... -حوالى مليون دينار (٢٠) ، لما كان يجب قضاة المملكة الرستمية ، ويزيد في تأكيد واقعها القانوني في نظرية الأغلبية -

هذا ، وإذا كانت قد قامت بين الأغلبية والرستميين صراعات خفية ، مثل : ما يمكن أن يكون قد ساهم به الأباضية في الثورات التي عرفتها الدولة الأغلبية وخاصة في أقاليمها الصحراوية ، أو علنية ، مثل : اللقاء الدامي في وقعة مائو سنة ٢٨٣هـ / ٨٩٦ م الذي انتهى بكارثة لقيائل نفوسة (٢١) . فان تلك الصراعات لم تؤثر بشكل حاسم على ميزان القوى بين العولتين أو

(٢٠) أنظر بروفسال . تازيح لمباية الاسلامية ، ج ١ ص ٢٤٤ - حيث المصدر ( من... مقتبس من حيل وعرب بن سعيد ) على أن أبناء عبد الوهاب بن رستم الثلاثة كانوا : عبد المي ودحيون وسهرام . وان الأئمة الأحرار عرقا وهما من طريق الموحدة إلى المغرب فيما وصل عبد المي إلى تاهرت بعد وفاة والده بسبعة أشهر وولاية أخيه أفلح للأمانة . ( أنظر نفس المرجع ، ج ٣ ص ٢٧٢ ) . وأنظر المقتبس لابن حيان ، مخطوط كلية الآداب بالصور بجامعة الاسكندرية ، ص ١٧٢ . وكانت العلاقات دائما حسنة بين أمراء قرطبة وبين أمراء تاهرت الأباضية وسجلت سياسة الصغرية بعصل العداء المشترك للمبشرين أو عظماء الأغلبية في الريقية . وفي ذلك يقول ابن حيان . أن رسل الأمير محمد بن عبد الرحمن ( الأوسط ) كانت « وكنت تتردد إلى هذه الطوائف في البحث عن أخبار بني العباس يدور ملكهم وأخبار دولتهم وعما لهم بالشام ومصر والريقية » فلا شكاد شيب عليه شيء من خلافها . وهكذا ظلت علاقة الحذر والتوجس بين قرطبة والقيروان إلى أن تحسنت العلاقة بين محمد بن عبد الرحمن وإبراهيم الثاني الأعلى بعدد الهدايا والطرف بعصل وساطة محمد بن موسى الرازي : والد أحمد وجد عيسى ، المؤرخين الأندلسيين ( أنظر المقتبس ، تحقيق محمود مكي ، ط - دار الكتاب العربي ، بيروت ١٩٧٣ ، النص - ص ٢٦٥ وما بعدها والهوامش ) . وسيطلي الرستميين يصلون على توثيق علاقاتهم بالأيوبيين في الأندلس الذين كانوا يثبتونهم بانتصاراتهم على الجوس النورمانيين . في الوادي الكبير سنة ٣٢٩ هـ / ٨٥٣ م ، كما كانوا يقدمون لهم الهدايا في المناسبات مثلما حدث بعد ولاية الأمير محمد الأول حيث تلقى الامام أفلح هدية كبيرة من المال . هذا ، وظلت العلاقات الوثيقة على عهد أبي اليفطان حليفه ثم أفلح ، كما لوحظ وجود قواد من الرستميين في خدمة أمراء قرطبة ، مثل - محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن رستم ، وأخيه عبد الرحمن أو ابنه الذي كان من وزوا عبد الرحمن الأوسط ( الثاني ) - أنظر نفس المرجع ، ج ١ ص ٢٤٥ - ٢٤٦ .

ولا شك أن العلاقات الوثيقة بين الأندلس والامامة الرستمية سواء على المستوى السياسي أم التجارى كانت تسبب لأهل كل من البلدين بالتنقل في البلد الآخر ، وهذا ما يفسر كيف قيل : بأن تاتيب الأندلس المشهور بغير بن حصون - سائر : في حيداية أمراء إلى تاهرت حيث عمل في خدمة أحد الخياطين هناك - واثق واحدا من مواطنيه هناك الذي تصبغ بالوحدة إلى بلدته ، ورجع عبر بن حصون إلى الوطن في سنة ٣٦٧ هـ / ٨٥٥ م . حيث بدأ عمله كوزير بمصانة من قطاع الطرق . ( أنظر نفس المرجع ) ج ٢ ص ٣٠٢ - ٣٠٣ .

(٢١) أنظر فيما سبق ، ص ١٤١ -

- تعاضد الاجبارى الذى فرضه الواقع على كل منهما . والحقيقة ان  
- كى الداخلية التى عانت منها كل من دولتى الاعالية والرسنيين، والتى  
- ست فى النورات المبيلة والنزاعات المذهبية ، شغلت كلا منهما عن التدخل  
- سثنى الاخرى ، وقادتهما معا الى نفس المصير المحتوم ، من التفكك والوهن،  
- م كى الواحدة منهما بحير من الاخرى فى مواجهة الحظر الفاطمى .

• - دولة المردارين :

واذا كان الامر كذلك بالنسبة لامامة الإباضية فى تاهرت ، كان من  
- صعبى الا يكون مصير امامة الصفرية الصغيرة فى سجلماسة وراى درعة ،  
- هو لمارة الاستيلاء الصحراوية التى ارتبطت بتاهرت بصلات من القربى  
- محمية وعلاقات من المصاهرة العائلية ، بأحسن حالا .  
- وهذا ما يفسر كيف ان امارة سجلماسة حاولت ان تقف موقفا وسطا  
- من القوى المتصارعة فى المغرب . فرغم العلاقات الوثيقة مع تاهرت اعترف  
- لـ انزيون بسطان الخلافة . فعملوا على مداراة الاغالبية حتى قيل ان صاحب  
- سجلماسة عندما التى القبض على عبيد الله المهدى ، وهو لاجئ فى بلدته ،  
- كى ذلك استجابة لوامر القيروان او بفداده (٢٢) . ورغم ذلك فقد كانت  
- هذه واحدة ، من . الانقسامات المذهبية والصراعات القبلية . ولكل ذلك  
- - سجع سجلماسة رغم اعتصامها بصحراء المغرب الجنوبية فى طريق السودان،  
- مؤثره سياسيا مع كل من تاهرت والقيروان ، من ملاقة نفس مصير  
- - مسيين على ايدي الفاطميين .

#### ٤ - دولة الادارسة :

ما عن دولة الادارسة الحسنية فى فاس والمغرب الأقصى ، فقد كانت  
- سمة هاشمية ( علوية ) . يقرر وجودها الامر الواقع - أى نفس نظام الاستيلاء  
- سى قامت على أساسه كل من دولتى تاهرت وسجلماسة . اما الذى كان  
- حدد وجودها القانونى فكانت العلاقات المثلثة مع كل من دولتى الاستيلاء  
- اساختين ، فى تاهرت بالمغرب الأوسط ، وقرطبة فيما وراء البحر بالأندلس  
- حيث الامارة الأموية المروانية ، الى جانب العلاقة مع دولة الاغالبية الشرعية  
- على القيروان .

لقد كتمت قوة الدولة الادريسية فى المغرب فيما كان يتمتع به الامام  
- من الاجلال والشرف بصفته سليل بيت النبوة ، مما جعل قبائل أوربة ثم  
- قبائل المغرب الأقصى تلتف حوله وتكون جميعا عصبية دولته ، التى تزامت  
- طرفها ما بين تلمسان ومبواحل المغرب الأوسط حتى بلاد السوس الأقصى

ووادى نفيس ، مرورا بسواحل بلاد الريف حيث اماره الصالحين في نكور (٢٣) والبحر المحيط حيث مملكة البرغواطيين (٢٤) ، وانتشارا فوق الجبال والصحراوات الى تخوم سجلماسة ووادى درعة ، ولكن الالتفاف حول شخص الامام وحده لم يكن كافيا للحفاظ على وحدة الدولة وحفظ الاستقرار فيها .

حقيقة ان وجود امام علوي في المغرب أزعج الخلافة وامير افريقيه حتى صار التخلص منه ، بطريقة أو بأخرى ، من أعز الاماني في قلوب المسئولين في بغداد ، ولكن الامر انتهى باستقرار الادارة في البلاد ، كما سبق أن استقر الرستميون في تاهرت ، ومن قبلهم الأمويون في الأندلس الذين أنزعجوا بدورهم من قيام امامة علوية مجاورة ، وهذا ما يفسر ظهور تلك الرواية المصطنعة التي تقول بقيام تحالف هجومي بين شريمان ( شارل الاصلح ) وبين الأمير الحكم الأول لمواجهة احتمال توسع العلويين نحو أوروبا الغربية (٢٥) . وهو ما يعلل أيضا سمي امراء قرطبة للدائب في سبيل توثيق علاقات الصداقة مع امارات الخوارج المتاخمة للادارة في المغرب ، سواء في تاهرت أو نكور وغيرهما . ومع مرور الوقت استتببت الامور واستقرت الحدود في الشمال الشرقي بين امامة الرستميين وامامة الادارة عند تلمسان التي تعتبر الحد الفاصل بين المغرب الأوسط والمغرب الأقصى ، ولو أن الحدود مع صفريه سجلماسة لم تكن واضحة في صحراوات الجنوب . ولم تدم فترة الاستقرار طويلا اذ سرعان ما هبت رياح الفتن المذهبية والعصبية وعصفت بالدولة العلوية ففتنتها بين افراد الأسرة الادريسية الى عدد عديد من الولايات ، ما بين مطيعة لفاس وعاصية لها . وهكذا انتهى الامر في أواخر القرن الثالث الهجري بتمزق الامامة الادريسية بين افراد الأسرة المالكة ، وكان على صاحب

---

(٢٣) عن اماره بنى صالح بن منصور في مدينة نكور التي آقيمت سنة ١٤٢ هـ / ٧٦١ م بشرقة سعيد بن ادريس أحد حفدة صالح وأشهر امراء نكور على عهد الادارة هو صالح بن سعيد بن ادريس الذي تولى سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م وعمر طويلا حتى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م . وخلال ولايته الطويلة كان على علاقة طيبة بامراء الأندلس . فشارك في الجهاد على عهد الامير عبد الله الثاني ، وكان من الأحداث المهمة التي عاصرها في أواخر أيامه : نزول البزومنديين المجوس في سنة ٢٤٤ هـ / ٨٥٨ م على نكور ونهجا وسمى عديم من الاميرات الصالحيات ممن اقتدىن أمير الأندلس محمد الأول بن عبد الرحمن الثاني ، مما يثنى علاقات وثيقة وقيمة مغلصة للأندلس من جانب امراء نكورة ، كما يقول برونسسال : تاريخ اسبانيا الاسلامية . ج ٦ ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

٢٧٤٩-٢٧٥٠ نظر اليقطيني ص ٤٣٠-٤٣٣ . ص ٥٠٥-٥٠٦ ص ٦٧٠

(٢٥) انظر برونسسال تاريخ اسبانيا الاسلامية . ج ١ ص ٢٤٩ ، ٢٨٢ - ٣٨٣

وانظر القنص ، مخطوط كلية الآداب المصنوع بحامسة الاسكندرية ، ص ٢٥ .



حاس ان يواجه وحده ثورات الخوارج التي هددت العاصمة نفسها ، مثلما حدث في ثورة عبد الرزاق الوشقي (٢٦) ، كما نجحت قبائل زناتة بقيادة ابن أبي العافية ، في اقتطاع مملكة لها ، كانت منافسة لامامة فاس وحليفة الامويين في الاندلس ، ثم ظهروا للفاطيين عندما تقدموا الى المغرب الأقصى (٢٧) ، قبل أن تعود الى التحالف ضدهم مع الامويين ، فيما بعد .

#### خلاصة المواقف السياسية :

هكذا كانت دول المغرب الأربعة تعاني في أواخر القرن الثالث الهجري / ٩ م ، بشكل عام ، من نفس الآفات التي عانت منها دولة الخلافة ، والتي تمثلت في الصراعات المذهبية والعصبية ، والانقسام بين أفراد الأسرة الحاكمة . حدث ذلك رغم توجه التباين فيما بينها :

١ - من حيث شرعية الحكم الذي تمتع به الأغلبية ، أو واقع التقلب والاستيلاء الذي أقام عليه الرستميون والمدرايون ولادارسة ملكهم .

٢ - ومن حيث المذاهب الدينية التي اعتنقتها والتي تراوحت ما بين السنة على مذهب مالك وأبي حنيفة ، والتشيع المعتدل على المذهب الزيدي ، والخارجية ، من : إباضية مقبولة وصغرية متعصبة .

٣ - وأخيرا من حيث التركيب الاجتماعي الذي كان يضطرد فيه ظهور العصبية المغربية ( البربرية ) كلما اتجهنا من الشرق الى الغرب ، من مملكة القيروان الى مملكة فاس .

ولكنه رغم ذلك التباين في التركيب العرقي لدول المغرب هذه ، مما كان له أثره في مسار الأحداث التاريخية في ذلك القرن الثالث الهجري ( ٩ م ) ، بل وفي كل تاريخ المغرب العربي ، ففقدت جمعت الدول الثلاث الكبرى ، في : القيروان ، وتاهرت ، وفاس ، أوجه شبه أساسية تمثلت ، بشكل خاص ، في كون أسرها المالكة مشرقية الأصل - وهذا ما شيا ركبتها فيه بلاد الأندلس الأموية .

(٢٦) انظر فيما سبق ، ص ٤٧٢ .

(٢٧) انظر فيما سبق ، ص ٤٧٩ .

والحقيقة ان وجود أسر حاكمة مشرقية الاصل ، في : القيروان ، وتاهرت ، وفاس ، كما كان الحال في قرطبة ، كان له أهمية خاصة في تاريخ المغرب في ذلك الحين . فقد كان هؤلاء الحكام المشاركة عاملاً من عوامل الربط بين بلاد المغرب المتطرفة وبين قلب المروية والاسلام في المشرق . فكانت كل أسرة حاكمة بمثابة عامل جذب تشد الأعوان والأتباع من المشرق على المستويين العرقي والعكري ، نحو موطنها الجديد في المغرب . وهكذا سار العرب من بني تميم نحو افريقية حيث بنو عموميتهم الأغالية ، وبني الفرس أو العجم ، من عرب ومستعربة ، من افريقية ومن العراق نحو بني جلدتهم الرستميين ، كما شد العلويون الحسييون رحالهم الى قازس والمغرب الأوسط حيث اخوتهم من الإدارة . وكذلك فعل محبوبهم من الشيعة الزيدية . وبذلك كان تيار الهجرة من المشرق الى المغرب عاملاً على اقامة نوع من التوازن الذي عدل من خطورة القطيعة السياسية بين الخلافة ودول المتعلين ، حفظ الوحدة بين جناحي دولة المروية والاسلام ، على المستويين : العرقي ، باستمرار عملية التمرير ، والفكري ، بانتشار ثقافة المشرق العربي وحضارته على وجه العموم - وهو الأمر الذي يتطلب شيئاً من التفصيل -

#### ب - الواقع الحضاري :

أدت الأوضاع السياسية في بلاد المغرب ، خلال القرن الثالث الهجري / ٩ م اذن ، الى نوع من القطيعة مع المشرق العربي ودولة الخلافة ، ولكن تلك القطيعة كانت محدودة على المستوى الرسمي . وذلك أن العلاقات ظلت ، على المستوى الشعبي ، وطيدة بين جناحي دولة الخلافة والاسلام بفضل تيار الهجرة المتصل من المشرق الى المغرب ، بوجه عام ، وبفضل قوافل الحجاج السائرة من المغرب الى المشرق ، وما كان يصحبها من قوافل التجار في طريق الذهب والعودة . وكل ذلك ساعد على سرعة نقل الأفكار والعلم والثقافة بين عواصم المشرق وعواصم المغرب ، مما هيا وحدة حضارية كانت أواصرها ققوى ، مع مرور الوقت وتشتد ، على طول الطريق ما بين بغداد وقرطبة .

هذا ، ولا شك في أن تشجيع أمراء دول المغرب لذلك التبادل الاقتصادي والثقافي مع المشرق وعاصمة الخلافة ، عمل على دفع عجلة التقدم في بلادهم ، ومجل بالازدهار الحضاري في أمهات مدنتهم ، فكانهم عملوا ، من حيث لا يدرون ، على تأكيد الروابط المادية والمعنوية بين شعوب بلادهم وشعوب دولة الخلافة ، وبالتالي الحفاظ على وحدة تلك الشعوب وتقوية أواصرها . فمن الناحية الاقتصادية أي المادية عرفت الدول الأربعة ، بعد أن تمتعت

الاستقلال عصر نهضة وازدهار ، تمثل في : العناية بالزراعة وتنظيم وسائل الري ، وتشجيع التجارة والعناية بتأمين طرق القوافل ، مما ترب عليه : زيادة الدخل ، ونمو المدن ، واتساع الأسواق ، وانتعاش الحرف والصناعات .

### الفرقية الأغلبية :

#### ازدهار الزراعة :

ففيما يتعلق بالفرقية (٢٨) يقرر اليعقوبي ، الذي سباح في المغرب وافريقية على عهد ابراهيم الثاني بن أحمد ، أن المنطقة الممتدة بين قمودة ( سيدى بوزيد ) والساحل كانت تزدهر بخضرتها وأشجارها . ويعلق جورج مارسيه على ذلك قائلا : وهى المنطقة التى تمتد لمسافة ١٥٠ كم . والتى ما زالت الى اليوم ، رغم التقدم العظيم الذى تحقق فى غراسة الاشجار فى منطقة صفاقس ، صحراوية الى حد ما (٢٩) . فقد انتشرت فى تلك المنطقة المعروفة بسهولها الرملية أشجار الزيتون ، وكذلك فى كل اقليم الساحل ، كما انتشرت البساتين والقرى التى كادت تلامس بعضها البعض من كثرة ازدهامها ، وكان لكل منها معصرة ( طاحونة ) الزيت الخاصة بها (٣٠) . وفى جانب الزيتون عرفت المنطقة أشجار الفاكهة المختلفة والكروم التى كان عنها يؤكل طازجا أو يجفف لعمل الزبيب أو صنع النبيذ الذى كان شربه مباحا فى القيروان على أيام اليعقوبى والامير ابراهيم بن أحمد ، كما سبق أن رأينا فى شعر بعض الظرفاء (٣١) .

(٢٨) انظر الدراسة المتأخرة التى قام بها جورج مارسيه فى كتابه عن بلاد البربر الإسلامية ( المغرب ) والمشرق فى المصور الوسطى ( بالعربية ) ، فصل الحياة الاقتصادية ص ٧٦ - ٨٧ .

(٢٩) بلاد العرب والمشرق الإسلامى فى العصر الوسيط ، ص ٧٧ - ٧٨ .

(٣١) ح مارسيه ، بلاد البربر ، ص ٧٨ ( عن المالكي فى رياض النفوس ) .

(٣١) انظر فيما سبق ، ص ١١٧ . وفى ذلك يقال ان كثيرا من مشاهير علماء القيروان كانوا يحلون النيد ويشربونه ، مثل عبد الله بن فروخ الذى قال فيه مالك بن انس « هذا فقيه المغرب » ( الرقيق ، ١١٨٠ ) ، وابن مخزوم القاضى ، وأحمد بن القزوينى القاضى ومعلم ابن منصور العقيلي ، الذى ألف كتابا فى تحليل النبيذ يصفى الرقيق يلقب بكتاب حسن ، كما يقول ان مصنفه من مصنفين أخذ تحليل النبيذ من عبد الله بن فروخ ، انظر قطب البرود إلى د. ا. الخور ، ص ٤٨٦ - ٤٨٩ .

وفي جنوبه قعدة كانت احوار مدينة نفصة تزهو ببساتينها المثمرة .  
وكانت شجرة الكرم معروفة أيضا في بلاد الجريد التي اشتهرت بكثرة تمرها  
ونخيلها الذي اخذت منه اسمها ، فهي بلاد الجريد وبلاد التمر وبلاد النخل .  
وفي شمال قمودة امتدت بلاد الحبوب فكانت القيروان تفخر بمحاصيلها  
الوفيرة .

### وفي الصناعة والتعدين :

وفي ميدان التعدين اشتهرت مدينة مجانة ، على أربع مراحل من  
القيروان ، على الحدود التونسية الجزائرية الحالية ، بأنها مدينة المعادن  
( المناجم ) دون منازع ، حتى سميت بمجانة المعدن ، فمن مناجمها كانت  
تستخرج الفضة والكحل والحديد والمرتك والرصاص وغيرها (٢٢) . ولم  
يكن من الغريب ، اذن أن تتقدم الصناعات المعدنية في المملكة الاغلبية بشكر  
لم تفرقه البلاد في العصور السابقة على الاسلام . كما يقرر ذلك حوزج  
مارسية (٢٣) .

هكذا ازدهرت المصنوعات المعدنية المختلفة ، من حديدية كانت نمد  
الجيش والأسطول بما يلزمه من السلاح الثقيل والخفيف وفصية نانق  
تمد أسواق الصياغ بالحلى الرقيقة وقصور الأمراء بالآنية الثمينة . كمد  
ازدهرت المصنوعات الزجاجية الدقيقة والمغاربية الرقيقة من اواقي النمرق ،  
وصنوج الموازين ، وبلاطات الخزف التي كانت تكسو الحيطان وتزين الأرض  
وتضفى الكثير من البهاء على النافورات ومواجهل الماء (٢٤) .

### تقدم النسيج :

ولقد اشتهرت افريقية كذلك بصناعة البسط التي كان لها قدرها  
الجليل في المشرق حتى أنه كان على أمير القيروان أن يقدم منها - مع ما كان  
مرسوما عليه من المال السنوي - ١٢٠ ( مائة وعشرين ) بساطا الى بغداد ،

(٢٢) البلدان لليعقوبي . ص ٢٤٩ .

(٢٣) بلاد البربر. والخرق الاسلامي . ص ٧٩ . والهامش .

(٢٤) هذا. ولما أن البخور على صنعة زجاجية من أواخر أيام الأيوبيين. تعني. أن خلاص القرب  
لم يقتصر العناية باستغلال ثروات البلاد الطبيعية. قبل الأغلبية. ج. مارسية . بلاد البربر . ٥٥٠ ،  
ص ٧٩ والهامش ٥٠ .

كما يذكر ابن خلدون (٢٥) ، فكان بلاد الأغالبة كانت منافسا اشداء للمشرق. الايراسى العريق فى تلك الصناعة العتيقة . ومارالت البلاد ايتونسية معتيدة بحمرايتها القايمة فى صناعة البسط ، ولكل اقليم ما بين القيروان والساحل. ومنن الجنوب أساليبه الفنية الخاصة به من حيث طريقة النسيج ، وشكل القطع ، ونوع الزخرفة ، وتحديد الألوان وتوزيعها .

واذا كانت افريقية الأغلبية قد اشتهرت بصناعة البسط ، فاعلظ. الفظن أن ذلك ينطبق على صناعة النسيج أيضا التى مينوه بها الكتائب والجغرافيون فيما بعد العهد الأغلبى ، حيث كانت الطرز التى تنسج أنزاعا من الثياب الفاخرة منتشرة فى كثير من المدن ، مثل : قابس وسوسة (٢٦) وإذا صح ما يسجله رقون جست (R. Guest) من أنه عشر على قطعة من النسيج المصنوعة فى طراز افريقية والتى تحمل اسم الخليفة الاموى مروان ( بن محمد ؟ ) (٢٧) ، فإن ذلك يعنى اهتمام العرب بصناعة النسيج فى افريقية منذ وقت مبكر . ويفسر ازدهار تلك الصناعة المستمر مع مرور الوقت . واكتساب الخبرة على عهد الأغالبة ثم على عهد الفاطميين والصنهاجيين .

وبذلك أرسى الأغالبة قواعد تلك الفنون الحرفية - وخاصة الزجاج والخزف - التى أينعت فى القرنين التاليين ( ٤ ، ٥ ، ١٠ / ١١ م ) ، على عهد الفاضيين - صنهاجيين وهى متأثرة مؤثرات مشرقية مستجلبة من العراق ومن مصر (٢٨) .

### الازدهار الاقتصادى :

وبفضل نشاط أمراء الأغالبة ، وعملهم على استقرار ذلك الازدهار

(٢٥) المقدمة ، ج ٢ ص ٦٧٤ ( فصل فى أن آثار الدولة كلها على نسبة قوتها فى أم حيث الإشارة الى ما وجد بخط أحمد بن محمد بن عبد الخيد عما كان يحفل الى بيتا بيشداد أيام الامون من جميع النواحي . فقد كان القدر على افريقية ، هو : ثلاثة عشر ألف درهم مرتين ( ١٢ مليون درهم ) ، ومن البسط مائة وعشرون ( ١٢٠ بساطا ) ، ج مار بلاد البربر ٠٠٠ ، ص ٨١ .

(٢٦) انظر كتاب الاستبصار ، ص ١١٣ ، ١١٩ .

(٢٧) انظر مازسية ، بلاد البربر ٠٠٠ ، ص ٨١ .

(٢٨) انظر مازسية ، بلاد البربر ٠٠٠ ، ص ٨٠ . وعن المؤثرات الشرقية والافان

فى سيجاد ( بسط ) شمال افريقية البندوي مما يمثل للتوافق بين البندوي والمدنى ، ا بوركاتر ، البنى الاسلامي . لغته ومعناه ( بالانجليزية ) ، ص ١٠٨ .

الاقتصادي الذي ظهر أيضا فيما قاموا به من اصلاحات مالية ، مثل تحصيل العملة ورفع مستوى سبيكتها الذهبية ، وتحديد الضرائب المنظمة التي تدخل الخزنة العامة سنويا بصرف النظر عن حالة المحصول ، وتأمين شبكة الطرق التي كانت تمر بالقيروان ، أصبحت القيروان أهم مركز تجاري في الشمال لا يدر على المستويين الداخلي والخارجي . فلقد زاد نشاط أسواقها ، واتسعت حوارها ، وعمرت بمختلف السلع الواردة والصادرة . فكان تجارها يجسرون الريف من منطقة الساحل ( صفاقس ) ومن طرابلس ويسعون في الأسواق المختلفة ، وكانوا يصدرون القمح إلى الاسكندرية ، كما كانت تأتيتهم خيرات بلاد السودان ، من الذهب والعاج والرقيق . هذا ولقد شاركت القيروان ، في هذا الازدهار الاقتصادي ، كثير من المدن ، مثل قابس وصفاقس وسوسة كما انتعشت عواصم الاقاليم ، مثل قفصة وطبنة والاريس وغيرها .

ولا شك في أن ما عثر عليه من العملات الأغلبية الموجودة في المتاحف المخرقة ، من الدنانير الذهبية التي حافظت على جودة سبيكتها ، وعلى سلامه ورنها ( ٤٢٠ حرام ) طوال عهد الاعالبة - باستثناء عهد الأخير منهم - زيادة الله الثالث - هو خير دليل على تأكيد ذلك الرخاء الذي عرفه إفريقية اللاتينية رغم الأزمات السياسية وبعض الموارل الطبيعية التي مرت بالبلاد ما بين رقت وآخر (٢٩) ، مما سبق ذكره .

### تاهرت الرسمية :

### العناية بالزراعة :

وفيما يتعلق بتاهرت والمغرب الأوسط فقد عرفا ، هما أيضا ، عهد ازدهار اقتصادي بفضل نشاط الاثمة الرستمين ، ومن لا بد لهم من بسى جلدتهم من الفرس الذين كونوا جماعة مرموقة كان لها كيانها الخاص ، كما كان لها نشاطها في كل من ميدان السياسة والاقتصاد ، في منطقة العاصمة

(٢٩) انظر ج- مارسيه ، بلاد البربر ، ص ٨٢ .

(١٠) وفي زراعة تاهرت يقول اليعقوبي انه « لم يكذب زرع البلد قط الا ان يصيبه جرح أو برد » (البلدان ، ص ٣٥٨) . هذا ، كما ان السهل الواقع جنوب تاهرت وشرقها ، وهو الآن « ما زال تليقا بفخايش القرى التي يرجح أن يكون كثير منها من العهد الرستمي » يشهد على ازدهار المنطقة وقتئذ ( انظر ج- مارسيه ، بلاد البربر الاسلامية ، ص ١١٠ ) .

تاهرت . وإذا كانت امانة تاهرت قد عانت من الانقسامات المذهبية التي انتهت بالصراعات السياسية والمسلحة التي رأيناها ، فإن الجماعات الخارجية التي شقت عصا الطاعة على أئمة تاهرت كان لها دورها الحضاري في الأقاليم البعيدة حيث نشطت في أعمار البلاد ، وتيارات مع الأئمة في الاهتمام بالتجارة والثقافة ، فكان الجميع عملوا جنبا الى جنب ، وان عمل كل طرف لحسابه الخاص ، على نشر الحضارة والعمران .

فيفضل نسطاط عبد الرحمن بن رستم وخلفائه الذين اعتنوا باقليم تاهرت ذي المناخ القاسي فأحسنوا استخدام الأمطار ، ونظموا أعمال الري فاجروا الأنهار ، عمروا المنطقة وعرفت الزراعة وغراسه الأشجار بعد أن كانت منطقة رعوية فقط (٤٠) . كذلك ازداد عمران مدينة تاهرت نفسها وأصبحت تسمى عراق المغرب ، كما يقول اليعقوبي (٤١) ، بفضل المهاجرين إليها من المشرق وخاصة من العراق ، من : الكوفة والبصرة ، ممن اغتنوا وبنوا الدور والمساجد والقصور ، كما يذكر ابن الصغير (٤٢) .

#### الاهتمام بالتجارة :

والحقيقة ان ازدهار تاهرت هذا لا يرجع الى عملية الاحياء الزراعية وحدها ، وذلك ان أهمية تاهرت الرستمية تمثلت بشكل خاص في أنها كانت الوسيط في تبادل السلع بين الأقاليم الزراعية في شمال المغرب الأوسط حتى الأقاليم الساحلية حيث كان مرسى فروخ معروفًا بأنه مرسى مراكب تاهرت ، كما يقول اليعقوبي (٤٣) ، وبين أقاليم الرعي الجنوبية وما يليها من الأقاليم الصحراوية وبلاد السودان .

وبلغ اهتمام الأئمة بتجارة السودان حتى قيل ان أفلح بن عبد الوهاب كاد يسافر الى جوجو (كوكو) للتجارة أيام امانة والده ، ولم يمنعه من ذلك إلا توقفه في مسألة من مسائل الربا التي امتحن بها والده ، رغم ما عرف به من العلم (٤٤) .

(٤١) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٣٥٣ .

(٤٢) انظر فيما سبق ، ص ٣٠٩ - ٣١٠ .

(٤٣) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٣٥٣ .

(٤٤) انظر الوسياني ، كتاب السير ، مخطوط ، دار الكتب المصرية ، ورقة ٢٥ ، وجه ٥ .

وهكذا كانت تاهرت ، مثلها مثل القيروان من أعظم أسواق المغرب .  
ولا شك في أن الثروات التي جمعها الكوفيون والبصريون والقيروانيون ،  
وغيرهم من أصحاب الدور والقصور في تاهرت ، كانت ثمرة عملهم في التجارة ،  
وخاصة مع بلاد السودان التي كانت بحق في ذلك الرمان بلاد الذهب (٤٥) .

والى جانب هؤلاء التجار من المشاركة ، من عرب وقرس كان للمغاربة  
( البربر ) من أهل البلاد جيودهم في تنشيط تجارة تاهرت ، مثل : المرزاتيين  
الذين سكنوها وأصبحت أموالهم إحدى دعائم الدولة الرستمية الى جانب  
جند نفوسة (٤٦) ، والهواريين الذين أتوا من إفريقية وسكنوا في أحسن  
الأودية غربي المدينة ، وغيرهم من : اللواتيين والمطماطين والزواغيين ، أو من  
الصنهاجيين والزناطية ممن سكنوا تاهرت (٤٧) .

#### حراسة القوافل :

وإذا كانت بعض القبائل المغربية المساوئة لائمة تاهرت ، كانت تحاول  
الغيش السهل عن طريق اعتراض قوافل التجار ، كما فعلت زناتة على عهد  
أبي اليعقوب الذي أرسل ابنه أبا حاتم لحماية بعض القوافل الآتية من  
الشرق ، فإن كبرا من القبائل التي سادت بالطاعة ، بل ومن التي رفعت راية  
العصيان ، عملت على تقديم العمران في بلادها .

#### العمران خارج تاهرت :

فعلى مسافة أيام قليلة شرق تاهرت كانت بلاد بني دمر وهم من يروبو  
ناتة ، تليها بلاد أقاربهم من بني برزال ، وكانوا كلهم خوارج أو شرارة ،  
ما يسميهم اليعقوبي ، وكانت بلادهم : « بلد زروع ومواشي » (٤٨) ، أما عن  
الزباب التي كانت في حكم الأغالبة وقتئذ ، فلا شك أن الجماعات الخارجية  
ت منتشرة فيها ، رغم عدم إشارة اليعقوبي الى ذلك (٤٩) . وهذا ما يفسر  
أن صارت بلاد الزباب أهم معقل الإباضية بعد العهد الرستمي . كما

(٤٥) انظر فيما سبق ، ص ٤٠٦ .

(٤٦) انظر فيما سبق ، ص ٣٨٧ .

(٤٧) انظر مارسيه ، بلاد البربر ، ص ١١٢ - ١١٣ .

(٤٨) البلدان ، ص ٣٥٢ .

(٤٩) انظر البلدان ، ص ٣٥٠ .



كانت جماعات الخوارج مزدهرة في قلب الصحراء في اقليم ورجله حيث قبائل  
مدراته : انصار الزمستيين الأوائل منذ عهد عبد الرحمن بن رستم (٥٠) .  
ومثل هذا يقال عن جماعات الخوارج في جبل أوراس ، جنوب هضبة قسطينة  
حيث أقامت جماعات من هواراة كانت تحيط بمدينة باغاية (٥١) .

ومن جماعات الاباضية المخالفين لامامة تاهرت الذين يذكرهم اليعقوبي ،  
تلك الجماعة التي كان يرأسها ابن مسالة الهواري الذي كان يسكن مدينة  
تسمى الجبل غير بعيد من البحر ، وكان « لها مزارع وقرى وعمارات وأشجار » .  
وكانت مملكة ابن مسالة هذه تتأخم مملكة محمد بن سليمان العلوي ، كما يقول  
اليعقوبي (٥٢) .

#### عمران جبل نفوسة :

أما أكثر مواطن الخوارج ازدهارا واستقرارا خارج تاهرت فكان ، من  
غير شك ، جبل نفوسة ، معقل الاباضية ذوي منازع . فعلى عهد امامة تاهرت  
عرف جبل نفوسة عصر ازدهار حقيقي . فقد زها بضياعه وقراه ومزارعه  
وعماراته الكثيرة (٥٣) ، وأثرى تجاره الذين نافسوا تجار تاهرت في نشاطهم  
الى قلب الصحراء وحتى بلاد السودان (٥٤) .

وحول جبل نفوسة ، شرقا في منطقة سرت الداخلة في نطاق اقليم  
برقة ، وجنوبا في اقليم ودان ، انتشرت قبائل مزاتة الذين عرفوا بأنهم كلهم  
اباضية ، وان كان اليعقوبي يعلق على ذلك قائلا : « على أنهم لا يفتقون ولا لهم  
دين » . وفيما وراء ودان جنوبا كان أهل زويلة أيضا كلهم من الاباضية ،  
وكانت لهم تجارتهم مع السودان ، وان كانوا قد تخصصوا في تجارة الرقيق  
حيث كانوا ياتون بأنصافهم المختلفة ، من : المزيين ، والزوغاوين ، والمرويين ،  
وغيرهم من أجناس السودان (٥٥) .

(٥٠) انظر ج. مارسيه ، بلاد البربر الاسلامية ، ص ١٠٣ .

(٥١) انظر اليعقوبي ، ص ٢٥٠ .

(٥٢) البلدان ، ص ٣٥٦ .

(٥٣) اليعقوبي ، ص ٢٤٦ .

(٥٤) انظر هينتا سبق ، ص ٤٠٥ .

(٥٥) انظر اليعقوبي ، البلدان ، ص ٢٤٤ - ٢٤٥ .

### سجللماسة المدراية :

وهكذا كانت الجماعات الاباضية فى أواخر القرن الثالث الهجرى مزدهرة  
فى صحراوات المغرب ما بين تاهرت وبرقة بفضل اشغالها فى الرراعة باحياة  
الأرض ، وفى التجارة ما بين الشمال وبلاد السودان . ومثل هذا يقال عى  
جماعات الصفرية فى سجللماسة الذين كانوا مرتبطين بتاهرت بطريق بجارى  
يصفه اليعقوبى : بأنه يخرج من تاهرت فى اتجاه بين القبلة والمغرب ، ويمر  
بعد ٣ ( ثلاث ) مراحل بمدينة أوركا التى كانت لبعض قبائل زناتة المعروفين  
ببى مسرة ، ثم يحرف غربا الى أرض زناتة ، قبل أن يصير الى مدينة سجللماسة  
بعد ٧ ( سبع ) مراحل تقريبا . وإذا وصف اليعقوبى بعض الطريق بأنه  
مقارة أى صحراء فاحلة ، فإن معظم مسيرته كانت فى قري ، وإن وصفت بأنها  
عر أهلة .

أما مدينة سجللماسة نفسها ، فكان لها نهر يقال له زيز وكانت زراعة  
أهلها ، وأكثرهم من صنباجة ، المدخ والدرة . وإذا كان اليعقوبى يعرف أن  
وادي درعة يدخل فى قري سجللماسة ، فإنه يشير الى أن إحدى مدن درعة ،  
وهى تامدلت ، كانت تابعة لأحد الأدارسة وهو يحيى بن إدريس العلوى .  
إذا وصفت تامدلت بأنها لم تكن بالمدينة الكبيرة ، فمن المبه أنه كان « حولها  
معادن ذهب وفضة . يوحد كالمسات . ويقال أن الرياح تسفيهه » (٥٩١) . ولا نأس  
أن يكون استقرار الأدارسة بعيدا فى وادي درعة من أجل 'سغلال تلك المعادن  
الثمينة .

والذى يلفت النظر هنا هو أن العلويين من الأدارسة كانوا يراحمون  
الخوارج الصفرية فى العمل الحضارى فى صحراوات سجللماسة الجنوبية ،  
كما زاحموا اباضية تاهرت فى تلمسان وسواحل المغرب الأوسط ، فكان  
الرستميين ولأدارسة عملوا جنباً الى جنب فى النهضة المدنية لبلاد المغرب ، فى  
لقرن الثالث الهجرى/٩م ، وإن كان عن غير قصد .

### ناس الادريسية :

وكما كان للأغاللة والرستميين دورهم فى الأخذ بيد النهضة الاقتصادية  
التي عرفتها افريقية والمغرب الأوسط ، كان للأدارسة نصيبهم فى انعاش

---

(٥٦) اليعقوبى البلدان ، ص ٣٥٩ ، وأطر فيما بعد ، هـ ٢٢٩-٢٣٠ ، ص ٥٩٦ ، ص ٥٩٧ ( من

احمال . خبر الذى خرج بها عبيد الله من سجللماسة ) .

كل من المغربين : الأقصى ، والأوسط . فقد كان وجود امام علوى فى منطقة فاس سببا فى وصول قبض من المهاجرين العرب ، من : الأقارب العلويين الوافدين من المشرق ، والقيروانيين القادمين من مملكة الأغالبة ، والاندلسيين الباحثين لهم عن موطن جديد . ووجد كل هؤلاء بفيتهم المنشودة فى عاصمة الأدارسة التى تضخمت عدوتها ، حتى أصبحت فى أواخر القرن الثالث الهجرى ، على أيام اليعقوبى وعلى عهد يحيى بن يحيى بن إدريس : المدينة العظمى التى يقال لها مدينة افريقية ، على النهر العظيم الذى يقال له فاس « (٥٧) » .

وحق لليعقوبى أن يخطئ ويُسَمَّى مدينة فاس « بمدينة أفريقية » ، فكانها صارت اختا « لمدينة القيروان العظمى (٥٨) » ، وهو الأمر المقبول من حيث العمل الحضارى ، كما نرى . فمدينة فاس ، كما يصفها اليعقوبى فى أواخر القرن ٣ هـ / ٩ م : « جليلة ، كثيرة العمارة والمنازل » . وهو يعد فى الجانب الغربى من نهر فاس ، أى فى « مدينة أهل الأندلس » ثلاثة آلاف رجا قطعن بماء النهر الجارى (٥٩) . فكان مدينة فاس الأدرسية كانت فى أقصى المغرب ممثلة حقيقية لحضارة العرب الناهضة فى ذلك الوقت المبكر ، ومنافسة حقيقية لعواصم المشرق التى لم تال جهدا فى استخدام القوى الثمانية والهوائية لإدارة الطواحين بدلا من الدواب والماشية . وإلى جانب الطواحين كان على نهر فاس : « عمارات جليلة ، وقرى وضياع ومزارع من حاشيته » ، منذ منابه من العيون القبلية إلى أن يقبض فى نهر سبو (٦٠) .

#### شمال فاس ، وبلاد الريف :

أما عن بقية مملكة فاس التى قسمت منذ عهد محمد بن إدريس ، فكان نهر سبو على أيام اليعقوبى ، إقطاعا لحمزة بن داود بن إدريس . وإلى الشمال منه كانت « حصون وعمارات وبلد واسعة » ، لواحد من ولد داود بن إدريس ، بلى ذلك قلعة مدينة التى كانت لمحمد بن عمر بن إدريس . وكان آخر حدود مملكته بنى إدريس بن إدريس ، فى بلاد الريف شمالا ، بلد يسميه اليعقوبى « منحاص لخانة » حيث يجتمع حاج السوس الأقصى وطلنجة ، وكان لقلتي

(٥٧) البلدان . ص ٣٥٨ .

(٥٨) البلدان . ص ٣٤٧ .

(٥٩) البلدان . ص ٣٥٨ .

(٦٠) البلدان . ص ٣٥٨ .

ابن عمر بن ادريس ، ثم بـلـديـغـمـيرة ، الذي نظن أنه غمارة ، وكان نعبد الله  
ابن عمر بن ادريس (٦١) .

### تلمسان واحوازها :

#### بلاد بني محمد بن سليمان :

وتأتى بعد فاس مدينة تلمسان ، المدينة العظمى المشهورة بالمغرب ، كما  
سمينا اليعقوبى بمعنى العاصمة ، وكانت أول معاقل العلويين من بني محمد بن  
سليمان ، من حيث انتشروا في سواحل المغرب الأوسط وبواديه . فتلمسان  
التي يصفها اليعقوبى كانت مدينة حصينة عليها سوران من حجارة ، مثل  
بغداد ، وبها خلق عظيم وقصور ومنازل مشيدة ، وحولها قبائل من بربر  
مكناسة . أما صاحبنا في ذلك الوقت ، فكان محمد بن القاسم بن محمد بن  
سليمان (٦٢) .

#### ما بين بني محمد بن سليمان والاباضية :

وفي شرق تلمسان كانت هناك مملكتان لبني محمد بن سليمان ،  
أولاهما متاخمة لمملكة ابن مسالة اليواري الاباضى ، وعاصمتها مدينة ثمطلاس ،  
وأكثر أهلها من بربر مطاطة (٦٣) ، وثانيتها عاصمتها مدينة مذكرة ، المتاخمة  
من حجة الشرق لبلد متيجة . وكانت للحسينيين من بني محمد بن جعفر .  
ومملكة متيجة هذه كانت بلدا واسعة ، « فيه عدة مدن وحصون ، وهو بلد  
رزق وعمارة » (٦٤) . وإلى الغرب من مدينة مذكرة ، اتصل ملك بني محمد بن  
سليمان في مدينة الخضراء بما كان يتبعها من « مدن كثيرة وحصون وقرى  
ومزارع » . وينص اليعقوبى على أن كل رجل من بني محمد بن سليمان  
كان مقيما متحصنا في مدينة وناحية ، « وعددهم كثير حتى أن البلد يعرف  
بهم ، وينسب إليهم » . وآخر المدن التي في أيديهم ، قرب ساحل البحر ، يقال  
لها سوق إبراهيم وهي : المدينة المشهورة ، وكان صاحبها هو عيسى بن إبراهيم  
ابن محمد بن سليمان (٦٥) .

(٦١) البلدان لليعقوبى ، ص ٣٥٧ .

(٦٢) البلدان ، ص ٣٥٦ .

(٦٣) البلدان ، ص ٣٥٦ .

(٦٤) البلدان ، ص ٣٥٢ .

(٦٥) البلدان ، ص ٣٥٣ .

### ما بين بنى محمد بن سليمان وزنانة :

إذا كان بنو عمومة الإدارة قد اعتصموا بالأقاليم الواقعة في شرق تلمسان حتى صارت تعرف ببلاد بنى محمد بن سليمان ، فإنهم فقدوا في غرب تلمسان مدينة هامة حملت اسمهم ، هي « مدينة العلويين » التي تركوها لجماعة من زنانة ، بقيادة رجل يقال له علي بن حامد بن مرحوم الزناتي (٦٦) . وفيما وراء مدينة العلويين من جهة الغرب كان لبني محمد بن سليمان مدينة عمالة ، وفي غربها كانت تنتهي ملكتهم بمدينة فالوس المتاخمة لمدينة نكور ، قاعدة ملك صالح بن سعيد النفزي . ويصف اليعقوبي فالوس بأنها « مدينة عظيمة أهلها من البربر من مطماطة وترجة وجزولة وصنهاجة » . أما ملكة صالح بن سعيد ، وهي نكور ، فهي : « مسيرة عشرة أيام في عمارات وحصون وقرى ومنازل وزرع وضرع وخصب » ، وذلك الى حدود ملكة بنى ادريس بن ادريس (٦٧) .

### الإدارة في وادي درعة والسوس الأقصى :

والى جانب ملكة فاس وملكة بنى محمد بن سليمان كان للإدارة إماراتهم في وادي درعة في منطقة سجلماسة ، كما كانت لهم ممالكهم في السوس الأقصى حيث نزل أبو عبد الله بن ادريس بن ادريس ، وكذلك في البلاد الممتدة ما بين السوس الأقصى وأغمات ، التي يصفها اليعقوبي بأنها : « بلد خصب فيه مرعى وزروع وسهل وجبل ، وأهله قوم من صنهاجة (٦٨) » .

وهكذا انتشر الإدارة فيما بين المغرب الأوسط وأقصى المغرب الأقصى الى صحرا - سجلماسة وبلاد السوس . وعملوا على تمدين البلاد وبنوا المدن والأسواق ، مثل : مدينة العلويين وسوق ابراهيم في المغرب الأوسط ، واستغلوا مناجم الذهب والفضة ، كما فعلوا في تامدلت بوادي درعة ، قسلا عما قاموا به في سبيل اعمار منطقة وادي فاس ومدينة فاس بمدينة افريقيا العظمى ، كما يسميها اليعقوبي .

### خلاصة الموقف العمراني :

وهكذا تكون بلاد المغرب قد عرفت نوعا من الازدهار الاقتصادي المادي

(٦٦) البلدان لليعقوبي ، ص ٣٥٦ .

(٦٧) البلدان لليعقوبي ، ص ٣٥٦ - ٣٥٣ .

(٦٨) البلدان ، ص ٣٦٠ .

فى القرن الثالث الهجرى/٩م بفضل مجهودات كل من الاعاليمة والرستمين والادارسة ، وذب بعد فترة الإضطراب التى شهدتها البلاد على عهد ولاية دمشق والعباسيين الأوائل . فقد كان استقلال كل أسرة بمملكتها حافظا لها على تنمية مواردها المالية ، فانفقت دخلها فى العناية بالزراعة وأعمال الري ومد المدن بالياه ، وفأمن طرق المواصلات اللازمة للتجارة ، مما عاد على أهل البلاد بالرخاء ، وعلى الأحكام بالتمكن من الأمر واستفحال الملك .

ولقد اضطردت هذه القاعدة عندما دب ديبب الفتنة فى كل من الدول الثلاث فاختلف أمراء الأمر الحاكمة فيما بينهم ، وقام المتغلبون فى المدن والإقاليم ، اذ نشط كل متغلب منهم فى تنمية موارد اقليمه ، وعمل على أن تكون مدينته منافسة للمدينة العظمى أى العاصمة ، وهذا ما يفسر انتشار المدن العظمى ، فى وصف اليعقوبى للبلاد على طول الطريق من الفريقية الى أقصى المغرب . والمدن التى توصف بالعظمى ١٢ ( اثنا عشرة ) مدينة هى : القيروان ، وتونس (٦٩) ، وسبيطلة (٧٠) ، وتوزر (عاصمة قسطنطينية ) ، وبشارة (عاصمة نفزاوة ) ، وطبنة (عاصمة الزاب ) (٧١) ، وميلة (٧٢) ، وتاهرت (٧٣) ، وتمطلاس (٧٤) ، وتلمسان (٧٥) ، وقالوس (٧٦) ، وأخيرا فاس (٧٧) .

هذه المدن - دون ذكر غيرها من العواصم المحلية التى كان ينزلها الولاة ، والمتغلبون من القواد ورؤساء القبائل - التى زهت بأسواقها ، ومتاجرها وحرفيها ، وحماماتها ، وقصورها ، ومساجدها الجامعة والمحلية ، والتى جمعت أخلطا من الناس ، من عرب المشرق : الصرحاء والموسومين بالفرس وبالخراسانية ، عرب المغرب : الوافدين من افريقية والأندلس ومن المغاربة

- 
- (٦٩) مدينة عظيمة . البلدان ، ص ٣٤٨ .  
 (٧٠) المدينة القديمة العظمى . البلدان ، ص ٣٤٩ .  
 (٧١) البلدان ، ص ٣٥٠ ، ٣٥١ .  
 (٧٢) مدينة عظيمة حليّة : البلدان ، ص ٣٥١ .  
 (٧٣) البلدان ، ص ٣٥١ المدينة العظمى . هراق ، المغرب .  
 (٧٤) من عواصم بلاد بنى محمد بن سليمان المتاخمة لمملكة تاهرت غربا : البلدان ، ص ٣٥٦ .  
 (٧٥) البلدان ، ص ٣٥٦ .  
 (٧٦) من عواصم بنى محمد بن سليمان غرب تلمسان . البلدان ، ص ٣٥٧ .  
 (٧٧) المدينة العظمى التى يقال لها مدينة الفريقيا . البلدان ، ص ٣٥٧ .

( البربر ) على اختلاف قبائلهم : الصرحاء منهم والمنتسبين إلى عرب اليمنية والقيسية ، عرفت أيضا ازدهارا ثقافيا وروحيا ، مما كان نتيجة طبيعية لهذا الازدهار المادى ، وذاك التنوع فى الاجتماع البشرى .

### الازدهار الثقافى والحياة الروحية :

#### الاطار المادى :

والحقيقة أن كل عاصمة سياسية كانت على قدر اهميتها - كبرت أم صغرت - سوقا تجارية ومركزا علميا فى نفس الوقت . وهنا نجد ازدهار التجارة وثيق الصلة بتقدم العلوم والثقافة . فعلى قدر تراكم المال والثروة يكون الاهتمام بالمدينة والحضارة . فتكدر الثروات فى كل من العواصم أو ( المدن العظمى ) هى التى تفسر بناء الدور والقصور ، وتشييد الجوامع والمساجد التى صارت معارض للفنون التشكيلية ومراكز للعلوم والثقافة ، من : دنيوية ودينية .

#### فى افريقية :

#### متحف جامع القيروان :

فى افريقية الأغلبية كان جامع عقبة - مفخرة مدينة القيروان ومتبع زهوها الى اليوم ، الذى كان أعيد بناؤه أكثر من مرة بمعرفة ولاة الأمويين والعباسيين ، قبل أن يجدده بالشكل الذى وصل إلينا الآن زيادة الله الأول ومن أتى بعده من أمراء الأغالبة - متحفا للفن الإسلامى فى افريقية ، كما كان مركزا للعلوم الدينية . فهو ، بفضل اتساع مقاييسه ، وبساطة خطوطه ، وزخرفته الضخمة القديمة ، وتخطيطه المعمارى العربى الأصيل ، المستوحى من تخطيط مسجد النبى فى المدينة ، يعتبر آية من آيات الفن الإسلامى المبكر . وأول ما يشد النظر عند الدخول الى المسجد الجامع هو الصحن الفسيح ، الذى يوحى للزائر بأنه فى ميدان رئيسى لبعض المدن الفخمة ، بفضل مجموعات السقائف البديعة المحيطة به ، التى ترفعها الأقواس نصف الدائرية الجميلة ، المحملة على رؤس الأعمدة الرشيقة ذات النقوش المختلفة والأصول المتنوعة . مما ثم صنعه بأيدي الفنانين المعاصرين من أهل البلاد . ومن الولادين ، ومما يرجع إلى ما قبل الإسلام - الأمر الذى يجعل من عناصر الجامع متحفا حقيقيا -

وينفتح على الصحن الواسع بيت الصلاة الذى تقسمه صفوف من الأعمدة

الريشة ، دوات التيجان الثمينة المأخوذة من العناصر القديمة ، الى : ٦٧ ( سبعة عشر ) رواقا عمودية على حائط القبلة ، و ١٠ (عشرة ) أروقة عرضية موازية لحائط القبلة ، مغطاة بسطح مستقف تحمله حوائز خشبية مزخرفة بأنواع الزواق . والرواق الأوسط ، كما هي العادة في المساجد العربية الطراز ، أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا من بقية الأروقة على الجانبين (٧٨) ، وعلى كل من طرفيه تقوم قبتان رشيقتا الأضلاع . وفي معال الرواق الأوسط . وعلى سمت قبتيه المضلعين ، تقوم - في طرف الصحن - مائة الجامع العريقة ، بشكلها المربع وهيكلها المهيّب .

ويكاد الأثريون يتفقون على أنه الأثر الشامي يظهر في تخطيط هذه المنارة وفي موقعها من الجامع ، بينما تدل هيئة السوراري وكذلك شكل الأقواس على أنها منقولة من مصر . وإلى جانب ذلك فابهم يجنون في بعض تفصيلات العباب تقليد للعناصر العراقية المعاصرة . أما عن الزخارف المنحوتة في الحجر أو في الرخام فهم يرون أنها تتفق مع تقاليد المصانع المحلية .

والهم في كل ذلك هو أن اختلاف المؤثرات ، هذا ، لا ينفي تناسق المجموع : فالعناصر الوافدة من العراق ، والمستجلبية من مصر ، وكذلك العناصر الأفريقية المحلية القديمة وهي التي تكاد تمثل أخلاط الناس من سكان ألدن ، من : العرب وأخراسانية والمعاربة أو البربر ، اشتركت جميعا في التعبير الكلي الجميل ، وهو ما يمثل عبقرية الفن العربي الاسلامي .

وأخيرا فإن ما قيل عن مسجد عقبة الجامع يمكن أن يقال عن جامع الزيتونة بتونس ، وعن رباطات سوسة والساحل ، التي جمعت في مبانيها

---

(٧٨) وهذا الأمر جعل الأثريين الأوربيين يشبهونه بالرواق الرئيسى في ٢٤بازيليكية ( الكنيسة ) المسيحية ويقولون انه مستوحى منها - انظر ح- مازسيه ، الفن الاسلامي ، ط ١ لاوس ( بالعربية ) ، ص ٥ ، وقارن كرسويل ، الفن الاسلامي المبكر ، ط ١ بليكان ( بالانجليزية ) ، ص ٢٥٦ - ٢٥٨ ( حيث يقرر فقط أن الرواق الأوسط كان في البداية اوسع مما هو عليه الآن بأربعة اقدام ) ، وانظر أحمد فكرى ، المسجد الجامع بالقيروان ، ص ٢٥ : حيث يفسر استيعاب الرواق الأوسط الحاجة الوطيمية لهذا الرواق الذى يقابل المحراب والمبهرستى يسمح لأكثر عدد من المصلين المتجمعين فيه ، من رؤية الامام وهو يخطب أو وهو يؤمهم في الصلاة . وهذا ولقد طر - الدكتور احمد - فكرى نظريته في الأهمية الوظيفية لاتساع الرواق الأوسط في المساجد الإسلامية في كتابه « المدخل الى مساجد القاهرة ومدنها » انظر ص ٣٠٠ - ٣١٢ .



ما بين الحصن والجامع ، كما يظهر في رباط المستشير الشهير والحقيقة ان هذه الآثار - الى جانب ما يبقى من تلك المنابر والارجل وبعض الفسولة الضعيفة ، يؤكد مولد فن حسن التنايق - قوى التعبير ، ويثبت تحيـام مدينة حسنة ، وهي في سبيلها الى مزيد من التقدم والازدهار ، مع ازدياد انصهار ذلك الخليط المبرقش من اختلاط العنصرين ، الذين عبر ذلك الفن عن شخصيتهم المركبة في ذلك العصر .

### في تاهرت :

#### خصائص ذاتية : حياة البساطة وانعكاساتها في المجتمع :

وإذا كانت بقايا الآثار الأغلبية - وهي قليلة - تسمح باعطاء فكرة عما كانت عليه العمارات الدينية ، وخاصة المساجد ، ومسجد عقبة على وجه الخصوص ، فان الأمر ليس كذلك بالنسبة لتاهرت الرسمية . فمن الأمور المتفق عليها ، أنه رغم ازدهار تاهرت المادى بفضل تنوع عناصر سكانها ، من : العرب ، والفرس ، والبربر ، الذين كان لهم أثرهم من غير شك في ما أقاموه . هناك من المباني ، فان امامة تاهرت ظلت محافظة على تقاليد الخوارج التي تمثل في حياة التقشف والاقبال من التمتع بمباهج الحياة . حقيقة أن التجارة ونحياة الاقتصادية كانت مزدهرة في تاهرت التي تكسدت فيها الثروات وبنيت فيها الدور والقصور ، ولكن مسار الحياة المادية هناك كان ينساب بايقاع رتيب ، يختلف عن ذلك الذي عرفته افريقية . فللسألة هنا لا تتعلق فقط بتكدس الثروات ، عصب الحضارة - وهذا قانون عام سرى في القديم ، كما سرى في عصرنا الحديث - بل هو وثيق الصلة بما تقتضيه أحوال البيئة : والبيئة الرعوية أو البدوية ، المختلفة اذا لم نقل المتخلفة عن بيئة افريقية المدنية ، كانت السائدة في بلاد تاهرت .

#### امتداد حضارى افقى :

وإذا لم يكن هناك مجال للمقارنة بين أئمة تاهرت المتفلسفين ، المتسكتين بأهداب الدين ، وبين ملوك رقادة المتحررين ، المنغمسين في مباحج الحياة ، كذلك يمكن القول ان المسافة ظلت بعيدة بين ما كان عليه جامع القيروان الأغلبى وجامع تاهرت الرستمنى ، أو غيره من المجموع الاباضية المعاصرة التي لم يبق لنا من آثارها ما يسمح بمثل هذه المقارنة . وكذلك كان الحال بالنسبة لغير المساجد من المباني المدنية أو الحربية : حقيقة أن كتب السير الاباضية تحدث عن كثير من المساجد والزوايا والمصليات التي بناها شيوخ المذهب

فى كل من ترى جبل نفوسة ، أو اقليم نفزاوة ، أو بلاد الزاب ، أو اقليم تاهرت ، ولكنه من الواضح ان تلك المساجد كانت متواضعة تمثل تواضع المجتمعات الاباضية القاطنة فى تلك البلاد وبساطتها :-

هذا ما يمكن أن نفهمه عندما ندقق النظر فى كتب الاباضية مثل : كتاب السير لأبى الربيع الوسيانى (٧٩) ، حيث نجد أنه كان لمدينة قنطراة ، المتاخمة لجبل نفوسة ، مسجدا جامعا كانت تقام فيه صلاة الجمعة على أيام الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، وهو الأمر الذى لم يكن معمولا به فى الجبل من قبل : لأن أهل الجبل « قرى متباينة » يصعب تجمعهم كما يقول المؤلف . أما بقية قرى الجبل فكانت لها مساجدها المحلية ، غير الجامعة مثل : أو سلم التى تعتبر أول موضع أذن فيه المؤذنون فى جبل نفوسة (٨٠) ، ووارجلان الذى يعتبر موضع منبر جامعها أول موضع مسجد فيه لله فى وارجلان (٨١) ، وأجلو التى كان لها مسجد كبير ، يحتوى على حصلى للنساء (٨٢) ، وجغراف : من قرى الزاب (٨٣) ، وقابس التى عرف مسجدها بمسجد الوهيبية (٨٤) ، الى غير ذلك من المساجد التى عمرت بها قرى جبل نفوسة والأقاليم المجاورة ، بعد العهد الرستمي - دون اشارة الى ما ما كانت عليه تلك المساجد من مظاهر العمران أو الزخرف .

هذا ، وإذا كانت بقايا مدينة سدراتة ، فى اقليم ورجلة ، التى صارت عاصمة للخارجية بعد سقوط تاهرت ، قبل انتقال الاباضية الى الزاب ، قد كشفت عن وجود أصداء لفخامة المباني العباسية فى المدينة الصحراوية . فان أثر تلك الفخامة العباسية كان ضعيفا على كل حال (٨٥) . فكان أخذ امامة تاهرت من حضارة المشرق العباسي كانت بقدر يتناسب مع بساطة مجتمعها الاباضي ، وهذه البساطة هى ما يميز حضارة الرستميين عن حضارة كل من الأغالبة والأدارسة .

(٧٩) مخطوط دار الكتب المصرية ، رقم ح/٩١١٣ .

.. (٨٠) الوسيانى « كتاب السير » المخطوط : ص ١٢ - ٢٠ .

(٨١) الوسيانى ، « السير » المخطوط ، ص ١٢ - ١ .

(٨٢) الوسيانى المخطوط ، ص ٢٥ - ١ ، ٩٠ - ب .

(٨٣) الوسيانى المخطوط : ص ٩٠ - ١ .

(٨٤) الوسيانى ، المخطوط ، ص ٦٨ - ١ .

(٨٥) أنظر ح . ملوسيه ، بلاد المغرب الاسلامة ، ص ١١٥ - ١١٦ .

في فاس :

### حضارة وسط بين القيروان وقاهرت :

أما عن تراث الأدارسة الذي لم يبق لنا منه الشيء الكثير ، من : الآثار المادية أو الشواهد الكتابية ، سواء في تلمسان والمغرب الأوسط أو في فاس والمغرب الأقصى ، فأغلب الظن أن حضارتهم المادية كانت وسطا ، بين حضارة القيروان التي تكاد تمثل حضارة بغداد بكل مظاهرها ، وبين حضارة قاهرت التي لم تأخذ من العباسيين الا بقدر . فمدينة فاس عند بدء بنائها في أواخر القرن الثاني الهجري / ٨م كانت أشبه بقيروان عقبة الأول قبل ذلك بكثير من مائة عام ، كما أن كلا من حامعي عدوتيهما : الأشياخ في عدوة الأندلس الشرقية ، وأنشرفاء في العدوة الغربية ، كان يذكر ببساطته وصغر حججه جامع . عبد الرحمن بن رستم في قاهرت الذي بنى قبلهما بحوالي نصف قرن .

حقيقة الله بمشاركة المهاجرين ، من الأندلس ومن بلاد القيروان في بناء مدينة ادريس بن ادريس ، تمدنت عدوتي فاس بفضل ما حملته معهم هؤلاء . من تراث أهل الأندلس الشامي الأصل ، الذي كان قد بدأ يتأثر بحضارة بغداد ، ومن تراث أهل افريقية الذي ظهرت فيه مؤثرات بلاد مصر والشام والعراق ، ولكن تمدن العاصمة الادريسية الجديدة ، كان محدودا في ذلك الوقت . على كل حال .

### جامع القرويين الادريسي :

فحتى جامع القرويين الذي ما زالت تمتز به مدينة فاس الى اليوم ، كما اعتزت به على طول العصور ، على زعم أنه من بناء الأئمة الشرفاء ، رغم ما هو معروف من أنه من بناء الوالدين علي فاس من أهل القيروان ، فكانه عندنا بنى في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م كان صغير الحجم ومتواضع البناء - على ما يظهر - هذا ما يفهم من قصة بنائه التي تنص باصرار شديد على أن المال الذي أنفق على البناء كان مالا حلالا لم تدخله شبهة ربح غير حلال من تجارة أو غيرها - بل ومن الإصرار أيضا على أن مواد البناء ، من : حجر ورمل وماء ، أتت حلالا صافيا من نقطن أرض الجامع ، وليس من غيرها ، مما يترتب عليه بحكم الضرورة ، أنه يكون البناء بسيطا بما يتناسب مع تلك التوراة المحدودة .

ومثل هذا يمكن أن يقال أيضا عن جامع الأندلس الذي ينسب بناؤه الى

نفس الأسرة القروية (٨٦) التي يظهر أنها كانت مالكية متشددة .

وهذا ما يذكرنا بتشدد إباحية تاهرت وبساطتهم ، وهو الأمر المقبول؛ إذا ما تذكرنا أن المنطقة كانت منطقة خوارج المغرب الأوائل ، وأن الإمام ادريس ابن عبد الله عندما بزل على أوربة كان زعيمهم من الواصلية أو المعتزلة ، وهم يعنق فرق الإباحية هناك . ولا بأس أن يكون ذلك الإصرار في مسألة الحلال وطهارة المسان قد أتى من جانب البنائين القيروانيين المالكية كما قلنا . وهنا قد لا يفسر تزمتمهم الديني هذا إلا ما عرفوه من تساهل أمرائهم السابقين في إفريقية . فكان تعصب أهل القيروان في فاس كان رد فعل مقبول لتحرر الأغلبية في القيروان ، وهذا يعنى أنهم ، وإن كانوا قد حملوا معهم حضارة بلادهم الأغلبية ، فإنهم لم يكونوا ليسرفوا في التعبير عن مباحجها . وبذلك يمكن القول أن جامع القرويين الادريسي كان وسطابين جامع القيروان الأغلبى ، الذى عبر عن حضارة إفريقية كانت في سبيلها إلى المزيد من التفتح والازدهار ، وبين جامع تاهرت الرستمي الذى ظل محتفظا ببساطته المناسبة لتكشف رواده ، رغم المؤثرات الحضارية التى وفدت على المدينة من إفريقية والعراق ، ومن الأندلس .

#### جامع القرويين الزناتى وتسمية العدة باسمه :

أما عن جامع القرويين الذى صار مفخرة حقيقية لمدينة فاس فيرجع إلى عهد الزناتيين الذين خلفوا الإدارة ، والذين ارتبطوا بالأندلس - رعية منهم أو رهبة - بعلاقات وثيقة ، فكان الأثر الأندلسى فيه أوضح من غيره من مدن المؤثرات ، وهو الأمر الطبيعى . وأغلب الظن أن مدينة الضفة الغربية لوادى الخاس اشتهرت باسم عدة القرويين نسبة إلى جامعها الذى صار أشهر مساجد المغرب الأقصى وعرقها ، بعد أن طغى بشهرته على جامع الإدارة الحقيقية فى المدينة ، جامع الشرفاء ، وحتى دار فى خلد البعض أن جامع القرويين هو جامع ادريس بن ادريس (٨٧) .

---

(٨٦) انظر جذوة الاقتباس لابن النحاس ، ص ٢٩ حيث يقدم أن منطقة أم البين شرعت حتى بناء جامع القرويين ، وأن اختها مريم شرعت أيضا في نفس الوقت ، وهو سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م ، في بناء جامع الأندلس . وانظر معه عن جامع الأندلس ، ص ٤٣ .  
(٨٧) انظر عبد الهادى التازى ، جامع القرويين بفاس ، رسالة دكتوراه على الآلة الكاتبة ، قدمت لجامعة الإسكندرية سنة ١٩٧١ ، وطبعت في بيروت ولكننا لم نطلع على المطبوع ، ص ١٧ حيث يشير المؤلف إلى العثور على لوحة تذكارية حنية كبيرة للحج فيها ذكر لبناء

### لجاس الادريسية :

والحقيقة ان هذا لا يتعارض مع تحول فاس ، على عهد الادارسة ، الى مركز حصري مرموق - واداً كانت كتب التاريخ أو نعايا الآثار لا تجعل من مسجد القرويين أو قصور العدوين منافسة لحامع العيوان الاعلى أو لقصور رقادة ، وقد رعت عاصمة الادارسة بحماياتها وبطراح مائها ، كما ظهر بعض من امراء الاسرة الشرفاء بمظير المتحررين الذين لا يتورعون ، في سبيل ملاذهم ، عن القيام بالمغامرات العاصحة ، في الأماكن العامة (٨٨) .

أما ما يقوله ابن القاصي بمناسبة سكنى ادريس بمدينة فاس من انه انتهت التجارات واهل الصناعات من كل صقع ، حتى تكامل بها كل متجر ، وسيقت إليها حيرات الأرض . وجمعت فيها طرف الدنيا وتكاملت فيها حتى حصار لأجل ذلك . لا عالم أعرف من عالمهم ولا راوية أثبت من راويتهم ، ولا متكلم أحزل من متكلمهم ، ولا قارىء ألقى من قارئهم . ولا نحوى أعرف من نحويهم ، ولا شاعر أحذق من شاعرهم ، ولا قوال أطرب من مفتيهم . . . . . فبدأ ما حدث فيما بعد منذ أيام رباعة - الذين جعلوا من العدوتين مدينة واحدة - ومن أتى بعدهم من لمتونة والموحدين ، كما يذكر المؤلف عقب أنشودة الأناشيد ، هذه (٨٩) .

### تلمسان العلوية وغيرها من حواضر الادارسة :

أما عن الادارسة خارج فاس ، في تلمسان والمغرب الأوسط ، وفي بلاد الريف أو السوس الأقصى ، فانهم بنوا مدناً وحواضر حديثة ، مثل مدينة العلويين وسوق اتراعيم ، ولكنها لم تبلغ مبلغ فاس في الكبر والعظمة . وإذا كان الادارسة في تلك البلاد قد احتموا بتحقيق الرخاء الاقتصادي عن طريق

---

« هذا المسجد » في سنة ٨٧٦/٢٦٣ م على عهد الإمام داود بن ادريس . ومع أن المؤلف يسيل إلى الأجل بأنها خاصة بجامع القرويين . وأنها لبنت مقولة من مكان آخر ، وهو الأمر الذي لا تشير إليه المصادر التاريخية . فانهم انه كان هناك محاولات لبنة الجامع إلى الادارسة . سواء كانت اللوحة خاصة بالقرويين أم لا . وانظر من ٤٨ وهاشمي ٤ حيث يشير المؤلف إلى أن بعض المشاركة من معاصريه كان يظن أن القرويين من تأسس الإمام ادريس بن ادريس . ويتبع ذلك إشارة إلى انه وقف على مخطوطة تفيد أن نسبة القرويين إلى التسن أمر ليس محل اتفاق بين المؤرخين .

(٨٨) انظر فيما سبق من ٤٦٩ .

(٨٩) انظر حدود الاقتباس . من ٢٥ .

العناية بالزراعة والتجارة ، فأغلب الظن أن سلطانهم كان روحيا أولا وقبله كل شيء ، وأن أول اهتماماتهم كان نشر الاسلام بين أهل البلاد من البربر ، وهو الأمر الذي شاركهم فيه أئمة تاهرت . أما في القيروان فقد وقعت منك الرسالة الروحية على عاتق فقهاء القيروان ، ومرابطى افريقية من الزهاد والعباد .

### المحتوى المعنوى :

فى هذا الإطار الذى يمثل مظاهر الحضارة المادية الناشئة فى بلاد المغرب ، فى أول عصور استقلالها ، تفتحت براعم الثقافة الاسلامية التى عرفها المشرق العباسى ، وازدهرت الحياة الروحية بشكل فريد . ففى مساجد العواصم ورباطات السواحل ، عقدت حلقات العلم والمناظرة فضلا عن الأسواق التى لم تعدم بين أهلها أجلة المشايخ من الفقهاء والصالحين ، من رجال الدولة ومن العاملين فى سبيل الله . وكذلك كان كثير من بيوت العلماء معاهد حقيقية لطلاب العلم ، بينما كانت قصور الأمراء ودور الخاصة من الناس ، فى عاصمة الأغلبية على وجه الخصوص ، بلاطات ملوكية أو مجالس خلافية مصغرة ، يجتمع فيها أحلاط من الناس ، من العلماء ، والفضلاء ، والأطباء ، والشعراء ، والمنجمين ، والمهرجين ، والمغنيين ، والموسيقيين ، وغيرهم من أهل البلاد ومن الوافدين من المشرق ومن الأندلس .

### الحياة الدينية :

#### فى افريقية :

ولكنه اذا كانت سوق الشعر والأدب والغناء قد نفقت فى بلاد الأغلبية ، فإن المسائل الدينية كانت الشغل الشاغل لأهل افريقية خلال ذلك العصر ، وخاصة فى القيروان ، مدينة عقبة المستنجد . ومع أن مذهب مالك بن أنس كان هو المذهب السائد فى البلاد عند قيام الدولة الاغلبية ، فإن مذهب أبى حنيفة كان قد بدأ يثبت أقدامه فى البلاد ، وخاصة على المستوى الحكومى بصفته المذهب الرسمى لخلافة بغداد . وكان من بين فقهاء القيروان المتبحرون فى كل من المذهبين المالكي والحنفى ، مثل : قاضى افريقية الشهير أسد بن الفرات ، فاتح صقلية (٩٠) .

---

(٩٠) انظر فيما سبق ، ص ٢١٤ وما بعدها .

### ما بين المالكية والاعتزال :

وعندما أثار المعتزلة الجدل حول مسألة أسماء الله وصفاته ، وهو الأمر الذي شغل الخلافة في بغداد في « محنة خلق القرآن » التي امتحن بها فقهاء السنة في عهد المأمون ثم المحنة المضادة على أيام المتوكل ، كان لذلك الجدل أثره القوي في إفريقية . وفي ذلك يقال أن رجلا أتى من المشرق فسأل بعض شباب القيروان عما كان يتكلم فيه أهل المدينة من العلم ، فقالوا له : « أسماء الله وصفاته » ، مما يعنى أن علوم الدين والبحث عن الحقيقة كانت من أجب الاهتمامات إلى قلوب أهل المدينة .

### ما بين العلم والجهاد :

وفي الحض على التعلم وتقدير أهل العلم ، ينسب إلى البهلول بن راشد ( توفي سنة ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م ) ، زاهد القيروان وعالمها في زمانه ، أنه قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى العلماء فضرب عليهم بسور من نور ثم يقول : انى لم اصنع حكمتى فيكم وانا أريد أن أعذبكم . تعافوا وادخلوا الجنة » - وينسب إليه أنه قال أيضا : « ما أعمال البر كلها عند الجهاد في سبيل الله تعالى الا كصفة في بحر ، وما أعمال البر كلها والجهاد عند طلب العلم الا كبصقة في بحر » (١١) .

وهكذا كان الجهاد والعلم يمتزجان امتزاجا ، وهذا ما تمثل بشكل رائع في اسناد حملة صليبية إلى أسد بن القرات الذي كان إلى جانب علمه وفقه واحداً من الشجعان . كذلك ظهر الارتباط الوثيق بين العلم والجهاد على رباطات السواحل ومحارسها ، وأشهرها رباط المنستير قرب سوسة ، حيث انصرف المرابطون إلى أعمال الزهد والعبادة ، وأخذ العلم عن المشايخ الذين كانوا يلجأون في أوقات معينة إلى ربطهم ، وذلك في وقت فراغهم ، وهم في انتظار مجاهدة العدو إذا ما فكر في النزول في ثغرهم .

### القيروان مهدا ثانيا للمالكية :

ولكنه رغم انتشار فقه أبي حنيفة بصفته المذهب الرسمي للأغلبية ، ورغم شغف الناس والأمراء بالجدل والمناظرة في مسائل المعتزلة ، وهو الأمر الذي عمل على انشقاق جماعات الإباضية الذين انتشروا في صحراوات إفريقية

والذين كان لهم مثلهم بين علماء القيروان من غير شك ، فان حل علماء العاصمة الاعنابية كانوا متمسكين بالسنة على مذهب الامام مالك . وهكذا صارت القيروان مهد المالكية الثاني بعد المدينة ، وقبل قرطبة .

وفى ذلك يقال ان بعض العلماء انصرفوا الى دراسة الفقه المالكي وحده ، ولم يحاولوا دراسة شيء غيره . والمثل لذلك أحمد بن نصر الهوارى البربرى ، الذى سمع على محمد بن سحنون ، والذى « كان لا ينظر ولا يتصرف فى شيء من العلم غير مذهب مالك ومسائله ، فاذا تكلم فيها كان فافعا » ، وكانت مدونة سحنون هي المرجع الأول والاخير بالنسبة له (٩٢) . ومن النكت التى تعبر بشكل لاذع عن اهتمام المغاربة بالفقه المالكي دون غيره ، تلك الرواية التى تقول : ان اسحق بن نعمان ، الذى كان مالكي المذهب ثم أصبح شافعيًا ، كان يناقش أحد البغداديين فى الحجاز ، وأراد البغدادى أن يؤيد وجهة نظره الشرعية فقال : ( روى عن النبي صلعم كذا ، فقال له ابن النعمان : فيما ذكر ، مالك لا يرى ذلك ) . ودهش الرجل المشرق لهذا الأمر الغريب ، وقال : شأست وجوهكم يا أهل المغرب ، تعارضون قول النبي بقول مالك ! (٩٣) .

#### مالكية القيروان :

#### دعائم المذهب فى كل المغرب :

ولكن الغالبية من رجال المذهب المالكي كانوا من ذوى العقول النيرة وأصحاب الأفق الواسع ، ومن أبرز شخصياتهم التى ذكرناها فى ذلك العصر سحنون بن سعيد ( توفى سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م ) : فعنه يقول أصحاب طبقات علماء افريقية : « اجتمعت فيه خلال قلما اجتمعت فى غيره : الفقه البارع ، والوزع الصادق ، والصرامة فى الحق ، والزهادة فى الدنيا ، والتخشى فى اللبس والمطعم ، والسماحة ... » . وكان لا يقبل من أحد شيئًا سلطان أو غيره (٩٤) . والحقيقة ان كتب الطبقات تلك تعطينا صورة حية عن أحوال هؤلاء العلماء . فمنهم من كان مشرقى الأصل ، ومنهم من وفد من الأندلس ، ومعظمهم رحل الى المشرق للدرس والتعلم . وأصحاب الطبقة الأولى من قدمائهم اخذوا الحديث والفقه على مالك بن أنس نفسه ، بينما أخذ أبناء الاحياء

(٩٢) انظر آلدماغ ، معالم الايمان ، ط . تونس ، ص ٣ - ٥ .

(٩٣) أبو العرب ، طبقات علماء افريقية ، ص ٢١٤ ، وعن معارضة المالكية للاعتزال .

انظر ج ١ ص ٣٦٩ .

(٩٤) انظر المالكي ، رياض النور ، ج ١ ص ٢٤٩ .



الثالثة عن هؤلاء الآخرين ، في تسلسل مصعدي . - في صارت القيروان حقا مدينة العلم في كل بلاد المغرب . ومعصل أعمال هؤلاء العلماء ، وخاصة مدونة بسحنون ، أنتى صارت تعد الكتب الاسدية - لاسد بن العرات - أكبر مجموعة فقهية في المغرب ، تاکد المذهب المالکی في كل الش . ل الامر يقى .

ومعظم علماء القيروان هؤلاء الذين كانوا من أهل الرهد والورع والعبادة ، كانوا يقومون ، الى جانب ذلك ، بدور تاريخي هام في الرقابة على أمراء الأغالبة ، وذلك حسب مبدأ الامر بالمعروف والنهي عن المنکر ، الأمر الذي صار تقليديا في دولة الاسلام . فحمص بن عمر لم يتردد في الدخول مع جماعة الصاطين على الأمير عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب ، ليطلب منه تخفيف الضريبة الثابتة على الأرض الزراعية بدلا من ضريبة العشر (٩٥) . والشیخ أبو الأحوص أحمد بن عبد الله المكفوف كان شديدا في كتابه الذي وجهه الى الأمير ابراهيم الثاني بن أحمد الذي عرف باستبداده (٩٦) .

والذي لا حظناه هو أن أمراء الأغالبة أعطوا الأمثلة الطيبة - على وجه العموم - فاجتنبوا التعرض لهؤلاء الشيوخ ، بل وعملوا على مساهراتهم واكتساب رضاهم ، كما كان من تقاليدهم التكفل بتجهيز من يموت من المشايخ ، وتكفينه ، وحضور صلاة الجنارة عليه .

في فاس :

ازدهار المذهب المالکی في الدولة الزيدية :

واذا كان المذهب المالکی قد ازدهر في بلاد افريقية والقيروان في القرن الثالث الهجري/ ٩ م ، فأغلب الظن أنه كان المذهب السائد في بلاد الإدارة ، وخاصة في عاصمتهم فاس ، وذلك بفضل سكان عدوتها الوافدين من كل من قرطبة والقيروان . واذا كان علماء فاس لم يحظوا بمثل كتب الطبقات التي حظى بها علماء القيروان وقتئذ ، فإن كتب الطبقات الأندلسية أعتنت بتسجيل سير كثير من علماء فاس ومناقبتهم ، وإن كان ذلك فيما بعد العصر الإدريسي . واذا كان المفهوم من الروايات الخاصة بقيام دولة الإدارة أن الإمام الأول كان زيدي المذهب (٩٧) ، فإن الثابت تاريخيا هو أن الدولة العلوية الإدريسية

٢٤

(٩٥) انظر فيما سبق ، ص ٢٩ .

(٩٦) انظر فيما سبق ، ص ١٢٤ .

(٩٧) انظر فيما سبق ، ص ١ . عن الرجل الذي اعتال الإمام ادريس الأول ، وكيفية

تقدمه الى لاه كان من بعد الرهدية . ان بعد الله عبد الهادي الهادي في رسالته عن جامع .

كانت سنية المذهب ، ولهذا السبب سماها ابن عذارى بالدولة الهاشمية -  
تماماً كما هو الأمر بالنسبة لدولة الأشراف الأردنية الهاشمية ، حالياً .

وعن اعتداد الامام ادريس الأول بالسنة وبأن تكون فاس منارة لها ، قال  
المتأخرون أنه عندما عزم على بناء مدينة فاس رفع يديه الى السماء ودعا قائلاً .  
« اللهم اجعلها دار فقه وعلم يتلى بها كتابك ، وتقام بها حدودك ، واجعل  
أهلها متمسكين بالسنة والجماعة ما أبقيتهم » (٩٨) . ومن ذلك ما قيل من أن  
كاتب الامام ادريس الثاني ، وهو أبو الحسن عبد الله بن مالك كان يلقب  
بالمالكي الانصارى (٩٩) . وفي ذلك يذكر البكرى أنه كان من جلساء الامام  
يحيى بن ادريس ( ٣٠٨ هـ / ٩٢٠ م ) الفقيه أبو أحمد الشافعي الذي كان يتكلم  
عنده في العلم (١٠٠) .

أما عن تلمسان الادريسية فانها لم تزل على أيام البكرى داراً للعلماء  
المحدثين وحملت الرأي على مذهب مالك بن انس - رحمه الله (١٠١) . هذا ،  
كما كان بنو صالح أمراء فكور قد نشروا في منطقته - فيما بين تلمسان  
وطنجة - المذهب المالكي (١٠٢) .

= الترويين من انه اذا كان الامام مالك قد ناصر دعوة محمد بن عبد الله الذكي . فلم لا يدعو  
الامام ادريس اليوم الى الاقتصار على مذهب مالك ، وهكذا جاءهم الموطأ فنشره بينهم . . .  
الخ » ( انظر جامع الترويين بفاس ، بالألة الكتابية ، ص ١٣٩ ) ، فهذا ما لا تزيده النصوص  
الخاصة بالامام ادريس الاول ، وان كان بعضها يشير الى أن ذلك كان من أسباب ميل أمير  
الأندلس عبد الرحمن الأوسط ثم ابنه هشام بعد سنة ١٧٠ هـ الى مذهب مالك وتشجيع  
علماء الأندلس على دراسته ونشره في بلاده - انظر الجزائى زهرة الآس ، ص ١٥ ، وقارن  
بوكى ، تاريخ المسلمين في أسبانيا ( بالفرنسية ) ، طبعة بروفنسال ، ج ٢ ص ٢٨٧  
والهامش .

ومن انتشار المذهب المالكي في المغرب الأقصى ، فيلهم من رواية الجزائى انه تم في  
القرن الرابع الهجرى بفضل الفقيه « دواس بن اسماعيل » القاسى ، المعروف بأبى ميمونة  
( زهرة الآس ، ص ١٤ ، ١٦ ) ، الذي كان قد درس في الاسكندرية حوالي سنة ٣٢٩ هـ قبل  
بداية الفقه على بن أبى مطر ( زهرة الآس ، ص ١٥ ) .

(٩٨) ابن القاسى ، جذوة الاقتباس ليعين حل من الأعلام بمدينة فاس ، طبع حجر .

ص ١٨ .

(٩٩) ابن القاسى ، جذوة الاقتباس ، ص ٧ .

(١٠٠) البكرى ، ص ١٣٢ .

(١٠١) البكرى ، ص ٧٧ .

(١٠٢) البكرى ، ص ٩٢ ، ٩٧ .

وهكذا يمكن القول أنه بفضل نشاط أمراء الإدارة ومن دار في فلكهم من حكام الأقاليم ، أخذ الإسلام السني ، وخاصة على مذهب مالك بن أنس - مذهب أهل الحجاز - في الانتشار في أقاليم المغرب الأقصى . من الريف والسوس ، وهي الأقاليم التي كانت بالأمس القريب أرضا خصبة لبذر نفور مذهب الخوارج الصفرية ، والتي ظلت بيئة صالحة لنشأة عدد من المذاهب المحلية المنحرفة التي سماها الكتاب بالزندقة ، مثل : زندقة برعواط ، في تامسنا ، وزندقة حاميم في بلاد الريف . فرغم أن بلاد تامسنا ( الشاوية حاليا ) كانت قد ضمت إلى المملكة الإدريسية على عهد الإمام الأول ، فإن زندقتها ظهرت بقوة منذ سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م على أيام يونس بن إلياس ، أي على أيام الإدارة واستمرت إلى أيام المرابطين والموحدين (١٠٢) ، بينما ظهرت زندقة حاميم في جبال تطوان في أواخر القرن الثالث الهجري / ٩ م الذي نتحدث عنه ، وإن لم يقدر لها البقاء ، إلا إلى نهاية صاحبها حاميم الذي قتله في سنة ٣١٥ هـ / ٩٢٧ م عسكر عيد الرحمن الناصر صاحب الأندلس (١٠٤) .

وإذا كان صحيحا ما يراه جورج مارسيه ، من : أن كلام حركتي يونس وابن إلياس وحاميم بن من الله - بما قامتا به من تحريف للنصوص الإسلامية التي نقلت إلى اللهجات البربرية المحلية ، وما صاحب ذلك من ابتعاد عن تعاليم الإسلام - كانت تعبر عن معارضة المغاربة ( البربر ) لصنع البلاد بالصيغة الشرقية ، التي ستزدهر عندما يستقل المغرب عن المشرق (١٠٥) . وهو الأمر المقبول ، فإنه يعني أنه يكفي الإدارة فضلا أنهم اهتموا بنشر الإسلام السني الصحيح بين أهل البلاد المعتصمين بمواطنهم النائية . وتلك كانت القاعدة الصلبة التي شيدت عليها المالكية صرحها العالي ، في المغرب الأقصى : في فاس على وجه الخصوص ، وفي القرويين بخاصة - لا يضير الإدارة أن يكون بناء المالكية قد اكتمل بعد عصرهم ، ولا أن يكون قد شارك في أقامته فقهاء القرويين أو علماء الأندلس .

### في تاهرت :

والى جانب الإدارة ، كان لأئمة تاهرت الإباضية نصيبهم في القرار

(١٠٣) أنظر البكري . ص ٩٣٤ وما بعدها . الاستبصار . ص ١٦٨ وما بعدها .

ج . مارسيه بلاد البربر الإسلامية . ص ١٢٦ .

(١٠٤) أنظر البكري . ص ٩٠٠ . الاستبصار . ص ١٦١ - ١٦٢ . ج . مارسيه بلاد

البربر الإسلامية . ص ١٢٨ .

(١٠٥) بلاد البربر الإسلامية . ص ١٢٨

دعائم الاسلام بين قبائل المغرب الأوسط وصحراوا المغرب الأقصى ، بمشاركة اخوتهم واصهارهم المذرايين صفوية سعلماسية . ويكفي النظر في كتاب السير المنقبة لشايخ الاباضية ، وخاصة سير مشايخ جبل نفوسة ، مثل كتب أبي زكريا والدرجيسي وأبي الربيع الوسياني ، التي تظهر بشكل المناس لكاتب . أبي العرب والمالكي والدباغ في علماء القيروان ، لئلا ترى الى أي حد عظيم ازدهرت مذاهب الخوارج الاباضية في طول بلاد المغرب وعرضها ، لا يقلل من ذلك ما أصابهم من انشقاقات أو خلافات كانت تعمل - في حقيقة الأمر - على إثراء الفكر الديني عن طريق جدية البحث عن حلول مقبولة لما كان يجد من مشاكل الحياة اليومية العارضة .

### الأئمة : قادة قوة في العلم والعمل :

فالأئمة الرستميون كانوا المثل الطيبة والقُدوة الحسنة لاتباعهم وأبناء شعبهم ، في العلم وفي العمل جميعا ، على المستويين العام والخاص . فهم أئمة مجاهدون يمدون سيرة السلف الصالح قبل أن يكونوا حكاما ، ويقضون أوقاتهم ما بين العبادة والنظر فيما يعود بالخير على العباد والقضاء فيما ينجم بينهم من خصومات .

والإمامة عندهم هي الرئاسة الدينية التي تضع نصب عينها تحقيق مصالح الرعية الأخروية والدينية . فالإمام هو القائد ، سواء في الصلاة أو الجهاد ، وفي كليهما لا يرجو الا ثواب ربه : فهو عابد متقشف ، متقلل من الدنيا ، ليس له منها ، فضلا عن مصحفه وأدوات حربه ، إلا ثيابه وقراشه . وهو يعمل بنفسه في قضاء حاجاته ، لا يعاونه في ذلك - حسبما تقضى الضرورة - الا بعض خدمه أو عبيده ( ١٦ ) .

ورغم ما وصف به الأئمة من العدل والعلم ، فهم لا يستغنون عن مشورة لشايخ من أهل العقد والحل ، لا ينقص من أهمية هذا الأمر ما تار من البراء بين الإمام عبد الوهاب وبين النكارية الذين أرادوا اشتراط ألا يقضى في أمر الا بعد مشوره . ورغم ما ظهروا به من التقشف والاقبال من الدنيا ، لقد مالوا مضرب المثل في الجود على المحتاجين والعطاء للفقراء ، وخاصة في أوقات شغل والشدة . أما عن تمسكهم بأهداب الدين فتمثل ، أكثر ما تمثل ، في

أمرهم بالمعروف - ، يهيم عن المنكر ، فكأنهم في تشبه هذا ، مبدأ افترياً من المعتزلة الذين جعلوه أصلاً من الأصول ، وأغاب الظن أن هذا كان من أسباب معرفة بعض فرقهم بالمعتزلة وبالوإصلية (١٠٧) . وعلى الجملة كان الرستميون أصحاب تاهرت ، في نظر رعيته من أهل البرادى والصحراوات أئمة العدل القائمين بالحق .

#### مشايخ المذهب معلومون للشعب :

هكذا اختلفت صورة أئمة تاهرت عن صورة أئمة فاس : فبينما شرف الأدارسة بانتسابهم إلى البيت العلوى العظيم ، علا شأن الرستميين بفضل تسكهم بأهداب الدين وعملهم بتعاليم الكتاب والسنة ، وانتصارهم للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فكان الدين حسبهم ، والعمل في سبيل الله حسبهم ، مما جعلهم في نظر أتباعهم الأئمة المثاليين حقاً . فأبهر الربيع الرستمي عندما يعرض لسيرة الشيخ أبي مسور يصلتن ، ويسجل رواية تنسب إلى الشيخ وهو يقول فيها ناعياً : « عشت حتى لم أجد في الإمام ما أريد ، ولا في نفسي ، ولا في الأولاد ، ولا في الإخوان ، ولا في القبيل ، قولوا للمسلمين بدعون على » يشكك في صحة هذه الرواية : على أساس أن أبا مسور كان يعيش زمان الإمام عبد الوهاب . هذا ، ولو أن البعض رأى أن هذه الرواية متأخرة عن عهد أبي مسور وليست له (١٠٨) - فكانه من غير المقبول التقاد المجتبع المثالي أيام الأئمة .

ومثل الأئمة بالنسبة لمشايخ المذهب كمثل المشايخ بالنسبة لعامة الشعب ، فقد كانوا يجسدون المثل الأعلى للإباضية في الفترة التي تعالجبها ، كما فيما بعدها من العصور . فقد كان المشايخ هم القدوة الحسنة لعامة الناس ، في العلم والجهاد والتجارة والزراعة ، وعلى الجملة في كل المعاملات ، تماماً ، كما كان الحال بالنسبة لمشايخ القيروان .

#### أصول المذهب الإباضى وتطوره :

##### الوهبية الإباضية والخوارج ومسمياتهم :

وفيما يتعلق بالحياة الروحية وأصول المذهب : فالمعروف أن الإباضية

(١٠٧) وأنظر فيما سبق ، ص ٣٢٤ .

(١٠٨) كتاب السير ، المخطوط : ص ٦ - ج ١ ، وعن أبي مسور بن عبد الله : أبو ذؤيب

المخطوط . ص ٢٥ - ب .

حي تاهرت كانوا قد طوروا أفكارهم حتى اقتربت من أفكار أهل السنة ، وبذلك  
 لم يعودوا يحبون الانتساب إلى الحوارج الذين اعتنروهم من الصفرية ، وإن لم  
 يستنكفوا الانتساب إلى « المحكمة » (١٠٩) . أما عن التسميات التي أحوا أن  
 يصفوا أنفسهم بها ، فهي : المسلمون ، والمؤمنون ، والموحدون ، وأهل الحق ،  
 والعدل ، هل الإسلام . وبمناسبة الاشتقاق الأول الذي حدث على عهد الإمام  
 عبد الوهاب فقد تسمى من بقي إلى حانته « بالوهبية » ، في مقابل خصومهم  
 الذي انكروا إمامته ، فسماوا بالنكار ثم يأتي من انشق عنهم منذ الخلفية  
 والغائية ، كما رأينا (١١٠) ، ممن أطلقوا عليهم تسميات جارحة أخرى ، مثل :  
 « المذبذبون » و « المخالفون » و « المحادعون » و « الحلالون » ، مما نجد في كتب  
 السير .

#### أصول الوهبة المذهبية :

والذي يعبر عن السطر في سير المشايخ - كما في كتب الوسياني -  
 وأقوال العلماء ومتاوى العلماء أن المذهب الأمازي الوهابي كان يتركز على عدد  
 من الأصول والتقاليد ، أمثلة في .

- ١ - القرآن الكريم ، رواية عبد الله بن مسعود .
- ٢ - الأحاديث النبوية وأئمتها ، رواية عبد الله بن عباس بصيغة  
 خاصة .
- ٣ - أقوال الراشدين باستثناء عثمان بن عفان الذي وقعوا منه موقفا  
 شديد العداء (١١١) .
- ٤ - أقوال علماء المذهب الأوائل من أهل البصرة ، مثل : أبي عبيدة  
 مسلم بن أبي كريمة .
- ٥ - مآثر أئمة تاهرت من الرستميين .
- ٦ - وأخيرا تأتي سير وأقوال مشايخ أهل الدعوة على طوائفهم ، فهم  
 الذين يعرفون « مكنون العلم » الذي لا يقال لقوم جهال (١١٢) .

---

(١٠٩) الوسياني ، المطبوع ، ص ٤٢ - ب . وفي اختيار الخوارج من الصفرية انظر  
 ص ٤١ - ب .

(١١٠) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٠ ، ٣٢٣ ، ٤٧٣ وغيرها .

(١١١) السير الوسياني ، ص ٤١ - ب .

(١١٢) السير للوسياني ، ص ٣ - ب .

### الكارهم السياسية :

أما عن فكرهم السياسي وهو وثيق الصلة بالفكر الديني ، فقد كان يقوم على الأسس التالية :

١ - الاعتراف بإمامة أبي بكر وعمر ، وكذلك علي : وهو الأمر الغريب على الخوارج . ولا بأس في أن ننظر الى ذلك على أنه نوع من التقية التي لم يأخذوا بها الا في وقت متأخر ، كما يظهر في سيرة القرن الخامس والسادس (١١٣) . وذلك أن إباضية أواخر القرن الثالث الهجري / ٣٩١ كانوا يقفون من علي موقفا معاديا مثل موقفهم من عثمان أو أكثر ، وهذا ما تنص عليه الروايات الخاصة بوقعة مائو (١١٤) .

٢ - رفض امامة عثمان رفضا باتا ، وعدم الاعتراف بإمامة علي أو الورث من موقفا غامضا - على الأقل .

٣ - أئمة تاهرت هم النموذج المثالي لحكم الجماعة ، بصرف النظر عن آراء فرق المنشقين منهم .

٤ - حكم الأئمة أو حكم الجماعة ، بشكل أعم ، له ٤ ( أربعة ) أدوار ، هي : ( أ ) حالة « الكتمان » أو « السكوت » ، وهي حالة التخفي والاعتزال ، والمثل لها « هو الأمر السابق الى النبي عليه السلام في مكة » . وليس على الجماعة فيها « الأمر والنهي » ، ورئيس الجماعة في هذه الحالة يسمى « امام أحكام » (١١٥) .

(ب) حالة « الظهور » ، والمثل لها حين هاجر النبي الى المدينة (١١٦) ، وهي نفس حالة الرستميين بعد بناء تاهرت . هذا ولو أن بعض مشايخ جبل نفوسة كان يقول أن أهل الجبل في حالة ظهور بعد سقوط امامة تاهرت ، لأنهم غير مستخفين ولا مغبورين ، وهو الأمر الذي كان له معارضوه (١١٧) .

---

(١١٣) انظر الوسياني ، ص ٤١ - ب .

(١١٤) انظر فيما سبق ، ص ١٤٢ .

(١١٥) انظر السير للوسيان ، ورقة ١٩ ف . ٢٠ ، ٧٩ ، ٨٦ ، ٩٥ ، ١٣٦ ف .

(١١٦) السير للوسيان ، ص ١٩ - ب .

(١١٧) السير للوسيان ، ص ٧٠ - أ .

(ج) حالة «دفاع» ، مثل « دفاع أهل التهرود للراضى بحكم عمرو ابن معاوية وعبد الله بن قيس بغير اناية الى الحق ، ولا اجابة الى العدل ، ولا اقامة الى امرة ، فدافعوا الراكبين الى الديبسا والملة (١١٨) » .

(د) حالة «الشراء» (١١٩) : والمفهوم أنها حالة جهاد ذوى الاهواء . وهي الأور من حالات الجهاد - تبعا لتصنيفهم لطبقات الجهاد - عملا بمبدأ الأمر بالمعروف . وإذا كانت حالة « الشراء » قريبة من حالة « الدفاع » فأغلب الظن أن المقصود بالدفاع هو القتال لأغراض سياسية فى سبيل الحفاظ على كيان الجماعة ، وأن المقصود بالشراء هو الجهاد من أجل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو من الأعراض الدينية الأساسية المعروفة عندهم .

ويضيف فقهاء الإباضية ، فيما بعد سقوط أمانة تاهرت الرستمية ، حالة خامسة هي :

(هـ) حالة «السائبة» وهي قريبة من حالة الكتمان الأولى ، السابقة على حالة «ظهور» ، وهي فى الحقيقة تعنى حالة تفسخ الجماعة - واستحلالها ، وذلك « لتضييع الناس القيام بالحق » (١٢٠) حتى لو كان فيهم الامام . وذلك حسبما روى عن الشيخ أبى مسور يعنى من أنه قال « عشت حتى لم أجد فى الامام ما أريده . ولا فى نفسى ، ولا فى الأولاد ، ولا فى الإخوان ، ولا فى القبيل . فوالى للمسلمين يدعون على » (١٢١) ، مما يعبر عن عدم الرضاء عن سيرة الجماعة - جماعة أهل الحق - التى انحرفت عن تعاليم المذهب ، ولم تعد تحقق الغرض من قيامها .

**أعمال المشايخ من قواعد المذهب :**

**المثل الأخلاقية :**

وفى سبيل تحقيق المثل عمل مشايخ الاناضية - مثلهم مثل مشايخ

(١١٨) السج للوسيام ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١١٩) الويللى ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١٢٠) السج للوسيام ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١٢١) انظر ما سبق ص ٥١



«التبروان» - على سيادة الأخلاق الفاضلة ، و نشر الآداب الإسلامية ، انساب  
الحميدة في المعاملة بين الناس ، سواء في الحديث أو في تجنبه ، رى .  
نفى ذلك كان لهم أقوال ما ثورة ، مثل . « يبرت الرجل ولا يقا » ، و ديوت  
الرجل ولا يتعري » (١٢٢) . هذه الآداب الاباضية كانت قد اكتسبت عراقتها  
منذ أيام الرستميين ولدينا المثل الرائع لذلك في نهاية قاضي جبل نفوسة  
عمروس بن فتح الذي أسر في وقعة مانو ، فرفض أن يطلب العفو ، ولم يخش  
التنكيل والتعذيب ، وكان كل ما طلبه من أسريه ألا يعروه من سراويله بعد أن  
يقتلوه (١٢٢) . هذا ، وكان من آدابهم ذم البخل والحض على الجود ، وإخفاء  
الصدقة ، كما حرصوا على البعد عن الريبة فيما يتعلق بالمال والطعام . فقد  
كان من المتعارف عليه عندهم أن المال المريب يوقع الفتنة بين أبناء الجماعة (١٢٤) ،  
وأن المتأخر المريبة تفسد الشراء في السوق لمدة ثلاثة أيام .

اجلال العلم وتقديسه :

علوم الدين :

ولقد حرص المجتمع الاباضى على نشر العلم ، ليس بين الرجال فقط بل  
وبين النساء أيضا ، حتى بلغت بعض النساء درجة من العلم بحيث أصبحت  
أقوالهن من المأثورات المقررة عند أهل المذهب . وفي ذلك يقال ان بنت أبي  
مسعود يصلتن ، معاصر الامام عبد الوهاب كانت تجادل والدها في العلم ،  
وكان مما أثر عنها أن أقوال المسلمين أفضل منهم . « لأن المسلمين يموتون .  
وتبقى أقوالهم وعلمهم ، وينتفع بها بعدهم » ومن جهة الجسم والعرض .  
الجسم أفضل ، ومن جهة الاسلام والعلم فالاسلام خير الخلق » (١٢٥) .

وإذا كان ذلك اهتمام مشايخ جبل نفوسة بالعلم ، فلا شك أن اهتمام  
أئمة تاهرت بالعلم كان أعظم . فالامام الأول عبد الرحمن بن رستم كان يقضى  
ليله ساهرا مع سراجة يقرأ العلم ويدون الكتب في المذهب . وبلغ اهتمام  
ابنه الامام عبد الوهاب بالعلم الى حد أنه كان لا يبخل في دفع الثمن الباهظ  
حتى شراء كتب المشايخ من المشرق ، رغم أنه لم يستفد منها الا بالقليل من

(١٢٢) - الوسياني ، المخطوط ، ص ١٢٨ - ب .

(١٢٣) - أطر فيما سبق ، ص ٢٩١ ، الوسياني ، ص ٢ - ١ .

(١٢٤) - الوسياني ، ص ٤ - ١ ، ٤ - ب ، ١٢ - ب ، ١٣ - ٤ .

(١٢٥) - الوسياني ، المخطوط ، ص ٦ - ب .

المسائل الحديدية التي كان يستطيع أن يدركها باحتياده وحده . ولقد بلغ حرص عبد الوهاب أيضا في الاطمئنان على تحصيل أسائه العلم ، بالقدر الذي يتناسب مع بيت الأئمة ، إلى درجة أنه مع أنه أفلح من الذهاب إلى جوجو للتحارة في بلاد السودان بعد أن امتحنه في مسائل الربا فغابت عنه مسألة واحدة منها (١٢٦) .

### علم النجوم والحساب :

ولم يكن أئمة الرستميين متفقيين في أصول المذهب فقط ، بل كانوا على دراية تامة ببعض العلوم النافعة لأمور الحكم والدين ، مثل الحساب والنجوم . وفي ذلك يقال أن الإمام أفلح بن عبد الوهاب كان لا يباريه في علم النجوم إلا أخته التي كانت تسهر الليل معه في حساب ما سوف يدخل خزائنه من الأموال الواردة من أسواق تاهرت (١٢٧) .

وهكذا كانت تاهرت في المغرب الأوسط ، كما كانت القيروان في إفريقيا . مدينة العلوم . وفي ذلك يقال أن الشيعة الفواطم عندما استولوا على العاصمة الرستمية ، وجدوا بها مكتبة ( برحا ) مليئة بالمخطوطات التي لم يحفظوا منها إلا بكتب سياسة الملك والحساب .

### الخلاصة :

من هذا العرض الملخص للواقع السياسي والحضاري لبلاد المغرب في القرن الثالث الهجري ٩م . نرى في الفترة التي تمثل لب تاريخ ممالك الأغلبية والرستميين والادارسة ، يتضح الآتي :

١ - أن البلاد من أدناها إلى أقصاها كانت تتقدم نحو عصر نهضة حقيقية ، على المستويين : المادي والفكري .

٢ - أن مادة تلك النهضة الوليدة كانت مستجلبة من المشرق ، مهد العروبة والاسلام ومركز دولة الخلافة ، وذلك مع سيل الوافدين من هناك على الأسر الحاكمة المشرقية الأصل في بلاد القيروان وتاهرت وقاس ، حيث اتخذوا أوطانا جديدة ، أو مع المغاربة والأندلسيين العائدين إلى بلادهم من المشرق ، من رحلة الحج أو طلب العلم .

(١٢٦) انظر فيما سبق ، ص ٢٩٨ .

(١٢٧) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٨ .

٣ - ان تلك النهضة الفكرية وهي تتفتح في دور الكوين ، كانت أشبه ما تكون بقبسيماء مبرقشة تعبر - في اختلاف أشكالها وألوانها - عن كل المتناقضات التي عرفها المشرق ، وخاصة على مستوى الفكر الديني والسياسي المتاهض لدولة الخلافة .

٤ - ان ذلك الازدهار الفكري كان ينمو بالتالي في حضارة دول المغرب الكبرى الثلاث كنتيجة طبيعية لاستقلال تلك الدول عن الخلافة ، مما جعل حركة التطور تتقدم طردياً : مع زيادة الاستقلال ، وتبلور الشخصية الذاتية لكل قطر من تلك الاقطار .

٥ - كنتيجة عكسية لذلك الازدهار المعنوي في كنف الاستقلال السياسي ، عانت دول المغرب من حركة التجدد الفكري ذات الايقاع السريع ، وخاصة على المستويات الدينية السياسية ، وبدأت هي الأخرى تعاني من آفة التفتت والاققسام الداخلي التي فتت في عضدها وهدت من قواها .

٦ - وبناء على ذلك تظهر الصورة السياسية الحضارية الحقيقية لبلاد المغرب في أواخر القرن الثالث الهجري / ٩م ، وهي تتطابق بشكل عجيب مع نظرية ابن خلدون الشهيرة في العمران ، التي تقول أن الحضارة هي قمة العمران والمؤذنة بفساده وانها تنهد لاضمحلال الدول حتى تفسح المجال لدول جديدة ، تحل محلها (١٢٨) .

فكان الحضارة الناشئة التي لم تكن قد أخذت سماتها المميزة بعد ، لا مادياً ولا معنوياً ، كانت قد استنفدت أغراضها بعد أن أخذت تتآكل ذاتياً ، بفضل الصراعات السياسية الداخلية التي أضعفت كلا من دول المغرب الثلاث . كما أن مراكز تلك الحضارة في الريقة وفي المغرب الأوسط والأقصى كانت - رغم العمل الأحيائي الكبير الذي قامت به - قد أظهرت التناقض الواضح بين المترفين من أهلها وبين أهل الخشونة من سكان البوادي والصحراوات المحيطين بها ، ممن كانوا يتطلعون اليها بشيء من النهم ويحربون بها الدوائر ، شيء من نقاد الصبر . وهذا من نظريات ابن خلدون ، أيضاً ، في كيفية سقوط الدول وقيامها (١٢٩) .

---

(١٢٨) انظر المقدمة ، فصل في انقراض الدولة من اليدارة الى الطغاة .  
(١٢٩) انظر المقدمة ، فصل في حدوث الدولة وتبطلها كيف يقع .

ومكدا يمكن القول انه اذا كان انفتحت السياسى قد عمل على الازدهار الحضارى المحلى ، فان هذا الأخير قد أدى الى نوع من الانفصام بين الأسر الحاكمة وبين جماهير الرعية ، الأمر الذى أدى بحكم الطبيعة الى صراعات اقليمية وعصبية انتهكت كلا من الممالك الثلاث . فكان الموقف فى بلاد المغرب فى أواخر ذلك القرن الثالث الهجرى/ ٩ م كان يتطلب عملية تجديد فى هيكل البناء السياسى والحضارى ، وهى العملية التى قام بها الفاطميون بمساعدة قبائل كتامة ، أهل الجبال الأشداء ، والتى عجزت الأغالبة عن مواكبتها كما رأينا ، فكان من الطبيعي أن يمجز بالتالى كل من الرستميين والادارسة عن الوقوف أمامها . ولذلك وقع على عاتق الفاطميين ، ابتداء من أوائل القرن الرابع/ ١٠ م ، العمل على تحقيق وحدة المغرب تحت راياتهم من جديد - وهو الأمر الذى سنحاول إيضاحه بشيء من التفصيل فى حديثنا عن الظروف التى أدت الى قيام دولة الفاطميين .

## الفصل السابع

### قيام الدولة الفاطمية واعادة الوحدة إلى بلاد المغرب تحت رايات آل البيت من الحسينيين

( ٢٨٠ هـ / ٧٩٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م )



### نهاية الدول المستقلة الأولى وقيام الدولة الفاطمية :

#### صراع الأغالبة من أجل البقاء : « المطاولة » :

يعتبر قيام الدولة الفاطمية في بلاد كتامة جزءاً من تاريخ الدولة الأغلبية المتأخر . فلقد رأينا كيف أنفق أواخر أمراء الأغالبة الثلاثة ، وهم : ابراهيم ( الثاني ) بن أحمد وابنه أبو العباس ثم حفيده زيادة الله ( الثالث ) ، نشاطهم وأموال بلادهم في كفاح الداعية الفاطمي أبي عبد الله الشيعي ، وكيف انتهى ذلك الكفاح بعد حوالي ائنتى عشرة سنة ، من ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م الى ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م ، بعثل الأغالبة ، وهروب زيادة الله الثالث نحو المشرق ، تاركاً عاصمته وقصوره مفتوحة على مصاريحها لاستقبال قوات الداعي الفاطمي المظفرة .

وفترة الائنتى عشرة سنة هذه التي تحسب ضمن تاريخ الأغالبة (١) ، تدخل أيضاً في تاريخ قيام الدولة الفاطمية ، وهذا أمر طبيعي يحدث في فترة الصراع بين الدول المتهاجرة وبين القوى المناهضة لها . وهذه الحقبة الزمنية يطلق عليها ابن خلدون ، بالنسبة للدولة المستجدة ، مصطلح (المطاولة) بمعنى الصبر في الكفاح ، وهي تطول وتقصّر تبعاً لصبود كل من الطرفين.

---

(١) انظر فيما سبق ، ص ١٢٦ وما بعدها .

المصادر في حلبة القتال (٢) . ونظرية ابن خلدون في ( المطاوعة ) بمعنى  
في حقيقة الأمر عدم وجود فواصل حديثة في التاريخ ، وهو الأمر المعروف :  
طالما أن الزمن هو مجرى الأحداث التاريخية ، وطالما كان الحدث التاريخي وليد  
تفاعل عدد عديد من العوامل التي تتراوح في طبيعتها ما بين مادية مدمرة .  
وممونة ليس من السهل ادراك كنهها . وإذا كان من المعروف - في نظرنا -  
قيام الدول وسقوطها - أن الدولة الناشئة تبدأ حياتها ، مثلها مثل الأفراد ،  
وهي تحمل جراثيم ضعفها في ثيايا أسباب وجودها . يمكن القول أن فترة  
المطاوعة هذه يجوز أن تطول على المستوى الداخلي إلى أكثر من زمن الصراع  
الفعلي الأخير من أجل البقاء .

وفي هذا المجال يمكن القول أنه رغم الانجازات السياسية والحضارية  
الكبيرة التي حققتها الأغلبية ، فإن سلطانهم لم يسبح في أن يمد جذوره بعمق  
في أرض إفريقية . وربما كان الدليل القوي على ذلك أن الأغلبية لم يكونوا  
محبوبين في القيروان نفسها ، حيث واجهوا كثيرا من الانتفاضات ، حتى أنهم  
تركوا منذ وقت مبكر قصر ولاية الفريقية فيها ، وبنوا لأنفسهم - على بعد عدة  
كيلومترات نحو الجنوب - قصر العباسية ، قيل أن يبنوا على مسافة أبعد -  
قصور الرقادة . وفي مدينتهم الملكية الخاصة هذه أقاموا بعيدا عن الناس  
يحيط بهم حرسهم ، من : السودان ، والصقالبة ، وبعض المخلصين من الجند  
العربي ، فكان ذلك أشبه ما يكون بانعزال روجي بينهم وبين أهل العاصمة .  
أما عن الصراعات مع قبائل البربر ، ومع الجند العربي فإنه يدرج حقيقة في  
فترة ( المطاوعة ) حيث كانت الدولة الأغلبية في بعض الأحيان قاب قوسين من  
الضياع أو أدنى .

والحقيقة هي أن قيام قبائل كتامة ، تحت رايات الداعي وباسم  
الميدى ، لم يكن أكثر من انتفاضة من تلك الانتفاضات الكثيرة التي واجهها  
الأغلبية ، لا يفرقها عنها إلا بعد أرض كتامة عن قاعدة ملك الأغلبية ، ثم  
التفاف الكتامين بعزم صادق وثبة خالصة حول الداعي الذي أحسن تنظيمهم  
وتدريبهم عسكريا وروحيا ، في الوقت الذي بدأت أرض إفريقية تميد تحت  
أقدام زيادة الله الأخير وأهل دولته ، الأمر الذي توج الثورة الكتامية الفاطمية  
بالنجاح .

---

(٢) مقنة ابن خلدون ، فصل في أن الدولة المستعرة لنا تستول على الدولة المستقرة  
بالمطاوعة لا بالمجازة ، تحقيق علي عبد الواحد ، الفصل ٥٠ ح ٢ ص ٨٧٣ وما بعدها .  
وأظهر محمد عبد الهادي شمعة في تاريخه لدولة المرابطين حيث طوى الطرفة باستاذية فذة .



## بحاج الدعوة الفاطمية في ارض كتامة

### جلود التشيع في المغرب :

ساء على ما تقدم يمكن القول انه اذا كان قيام الدولة الفاطمية في المغرب، سموة قبائل كتامة ، يعتبر - على المستوى السياسي - أمرا من الامور الدارجة، في البلاد التي حوت في القرن الثالث الهجري/٩م ، ثلاثة دول مستقلة كبيرة الى جانب عدد عديد من الامارات المحلية فان بحاج الدعوة الفاطمية في المغرب، وقتئذ ، كان من الأحداث المستعربة حقا . فمذهب الفاطميين كان من مذاهب الشيعة الغلاة ، بينما كانت المذاهب السائدة في البلاد سنية خالصة تتراوح ما بين المالكية المنشددة والاباضية المتمصبة ليس في بلاد القيروان وتاهرت فقط ، بل وفي بلاد الادارسة العلويين ايضا .

ومما يريد في الأمر غزابة أن يربر كتامة ، في أحواز جبل أوراس ، أحد معاقل الخوارج شرق بلاد الجرائر حاليا ، كانوا اباضية ، ولكن على مذهب النكار الدين رفضوا استبداد أئمة تاهرت بالحكم ، ونادوا بالمشاركة في الأمر ، وهو ما يناقض مع الفكرة الرئيسية لدى الشيعة الاسماعيلية ، ومنهم الفاطميون . التي تقول بعصمة الامام المهدي ، والتي تجعل من التشيع - سياسيا على الأقل - مذهب تسلط واستبداد .

وهكذا تتضح حقيقة أن المغرب كان أرضا صالحة لبذر بذور الدعوات المأهضة للخلافة ، كما كان ملجأ آمينا لكل الخارجين على الدولة ، سواء كانوا من الخوارج أو من الشيعة . حقيقة ان المذهب الخارجي الذي ازدهر في المغرب ، كما لم يردهر في غيرها من البلاد ، ظهر في الفترة التي تماثلها وكأنه المذهب القومي لأهل البلاد من البربر ، ولكن نجاح المذهب الاسماعيلي ، المصاد له من حيث الأصول السياسية والدينية ، يدل على أن المسألة لم تكن مسألة أنكار أو عقائد اختص المغاربة باعتناقها . فكان المغرب كانت له ميوله الانفصالية وآماله في الاستقلال عن دولة الخلافة ، وأنه كان من بين وسائله لتحقيق ذلك اعتناق المذاهب السياسية الدينية المناهضة للدولة ، لا فرق في ذلك بين المالكية المعتدلة أو الاباضية المتزمتة أو الشيعة الغالية .

بداية الدعاية الشيعية في كنف عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ( ت ١٦٦هـ / ٧٧٨ م ) في افريقية :

والحقيقة ان الشيعة وان لم تحقق نجاحا كبيرا في المغرب حتى أواخر القرن الثالث الهجري/٩م ، فانها كانت قد بذلت دعائها في وقت مبكر ، ربما

مع بداية الدعوة الخارجية عقب أعمال القمع الشديدة التي قام بها الأمويون في المشرق . وإن نشاطها كان قد وصل الى أقصى المغرب ، وحتى بلاد الأندلس . فبعد فترة لاضطرابات الخارجية في افريقية التي أدت الى قيام الدويلات الخارجية في تاهرت وفي سجلماسة ، اضطربت نفوس الناس في المغرب ، وترددت ما بين الشكوك والتعاضل . يفهم ذلك من أقوال قاضي افريقية ، المحدث المؤرخ المعروف ، عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ( توفي سنة ١٦١ هـ / ٧٧٨ م ) ، إذ يعبر عن القلق والاستسلام للأمر الواقع ، في قوله . « سينقطع الجياد من كل البلاد وسيعود الى افريقية (٢) » ، وهي المقالة التي مستحور ، مع مرور الوقت الى حديث ينسبه البعض الى النبي (٣) . وهو بعد ذلك يعبر عن الأمل في نهاية الاضطرابات ، كما نرى ، وحلول الأمن والسلام في ربوع البلاد ، عندما يفكر في الامام العادل الذي ينشر الأمن والرخاء ، وهي فكرة الامام المعصوم التي تبلورت حولها كل الأفكار السياسية الشيعية ، فيما بعد .

فتنسب الروايات الى نفس قاضي افريقية عبد الرحمن بن أنعم أنه كان يقول : « ولتضربن القبائل من الآفاق الى افريقية ، لعدل امامهم ، ورحص أسماهم ، وفتح فيهم » ويستطرد النص فيقول ، ان ابن أنعم قال : « ان الامام الذي ينشر العدل بافريقية يليهم سعا وثلاثين سنة » ، مما كان موضوع جدل الكتاب فيما بعد . إذ قال البعض . ان ذلك الامام العادل يلي افريقية ثلاثا وعشرين سنة (٥) - وكان العائل محقق تاريخي .

#### بداية العناية الشيعية في المغرب الأقصى :

هكذا تكون فكرة المهدي المنتظر قد ظهرت في افريقية ، أول ما ظهرت ، في شكل سني ، فكانت تمهيدا لظهورها في شكلها الحالي ليس في افريقية فقط ، بل وفي أقصى المغرب . ففي بلاد السوس الأقصى ، في منطقة نفيس - حيث بنى عقبة بن نافع أول مسجد ظل مصونا مكرما ، كما يقال ، الى أيام البكري (٦) ، وحيث استقر فرع من فروع الادارسة (٧) - نزل رجل من أهل مدينة نفطة من قسطليلية من بلاد انزاب ، اسمه محمد بن ورستد ، عند قبيل من

(٣) أبو العرب ، طبقات علماء الفريفة ، ص ٦ .

(٤) أطر كتاب الاستبصار ، ص ١١٢ .

(٥) أنظر أبو العرب ، طبقات علماء الفريفة ، ص ٦ .

(٦) البكري ، ص ٦٣ .

(٧) البكري ، ص ١٦٠ .

البربر يعرفون ببسى لماس ، وذلك قبل دخول ابي عبد الله الشيعي افريقية .  
ودعا هذا الرجل هؤلاء البربر الى سب الصحابة ، كما يقول البكرى ، وأهل  
لهم المحرمات ، ورعم أن الرنا بيع من البيوخ ، ورادهم في الأذان ، بعد  
أشهد أن محمدا رسول الله . أشهد أن محمدا خير البشر ثم بعد حي على  
الفلاح ، حي على خير العمل ، آل محمد خير البرية .

ويسطررد البكرى فيقول ، انهم على مذهب هذا ارجل الى ايامه . ولكنه  
بضيف أنهم يعتقدون أن الإمامة في ولد احسن ، لا في ولد الحسين . ولما كان  
أمير الجهة ادريسيا ، هو أدريس بن محمد بن جعفر ، فان الجغرافي الإدلسي .  
يقول : « فان صح الحديث الذي ذكرنا ، فانه المراد به هؤلاء ( أي الأدارسة ) ،  
والله اعلم » (٨) .

#### الدعاية الشيعية في تخوم افريقية والمغرب الأوسط :

وأغلب الظن أن البكرى وقع على بعض كتب الشيعة الفاطميين ، مثل  
كتاب افتتاح الدعوة للقاضي النعمان الذي يؤرخ للدعاية الفاطمية قبل أبي  
عبد الله الداعي ، فيقول ان الامام جعفر الصادق كان قد أرسل الى المغرب  
في سنة ١٤٥ هـ / ٧٦١ م داعيين من رجاله ، هما : أبو سفيان ، والحلواني ،  
« وأمرهما أن يبسطا ظاهر علم الأئمة من آل محمد » ، وأن أبا سفيان نزل  
بمرماجنة وأنه صاحب الفصل في تشيع من تشيع من أهل مرماجنة ( قرب  
الحدود الشرقية للجزائر ) والأوبس ( قريب القيروان ) ونفطة ( في بلاد  
الجريد ) (٩) . أما الحلواني فنزل في سوجمار في جبال بجاية ، وعلى  
يديه تشيع كثير من قائل كتامة وبرة وسماطة (١٠) قبل أبي عبد الله بهـ ١٣٥  
سنة . وبذلك لم يكن من الغريب أن يتأثر قاضي افريقية ابن أنعم ، الذي كان  
معاصرا لابي سفيان والحلواني ، بفكرة المهدي المنتظر التي كانا يدعوان اليها  
سرا ، فتظهر بين فقهاء أهل السنة في القيروان نفسها ، كما لم يكن من الغريب  
أن تنتشر في المغرب الأقصى قبل ظهور أبي عبد الله ، كما ينص البكرى .

(٨) البكرى ، ص ١٦٠ - ١٦١ .

(٩) افتتاح الدعوة ، ص ٥٥ ، وأطر الهامش ، وثائق الاستيعاد ، ص ٢٠٣ ،

القريزي ، أتماط الحماة ، ج ١ ص ٤١ والهامش ، ص ٥٠ .

(١٠) افتتاح الدعوة ، ص ٥٧ ، وتصنيف رواية النعمان الى ذلك ( ص ٥٨ ) . إن الحلواني

كان يقول : بمقت أنا وأبو سفيان نزلنا : انبيا الى المغرب فاما تالين أرضا يورا لأمرنا  
واكرناها وذللناها الى ان باتنا صاحب الدار ليجمعنا مدلة فيفترح لنا .

رئيس من الغريب أن يكون أمراء الإدارة ، في هذه الجهات ، قد استفلوا تشيخ البربر هناك لآل البيت واعتماقتهم للمذهب الاسماعيلي ، تحولوا هذا التشيخ أن صالحهم وقالوا أن الإمامة في ولد الحسن ، لكن يشبثوا مركزهم الذي كان قد رُغمه الفاطميون .

وهكذا ، فإذا كان نجاح الشيعة الفاطمية في المغرب يمثل ثقله عنيقة على المستوى المذهبي ، فمن المقبول أن يكون ذلك النجاح قد سبق التمهيد له برمن طويل .

وإذا كان الأمر كذلك فلا ينبغي أن نعطي هذه الدعاية الشيعة السابقة على قيام الدولة الفاطمية أكبر من حجمها الحقيقي ، فقد كانت لا جثة في المناطق المعزلة البعيدة ، كما كانت تستتر حنية في دوائر أهل السنة ، تماما كما كانت نشأة الدعاية الخارجية في بداية أمرها في القيروان (١١) . ولكنه إذا كانت الخارجية قد لاقت من النجاح ما جعلها مذهباً قومياً في المغرب ، فإن الشيعة الفاطمية وجدت ، في مقابل ذلك ، أن يقاها في المغرب مزقت ولا شك . وبناء على ذلك فإنها وجبت أنطارها نحو المشرق ، إلى أن فحجت في النقلة إلى مصر . وكما كان قيام الفاطميين في المغرب حدثاً حطيراً في تاريخه ، كان انتقالهم إلى مصر حدثاً لا يقل خطورة بالنسبة للمغرب أيضاً ، إذ ترتبت عليه نتائج سياسية واقتصادية وشرعية تردد صداها حتى المغرب الأقصى . ولكن ذلك اعتبر الكتاب قيام دولة الفاطميين نقطة تحول حاسمة في تاريخ إفريقيا الشمالية ، مما دعا جورج مارسيه إلى تسميتها بالأزمة الفاطمية (١٢) .

الفاطميون ، نسبهم وشي . عن مذهبهم :

#### التسمية:

ينتسب الفاطميون إلى فاطمة الزهراء بنت الرسول وزوج علي بن أبي طالب ، ومن اسمها اتخذوا لقبهم . وبناء على ذلك فهم شيعة علويون ، ولكنهم عندما انتسوا إلى فاطمة أرادوا أن يؤكدوا شرعية وراثتهم لخلافة النبي ، على

---

(١١) وهنا نشير إلى أنه لا يجب أن تزهد بأحد الجيد مقالة الثاني الممان التي تسجل أن إبراهيم بن أحمد كان لا يرغب في قتال إبراهيم بن عبد الله الذي كان يتشيع وكثير من أهل بيته . انظر فيما سبق : ص ١٤٦ وما بعدها ٢٧٣ .

(١٢) ملاد البربر الإسلام - ص ١٣٢ وما بعدها

عكس غيرهم من العلويين الذين ينتسبون الى علي ولكن من راحة احدي غير فاطمة ، مثل محمد بن الحنفية صاحب الشيعة الكيدانية . كذلك اراد الفاطميون أن يحددوا وراثة الخلافة في هذا الفرع الفاطمي السوي في مقابل من ارادوا أن تكون الخلافة مشاعة في آل السبي ، ومن ثم تصبح من حق أقرب الرجال الى النبي ، وذلك كما فعل العباسيون عندما بدأوا دعوتهم للرضا من آل محمد ثم استخلصوا الخلافة لأنفسهم ، باعتبارهم حنيفة العباس ، عم النبي وأحق الناس بوراثة تركته ، لا ينافسهم في ذلك العلويون ، حنيفة ابن العم .

والقريب في أمر التسمية أن مؤسسي دولة كتامة العلوية الشيعية لم يكونوا أول من تلقب بلقب الفاطميين ، فلقد سبقهم الى حمل اللقب أحمد الأدياء من ثوار البربر في اقليم شنتبرية بوادي الحجارة في الأندلس فيما بين سنة ١٥١ هـ / ٧٦٨ م و ١٦٠ هـ / ٧٧٧ م على عهد عبد الرحمن بن معاوية الداخل . فلقد اراد الرجل الذي كان يسمى بـ « شقيا » ، والذي عرف بمراقبة نسبه في البربر ، أن يعطي لثورته نوعا من الشرعية فاستقل كون اسم والدته فاطمة ونادي ، بين أعوانه ، بأنه فاطمي علوي ، ولهذا السبب سماه الكتاب بـ « الدعي الفاطمي » (١٢) .

هذا ، كما ظهر اسم الفاطميين بين قرامطة الشام في نفس الوقت الذي كان يدعو فيه أبو عبد الله الشيعي للامام المهدي ، وذلك عندما تسمى به سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م جماعة من بني الأصبح اثر انضمامهم الى حركة القرمطي ذكرويه ابن مهرويه (١٤) .

#### اصول التشيع :

والحقيقة ان اصول الشيعة الرئيسية سياسية بشكل عام ، والأساس الشيعي في السياسة هو مبدأ شرعية الحكم . فعلى وينوه هم الخلفاء حقا . أو الأئمة بوجه أصح ، أما غيرهم فمقتصبون . وذلك أن الامام - عندهم - هو وريث بعثة النبي ، ويتم تعيينه بتوجيه الهى عن طريق وصية سرية تنتقل

(١٣) انظر ليلي يرونتسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، بالفرنسية : ج ١ ص ١١٢ .

(١٤) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٢ .

من امام الى امام ، وهؤلاء الأئمة معصومون ( من الخطأ ) (١٥) . وساء على ذلك جمعت الشيعة مبدأ الوراثة الملكي ، ومبدأ النبوة مما ترتب عليه أن أصبح وجود الامام ضروريا لكل زمان ومكان (١٦) .

ولما كان التشيع موضع استبطاد الخلافة فقد أصبحت له حياة مستترة عمت على عدم الكشف عن معتقداته ، والتسامح في عدم تعيد تعاليمه في وقت الخطر ، وهذا ما عرف بـ « النعية » . ومع مرور الوقت أصبحت النقية ، مثل الكتمان الذي رأيناه عند الحوارج من الاباضية (١٧) ، من أهم سمات فرق الشيعة العادة (١٨) . ولما كان وجود الامام ضروريا لكل زمان ومكان فان

(١٥) أنظر السمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، تحقيق آصف فيضي ، القاهرة ١٩٦٢ ، حيث يعرض رأى العاطيبي في الإمامة ، فيسند آراء أهل السنة والمرجئة والمعتزلة والخوارج المبينة على مبدأ الاحتيار ، الذي يجعل من أهل الاحتيار هم الأئمة على طاهر هذا المعنى ( ص ٤٠ ) . ويقول ان الإمامة يجب أن تكون « بالنسب والرفيق » . تساما كالنبوة التي اسقلت بالنسب من آدم الى نوح حتى عيسى ومحمد . بكل نبي مسمى قد أوصى الى وصي يقوم بأمر أمته من بعده . ثم يعييف أن الناس أخرج ما كانوا الى الأوصياء والأئمة لارتقاء الوصي وامتطاع النبوة ( ص ٤٣ ) . وأول الهداة بعد النبي هو علي بن أبي طالب ثم الأوصياء من بعده ، واحد بعد واحد ( ص ٢٢ ) .

(١٦) أنظر السمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، حيث نجد أن « معرفة ائمة الزمان والتصديق به والتسليم لامره » أصبح أصلا من أصول الايمان ( ص ٤ ) ، وان ولاية علي ابن أبي طالب تعتبر « آخر الفرائض » ( ص ١٥ ) ، وان الأئمة بعده هم آل البيت الذين يؤدي الأول منهم الى الامام الذي يكون بعده الكتب والعلم والسلاح ( ص ٢٠ - ٢١ ) ، وان عليا والأوصياء من ولده هم أعراف الله بين الجنة والنار ، لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ، ولا يدخل النار الا من أنكرهم وأنكروه ( ص ٢٥ ) . وهكذا ملو « أن الرجل حمل أعمال الغير كلها ، وصام دهره وقام ليلاه ، وأفق ماله في سبيل الله ، وعمل بحسب طاعات الله عز وجل عمره كله ، ولم يعرف بيبه الذي جاء بتلك الفرائض ، فيؤمن به ويصدق ، وإمام عصره الذي افترض الله عز وجل عليه طاعته يطعنه ، لم يلحقه الله بشيء من عمله » ( ص ٥٣ - ٥٤ ) . وساء على كل ذلك ف « من مات لا يعرف امام دهره حيا ، مات ميتة جاهلية » ، كما دوا من النبي ( ص ٢٥ ) . وأنظر صري ماسيه ، الاسلام ( بالفرنسية ) ، مجموعة أرماني كولان ، باريس ١٩٤٥ ، ص ١٥١ .

(١٧) أنظر فيما سبق ، ص ٥٢٢ .

(١٨) أنظر السمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، حيث يقول حملة المصادق لعص اصحابه : « اكنم سرنا ولا تدعه ، فانه من كنتم سرنا علم بقده ، أمره الله به في الدنيا والآخرة . ومن أذاع سرنا ولم يكتفه ، أذله الله به في الدنيا والآخرة ، ونزع الجود من بين عيبيه » ( ص ٥٦ ) . وفي ذلك ينسب المصادق الى والده محمد بن علي أنه كان يقول « ان التقية من ديني ودين آتالي . ولا دين لمن لا تقية له ، وإن الله يحب أن يعد في السر ، كما يحب أن يعبد في العلانية ، والمذبح لأمرنا كالحاجد له » ( نفس الصفحة ) .

آخر الأئمة لم يست ، كما يرون ، بل هو غائب ، وينبغي أن يعود في يوم ما ، وهذا ما يعرفه عندهم بـ « الغيبة » و بـ « الرجعة » (١٩) . ففكر عودة الإمام هي التي تمحضت عن الحركات المهدية ، إذ أصبح « المهدي » الذي يملأ الدنيا عدلا ، قبيل آخر الزمان ، هو أحد افراد البيت العلوي وسليل فاطمة ، وهو المنتظر ، وعلى أساس هذه الأصول الشيعية أقام المهدي عبيد الله دولته الفاطمية في المغرب . .

### النشيع الفاطمي الاسماعيلي :

وحقيقة المذهب الفاطمي انه من مذاهب الشيعة الغلاة ، أي الذين يخلعون على الإمام صفات الهية ، تضعه فوق مستوى البشر . فهم يقولون ان روح الله تحل في الأئمة حلولا شبه كلي ، وذلك على عكس جمهرة الشيعة الامامية الذين يقولون بأن هذا الحلول جزئي ، أو المعتدلين من الزيدية الذين يقولون بأن الإمام لا يتمتع الا بتوجيه الهى فقط . ولهذا رأى الآخرون أن الامامة . بعد امامهم الخامس زيد بن علي زين العابدين بن الحسين ، تجوز لاي علوى — وهو المبدأ الذى سياتخذ به الحسينيون من العلويين بعد أن استأثر أشقاؤهم الحسينيون بالأحقية فى الامامة (٢٠) .

والفاطيون فرقة من فرق الشيعة الاسماعيلية — مثلهم مثل القرامطة والحشاشين — الذين يتمسكون بإمامة اسماعيل بن جعفر الصادق ، وهو السابع فى سلسلة الأئمة ، ولهذا عرفوا أيضا بـ « السبعية » . وهم يقولون فى ذلك أن الإمام اسماعيل يختم قائمة الأئمة الشرعيين الظاهرين ، وذلك على عكس غالبية الشيعة الامامية الذى يضعون مكان اسماعيل أخاه الأصغر موسى الكاظم ثم خمسة من الأئمة الظاهرين بعده ، آخرهم محمد بن الحسن ابن علي العسكري ، فهو الإمام الثانى عشر ، ولهذا تعرف الامامية أيضا

(١٩) انظر ابن خلدون ، المقدمة ، فصل ٢٧ — مذاهب الشيعة ، فى حكم الامامة ، ج ٢ ص ٧٠٠ — ٧٠١ ، ماسية ، الاسلام ص ١٥٣ .  
(٢٠) وفى أحقية الحسينيين من الفاطميين فى الامامة دون الحسينيين ، يقول النعمان ابن محمد : « فكان الحسن أسبق من الحسين ، ثم نقل الله عز وجل الامامة الى ولد الحسين ، كما نقل النبوة من ولد اسحق الى ولد اسماعيل ، وعليهم اجماع الأمة بالشهادة لهم ، وأنها حادثة فيهم ، ولم يحسوا بمثل هذه الشهادة لأحد سواهم » ( دعاء الاسلام ، ص ٣٥ — ٣٦ ) .  
ومن قانونية حروح الامامة من ولد الحسين الى ولد الحسين ، على أساس الله ما كان يجرؤ للحسين : « ان يردوا الى ولد أخيه دون ولده » ، لأن ولده أقرب إليه رحما من ولد أخيه ( انظر ص ٣٧ ) .

٠ د اثناً عشرية ، ٠ والامام الثاني عشر الذي تغيب في سرداب دارهم بسامرا ( سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م ) هو المهدي عدهم ، وهو الامام المنتظر (٢١) ٠ وهي النظرية التي عدلها أحد متكلميهم وهو الوهبي ، بحيث تصبح أكثر مطمية ، فجعل المهدي المنتظر من سلالة الامام الثاني عشر وليس هو نفسه (٢٢)

#### العلاقة بالرافضة :

وسبب توقف الاسماعيليين عند الامام السابع ، وانكارهم الأئمة الخمسة الباقين ، هو ما حدث حوالي سنة ١٤٣ هـ / ٧٦٠ م عندما وجد الامام السادس جعفر الصادق ان ابنه الأكبر اسماعيل غير جدير بالامامة فأوصى بها لابنه الأصغر موسى الكاظم ، فلم يقبل اتباع اسماعيل خلفه ، وظلوا مخلصين له رغم ذبوع وفاته (٢٣) ، كما قام الدعاة منهم بنشر الدعوة لحساب أبنائه الذين انتشروا في بلاد فارس والشام ٠ ولقد ظل نشاط الاسماعيليين خلال فروع من الرمان دينيا فقط ، ولكن أحد الدعاة تمكن من توجيهه نحو أغراض سياسية ، وعن هذا الطريق تمكن الداعي قرمط (٢٤) من أن يجمع حوله جماعات من العمال والفلاحين في أسفل العراق ممن كانوا قد شاركوا في ثورة الزنج ( ٢٥٥ هـ / ٨٦٨ م - ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م ) ، واسفل طموحهم نحو المساواة التي كانوا يطالبون بها ، ونظمهم - باسم الامام المستور - في طمقات من أهل المعرفة (٢٥) ٠ ونجحت الحركة وانتشرت من العراق إلى جزيرة العرب ، وانقلبت

---

(٢١) انظر ابن خلدون ، المقدمة - فصل ٢٧ - في مذاهب الشيعة ٠ ٠٠٠ ج ٢ ص ٧٠١ ٠

(٢٢) انظر ابن النديم ، الفهرست ، فصل مكمل الشيعة ، ط ٠ التحاريري ، ص ٢٦٥ ٠

(٢٣) كانوا يدعون إلى الامام محمد بن اسماعيل بن جعفر ، وأنه حتى لم يست - انعطاف

الحفا ، ج ١ ص ٢٩ ٠

(٢٤) واسمه حمدان بن الأشعث ، أما عن لقبه قرمط فقليل لأنه كان يقرمط في سيره

أي يقلب بين خطراته ، وقيل لأنه كان أحمر البشرة تشبهاً له بالقرمذ أي الطوب الأحمر ،

كما قيل ان الاسم مشتق من التدليس ( فهو المدلس ) ، وهو أصل الكلمة الآرامية ( انظر

المقرئزي ، انعطاف الحفا ، ص ٢٩ ) ٠ هذا ، ويورد ابن الأثير رأياً يقول ان أصل هذا الاسم

هم اسم رجل لبطل كان قد لجأ إليه الداعي في الشام وهو « كرميتة » التي حلفت إلى قرمط

( ابن الأثير ، سنة ٢٧٨ ، ج ٧ ص ١٧٨ ) ٠

(٢٥) ماضي ، الإسلام ، ص ١٥٧ ٠ وفي درجات المعرفة ، انظر ما يقوله القاضي النعمان

في دعائم الإسلام ، في فصل ذكر الايمان ، حيث يقول : ان الايمان حالات ودرجات وطبقات

ومنازل ، منه التام المنتهى تمامه ، ومنه اللين نقصانه ، ومنه الرجاء رجحانه ، كما يقول ان

الايمان مقسم على الحوادث ، مثل : القلب والسبح واللسان واليمين واليد والرجلين

وغيرهما ( ص ٤ ) - ويتم الايمان بدخل المؤمن الحمة ، ويرجحانه وبالرأفة فيه يعامل ٠



حزبياً الى نوع من الشيوعية البدائية ، انتهت بأعمال متطرفة فيما بعد .  
كما حدث عندما أغاروا على مكة وأخذوا الحجر الأسود الى عير ، إلا ساء .  
فى موسم سنة ٣١٧هـ / ٩٢٨ م ، ولم يعيدوه إلا بعد أن تدخل امام الفاطميين .  
لى ابريقية عبيد الله المهدي الذى انكر عليهم ما فعلوه (٢٦) .

هكذا كانت الصلة وثيقة بين الفاطميين وبين القرامطة ، وإن كان الفاطميون  
قد رفضوا استغلال القرامطة لمذهب الامام المكتوم من أجل ثورتهم الاجتماعية .  
بابهم استعادوا من الدعاية القرمطية من أجل تحقيق أهدافهم السياسية (٢٧) .  
بينما كان قرمط يدعو فى العراق الى مذهب الامام المستور ، كان هناك داع  
آخر فى المغرب الأوسط يثير حماس بربر كتمان باسم المهدي الفاطمي . هو :  
أبو عبد الله الشيعي .

#### الكتمان وظهور الأدعياء :

والذى يستحق الملاحظة هنا هو أن مطالبة الشيعة بأن تكون الإمامة أى  
الخلافة فى آل البيت من العلويين ثم التجاؤهم الى مستر الامام وكتمان العقيدة ،  
كل ذلك ، كان سبباً فى دخول كثير من المخامرين والأدعياء فى المذهب ، ومنهم  
من أنتهز الفرصة فعلاً ونجح فى استغلال الدعوة لصالحه ، ومنهم من انحرف  
عن مبادئ المذهب أو حرفها مما جلب النقمة والسخط على الأئمة (٢٨) .

المؤمنون فى الدرجات عند الله ... ( ص ٩ ) . وفى اللزق ما بين الايمان والاسلام يقول :  
الاسلام هو الظاهر ، والايمان هو الباطن الحاصل فى القلب ( ص ١٢ ) . والاسلام هو الاقرار  
من العبد ببيتا الايمان أشمل فهو الاقرار والمعرفة الى من الله ( ص ١٣ ) . والمعرفة  
من الله حجة ومة ومة ، فمن لم يجعله الله عارفا فلا حجة عليه . ومن على من ابن طالب :  
« ادنى ما يكون ( المرء ) مؤمناً ان يعرفه الله حقته فى أرضه وشاهد على خلقه فيعتقد بملكوته  
فيقر له بالمطاعة » ( ص ١٣ ) . فكان معرفة الامام من درجات المعرفة العالية .

(٢٦) أنظر ابن الأثير ، سنة ٣١٧ ، ط . بلاق ، ج ٨ ص ٧٧ .

(٢٧) عن الصلة بين الحسين الأحرارى ، أحد مشاهير الدعاة لمذهب محمد بن اسماعيل  
ابن جعفر الصادق وبين حمدان قرمط الذى استجاب لدعوته ، أنظر القرطبي ، انطاط الحنلا ،  
ص ٢٩ ، ٣٠ ، وعن القرامطة أنظر ( ط . ١٦٦٧ ، ص ١٥١ وما بعدها ) . ومن الصراع  
بين القرامطة وبين الفاطميين على أيام المزم وكيف قدح القرامطة فى نسب الفاطميين فقالوا  
بهم أولاد الدجاج - أنظر ابن تفرى بردى ، النجوم الزاهرة . سنة ٣٦٢ ج ٤ ص ٧٤ .

(٢٨) أنظر النعمان بن محمد الذى يخص فى دعائم الاسلام فصلاً يهاجم فيه  
اولئك الذين صلوا ومرتقوا وملكوا « من أجل هذا الأمر » ممن استحلوا المحارم وادعوا النبوة  
والهوا الأئمة فقالوا سخطهم والبراءة منهم ( ص ٤٨ وما بعدها ) . وفى ذلك ينسب الى ابن

## الجدل حول صحة النسب :

وإذا كان الأمر كذلك فليس من المستغرب أن تكون صحة نسب الفاطميين أنفسهم موضع شك أثار الكثير من الجدل بين الكتاب ، حتى قال بعضهم أنهم أصلا من المجوس أو الثنوية (٢٩) . ومن الطاعنين من يقول بأنهم يهود أصلا ، على رغم أن سعيدا ، ( المهدي ) كان في الحقيقة ابنا لحداد يهودي من أهل سلمية من منطقة حمص ، وأن الحسين بن أحمد الذي تزوج أمه ، عندما استقر في سلمية ، اثر قراره من العراق ، وباه وأدبه . ولما لم يكن للحسين ولد فانه عهد الى ابن أمراته سعيد هذا (٢٠) ، فكان الفاطميين جمعوا بين المجوسية واليهودية جميعا . ولقد وجد هذا الطعن أذانا صاغية من العباسيين في بغداد ، والأمويين في الأندلس فعملوا على إذاخته ونشره في طول بلادهم وعرضها ، وذلك كسلاح حاولوا النيل به من خصومهم الفاطميين ، ومواجهة دعوة الأمام المعصوم التي كانت قد استهوت قلوب الكثيرين ممن

---

حمل محمد بن علي قوله . « وم الله عهدا حسنا الى الناس ولم يعصنا اليهم » أما والله لو يروون هذا ما نقوله ولا يعرفونه ولا يدلو به علينا برأيهم ما استطاع أحد أن يتعلق عليهم بشيء ، ولكن أحدهم يسبح الكلمة فيبسط اليها عشرات ويتاولها على ما يراه . . . » ( ص ٦١ ) .

(٢٩) أنظر آراء الطاعنين في نسب الفاطميين وكيف يذكرون أنهم أصلا من مجوس فارس الذين ينتسبون الى ديصك الثوري والديميون العداج جدهم ، وأنهم ادعوا الانتساب الى والد محمد بن اسماعيل الامام ، كما ادعوا أنهم من ولد عقيل بن أبي طالب وأصحاب هذا الرأي يقولون ان عبيد الله المهدي ، هو بن حقيقة سميه . سعيد بن الحسين بن أحمد بن عبد الله ابن ميمون العداج بن ديصك الثوري الأحرزي . القرظي ، اتمام الحلقا ، ط . القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٢٢ - ٢٣ ، ص ٢٧ - ٢٨ ( عن النسب اليهودي ) ، ص ٤١ ( عن النسب الى ولد عقيل ) ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٣٩٦ هـ ، وأنظر ابن تشرى بردى ، الهجوم الزاهرة ، سنة ٣٦٢ هـ ، ج ٤ ص ٧٨ وما بعدها . وقارن الحلة السراء ، ج ١ ص ١٩٠ : حيث الرواية الأدلعية المنسوبة الى مؤرخ الأندلس الرازي ، وفيها أن عبيد الله هو بن محمد بن عبد الرحمن بن اليمري ، من سلمية ، وهي نفس التسمية التي يطلقها عليه الطبري « ابن المصري » - ظاهر أنها نفس التسمية التي أطلقها عليه صاحب تاريخ بغداد ( أتم الحلة السراء . ١ ص ١٩٠ وم ٤ ، ص ١٩١ ) . وأنظر الفصل الخامس برأي الطاعنين لم صحة النسب تاريخ الدولة الباطنية ، لحسن إبراهيم حسني ، ط ٢ ، القاهرة ١٩٥٨ ، ص ٥٩ بعدها .

(٢٠) اتمام الحلقا ، ط ١٩٦٧ ، ص ٤٢ ، وقارن الهجوم الزاهرة ، ج ٤ ص ٧٩

ما بعد ( ما قيل في نسب الملوك وآلهم ) -

تأقت نفوسهم الى زوال عهد الجور وحلوله عهد العدل الموعد (٢١) .

ومع أننا لا تميل الى الدخول في ذلك الجدل الذي أورده ابن الاثير وقف عنه موقف المتأمل المتعاطف مع صحة النسب ، نكتفي بالاشارة الى أن الشيعة أنفسهم ، ممن أعترفوا بصحة نسب الفاطميين ، اختلفوا في تسلسل هذا النسب (٢٢) . والوافع أن مثل هذا الجدل لا طائل وراه ، ولذا فتحن نفضل الاخذ بنظرية ابن خلدون الذي يتخرج ، رغم سنيته المالكية المعروفة ، من جرح زعماء الأمة وأعلامها التاريخيين حتى من أولئك الذين زعموا العصمة والهداية ، ويحكم بعد التهم . فالذي نراه أن ابن خلدون وإن كان قد ساق ، في معرض الدفاع عنهم ، بعض الأدلة أو القرائن التي ليست فوق مستوى النقد ، فهو يريد ، في الحقيقة ، أن يقرر أن نجاح الدعوة - وهو الأمر الواقع باذن الله - يعني الكفاية والعدالة ، وبالتالي صحة النسب (٢٣) .

(٢١) عن جمع عهد الدولة البويهية سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م - ٣٧٢ هـ / ٩٨٢ م للمؤيد في إعداد وتوقيعه على أن المزمع لدين الله ليس منهم ، أي ليس علويًا ، انظر المقرئ ، اتمام الحنفا ، ١٦٦٧ . ج ١ ص ٣٠ . وعن المحضر الملباس الأول الذي كتب في بغداد سنة ٤٠٢ هـ / ١٠١١ م على عهد الحليفة الفادر في اللجج في مسيهم ، انظر اتمام الحنفا ، ص ٣٢ - ٣٣ ( وعن ابن الأثير ص ٣٦ - ٣٧ ) ، ص ٤٤ ( نص المحضر ) ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ط . بولاق ، ج ٨ ص ١٠ . وعن طعن حليفة الأندلس الاموي الحكم المستنصر في نسب العزيز انظر ، حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الدولة الفاطمية ، ص ٢٤٩ . (٢٢) فقد قيل عن المهدي انه . محمد بن عبد الله بن ميون بن محمد بن اسماعيل ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي أبي طالب ( ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ حيث يذكر نسبا علويا ثانيا ) . وتذكر بعض الروايات المغربية انه : محمد بن اسماعيل بن الحسن ابن علي بن جعفر بن علي بن موسى بن جعفر ( بن محمد ) الصادق بن علي زين العابدين ابن الحسين بن علي بن أبي طالب ( الاستبصار ص ٢٠٣ ) . ويقول ابن حماد الصنهاجي ، اخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم ، انه : عبيد الله بن محمد بن الحسين بن محمد بن اسماعيل ابن جعفر بن محمد بن علي ( بن أبي طالب ) ( ط . الجزائر ١٩٢٧ ، ص ٦ ) ، أما ابن خلدون ، فيقول انه : عبيد الله بن محمد العتيبي بن جعفر المصدق بن اسماعيل بن محمد المكنوم ( أول الأئمة المستورين ) ، العبر ، ج ٤ ص ٦٢ - ٦٣ ( طبعة بيروت ، ١٩٦٨ ) . المقرئ ، اتمام الحنفا ، ط القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ١٦ ، ص ٣٥ حيث يأخذ المقرئ بصحة النسب . وكذلك ص ٥٢ - ٥٣ ( حيه ينقل هذا السبب عن ابن خلدون ) .

(٢٣) انظر القديمة ، ط . التجارية ، فصل في علم التاريخ وما يعرض للتوحيين من المناظرات - في الدلائل عن الادارة ، ص ٢٣ . وعن المايطي ، ص ٢١ ، وكذلك التاريخ ، ج ٤ ص ٣١ . وعن مهدي الموحدين ص ٢٦ . وانظر ما ينقله عنه المقرئ في اتمام الحنفا ، ط ١٩٦٧ ، ص ٤٤ - ٤٩ .

والحقيقة ان الفاطميين أنفسهم لم يعودوا يهتمون كثيرا بمسألة صحة النسب تلك ، بعد أن أصبحت مسألة الشرعية ثانوية عندهم . فلقد استخدموا التأويل واستعانوا بنظرية الحلول ، وأصبحوا يرون أن الإمامة عيّد احبارى يعطى للمختار من بين العارفين بالعلم الالهي ( اللدني ) عن طريق استناره العقل أي نئدي حصته العناية الالهية بالسوراية (٣٤) . وما يسبب الى المعر لدين الله ، بعد أن دخل القاهرة ، من أنه استقبل وفود المهنيين وقال لهم ، وهو يسئل سيفه من غمده وينشر عليهم دناير ذهبه « هذا حسبى وهذا سببى » (٣٥) ، يؤكد مقالة شرعية الأمر الواقع ، ويثبت أن الحدل فى صحة نسب الفاطميين الذى بدأ به ابن الأثير ، وبلوره ابن خلدون ، وأخذ به المقربرى (٣٦) كان قد استبعد أغراضه ولم يعد ذا موضوع .

### تنظيم الدعاية الفاطمية ، وبداية أبى عبد الله الشيعى :

تبين بداية الدعوة التى قام بها أبو عبد الله الشيعى (٣٧) كيفية التنظيم السرى للحركة الفاطمية . هذا ما يتضح من الرواية المغربية المفصلة التى يقدمها كتاب الاستنصار منسوبة الى الداعى نفسه (٣٨) ، ومنها يفهم أن وصول أبى عبد الله الى منصب الداعى ثم بمحض الصدفة ، ولكنها كانت صدفة مرسومة . على كل حال . حدث ذلك فى العراق مركز الحركة ، وعن حيث كان يوجه الدعاة الى خراسان واليمن والمغرب . ولم يكن أبو عبد الله غريبا عن التشيع ، فهو يمسى من مدينة صنعاء (٣٩) ، أخذ العلم فى بلاده التى كانت

(٣٤) أنظر ماسيه ( هـ ما سيثيون ) ، الاسلام ، ص ١٥٨ . ومى التأويل أنظر دعائم الاسلام ، فصل ولاية الأئمة ، ص ٢١ وما بعدها . ومى مسألة الحلول يقول ابن خلدون ، المقدمة ، فصل ٢٧ فى مذاهب الشيعة فى حكم الإمامة ص ١٩٨ . وهو ما يوافق مذهب البصارى فى عيسى صلوات الله عليه .

(٣٥) أنظر ابن خلكان ، ترسة المعر ، ابن تبرى يردى ، الهجوم الزاهرة ، سنة ٣٦٢ . ج ٤ ص ٧٧ .

(٣٦) أنظر عرض هذه الآراء فى اتماظ الحفاء ، ط . ١٩٦٧ ج ١ ص ٤٣ وما بعدها . (٣٧) الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا الذى اشتهر بالمعتصم أيضا ، وكذلك بالمعلم القريرى . اتماظ الحفاء ، ط . القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٥٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ - ٣٢ . وقارن افتتاح الدعوة للقاضى النعمان ، ص ٥٩ ، وابن حناء ، أخبار ملوك بنى عبيد ، ص ٧ .

(٣٨) الاستنصار ، ص ٢٠٢ ، وقارن افتتاح الدعوة للقاضى النعمان ، ص ٣٥ : حيث نجد نفس النص 'تقريباً' ، منسوبة الى داعى اليمن ابن حوشب ، وأنظر رواية الوراق فى ابن هذارى ، ج ١ ص ١٢٤ ، والقريرى ، اتماظ الحفاء ، ج ١ ص ٥٥ - ٥٩ .

(٣٩) افتتاح الدعوة . ص ٦١ ابن عدوى ج ١ ص ١٢٤ .

من معادل الشيعة على أئمة المذهب ، وكان يعتقد في وجود الامام المهدي ولكنه كان يجهل زمنه .

و ذات يوم ، بينما كان صاحبنا يصلي ويقرأ القرآن على ضفاف «دجلة» حضر رجل مبيب الطلعة ، عليه مظاهر النبيل والوقار ، واستقر فوق بساط فرش له علامه بجواره على ضفة النهر . وبطريقة ماهرة دخل الشيخ الحليل في نقاش مع أبي عبد الله حول تفسير ما كان يقرأه من آيات القرآن ، وتبكي بعصل علمه ودرايته بالجدل والمناظرة من الاستحواز على قلبه حتى سأل غلزيد من علمه . وحسب الأساليب الفنية التي يعرضها الدعاة تركبه الشيخ - وهو في ذروة التعطش - مؤجلا ذلك الى فرصة أخرى ، وامتنطى ظهر دابته مصرفا ، وخلفه غلامه . وعندما علم أبو عبد الله - من الغلام - أن الشيخ ليلى الا محمد ( بن اسماعيل بن الحسن . . ) الطالبى تعلق بركابه ، وضرع اليه أن يعلمه السبيل الى معرفة الامام .

#### المنظّم السرى الاثنا عشرى :

وبقراءة الشيخ وثق من احلاص هذا التابع المتعطش الى المعرفة ، وأشار عليه بأن يسير معه الى منزله . وفى الدار وجد أبو عبد الله الشيعى شابا هو 'بن شبيح ووصيه . وهو عبيد الله المهدي ، ومعه أحد عشر رجلا من الدعاة ، خضعه الشيخ اليهم ، وبذلك أصبحوا اثنى عشر نقيباً (٤٠) . هؤلاء الدعاة

(٤٠) انظر كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٢ - والذي يقدم من هذه الرواية ان محمداً الحبيب -والله عبيد الله- كان يقوم بدعوته الى العراق ، وهذا لا يتعارض مع ما تكاد تجيع عليه الروايات من ان عبيد الله عندما سار نحو المغرب ، فيما بعد ، كان حروجه من مدينة سلمية بالشام ، اد لا ناسي أن يكون قد ترك العراق عند ملاحقة رجال الخلافة له واستقر بالشام حيث كان العلويين شيعتهم المخلصون . واذا كانت ملاحقة رجال الخلافة له ولوالده قد تمت بعد وصول انبياء حجاج أبي عبد الله الشيعى الى المغرب ، كما تقول الروايات المتقبولة ( انظر اتعاظ الحنفا ، ج ١ ص ٥٢ : حيث تقول الرواية انه بعد أن شاع تغير دعاته باليمن والرفيقه طلبه المكتلى ، وكان يسكن عسكر مكرم ، فانتقل الى الشام ) فان الملوذ فى سلمية لا يكون عبيد الله المهدي . بل ابنه القائم ( أبو القاسم محمداً ) الذى ولد هناك سنة ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م أو ٢٨٠ هـ / ٨٩٢ م ( انظر المقرئى ، اتعاظ الحنفا ، ج ١ ص ٧٤ ) وكان غلاماً حدثاً عندما خرج به والته الى المغرب ( اتعاظ الحنفا ، ج ١ ص ٥٢ . وقارن افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٥ : حيث يقول القاضى «المعان ان القائم حين استنفذ فى سحلماسة كان قد طر شابه » . ولهذا السبب قيل ايضا لى القائم انه لم يكن ولد المهدي بل كان ودية لى لمن لاويته ، فكانه المقصود ما بن عسداد سلمية اليهودى ) من مقالة ان محمداً القائم كان ربيب « سعيد » المهدي ، انظر اتعاظ الحنفا ، ج ١ ص ٣٩ . ولى اختلاف اسم القائم ما بين . محمد وعبد الرحمن وحسن . - ولى اختلاف كنيته ما بين . أبى القاسم وامى حمير انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٩٨ .

الاثنا عشر يذكرون بنقياء الدعاة العباسيين الاثنى عشر الذين تم اختيلاهم بين السبعين داعية الأوائل ، وهم الذين مهدوا خراسان ، بقيادة أبي مسلم ، للثورة الرائعة التي قامت باسم آل البيت ( الرضا من آل محمد ) ، وهم يذكرون أيضا بنقياء القرمطي الاثنى عشر الذين اتخذهم كحوارى عيسى بن مريم ، كما تقول زواية ابن الأثير (٤١) . فكان ذلك التنظيم الاثنى عشرى كان أساس الدعوات السرية التي عرفتها دولة الخلافة ابتداء من العباسيين ثم من أتى بعدهم من الاسماعيليين ، مثل : القرامطة والفاطميين ثم الحشاشين .

### الدعوة في المغرب تبدا من اليمن :

والهم أنه تم انعقاد مجلس دعائنا الفاطمي هذا برئاسة الشيخ في العراق قبل سنة ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م ، وهو التاريخ المقترح لمولد مجيد القائم بن المهدي في سلمية بالشام (٤٢) . وفيه أعلن الامام محمد الحبيب أن وقت ظهور الامام قد حان ، وأمرهم بالانتشار في الأقطار ، والتبشير بقرب حلول عيد العدل والاصلاح ، ودعوة الانصار لدولة المهدي العلوي الفاطمي . ووقع الاختيار على أبي عبد الله ليقوم بالدعوة في المغرب بأرض قبائل كتامة (٤٣) .

وراضح من الرواية أن الدعوة الشيعية في المغرب الأوسط كانت قد بدأت قبل ذلك بوقت طويل منذ أيام جعفر الصادق أي حوالي سنة ١٤٥ هـ / ٧٦٢ م ، في الوقت الذي كان يتكلم فيه قاضي افريقية عبد الرحمن بن أنعم في الامام الذي يملأ الارض عدلا ، ويعم الرخاء في عهده ، وهو ما كان يبشر به الحلولاني وأبو سفيان في نفس الوقت تقريبا (٤٤) .

وحسب الأسلوب الفني الذي كان يسير عليه الدعاة لم يتوجه أبو عبد الله مباشرة الى المغرب بل سار الى اليمن ، التي كانت قد صارت معقل الدعوة العلوية منذ أيام الامام الصادق وخلافة أبي جعفر المنصور ، ليتدرب على أساليب العناية الراقية . وكان كبير دعاة الامام محمد الحبيب في ذلك الوقت هو ابن خوشب ( أبو القاسم رستم بن الحسين بن فرج ) النجار ، الكوفي الأصل ، الذي كان مقيما في غدتن يلزم العبادة والزهد ، ويدعو لظهور

(٤١) الكامل ، سنة ٢٧٨ ، ج ٧ ص ١٧٨ .

(٤٢) انظر الهامش السابق .

(٤٣) الاستبصار ص ٢٠٣ .

(٤٤) انظر فيما سبق ، ص ٥٣٥ .

ولهدي في هذا الزمان (٤٥) . ولذلك تقول رواية ابن الأثير إنه ابن حوشب هو الذي قال لابن عبد الله : إن أرض كتامة من المغرب قد حرثها الجولاني وأبو سفيان ، وقد ماتا وليس لها غيرك (٤٦) ، فكان كبير دعاة اليمن أو صاحب اليمن ، (٤٧) هو الذي وجه أبا عبد الله إلى المغرب ، وليس الإمام - وهو الأمر المقبول بالنسبة لنظام الدعاية السرية المعقدة - والحقيقة أنه كان على أبي عبد الله الشيعي ، بعد أن لزم ابن حوشب ، وشهد مجالسه وأفاد من علمه (٤٨) أن يبدأ بالمسير إلى مكة أيام موسم الحج ليتصل بحاج كتامة هناك ، ويعرف أخلاقهم ، ويطلع على مذهبهم ، وذلك بعد أن زود بمبلغ كبير من المال (٤٩) .

#### اللقاء مع حاج كتامة في مكة :

وهكذا ، وصل أبو عبد الله الشيعي إلى مكة في يوم من أيام موسم الحج سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٤ م ، وبدأ البحث عن حاج المغرب إلى أن أعتدى إلى عدد من أعيان قبيلة كتامة يبلغون عشرة رجال ، ملتفتين حول شيخ منهم (٥٠) . وكما فعل - مع الإمام فعل هو مع هؤلاء المغاربة فجاذبهم أطراف الحديث ، وبفضل فصاحته وسحر بيانه ، فضلا عما كان يظهره من العبادة والتسك ، تمكن من سلب عقولهم (٥١) . وبطبيعة الحال سألهم عن بلادهم ، وعن مذهبهم ، ولم يكن منهم ألا أن أجابوه بصراحة عن صفة بلادهم ، وعن علاقتهم بأمر القروان ومدى استقلالهم عنه (٥٢) .

- 
- (٤٥) انظر افتتاح الدعوة للفاشي النعمان ، ص ٥٩ - ٦٠ ، وقارن القرطبي ، اتعاف الحنفا ، ج ١ ص ٤٠ ، هـ ٢ : حيث مقارنة اختلاف اسمه ليما بين ابن الأثير ( سنة ٢٩٦ ، ج ٤ ص ١٢ ) والمقرئزي ، بل وليما بين خطط المقرئزي ( حيث الاسم أبو القاسم الحسن ابن لرج ) واتعاف الحنفا .
- (٤٦) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٤ ص ١٢ ، وقارن اتعاف الحنفا ، ج ١ ص ٥٥ .
- (٤٧) اتعاف الحنفا ، ج ٢ ص ٥١ .
- (٤٨) اتعاف الحنفا ، ج ٦ ص ٥١ .
- (٤٩) اتعاف الحنفا ، ج ١ ص ٥٥ .
- (٥٠) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٢ حيث النص على بعض أعيان وفد كتامة من إلحجاج ومهم : ١ - موسى بن حريث ( كبير بني سكتان ) ، ٢ - أبو القاسم الوردجومي ( عن إلحاجهم ) ، ٣ - سمود بن عيسى بن ملال المسالتي ٤ - موسى بن تكاد .
- (٥١) الاستقصار ، ص ٢٠٣ ، وقارن اتعاف الحنفا ، ص ٥٥ .
- (٥٢) قالوا : ما له علينا طاعة ، وبيننا وبينه عشرة أيام ربه وإن صلاتهم هي جسمل السلاح - انظر اتعاف الحنفا ، ص ٥٥ - ٥٦ :

وفيما يختص بمذهبهم أحس الداعي أن شيخهم يميل إلى مذهب الإباضية النكار ، ومن هذه « الثلثة » دخل عليه ، وأخذ يستدرجهم في الحديث بفصل علمه وخبرته بالجدل والمناظرة (٥٢) .

وتوثقت الصلة بين أبي عبد الله الشيعي وجماعة الحاج الكاميين إلى أن حان وقت عودتهم إلى بلادهم ، فسأله عن أمره وعن مقصده ، فأجابهم ، وهو يظهر الورع الشديد : أنه عراقي من رجال الدولة ، وأنه وجد أن خدمة السلطان ليست من أعمال البر ، وبعد التروي رأى أن كسب المال الحلال لا يأتي إلا عن طريق تعليم القرآن للصبية ، فوهب نفسه لهذا العمل المبرور ، وأن أهل المعرفة نصحوه بالمسير إلى مصر حيث يروج تعليم الصبيان (٥٤) .

#### الرحلة إلى المغرب :

ولم يكن من الغريب أن يصطحبه الكتاميون معهم إلى مصر ، فهي في طريقهم ، وأثناء المسيرة صار يحدثهم في الدين ، ويستميلهم شيئا فشيئا إلى مذهبه . ونجح فعلا في اكتساب محبتهم له ، واعتزازهم به حتى عرضوا عليه أن يواصل الطريق معهم إلى بلادهم ليعلم صبيانهم . ورغم اعتذاره بعد الشفقة إلا أنه لم يخيب رجاءهم تماما ، فأظهر أنه قد يسير معهم إلى القيروان فقط ، إذا لم يجد سبيله في مصر . وهذا ما فعله (٥٥) . وحلال أحاديثه معهم عرف

(٥٢) الاسماعيل ، ص ٢٣ . وقارن المقيري ( اتعاظ الحنفا . ج ١ ص ٥٥ ) الذي يلجس انتاح الدعوة للفاضي النعمان ( ص ٦٢ ) . حيث يقول أن الداعي سماعهم يتحدثون بمسائل آل البيت ، فاستحسن ذلك منهم . والحقيقة أن الفاضي النعمان يصح أن رجلين من حاج كنافة ، وهما . حريث الحجيل ، وموسى بن مكارمة ، كانا يذكران لمسائل علي بن أبي طالب . وهكذا يسلسل الفاضي النعمان الأحداث بحيث تظهر متكاملة مع ما سبقها من الحديث عن تهديد أرض المغرب لدعوة الأمام المهدي معرفة الحلواني وأبي سفيان ، فكان دعوة الأخيرين في منتصف القرن الثاني الهجري ( ٨ م ) كدت تهديدا حقيقيا لدعاية أبي عبد الله الشيعي في أواخر القرن الثالث ( ٩ م ) ، وكان دعاية أبي عبد الله كانت استمرارا لدعوة الأولين . ولم بعد الشقة .

(٥٤) ابن عذارى . ج ١ ص ١٣٥ . وقارن المقيري . اتعاظ الحنفا . ج ١ ص ٥٦ . انتاح الدعوة للفاضي النعمان ( ص ٦٥ - ٦٦ ) : حيث يقول أن كنافة كانوا يظنون المجلس فيستفتونهم في أمور دينهم ويتحاورون اليهم فيما يتكلمون به . ويصطرون فلا يحالون لهم حكما .

٥٥) ابن عذارى . ص ١٣٥ .



منهم بعد بلادهم عن عاصمة الأغالبة ، وأن طاعيم للقيروان طعه سكنية ،  
وأنهم قوم معترّون بأنفسهم . يملكون السلاح والخيل ولا يرضون بالضيعة (٥١) .  
وفي القيروان أعادوا الإلحاح عليه ولكنه أصر على أن يقيم بالعاصمة الأغلبية ،  
بعد أن وعدهم بالحقاق بهم في بلادهم إذا لم يطب له المقام بها (٥٧) .

ولم يرضع أبو عبد الله وقته في القيروان سدى ، فأخذ يستقضى أخبار  
القبائل ويتعرف أحوالها . وعندما تأكد من كثرة عدد كتامة ، وشدة شوكتها  
بين قبائل البربر ، وعدم استكانتها للسلطان ، قرر أن يبدأ العمل الإيجابي .  
فلم يمض على فراق رفقائه إلا وقت يسير حتى لحق بهم (٥٨) وذلك في منتصف  
ربيع الأول سنة ٢٨٠ هـ / ٥ يونيو ٨٩٣ م (٥٩) .

ونزل أبو عبد الله على الشيخ الكتامي في المنطقة الجبلية التي عرفت  
حاليا بالقبائل الصغرى ، والتي تمتد بين سهل سطيف والبحر ، بين قسنطينة  
شرقا وبيجاية غربا (٦٠) . ومع أن المعروف أن أبا عبد الله نزل في قرية من  
قرى الجبال التي تعرف بإيكجان (٦١) ، والتي سميت بها القرية ، كما نسب  
إليها أبو عبد الله الداعي فعرف عند بعض الكتاب بالايكجاسي ، كما سبق ،

---

(٥٦) : امتاح الدعوة للقاصي المعين ، ص ٦٤ - ٦٦ . وما سبق ، ص ٥٤٧ وهـ ٥٢ .  
(٥٧) : ابن عداري ، ج ١ ص ١٣٥ . وقارن رواية القاصي المعين ( افتتاح الدعوة ،  
ص ٦٨ ) : حيث تقول ابن طريق الجماعة إلى بلدتهم لم يكن على القيروان بل على قسطنطينة  
من بلاد الحريد ) وأهم نزرا في موضع يعرف بسوجمار من أرض سماعة حيث يلتقيهم ثلاثة  
رجال من الشيعة ، هم : أبو الفتى وأبو القاسم الوردجوس ، وأبو عبد الله الأندلسي ،  
وعند الأخير كان نزول أبي عبد الله . وهذا ما أخذ به ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢ ، حيث  
الإشارة إلى المدبول عن طريق القيروان ، والوصول إلى بلد سماعة حيث كان محمد بن خلدون  
ابن سمالك الأندلسي ، وكان قد أدرك الحلواني وأخذ عنه ، وإن ابن حرد سترسهم إلى  
بلد كتامة ) .

(٥٨) : ابن عداري ، ج ١ ، ص ٦٨ .  
(٥٩) : افتتاح الدعوة ، ص ٧١ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٢ . وقارن  
ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢ ( حيث الوصول إلى كتامة في سنة ٢٨٨ هـ ) ، الاستبصار ،  
ص ٢٠٣ . وقراءة ابن الأثير ، مثل غيرها ، تقول أنه وصل إلى أرض كتامة برفقة جماعة  
الحجاج - ولقد رأينا الأخذ برواية اللوراني التي ينقلها ابن عداري - لا يظهر فيها من الاحتياط  
في التصرف مما يمكن أن يحتفل فيون الدولة إذا كانوا يتجهون له ، وهو الأمر الذي كان  
يحذره دعاة مثل هذه الدعوة السرية .

(٦٠) : انظر مارسيه ، بلاد البربر الإسلامية ، ص ١٢٣ .

(٦١) : افتتاح الدعوة ، ص ٧٣ .

فاننا نميل الى الاخذ برواية صاحب الاستبصار التى تقول ان الداعى نزل على الشيخ الكتامى فى جبل زلدوى (١٣) . ولا بأس أن يكون جبل زلدوى واحداً من سلسلة جبال عقبة ايكجان الكبيرة ، التى عرفت بأنها موطن كتامة الصعب - المسال ، والتى تمتد عمارتها من حدود جبل أوراس جنوباً حتى سيف البحر ما بين بجاية وبونة شمالاً ، كما تمتد شرقاً حتى القيروان وغرباً حتى المسيلة (١٤) . هذا ، ولا بأس أيضاً أن يكون فى جبل زلدوى هذا ، الموضع الذى عرفه كتاب الشيعة بفج الإخيار : حيث تقيم جماعة بنى سكتان الكتامية التى استضافت الداعى (١٤) ، وبذلك يكون فج الإخيار هو نفس قرية ايكجان .

وانخذ أبو عبد الله مجلسه فى مسجد القرية مكرساً وقته للعبادة وأعمال الورع الى جانب تعليم الصبيان ، ومن هنا عرف بالمعلم . وفيما بين هذا وذلك كان يلحق سكان المنطقة من البربر تعاليم مذهبه ، ويكشف لهم شيئاً فشيئاً عن الامام المهدي المنتظر ، صاحب الدعوة ، وأن زمانه قد آن (١٥) ، وذلك حسب الأصول الفنية التى كان يعرفها الدعاة ، والتى كان قد تدرب عليها فى اليمن ، وذلك ابتداء بالحديث فى ظاهر فضائل على بن أبى طالب (١٦) ، وانتهاء بذكر المهدي وما يمكن أن يدور حوله على السنة إبناء الشعب من الكرامات ، مثل : احياء الموتى ورد الشمس من مغربها (١٧) .

#### بدء العمل الإيجابي :

وكان من الطبيعي أن يبدأ أبو عبد الله بدعوة الشيخ ، رئيس الجماعة . فبعد أن اطمان اليه تماماً كشف له ذات يوم عن حقيقة أمره ، فقال له - بعد أن صب فى حجره ٥٠٠ (خمسمائة) دينار : « لست بمعلم الصبيان ... إنما نحن أنصار أهل البيت ، وقد جاءت الرواية فيكم يا أهل كتامة أنكم

(١٢) الاستبصار . ص ٢٠٣ .

(١٣) انظر انتاج الدعوة . ص ٥٧ وماشى ٤ لمعلقة (نص وداد القاضى .

(١٤) انتاج الدعوة . ص ٧١ - ٧٣ : حيث يقول اللانى النعمان ان أبا عبد الله نزل هناك بصحبة أبى عبد الله الأندلسى وأبى التماس البرنجوى ، وأنه وعد الناس ، الذين تساجعوا من أجل نزولهم عندهم ، بزيارة كل قوم فى بيوتهم - وانظر هامش ٤ ص ٧٢ : حيث الإشارة إلى ان اسم الجماعة لى كابل ابن الأثير هو بنو سليمان .

(١٥) الاستبصار . ص ٢٠٣ . ابن عذارى . ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧ .

(١٦) انتاج الدعوة . ص ٧٣ .

(١٧) انظر ابن الأثير . سنة ٢٩٦ .

انصارنا ، والمقيمون لدولتنا ، وأن الله يظهر بكم دينه ، ويميزكم أهل البيت ، وأنه سيكون امام منهم انتم انصاره ، والباذلون مهجهم دونه . (٦٨) .  
 «ورد عليه الشيخ قائلا : «أنا أرغب فيما رغبتى فيه ، وأبذل فيه مهجتي ومالي ، أنا ومن اتبعني ، وأنا أطوع لك من يدك ، فمر بما شئت أمتثلك .» (٦٩) .

### شخصية الزعيم الكتامي :

وإذا كانت رواية ابن عذارى الملخصة لم تكشف عن شخصية الشيخ الكتامي ، فإن رواية القاضي النعمان في افتتاح الدعوة ، بتفصيلاتها المسببة في ذكر الأشخاص والقبائل ، لم تحدد لنا هي الأخرى اسم الشيخ ، وبالتالي ظل التعرف عليه من الصعوبة بمكان (٧٠) .

والذي يلفت نظرنا في قائمة القاضي النعمان للزعماء الذين دخلوا في الدعوة ثلاثة رجال ، هم : هرون بن يونس بن موسى المسالتي ، والحسن بن هرون الغشمي من غشمان تازروت - وأبو يوسف مكنون بن ضيارة الأجنبي (عم أبي زكريا تمام بن معارك) (٧١) . فهرون بن يونس المسالتي كان يحمل لقب «شيخ المشايخ» (٧٢) ، والحسن بن هرون الغشمي هو الذي دعا أبا عبد الله إلى المسير إلى بلدته «تازروت» عندما تازمت الأمور في منزله الأول ، في جبل زلدوى . فعظم شأنه (٧٣) ، كما يأتي . وبذلك يمكن الظن أن أيا من الرجلين يمكن أن يكون هو الشيخ الذي ناصر أبا عبد الله ، بصرف النظر عما تقوله الرواية من أنها كانا من الوافدين على أبي عبد الله مما يفهم منه أنهما لم يكونا ضمن جماعة الحاج الكتامي . وإذا كان الحسن بن هرون قد عظم شأنه في مقر أبي عبد الله الثاني «تازروت» فإنه مما يرجح أن يكون هو الشيخ المقصود ، ما تذكره الرواية من أن أخاه الأكبر محمود «وجد في نفسه من عظم شأنه» ، وأنه كاد يشترك في مؤامرة للقبائل على الداعي ، وأن الرئاسة خلصت للحسن بعد مقتل أخيه محمود في الحرب إلى جانب أبي عبد الله (٧٤) . وهي الرواية

(٦٨) ابن عذارى . ج ١٠ ، ص ١٣٧ .

(٦٩) ابن عذارى . ج ١٠ ، ص ١٣٨ .

(٧٠) انظر افتتاح الدعوة ، ص ٧٤ - ٧٦ .

(٧١) افتتاح الدعوة ٧٣ - ٧٤ .

(٧٢) نفس المصدر ، ص ٧٤ .

(٧٣) نفس المصدر ، ص ١٠١ .

(٧٤) نفس المصدر ، ص ١٠٢ - ١٠٦ . والحقيقة أن افتتاح الدعوة يذكر أنه عندما

احتدمت الحرب بين بني غشمان ليلية والحسن وبني لبيصة بقيادة زعيمها البطشلي مهدى

التي تكاد تشبه ما يقوله ابن عذاري من أن الشيخ الكتامي لم يرد في قتل أخيه عندما وقف ضد الداعي (٧٥) .

يبقى بعد ذلك من الزعماء الثلاثة : أبو يوسف مكنون بن ضبارة الأجاني . والذي يجعلنا نفكر في أنه ربما كان الشيخ المطلوب ثلاثة أشياء : - أولها ، أنه عم أبي زاكى تمام بن معارك الذي تقرب قرباً شديداً من أبي عبد الله لخصته ونباهته وحرصه على الخدمة (٧٦) ، والذي صار نائباً للداعي في رقادة عنيدا صار لاستنفاذ الامام في سجناسية (٧٧) - أما الشيء الثاني فهو أن مكنون صار رئيس جماعة المؤمنين في تازروت بعد أن صارت دار الهجرة (٧٨) - أما ثالثها الذي نريد أن نرجح به أن يكون مكنون هو الشيخ المقصود فهو لقبه « الاجاني » نسبة الى قبائل أجانة التي ينتسب اليها . فنحن نريد أن نقترح أن تكون كلمة « الاجاني » هي نفس كلمة الايكجانى مكورة مشكلى مخور ، وهو الأمر المقبول . واذا صح ذلك فإن جبال ايكجان ( او اجان ) تكون نسبة الى سكانها قبائل اجانة ، ويكون احتمال أن يكون أبو يوسف مكنون الاجاني عم أبي زاكى هو « الشيخ الكتامي » أرجح الاحتمالات . واذا كان « ايكجان » هو اسم القبائل ، فإن ذلك يمكن أن يكون تفسيراً لما تقدمه الروايات من أن الداعي نزل في جبل « زلدوى » أو في « فج الأخيار » أو بشكل عام في ايكجان ( اجان ) ، وبذلك يمكن فهم ما يقوله القاضي النعمان من أن دار محرة أبي عبد الله كانت « تازروت » التي انتقل اليها من ايكجان (٧٩) كما يلي .

« ابن أبي كرامة ، بعد انتقال أبي عبد الله الى تازروت ، قرر أخوه أبو مدين قتله قبيلة ، ما هو الى التفكير ، في أن يكون أبو مدين اللبيص هو شيخنا المقصود ، لولا أنه لا يذكر بين لين . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٢ ( حيث تلخيص رواية النعمان ، وفيها أن عبد الله الشيعي ول الحسن بن هرون على حروبه ، ويظهر ( الداعي ) بعد أن كان مختفياً ، ظهر الى جانب محمود أخى الحسن مديقه مهدى بن أبي كرامة الذي كان معارضا للداعي حتى قتله أخوه أبو مدين وتزعم قبيلة لبيصة ) .

(٧٥) انظر فيما بعد ، ص ٥٥٥ وما ٨٧ .

(٧٦) افتتاح الدعوة ، ص ٧٤ .

(٧٧) انظر فيما بعد ، ص ٥٩٤ .

(٧٨) افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

(٧٩) افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

### مدعيم الدعوة في كتامة :

دعوة سرية . وان كان هدفها الأمر بالمعروف :

والهم ان الشيخ الكتامي كان له اثره في دخول اتباعه فيما كان يدعو اليه ابو عبد الله . كما كان للداعي اثره هو الآخر في زيادة هيبة الشيخ الذي راه . بعصل حسن تنظيم « الأولياء » الذين كانوا يرددون عددا مع مرور الوقت . وفي ذلك يقول القاضي النعمان ان الدعوة كانت سرية ، فكان الرجل منهم اذا سئل عن الأمر الذي دخل فيه قال : « ابلغ توختن » ، وكانت كلمة عليهم ايها ابو عبد الله .

### الاخوان والمشاركة :

اما عن سبب نجاح الدعوة ، فيقول : ان ابا عبد الله جعلهم يقلون على الصلاة والصيام وأعمال الخير وأفعال البر وتجنب المعاصي ، فاقبلوا اليه من كل جهة . وسمى الداعي اتباعه بـ « الإخوان » ، فكان الواحد منهم يتنادى الآخر « يا اخانا » . اما عن اسم « المشرقي » الذي عرف به الداعي ، واسم « المشاركة » الذي عرف به « اخوانه » ، فان الذين أطلقوه ، كما نرى ، هم خصوم الدعوة من كتامة (٨٠) . ويصف النعمان هؤلاء الخصوم بأنهم : من لم يطاعه نفسه على ترك المعاصي فنسبوا الي « الأولياء » الكفر والخروج عن الملة ، وقالوا : « لو كان هذا الأمر فيه خير ما ستر ، وما هو الا خلاف دين الاسلام » (٨١) .

### الخلافا بين قبائل كتامة :

وهكذا كان النجاح الذي تحققه الدعوة السرية للمهدي ، والتزام الداخلين فيها بالطاعة الصارمة لابي عبد الله والشيخ الكتامي ، سببا في الحارة خلافاً خطيرة في قبائل المنطقة ، من : كتامة وغيرها (٨٢) .

---

(٨٠) افتتاح الدعوة ص ٧٦ ، ٩٣ ، ص ٩٨ . حيث قال بعض خصوم ابي عبد الله عندما عزم عليه مسافرتة هذا رجل من أهل المشرق وهم كما علمت قبيلتين ، وعلناؤنا مزابر . وقوم ليست لهم تلك الأذمان . وان نأخروهم ظهر عليهم .

(٨١) افتتاح الدعوة ، ص ٧٧ .

(٨٢) انظر اس الاثير الكامل سنة ٢٩٦٠ ج ٨ ص ٦٢ - ١٤ : حيث ينقل مقالة خصوم الطاطليين من ان ابا عبد الله صنع من الجيئل والكيدات والفرعجيات . ما أدخل شغلهم ، بذائله الروس . . . وان الأمر انتهى شمرق كلمة البيرو . وكتامة بسببه ، كما كان يذكر لهم عكرامان .

### تحريض ولاية الأغالية :

ويضيف القاضي النعمان إلى أسباب الخلاف في كتامة تأمر إبراهيم ابن أحمد الأغلب ، الذي حاول ، بعد أن فشل في ضربهم بقواته ، أن يضر بهم بغيرهم من كتامة فلم يتجح (٨٢) ، مما يجرأ الداعي على إبراهيم ، فقال لرسوله : ما أنا ممن يروع بالوعد والوعيد . . . . . اني في أنصار الدين وحماة المؤمنين . . . (٨٤) .

وتقدم رسالة افتتاح الدعوة معلومات تفصيلية مذهلة عن الخلافات التي قامت بين القبائل بسبب دعوة أبي عبد الله ، وهي المعلومات التي نجد أصداءها في كتب المتأخرين بعد أن مسح النساخ الكثير منها . فمن أهم الخلافات التي قامت بين قبائل إيكجان : تلك الانتفاضة التي قام بها عدد كبير منها ضد أبي عبد الله ، وذلك بتحريض من أمراء : ميلة ( ورئيسها موسى بن عياش ) ، وسطيف ( ورئيسها علي بن عسلوجة ) ، وبلزمة ( ورئيسها يحيى بن تميم ) . فلقد شاركت فيها قبائل : كتامة ( بقيادة فتح بن يحيى المسالتي ) ، ولبيصة ( بقيادة مهدي بن أبي كنانة ) ، وإحانة ( بقيادة فرج بن جيران ) ، ولطاية ( بقيادة أبي تميم فحل بن فوح ) ، ومتوسة ( بقيادة زيادة المتوسي ) ، ولقد كتب زعماء القبائل هؤلاء إلى الزعيم الكتامي بيان بن صفلان يقولون أنه من أجل هذا الرجل ( أبي عبد الله ) : عادى الأخ أخاه والابن أباه والقريب قريبه . ولكن بيان - الذي لم يكن قد دخل في الدعوة - رفض تسليم الضيف الذي حماه أصحابه من بني سكتان بالسلاح ، رغم ما تقوله الرواية من أن الداعي كان قد استخفى عندما استشعر الخطر المحدق بشخصه (٨٥) .

ولا بأس أن يكون استخفاء أبي عبد الله هذا غي « تازروت » . اذ يقول

= المهدي من أحياء الموتى ، ورد النفس من مروجها ، كما سبق - وقارن ابن عساف (ج ١ ص ١٢٧) : حيث يشير إلى موافقة الشيخ على إلغاء صلاة التراويح في رمضان ، مما كان له رد فعل عنيف بين أهل الموضع .

(٨٢) انظر افتتاح الدعوة ص ٧٨ .

(٨٤) افتتاح الدعوة ص ٨٠ - ٨١ .

(٨٥) افتتاح الدعوة ص ٩٤ - ٩٨ . وانظر ابن الأثير : سنة ١٢٦ هـ ص ٨٠ ص ١٣ :

يث يفتح إلى أنه عندما اختلفت القبائل أراد بعضهم قبل أبي عبد الله فيقتلهم . وقارن في نسخة من سنة ٣٢٢ هـ ص ١٢٨ ، حيث لا إشارة إلى ذلك . أما بعد فقد الداعي كان لا يهاجم ، بل يهاجمهم ، ولذا فضل إلى حمايته ، ويرجع إلى قبيلة جيلان . قبيلة في اليمن . بلغة إلى مظاهرة لفرس هؤلاء الكثرين عليه ورواهم خذلق .

القاضي النعمان ان أبا عبد الله ترك فجج الاحيار أو ايكجان في جبل زلدوى ، بعد انتفاضة القبائل تلك ، وسار الى تازروت حيث دعاه شيخ الموضع ، الحسن ابن هرون العشمى الذى صارت اليه الرئاسة هناك (٨٦) . ولا بأس في ان تكون تازروت قد حلت محل فجج الاحيار أو ايكجان ، كما يقول القاضي النعمان ، بعد مؤامرة ثاية تزعمها قبيلة لهيصة بقيادة مهدي بن كنارة الذى تماهى في عداوته لأبى عبد الله حتى أن أخاه أبا مدين دبر قتله غيلة وشارك في ذلك (٨٧) ، ثم حرب ثالثة مع مزاة بقيادة يوسف العاطشى وتحريض لأمير ابراهيم بن أحمد ، انتهت بتحالف القبائل بقيادة مزاة (٨٨) . عندئذ قرر أبو عبد الله العودة بـ « أوليائه » الى تازروت حيث نجح في الانتصار ضد بني عسى خصومه في حرب رابعة وأخيرة (٨٩) . هكذا نطلب الأمر (٧) سبع سنوات من العمل الجاد والكفاح الصعب . انتهت عند موت الشيخ سنة ٢٨٧هـ ٩٠٠ م بخضوع سكان المنطقة بالرغيب حيناً وبالترهيب أحياناً (٩٠) .

#### بمدين تازروت واتخاذها ( دار هجرة ) :

بحقق الهدف اذن ، ودامت كنامة بمختلف قبائلها بالطاعة لأبى عبد الله انشيعى . كما دخلت في دعوته قبائل كثيرة من أهل منطقة بحاية ، فقرر ان ينشئ « دار هجرة » للمهدي - شبيها بما فعله النبي بالمدينة - وقرر ان يكون معسكره بتازروت « دار هجرة » ، حسبما يقرر القاضي النعمان في روايته بتفصيلاتها المسهبية (٩١) .

واذا كان ابن الأثير يجعل دار الهجرة في ايكجان (٩٢) ، فالحقيقة ان رواية التناج الدعوة لا تخالف ذلك اذ تقرر ان ايكجان كانت معسكراً لأبى

(٨٦) انظر فيما سبق ، ص ٥٥١ .

(٨٧) انظر فيما سبق ، ص ٥٥٤ .

(٨٨) افتتاح الدعوة ، ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٨٩) افتتاح الدعوة ، ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٩٠) انظر ابن عسارى ، ج ١ - ص ١٢٨ ، وقارن التناج الدعوة ، ص ١١٧ .

(٩١) انظر افتتاح الدعوة ص ١١٧ ، وقارن ابن الأثير - سنة ٢٩٦ ( الذى ينقل من القاضي النعمان في افتتاح الدعوة ) ولكن كلمة تازروت تحولت الى « لأمرون » ، كما يشهد الى رئاسة الحسن بن هرون ) .

(٩٢) المكتوبة في الشكل « الكعانة » ( سنة ٢٩٦ ، ج ٨ - ص ١٣ : ١٢ ) - وقارن ابن حنبل ( اخبار ملوك بن عميد ، ص ٧ ) الذى يحملها في شكل الكعان . هـ ٢ حيث جعلها الملقب الى « ايكجان » .

عبدالله يحتفظ فيه بالذخائر والأموال منذ قدومه الى بلد كتامة ، بل ان ايكجان مستعود مرة ثانية قاعدة لأبي عبد الله عندما يتضح له أن تازروت أقل حصانة منيا (٩٢) . وبذلك ستكون ايكجان حاضرة الدعوة . ليس الى دخول أبي عبدالله بقيادة ، بل وحتى وصول المهدي الى عاصمة الأغالة (٩٤) .

ولما كان أبو عبد الله قد استقر في تازروت قبل ذلك بوقت غير قصير حيث استقبله أهلها من بني غشمان ، كما استقبلوا من كان معه من بني سكتان من أهل ايكجان بالترحاب ، فقاموا بموالتهم وأحلوه محلهم (٩٥) ، تماما ، كما فعل المهاجرون بالانصار ، فان المقصود باتخاذها « دار هجرة » هو الاستقرار المدني فيها بانشاء المباني ، بمعنى اتخاذها حاضرة أو عاصمة لأبي عبد الله . وتحقق له ذلك بعد الحرب الرابعة ضد تحالف القبائل بزعامة مزانة مع أهل مدينتي ميلة وسطيف وعساكرهما . فلقد تمكن أبو عبد الله ، الذي صار يباشر الحرب بنفسه منذ الحرب الثانية ، ومعه ٧٠٠ ( سبعمائة ) فارس و ٢٠٠٠ ( ألفا ) راحل من ملاقاته أعدائه على التوالي خلال أربعة أيام ، بداها بالعصاة من كتامة ، وثنى فيها بعسكر سطيف الأغلب ، وختمها بتشتيت مزانة والاستيلاء على مخيمهم ( قيطونهم ) وجميع أموالهم (٩٦) .

### مغانم الحرب هي مادة تحضير دار الهجرة في تازروت :

والهم أن أبا عبد الله ورجاله خرجوا من تلك الحرب بمغانم هائلة . وفي ذلك يقول القاضي النعمان : انهم « غنموا من الخيل ما لا يحصى عدده » ، وانهم « أصابوا من أموال أهل الملائن ، من السروج والنجم المحلاة والخيل ، والفنائم ، والخلع والأموال ، والسلاح والبنود والطبول ، ما لا يحصى عدده كثرة » (٩٧) . وكان ذلك الغنى هو سبيل الجماعة الى الاستقرار في تازروت

(٩٢) النتاج الدعوة ، ص ١٢٨ - ١٢٩ .

(٩٤) النتاج الدعوة ، ص ٢٤٦ .

(٩٥) النتاج الدعوة ، ص ١٠٠ - ١٠١ .

(٩٦) أظن النتاج الدعوة ، ص ١١٢ - ١١٦ : حيث يذكر أنه كان من أبطال تلك الحرب هروبو ( هروبة ) بن هروم الذي أبل بلا حسنا ، وجرح جرحا انقطع عنه صوته . ( وقارن ابن زينة ، ج ٢ ، ص ٢٢ ) .

( ٩٧ ) النتاج الدعوة ، ص ١١٦ - ١١٧ : سيتم يضيف الى ذلك ما نل من مزانة من الماشية ، كما ذكر من الكثرة بحيث : « يبيع الجبال يوحى قرويين يهروا بدندار ، وبيع الجبل يخبس بصلات . أما الفئم والأمتة لما أطالوا حملها . ولا كيف يسوقون السامهم . وآله صاب الى الأولياء من الغنم والأموال ما لا يحصى عدده » .



وتحضيرها .

فبعد العودة الى تازروت بدأ أبو عبد الله في بناء قصر اتخذ مسكـ  
تنتفسه ، وأقطع الأرض حوله وأعطاهم لقواده ليبسوا دورا لهم . ولقد ازداد  
حمران المدينة بمن ارتحل اليها من أهل الدعوة الذين وفدوا من كل ناحية .  
حسوا الدور واتخذوا تازروت موطننا (١٨) ، حيث أصبحت عاصمة الدعوة .  
وجب محل القاعده الأولى ايكجان التي لم تفقد أهميتها .

تنظيم أهل الدعوة :

طبقات المؤمنين :

وشكل أبو عبد الله أتباعه في هيئة جند نظامي : فالزمهم العسكرية ،  
وسماهم « المؤمنين » بعد أن كانوا إخوانا ، وآلت رئاستهم الى أبي يوسف  
حاكنون بن ضبارة الاجاني (١٩) . وكان « المؤمنون » مقسمين الى طبقات  
بعضها فوق بعض ، فالمعروف أن الداخلين في الدعوة كان منهم : من أراد وجه  
الله ، ومن أراد الدين والدنيا ، ومن أراد الفخر والشرف ، ومن أراد الكسب  
والفائدة ، ومن أراد الحسد والمنافسة ، وآخرها من دخل في الدعوة خوفا  
ومخبة (١٠٠) . ورغم اختلاف طبقات المؤمنين فقد ألزمهم أبو عبد الله جميعا  
باماع مبادئ الاسلام ، وكان صارما في جعل الدين الأساس الذي بنى عليه  
امرء ، فأتاب الملتزمين وعاقب المخالفين ، فأنزل بهم العقوبات الشديدة . وكانت  
عقوبة المخالف هي الاقصاء عن الجماعة والسيد حتى يحصل التوبة (١٠١) .

وقسم الداعي قائل كتامة سبعة أقسام ، وجعل لكل سبع منها عسكريا  
تقدم عليه مقدما (١٠٢) ، كما ورع الدعاة على محلف الأقاليم فجعل لكل

(١٨) انتاج الدعوة . ص ١١٧ .

(١٩) انتاج الدعوة ، اس الأثير . سنة ٢٩٦ هـ . وقارن ابن خلدون . ج ٤ ص ٢

» حيث كلمت الرئاسة لماكون والى حاسه أبو زكي تمام من معارفه .

(١٠٠) انتاج الدعوة . ص ١٢٢ .

(١٠١) لانتاج الدعوة . ص ١٢٤ .

٢١ انتاج الدعوة . ص ١٢٧ . لا بأس أن يكون ذلك التقسيم السباعي متفلا مع  
التفادل الاسماعلية الى تحمل للرقم سمة مسمى مقدسا ، إذ كان الإمام اسما عيل هو السابع  
حما حمل المعنى يطلق عليهم اسم السمية ، كما أن أهل للمرة عنهم في السورة الى سبع  
طبقات وغير ذلك من التكرار التي يتخلل فيها الرقم سمة . انظر عـ . سامية . الاسلام ،  
بالفرسية . ص ١٥٨ - ١٥٩ .

موضع داعيا . وكان اختياره لمقدمى العساكر التى نظمت فى سبعة جيوش ودعاة الموضع الذين أطلق عليهم اسم « المشايخ » مبنيا على الاخلاص فى خدمة الدعوة ، دون نظر الى مسألة السن التى كان لها اعتبارها فى القبائل ، فقد كان بين المشايخ من لم يبلغ السن من الشباب (١٠٦) .

#### تنظيم الجيوش وشعاراتها :

وجعل أبو عبد الله لكل جيش من جيوشه السبعة ديوانا أى بيت مال للحرب تاتيه الأموال التى يتفق منها على الجيوش عن طريق المغانيم والزكاة ، وبذلك حمل الأموال بين أيدي المشايخ ، وظل الحال على هذا الدوال الى أن قدم المهدي فدفعوها اليه (١٠٤) . وهكذا أصبح لأبي عبد الله جيوش نظامية يدير أمرها كرئيس دولة ، ويسيرها الى الحرب كقائد أعلى . بعد أن يكتفى بضرب موعد اللقاء مع شيوخ القبائل ، ويحذرهم من التخلف . وفى ذلك تقول النصوص أنه كان يأمر مناديه ليصرخ فيهم : « حرام على من سن تخلف » (١٠٥) . وأصبح الداعي عندما يقود جيوشه للحرب ، ينادي مناديه فى الرجال : « يا خيل الله اركبوا » ، كما اتخذ لقواته شعارات تناسب مع دعوته الدينية ، فكتب على أفاخذ الخيل « أملك لله » ، وكتب فى بنوده : « سيهزم الجميع ويولون الأديار » ، وآيات كثيرة من القرآن . ونقش فى خاتمه الذى ينته به : فتوكل على الله انك على الحق المبين » ، وفى خاتمه الذى يختم به على السجلات : « وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » (١٠٦) وهى تقريبا نفس الشعارات التى سيقاظ عليها عندما يدخل عاصمة الأغالبة (١٠٧) .

#### أخضاع القبائل :

يفضل هذه التراتيب العسكرية والحماسة الدينية أخضع أبو عبد الله

(١٠٣) المتناح - الدعوة ص ١٢٧ - وفى اختيار أبي عبد الله لثلاثة هؤلاء يقول القاضى سان : انه كان يستعملهم بالحقن الكلبة ، كالأسلاف الحميدة سرا ، ومعهم الأموال الكثيرة فى لياب اللقرا - والحجيج ( ص ١٢٨ ) . هذا ، كما يسمى النصارى عددا من المخلصين قوة ، رجلا ونساء من بلدوا - هدم وبنوا أموالهم لخدمة الدعوة وأوليائها ، فى الحرمه السلام - ( ص ١٢٨ - ١٣٣ ) .

(٢٠٤) انظر المتناح الدعوة . ص ١٢٨ .

(١٠٥) انظر فيما سبق . ص ١٦٨ وه ٥٤٩ .

١٠٦) انظر حماد - احبار مدية - ص ٧ - ٨ .

١٠٧) انظر ص ٨٢ .

إلحاقا الباقية من القبائل ، فشن الغارات على من عند - نقل يوم الا ولهم فـ  
وقعة بموضع - حتى سلم أكثر الناس اليهم- ودخلوا في الدعوة رغبة  
ورغبة (١٠٨) . وتطلبت هذه العمليات الحربية مدة سنتين ( الى سنة ٢٨٩ هـ  
٩٠٢ م ) ظهر في نهايتها دعاء أبي عبد الله في كل ناحية ، وغلب أمره على  
كل كتامة ، ولم يبق أمامه غير مدائن المنطقة ، ومن فيها من أمراء  
الأغالبة (١٠٩) .

### الصراع مع الأغالبة :

وهكذا ، بعد أن أصبح أبو عبد الله أنسيد المطلق على منطقة القبائل  
الصغرى الحالية ، خرج من دار الهجرة بإيكجان على رأس « المؤمنين الجدد »  
ليطأ إفريقية ، كما يقول ابن حماد ، ويملكها عنوة ( ١١ ) ، حسبما رأينا في  
السنوات الأخيرة من حكم الأغالبة ، وخاصة منذ اعتزال إبراهيم بن أحمد الملك  
سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ م .

### تخذ ديلة لأول مرة :

حتى نفس تلك السنة وبعد اعتزال إبراهيم مباشرة نجح أبو عبد الله في  
الاستيلاء على مدينة ديلة التي كانت ملجأ لخصومه من الزعماء الكتامين ، مثل :  
فحل بن نوح ، وفرح بن حيران ، ويوسف بن محمد - وتم للداعي الانتصار  
على وإلى المدينة موسى بن عياش وحلفائه هؤلاء ، بفضل مخامرة جماعة عرب

(١٠٨) فلقد تكن سبع ( جيش ) اجابة بقيادة ماكنون بن ضارة من اخضاع جميع  
قبائل : عثمان تازروت ، وملوسة ، وكبيصة ، ولطاية ، ومسالنة ، وعجيسة ، وزوارة . أما  
زعماء القبائل الذين انفوا عن الحضور فقد غادروا المنطقة ، مثل : فرح بن حيران الذي سار  
مع عدد من رؤساء اجابة إلى ديلة ، وكذلك فحل بن نوح في جماعة لطاية ، وغادر أيضا جماعة  
بنى علقيت لانهم كانوا يذهبون إلى مذهب الإباضية ، كما غادر من مسالنة الاية الذين كرهوا  
أمر أبي عبد الله . أما فتح بن يحيى الزعيم المسالتي - الذي كان تزعمهم - فقد صار إلى  
ناحية سطيف ثم عاد وطلب الأمان ، ولكنه بسبب المنافسة مع هرون بن يونس ، عاد واهضم  
بعض قلاع عجيبة حيث حاصره أبو عبد الله ثم انه لحق بالإفريقية ، فقدم على ابن العباس  
ابن إبراهيم بن أحمد بن يوسف ، وهون هناك من شأن الداعي . انظر افتتاح الدعوة ، ص ١١٧  
- ٢٣٠ (١٠٩) وقاوين ابن خلدون ، ج ٤ : ص ٣٤ - ٣٤ ( حيث يجعل لجوء فتح بن يحيى إلى الأمير  
إبراهيم بن أحمد ، ولكن قبل ذلك بينما ينص على أن إبراهيم بن موسى بن عياش ، ابن صاحب  
مسالنة الذي قتله الداعي ، هو الذي لحق بابن العباس بن يوسف بعد خروج أبيه إلى حقلية ) .

- (١٠٩) افتتاح الدعوة - ص ١٢٦ - ١٢٢ .

(١١) اخضاع ملوك من عبيد ، ص ٨ .

السناجرة ( نسبة الى سنجار ) للربيعين الذين كانوا من وجوه أهل ميله -  
ورئيسهم حسن بن أحمد الذي كان قد راسل إبا عبيد الله وسأله اليه في  
تازروت - وبعد أن اطمان لمير عبد الله على أحوال المدينة - التي كان قد  
زارها في أول مرة وهو يعاني من الحصة ، فاستشفى بحمامها الذي كان لمولى  
موسى بن عياش غادرها بعد أن عهد بولايتها الى أبي يوسف مكنون -  
ضبازة الاحاني ( ١١١ ) .

#### استعادة ميله وتخريب تازروت :

وكان رد أبي العباس بن ابراهيم على مغامرة أبي عبد الله في ميله  
عصيا ، إذ سير أبه محمد المشهور بالأحوال وبأبي حوال - رغم سوء الأحوال  
الجوية - على رأس جيش مكون من ١٢ ( اثني عشر ) ألف رجل ما بين فارس  
وراحل - وكان حروح محمد الأحول من مدينة تونس وبصحبته الزعيم المسالتي  
فجع بن يحيى ، خصم أبي عبد الله الداعي ، وأبو ابراهيم بن موسى بن عياش .  
الذي كان قد خرج من ميله أثناء الحصار طلبا للمعونة ، في ذي القعدة من سنة  
٢٨٩ هـ / أكتوبر ٩٠٢ م . وسار الجيش الأغلب في هيئة الحرب مخترقا بلاد  
الزاب ، مارا بسطيف ، وبلزمة وباغاية ، حيث تضخمتم قواته . وأخيرا تم  
اللقاء بأبي عبد الله وأصحابه في بلد ملوسة ، وانتهى القتال الشديد بأن يهزم  
أبي عبد الله وأصحابه . وتبعهم الأحول وهزمهم مرة ثانية ، فلم يتنجس منه  
الا الثلج العظيم الذي جاء فحال بين الفريقين . وعاد الداعي الى قاعدته في  
تازروت ، ولكنه لم يستقر فيها طويلا إذ لما عرف أن القوات الأعلبية تنبع أنره  
غادرها لعدم حصانها ، وعاد الى قاعدته الأولى في ايكحان ( ١١٢ ) .

وعندما تحسنت الأحوال الجوية سار الأحول فعلا الى تازروت فوجدها  
خاوية فأحرقها وأحرق القصر الذي كان قد بناه أبو عبد الله ثم انه عرج على  
ميله ، التي وجدها خالية هي الأخرى بعد أن جلا عنها أصحاب الداعي ( ١١٣ ) -  
والظاهر أن الأحول اكتفى بذلك النجاح الذي حققه فعاد الى تونس رغم ما يقوله

---

( ١١١ ) انظر انتاج الدعوة من ١٣٤ - ١٣٦ . حيث تفصيلات القتال الذي انتهى

بقتل موسى بن عياش وكذلك رساء كتامة المذكورين . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٣ .

( ١١٢ ) انتاج الدعوة ، زهر ١٢٢ - ١٣٨ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . وعن

أبي حوال انظر حيا حقه ، ص ١٥٤ والاهميش ٨٨ هـ .

( ١١٣ ) انتاج الدعوة ١٣٨ - ١٣٩ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ( الذي حمل ذلك

على عهد ابراهيم بن أحمد ) ، وابن خلدون ج ٤ ص ٣٤ .

القاضي النعمان من أنه كان ينوي متابعة أبي عبد الله في أيكجان ، لولا تورط بعض رجاله ، وهو إبراهيم بن موسى بن عياش ، في قتال غير موفق مع قبيلة نطاية قرب ميله مما اضطره إلى الرحيل (١١٤) .

أيكجان تستعيد مركزها كدار هجرة :  
بعد الهزيمة أمام الأتول التي انتهت بانتهاك الجند الأغلبى لحرمة تازدوت وإجراقها رأى أبو عبد الله أن يستقر من جديد في أيكجان . يبجل زلدي الجسين ، وكان الحاج يفتي سكتان في أن يفتي بين إظهارهم مما جعله يتخذ هذا القرار . وكان من الطبيعي أن يقوم أبو عبد الله ببناء قصر لمسكنه ، كما ابتنى كبار أصحابه بالقرب منه ، وأتى أتباعه في أعداد وفيرة لكي يقيموا حوله في القرية الجبلية التي صارت « دار هجرة » أي حاضرة لأهل الدعوة (١١٥) .

عود إلى إعداد « المؤمنين » معنويا ، وعناية بجهاز الأخبار :  
والظاهر أن الهزيمة المؤلمة أمام جند الأتول التي لم يحل دون تحولها إلى كارثة كاملة إلا سوء الأحوال الجوية جعلت أبا عبد الله يتروى بعض الشيء قبل أن يعاود مناجزة الجند الأغلبى من جديد . فلقد عاود الداعي سيرته الأولى في أيكجان ، فعقد مجالس العلم لأصحابه « المؤمنين » ، فكان يحدثهم ويشرح لهم أصول الدعوة ، كما أمر الدعاة بأن يفعلوا مثل ذلك في مواضعهم ، « فحسنت تيات المؤمنين وزادت بصائرهم وصلحت أحوالهم (١١٦) » . وهذا يعني أن الداخلين الجدد في الدعوة من « المؤمنين » كانوا من الكثرة بحيث أنهم لم يكونوا قد دربوا ونظموا في طبقات أهل الدعوة ، مثل « الإخوان » الأوائل ، مما يتطلب هذه « الدورات التدريبية » الجديدة . أو أن الأمر تطل نوعا مما يسمى بـ « التوجيه المعنوي » أو « الثورة الثقلانية » في أيامهم .

وإلى جانب ذلك اعتنى أبو عبد الله بتنظيم جهاز الأخبار لديه ، فأرسل رجاله إلى إفريقية يأتونه بما يجري في عاصمة الأغالبة ، وفي ذلك قيل أنه « كان لا يمر يوم إلا وعنده خبر » . ولم تنته حالة الانتظار والترقب هذه

(١١٤) : انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٣٩ . وابن خلدون ، ج ٤ ، ص ٢٤ ( حيث : مسيلة

بدا من ميله ) .  
... (١١٥) : افتتاح الدعوة ، ص ١٤٠ . يولان ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، وابن خلدون ،

ج ٤ ، ص ٢٤ .  
(١١٦) : افتتاح الدعوة ، ص ١٤٠ .

ولا عندما سى الخبر بوفاة ابراهيم بن أحمد فى صقلية ( ذو القعدة سنة ٢٨٩هـ /  
أكتوبر ٩٠٢ م ) ( ١١٧ ) .

#### الانتصار على محمد الأحول ( أبو حوال ) :

والمظاهر أن حلود أبى عبد الله إلى السكينة جراً أبا العباس على المقيام  
بمحاولة ثانية قد تخلصه من الثورة الكتامية ، فعهد من جديد بقيادة الحملة  
إلى ابنه محمد الأحول الذى كان قد قوى جنانه بعد انتصاراته الأولى - وسار  
الجيش الكبير الذى انضم إليه خصوم الداعى من كتامة إلى بلاد الراب متخذاً  
نفس طريق الحملة الأولى ، فمر بسطيف وانتهى به المسار إلى بلد ميسرة  
حيث خندق على معسكره . وعندما علم أبو عبد الله بمقدم الأمير الأغلبى  
حشد رجاله وزحف إليه من ايكجان نحو بلد لهيصة ونزل على موضع يعرف  
بـ « سدوسة » . وبدأ القتال عندما بعث أبو عبد الله خيله لمهاجمة الجند  
الأغلبى فى معسكره - وتحقق ما كان يهدف إليه أبو عبد الله إذ تمكن رجاله  
من هزيمة جند الأغلبى فى الميدان المفتوح بعد أن خرجوا من خندقهم ، فارتدوا  
إليه .

والمظاهر أن الأحول خشى أن تحيط به القبائل وهو فى خندقه ، فقرر  
الانسحاب فى نفس الليلة على ضوء المشاعل إلى سطيف . وفى الصباح كان  
رجال أبى عبد الله يضربون فى ساقته ، ويفنمون ما كان قد بقى من رجاله  
فى معسكرهم . وهكذا انتهى اللقاء الثانى بانتهزام الأحول ، وعودة أبى عبد الله  
حظفراً إلى ايكجان ( ١١٨ ) وأتى اغتيال أبى العباس ( آخر شعبان سنة ٢٩٠هـ /  
٢٨ يولية ٩٠٣ م ) وولاية زيادة الله اللاهى ، الذى قتل أخاه الأحول فى شعبان  
التالى ، لكى تقوى من جان أبى عبد الله وتطمعه فعلاً فى هدم الدولة  
الأغلبية ( ١١٩ ) .

#### الاستيلاء على ميلة وسطيف :

هكذا تمكن أبو عبد الله فى سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م من الاستيلاء على

( ١١٧ ) انتاح الدعوة ، ص ١٤٠ - ١٤١ . وعن تاريخ وفاة ابراهيم « السج ١٣ من  
ذو القعدة / ١٩ أكتوبر » ( ص ٩٢ ) .

٢ - ( ١١٨ ) انظر انتاح الدعوة ، ص ١٤٢ - ١٤٣ ، ولان ابن الأثير « سنة ٢٩٦ هـ : الذى  
يجملها اللقاء الثالث للأحوال مع الداعى ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٤ .

( ١١٩ ) انظر انتاح الدعوة ، ص ١٤٣ - ١٤٤ ، ولان ابن الأثير سنة ٢٩٦  
ومن خطورة مقتل أبى حوال الذى اعتز به التويرى أعظم فتح عند الشيعة ، انظر فيما سبق  
ص ١٦٢ .

ميلة بسهولة : حيث لا نجد في افتتاح الدعوة التي يلخصها ابن الأثير تفصيلات عن ذلك ، كما حثرت في الاستيلاء عليها لأول مرة ( ١٢٠ ) . وبعد أن اطمأن أبو عبيد الله إلى استقرار الأمور في منطقة ميلة ، كان من الطبيعي أن يوجه أنظاره إلى سطيف التي كان واليها الأغلبى ، وهو علي بن حفص المعروف ببلن عسلوجة الذي شارك الأحوال في حملتيه ، والذي عرف في الناحية بالبطولة والنجدة ، يهدده دائما . وما زاد في اشتاق أبي عبد الله من صاحب سطيف : أنه كان على علاقات طيبة بخصوم الداعي من زعماء كتامة الذين كانوا يقدمون له المعونة والجند في قتاله لأهل إيكجان .

بناء على ذلك لم يكن من الغريب أن تطاول مدينة سطيف حشود أبي عبد الله لمدة ٤٠ ( أربعين ) يوما حتى اضطر الداعي إلى العودة إلى إيكجان . حيث أقام شهرا يدعو «الأولياء» إلى الانضمام إلى قواته . ورغم ذلك لم تنسأ عاد إلى سطيف في عسكر لا يحصى . قاتله على بن عسلوجة خارج المدينة قتال الأبطال ، وكان من الطبيعي أن ينتهي الأمر بالتجائه إلى حصن المدينة حيث مات هو وأخوه حبيب ، متأثرا بجراحه . كما ظن - فأنحل أمر سطيف ، كما يقول القاضي النعمان . ورغم ذلك فلم تدعن المدينة إلا بالأمان إلى الفاض عليه الزعيم داود بن حباسة اللهيصى ، لأهل المدينة ولنفسه . ربر أبو عبد الله بأمانه فلم يقتل إلا من يستحق القتل ، كما أمر بهدم سور المدينة ، قبل عودته إلى إيكجان ، بعد أن عهد بولايتها إلى بعض رجاله ( ١٢١ ) .

#### الدفاع عن منطقة القبائل والانتصار على ابن حبشى قرب قسنطينة :

لا شك أنه كان لمقوط سطيف وقع اليم في عاصمة الأغالية ، وخاصة بين أولئك الملاجئين فيها من زعماء كتامة الذين حرصوا زيادة الله على معالجة الأمر قبل أن يفلت الأوان . وقام زيادة الله في سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م بحشد جيش عظيم يعتبر أكبر جيش سيره الأغالية حتى ذلك الوقت ، ضد الداعي : إذ بلغت عدته ٤٠ ( أربعين ) ألف رجل ما بين فارس وراجل ، مسلحين أحسن تسليح ومزودين بالأموال والعتاد ، وعهد بالقيادة إلى أخيه إبراهيم بن حبشى .

( ١٢٠ ) انظر فيما سبق ، ص ٥٥٩ .  
( ١٢١ ) انظر افتتاح الدعوة . ص ١٥٤ - ١٥٦ . وابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٥ ( حيث اسم علي بن عسلوجة : علي بن جعفر بن مسكوة ، كما يوجد ذكر أيضا للزعيم اللهيصى ) من نادر لهجة ( الذي كان لاحقا إلى سطيف مع غيره من زعماء كتامة ) . وقارن فيما سبق . ص ١٦٨ .

ورأى النعمان بشئون الحرب أن يسير الجيش هذه المرة في طريق يخالف الطريق "بى سار فيه الأحول من قس" ، فآخذ مباشرة على طريق "قسنطينة" ، فى طرف بلاد كتامة حيث نزل فى موضع لا يبعد إلا مرحلتين فقط عن إيكجان .  
وعلى طول الطريق كان يستميل القبائل بالمال ، ويضرب العصاة . والظاهر أن ابن حبشى كان ينتظر أن ينزل أبو عبد الله إليه من معقله فى إبليل ، وهذا ما لم يفعله الداعى . وطال انتظار ابن حبشى فى قسنطينة لمدة ستة أشهر تضخمت فيها قواته برجال القبائل وبمسكر طينة ، عاصمة الزاب ، بقيادة القائد شيب بن أبى الشداد حتى وصل عسكره إلى ١٠٠ (مائة) ألف رجل ، كما تقول الرواية بشيء من المبالغة على ما نظن (١٢٢) .

ولما لم ينزل أبو عبد الله من معقله ، ولما كان من الصعب على القائد الأغلبى أن يحتفظ بهذا الجيش الكبير ، الذى كان يتصحم مع مرور الوقت من أجل الأرزاق ، كما نظن ، قرر ابن حبشى أن يسير بقواته تلك للدخول فى عرين الداعى نفسه . فتقدم فعلا إلى بلدة إجانة ( إيكجان ) حيث نزل فى موضع يعرف عبد القاضى النعمان بـ « كونة » (١٢٣) .

ورغم ما يقوله القاضى النعمان من أن إبراهيم بن حبشى كان لا يعرف الحرب ، إذ نازل الخيالة المنتقاء إلى أرسلينا أبو عبد الله للتعرف على موضع نزوله ، فالأرجح أن أبا عبد الله دبر تلك المفاجأة لابن حبشى الذى بيور فى مسالك الجبال الوعرة ، فجاء سائقه حب أحماك الجيش وعاده على الدواب والجمال ، فتشت أمام فرسان الجبل المدربين . وقيل أن يفيق الجند الأغلبى من صدمة المفاجأة ، زحف إليهم أبو عبد الله بقواته الرئيسية فتمت الهزيمة على الجيش الجرار ، ولم ينج ابن حبشى الذى جرح إلا بشق الأنفس . وهكذا تشتت الجند الأغلبى فى اتجاه باغاية من بلاد الزاب وسقطت أمتعة الجيش الكبير وأمواله وعتاده بين أيدي أصحاب أبى عبد الله (١٢٤) .

١٢٢) أنظر افتتاح الدعوة ، ص ١٥٧ - ١٥٨ . وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٥ ، فى فصل ذكر استيلاء أبى عبد الله على الربيعة . حيث يقول إنه انضم إلى حبشى مثل جيشه ، وابن حلدون ، ج ٤ ص ٣٥ .

١٢٣) أنظر افتتاح الدعوة ، ص ١٥٨ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٨ : حيث القراءة فى المتن كينونة وفى الهامش كونة ، كما فى إحدى المخطوطات ، مما جعلنا نرجح قراءة «كينة» وداد القاضى . أما قراءة ابن الأثير فهي كرامة ( وكرامة فى إحدى المخطوطات ) .

١٢٤) افتتاح الدعوة ، ص ١٥٨ - ١٥٩ ، وأنظر تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٥ . وابن حلدون ، ج ٤ ص ٣٥ . حيث الإشارة إلى أن الوقعة كانت قرب مدينة جلزومة .



مغانم هائلة كان للمهدي نصيبه منها ، وهو على سجلها :

وانتهت الملحمة الكبرى ، التي يصعبها ابن عذارى وصفا رائعا ، بمقتل الكثير من الجند الأغلبى ، ووقوع الغنيمة العظيمة بين أيدي كتامة ، من : الأموال والسلاح والسروج واللجم وضروب الأمتعة . فاعتنوا بعد فقر ولبسوا الجبرير وركبوا بسروج الفضة واللجم المذهبة (١٢٥) .

وأمام جسامته الكارثة التي المت بجيشه ، لم يتوقف ابراهيم بن حبشى الا ليرثما يكتب الى زيادة بما حدث ، ولم ينتظر الجواب فرجع الى افريقية . بينما محاد بشيب بن أبي الشداد قائد عسكر طينة الى بلدته (١٢٦) .

وكان من الطبيعي أن يسعد أبو عبد الله بهذا النصر الكبير فكتب الى الامام بسجلها : يخبره به ، كما أرسل اليه بأموال وذخائر مما غنمه ، من : المدنانير الذهبية وفاخر الثياب (١٢٧) .

#### خروج بلاد الزاب : طينة :

شمر أبو عبد الله بقوته ، وقوى جنان أصحابه بعد اندحار العسكر الأغلبى الكبير ، وكان من الطبيعي أن يواصل المسيرة المظفرة الى آخر الشوط ، وكان من الطبيعي أن تكون طينة هي هذه التالى . فطينة الى جانب كونها عاصمة الزاب كان بها حامية أغلبية كبيرة هي التي كانت قيادتها الى شيب بنى أبي شداد القمودى المعروف بشيب الصغير ويعاونه خفاجة العيسى . كما كانت ملجأ لعدد من زعماء كتامة المناهضين لأبي عبد الله منذ بداية دعوته مثل : فتح بن يحيى المسالى ، ولو أنه كان يعاني من جرح جائف أصيب به فى حرب ابراهيم بن حبشى الخاسرة .

نادى أبو عبد الله فى القبائل ، وحشد حشوده التي زحف بها ، وهو تحت مظلتها ، الى طينة وطولها . وهال الى المدينة حسن بن أحمد بن نافذ المعروف بابى المقارع كثرة قوات الداعي ، فاكتفى بالاعتصام بأسوار المدينة ، ومعه أعوانه ، من صاحب الخبر : محمد بن قزح ، وصاحب العطاء : يحيى بن

(١٢٥) انظر البيان . ج ١ ص ١٢٨ ، وما سبق . ص ١٦٩ .

(١٢٦) انتاج الدعوة . ص ١٥٩ .

(١٢٧) انتاج الدعوة . ص ١٦٠ . ابن عذارى . ج ١ ص ١٢٩ ، وقارن ابن خلدون .

ج ٤ ص ٢٥ ( حيث تقول الرواية . وكتب الشيبى بالفتح الى المهدي مع رجال من كتامة اخبروا أنفسهم حتى وصلوا اليه وعرفوه بالخبر ) .

القصرلى . وكانت قوات أبى عبد الله قد تقدمت فى العسكرية فاصبحت تعرف بن الحصار ، وتستخدم الآلات اللازمة له ، فتقدم «الأولياء» بدبابية من دباباتهم ، وبقبوا برجا من أبراج السور ، وألحوا المدافعين عنه إلى الهرب . وبذلك نجحوا فى الدخول إلى المدينة التى كان عامة أهلها من الجبار ، فأمسهم الداعى . أما الوالى أبو المقارع ومن معه من الرعاء الكتاميين والعمال الأعالة ، فإنهم اعتصموا بالقلعة . ولكنهم لم يلبثوا أن استسلموا بالأمان أمام أبى زكى تمام بن معارك . وبموافقة أبى عبد الله نفسه . ومع أن أبى عبد الله قتل عدوه القديم الفصح بن يحيى . فإنه عفا عن الوالى أبى القارح . وضحجه معه إلى إيكجان حيث قربه منه . وذلك بعد أن عهد بولاية طينة إلى أبى عبد الله يحيى : بن سليمان (١٢٨) .

### فتح بلزمة :

وبعد طينة أتى دور بلزمة التى فشل أبو عبد الله فى إحدى حملات متتالية فى ثلاث سنوات متعاقبة ، إذ كانت المدينة داب الأسوار الحصينة تدافع عن نفسها بما يصنعه أهلها من المحانيق والعرادات وآلات الحروب ، فكان أبو عبد الله يكتفى بإفساد زروعها . وأمام استعداد بلزمة هذا فى حرب المطاولة الآلية ، أتى أبو عبد الله هذه المرة مزودا بآب الحصار القوية ، من : الدبابات والأبراج ، ولكن أهل بلزمة الخبراء فى حرب الحصار نجحوا فى إحراقها . ولكنه مع اشتداد الحصر جاع أهل المدينة الذين أكلوا الجلود والدرق ، واضطروا إلى الاستسلام بعد أن مات واليهم . حتى بن نعيم . فليشوا من الاستمراز فى المقاومة .

وهكذا فتحت بلزمة عنوة ، فقتل من كان قد بقى من مقاتلتها . وإذا كان القاطن النعمان يقول : أن عسكر الداعى لم يعرضوا لامرأة حرة . فهو ينص على أنهم غنموا ما وجدوه فى المدينة من : الأثاث والأمتعة وغيرها ، مما عادوا به إلى إيكجان ، بعد أن هتموا بسور المدينة بأبى الداعى (١٢٩) .

---

(١٢٨) انظر النتاج الدعوى ص ١٦٠ - ١٦٣ وقرن إلى الأثير ( الذى يلخصه ) سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦ ( ابن خلدون ج ٤ ص ٣٥ ) وانظر فيه سبق ص ١٧٢ . وما بعدها .

١٢٩ انظر النتاج الدعوى ص ١٦٤ - ١٦٥ ، ابن خلدون ج ٤ ص ٣٥

### هزيمة الجند الأغلبى فى دار ملول :

كان تسقوط عاصمة الزاب - وبمدها - بلزمة بين أيدي الأيكجانيين وفتح عظيم فى قلب زيادة الله الذى أعد جيشا عظيما بلغ اثنى عشر ألف رجل من الفرسان والرجالة الذين أوسع عليهم فى العطاء حتى يحسبوا القتال ههنا المرة ، وجعل قيادتهم الى هرون بن الطيتى ، وأمره بالمسير الى باغاية حيث كان واليا أخوه زيادة الله الطيتى . وفى باغاية وفد عليه كثير من رجال القبائل الذين أجزل لهم العطاء مما كان يحمله من الأموال .

والظاهر أن وجهة هرون كانت بلزمة ، ولكنه عرج فى الطريق إليها على بلدة تعرف بدار ملول ، كانت قد دخلت فى طاعة أبى عبد الله ، فدخل عليهم بكل قواته فهدم حصنهم ، وقتل من وجده فيه . ولكن الجيش الكبير انتابه الهلع فجأة عندما واجه جريدة لأبى عبد الله كانت قد خرجت بقيادة عروبة بن يوسف لتستطلع أخبار الجند الأغلبى ، فتصايح الرجال وفروا نحو الجبل القريب للتحصن فيه . وعندما تأكد عروبة أن ليس فى الأمر مكيدة ، تبعهم يقتلهم ويفنم عتادهم . وهكذا انهزم الجند الأغلبى نحو باغاية دون قتال ، بعد أن ترك قائدة هرون فى أرض المعركة ، وأمواله وعتاده غنيمة سهلة بين أيدي أصحاب أبى عبد الله . وأنت انباء الهزيمة الى زيادة الله من قبل عامل باغاية فزادته غما على غم (١٢٠) .

### فتح تيجيس :

والظاهر أن هزيمة دار ملول ، وما لقيه العسكر الأغلبى قبلها من الهزائم ، شجع أعوان أبى عبد الله فى المنطقة على أن يجربوا حظهم فى الاستيلاء على بعض مدائن الأغلبية . فقد انتهزت جماعة من هواة الفرصة وسارت الى أبى عبد الله فى ايكجان وعلى رأسها حمزة الملى الذى استأذن الداعى فى الغارة على نواحي بلدة . ونجح حمزة فعلا فى الغارة على البريد الآتى من القيروان الى باغاية ، فقتل صاحبه وحمل ما كان معه من الكتب الى أبى عبد الله .

وتشجيع أصحاب حمزة الملى فصاروا يقربون فى النواحي حتى جاؤوا مدينة تيجيس التى كان بها رابطة أغلبية من ٥٠٠ (خمسمائة) فارس تحت قيادة

.....

النواى ابن ركب ، وىماونه أحد غلمان زيادة الله . وأمام غارات الهواريين  
مستمرة دى والى تيجس أن الحكمة تقتضى الدخول فى حماية ايكجان ،  
مراسل ابا عبد الله وأعلن خضوعه له ، وسأله أن يرسل اليه جيشا لمواجهة  
الحامية الأتلمية . وتطلب الأمر من الداعى ارسال جيشين الى تيجس لى  
تستسلم المدينة ، ولكن على أن تحرج الحامية الأغلبية من الحصن بأسلحتها  
وعتاها . وهكذا سقطت تيجس بالأمان . وعاد جندها الأغلبى الى زيادة الله ،  
بينما دخل ابن ركب فى الدعوة (١٢١) .

وكان لوفاء أبى عبد الله لرابطة تيجس أثره الحسن فى قلوب أهل  
الفرقية ، فبعد أن كانوا يخشون غدر أصحابه مالت نحوهم قلوبهم ، كما  
يقول النعمان . وبذلك اضطربت البلاد وتوقعوا وصول أبى عبد الله  
اليهم (١٢٢) .

#### حرب الدعاية ضد أبى عبد الله وقتلها :

أمام فشل زيادة الله فى حرب الايكجاني بالمساكن قرر أن يحارب  
عنده حرب الدعاية النفسية . كما يقول الآن . فكتب كتابا ضد أبى عبد الله  
وأمر بنشره فى مختلف البلدان . نسب زيادة الله فى كتابه هذا الى أبى  
عبد الله : الكفر ، وتبديل الدين ، وارتكاب المعاصى ، وأنه يلعن الصحابة  
ويستحل دماء المسلمين ، الى جانب انصرافه الى اللهو والعبث وحرب الخمر .  
كما حذر الناس من أرجاف المرجفين و تهويل المهولين أمر الفاسق  
اللسان (١٢٣) . ويشكل الكتابان فى كتاب الخليفة المكتفى فى أمر الداعى  
الذى كتبته هذه تسخى قرأ على المتأخر ، والذي يصف أبى عبد الله بما يشبه  
الأوصاف السابقة . ويضيف الى ذلك ثقة الخلافة بزيادة الله ، ويطلب من  
أهل الفرقية الوقوف الى جانبه (١٢٤) .

وأنت تلك الدعاية بمكس ما قصد منها . فكتاب زيادة الله أثار السخرية

(١٢١) انظر النتاج الدعوة . ص ١٦٧ - ١٦٩ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨  
ص ١٦ . وابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٥ (سيت القرامه : يجبى بدلاً من ينجس )  
(١٢٢) النتاج الدعوة . ص ١٧٠ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٥ (سيت النص على  
أن قائد الشيعة المظفر هو يوسف النعماني )  
(١٢٣) انظر النتاج الدعوة . ص ١٧٠ - ١٧٣  
(١٢٤) النتاج الدعوة . ص ١٧٤ - ١٧٧ .

بذكره مفاسد الداعي وذكر الناس بمفاسده هو نفسه ، كما لم يزدحم « إلا خوفاً وإرجافاً ، زُنهَاوْنَا بِأَمْرِهِ وَاسْتَخَفَّا » (١٢٥) . ولربما يتعلق بكتاب الخلافة فقد أثار مثل هذه المشاعر في نفوس الناس ، أما عن تحريضه الناس للوقوف الى جانب أميرهم زيادة الله ، فكان ردهم : « وما عسى أن يصنع الربيع له ؟ إنما الرعية لمن يغلب » (١٢٦) .

### تظاهرة الخروج الى الأربس :

ولكى تؤتى حرب الدعاية التي شنها زيادة الله على الداعي ثمارها ، رأى الأمير الأغلبى أن يصحبها بصل. ايجابى ملموس لقرع الخروج بنفسه لملائة خصمه . فأخذ يعد الأعدة للحرب ، فجهز السلاح والأموال ، وبالع في شراء الناس بالمال فأجزل لهم العطاء الذي بلغ خمسين ديناراً : كان يفرطاً فرطاً بالصحاف ، حتى أفلق الكثير مما كان في خزائنه من اللخائر والنفائس والخلع . وفي أول سنة ٢٩٤ هـ / نوفمبر سنة ٩٠٤ م خرج يتقدمه شيوخ أهل القيروان الى مدينة الأربس القريبة ، التي أصبحت وكانها نفس الربيعة مع الداعي . ولكنه بعد أن أقام فترة في الأربس حيث وأقته العساكر ، نصحه مستشاروه بعدم المقامرة بنفسه فاستحسن ذلك ، ورجع الى قصره بقيادة بعد أن عهد بقيادة العسكر في الأربس الى قريبه ابراهيم بن أبي الأغلب ، الذي كان معدوداً من الشجعان (١٢٧) .

### فتح باغاية :

بعودة زيادة الله من الأربس ، توجهت الناس خيفة في القيروان فغلقوا المحارس على أبوابها ، وأقاموا بها ليلاً ونهاراً . وعندما بلغت هذه الأخبار الى أبي عبيد الله بدأ حملته الكبرى التي أطلق عليها « رصاصات الرجة » كما يقال الآن ، بالنسبة للمملكة الأغلبية الممتدة . فلقد انظر الداعي مكاثبة عدد من زعماء باغاية ، ممن رأوا الدخول في طاعته يرضيتهم بدلاً من الدخول فيها قسراً ، فزحف الى المدينة في جيش كبير ، ووجزج عالمه بالهابة الأغلبى وفضل الهرم بنفسه فسار الى الأربس ، بينما دخل أبو عبيد الله

(١٢٥) التتاج الدعوة ج ١ ص ١٧٥ .

(١٢٦) التتاج الدعوة ج ١ ص ١٧٨ .

(١٢٧) التتاج الدعوة ج ١ ص ١٧٨ - ١٨١ . زقارن ابن الأمير . سنة ٢٩٦ ، ج ١ ص ١٦ .

حيث يجعل الخروج الى الأربس سنة ٢٩٥ ( ابن خلدون ج ٤ ص ٢٥ ) .

المدينة بالأمان . وبعد أن أقام فيها أياما عهد بولايتها إلى أبي يوسف ماكنون ابن ضارة الأجانى ( عم أبي راضي ) ، وترك له حامية . كتابية من خمسمائة رجل ، يساعده هو إلى أيكجان (٢٣٨) .

وعندما وصلت هذه الأخبار السيئة إلى ريادة الله ، سجن ثقة مستشاريه ، وطلب منهم النصيح والمشورة . واحتلفت الآراء : فبينما نظر البعض في ضرورة إرسال أبي الأغلب من الأربس إلى الزاب لاستعادة باغاية ، رأى الوزير عبد الله بن الصائغ أن ذلك يعرض الجيش لخطر قوات أبي عبد الله نفسها ، وأن الأوفق لابن أبي الأغلب هو البقاء في الأربس متربصا ، فإذا حاول الداعي الخروج إلى غير باغاية من المواضع لحق به ، ومنعه من تحقيق مأربه (١٣٩) . ومع وجهة رأى الوزير هذا ، فهو يعنى في حقيقة الأمر أن القوات الأغلبية كانت أعجز من أن تلاقى قوات أبي عبد الله سواء في باغاية أو غيرها .

وهذا ما تعبر عنه الرواية ، عندما تقول : أن زيادة الله استمع بعد ذلك لنصحاء السوء ، الذين أغروه بالانصراف إلى اللهو والشراب ليخفف عنه هموم أبي عبد الله ، وأن هذا ما فعله (١٤٠) . ولو أنه ظل يمد ابن أبي الأشيب بالاموال والرجال (١٤١) .

عمليات جس نبض محدودة :

أخذ مجانية :

عندما تأكد أبو عبد الله من أن عسكر ريادة الله مقيم بالأربس لا يتحرك منها ، قرر مواصلة العمل في اقتطاع المملكة الأغلبية قطعة بعد أخرى .

(١٣٨) - افتتاح الدعوة ، ص ١٨١ - ١٨٢ .

(١٣٩) - افتتاح الدعوة ، ص ١٨١ - ١٨٢ .

(١٤٠) - انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٨٣ حيث يقول العبدان أن بعض دمهاته نصحه بذلك وحث عليه أمر شجاع باغاية ، ورتب له دورا غاليا يسمح في مجلس المشرب قوامه ذلك البيت الذي يقول : « اشرب واسقينا من القرن يكفيننا » . وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، وانظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٣ . حيث يقول أن زيادة الله هو الذي كان يقول لدمهاته إذا فكهم لي زوال ملكه . « املا واسقى من القرن يكفيني » . وانظر قيسا سبق ، ص ١٧٥ وه ٧٣ .

(١٤١) - افتتاح الدعوة ، ص ١٨٥ .

وكانت مجانة هي هدفه في هذه المرة اذ حصر اليها ألف فارس انتقامهم من -  
خيرة فرسانه - يدعى رأسهم. لأبورمدين ابن أبي كنفرة - اللهيمى - وبوسارث  
كتيبة الفرسان إلى باغاية ، ومنها خرجوا نحو مجانة - وعندما رأى واليها  
الأغلبى ، خفاجة العيسى ، اقترابهم ظهر لهم حيث قاتلهم طيلة النهار إلى أن  
نحل الليل فدخل المدينة . والظاهر أن خفاجة وجد ألا قبل له بمقاتلة أصحاب  
أبي عبد الله ، فاكتمى بالبقاء خلف الأسوار - ولا كانت كتيبة الفرسان غير  
مستعدة لحرب الحصار فان رجالها اكتفوا بنهب المنازل القريبة من قلعة  
مجانة ، قبل أن يعودوا إلى أيكجان .

وتطلب الأمر عودة أبي مدين مرة ثانية إلى مجانة عن طريق باغاية ،  
وتبساً . ونجح أبو مدين هذه المرة في مفاجأة خفاجة وخيالاته ، وأنهى  
القتال الدامي بمقتل خفاجة وعدد كبير من رجاله ، بينما نجا عدد منهم إلى  
القلعة (١٤٢) . ومع أن القاضي النعمان يتبع ذلك بقوله : أن عسكر أبي عبد الله  
عاد برأس خفاجة إلى أيكجان ، فأغلب الظن أنهم فعلوا ذلك بعد أن سقطت  
قلعة مجانة بين أيديهم ، كما ينص على ذلك ابن الأثير (١٤٢) .

#### أخذ قصر الأفريقي ، وتيفاش ، وقالة :

هكذا فرض أبو عبد الله سلطانه على المنطقة ، فكان له الحكم بين  
القبائل المتصارعة هناك ، كما عرف كيف يستفيد من تلك الصراعات . فعندما  
استنصرت به قبيلة كزناية اثر خلاف نشب بينهم وبين أهل قصر الأفريقي  
انتهز الفرصة وسير عسكرا بقيادة أحمد بن سليمان السكتاني ، هزم مقاتلة  
أهل قصر الأفريقي حتى جلوا إلى بلدة طبرشق ، كما اتخن في قبائل المنطقة  
ولهبهم ، قبل العودة إلى أيكجان (١٤٤) .

ولما رأى الوالي الأغلبى لبلدة تيفاش ، وهو اسحاق بن أبي سلاسى ،  
جولات عسكر أبي عبد الله في المنطقة وضلواته دون أن يتحرك لذلك جنود  
الأربس وطلب الرحيل العافية فسار بنفسه لاجل إلى أيكجان (١٤٥) . وعندما

(١٤٢) انظر التاج الدرة ، ص ١٨٦ - ١٨٧ .

(١٤٣) الكامل ، أحداث سنة ٢٩٦ هـ / ج ٨ ص ١٦ ، وأتت ابن خلقدون ج ٢ ص ٢٥١ .

- حينئذ المرافقة : لمطابقة يدلا من مجانة .

(١٤٤) انظر التاج الدرة ص ١٨٧ - ١٨٨ .

(١٤٥) التاج الدرة ، ص ١٨٨ - والقاضي النعمان لا يذكر تسببا لذلك ولا كان

حسبه بسبب خلاف بينه وبين أهوانه أو عسكره .

عرف ريدد الله بذلك كان من الصعب عليه أن يجد بين أصحابه من يرضى بالمعامرة بعينها في تناول أبي عبد الله وإن كان من أهل الولاية ، وأخيرا وصف له ، بل من وجوه أهل تيفاش ، هو حبيب بن ليفة ، « فكتب إليه بالولاية ، ربعث إليه بصلة وخلعة ، فقبل وتولى أمر تيعاش » (١٤٦) .

ولما كن أهل تيفاش على صلة بأبي عبد الله ، فإنهم أخبروه بأحوال البلد وسألوه أن يوجه إليه عسكري ليأخذه . وكان على رأس كتيبة الفرسان التي سبها أبو عبد الله أحد الدعاة ، هو صولات بن القاسم السكاني . وما كاد فرسان كتامة يقتربون من تيفاش حتى خرج حبيب بن ليفة هاربا إلى ابن أبي الأغلب بالأربس . وهكذا دخل صولات تيفاش بالأمان ، وتولى أمرها (١٤٧) .

وكان لوجود العسكري الكتامي في تيفاش فعل السحر في دخول أهل الناحية في الدعوة .

فألى تيفاش وصل خلفون بن مهدى قائد عسكري قالمة وسأل صولات الأمان لأهل البلدة والدخول في الدعوة . ووافق صولات على أن يبعث إليه بعض رجال المدينة ، ومنهم صاحب السكة ، إبراهيم بن البروح ، وسير معه ثلاثمائة فارس (١٤٨) .

وتبع ذلك أن وصل إلى صولات وفود من بني ورديم يطلبون الأمان وكذلك من بني هراش ، فأجابهم ، وطلب إلى رجال الوفود هؤلاء بالانقال إلى إيكجائ ، دار الهجرة (١٤٩) .

وهكذا كانت سيطرة أبي عبد الله تتأكد في المنطقة ، لم يضعف من شأنها ما قام به إبراهيم بن أبي الأغلب ، بتحريض حبيب بن ليفة ، عن استعادة تيفاش لفترة من الوقت . إذ لم تستطع الحامية للكتامية الصغيرة ،

---

(١٤٦) أنظر افتتاح الدعوة ، ص ١٨٨ .

(١٤٧) افتتاح الدعوة ، ص ١٨٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦ ، وابن حلتون

ج ٤ ص ٣٥ . حيث اسم قائد النسيم . صواب بن أبي القاسم بدلا من صولات بن القاسم .

(١٤٨) افتتاح الدعوة ، ص ١٨٩ .

(١٤٩) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٠ .



المكونة من مائتي فارس من الوقوف طويلا أمام الجيش الأغلبى الجرار (١٠٠) -  
وفى مقابل ذلك النجاش الذى حققه الأغلبة فى تيفاش بتكاليف باهظة .  
مد أبو عبد الله الشيعى نفوذه الى بونة • فلقد استغل صراعاً قام بين قبيلة  
أوجبة هناك ، وسير قبائل كتامة الى تلك الجهة حيث قسموا المنطقة الى ثلاثة  
أثلاث ، ما بين ساحل البحر وقلب الفحص ، فشنوا الغارات عليها وقتلوا  
وغنموا ، ثم تجمعوا قرب باب المدينة المعروف بزاينة ، وعادوا سوياً محمليين  
بالمغانم الى أيكجان (١٥١) •

### الاجتياح الأخير ، ومحاولات الأغلبة فى الصمود :

بفضل هذه العمليات العسكرية المحددة ، عرف أبو عبد الله الشيعى  
أن جيش الأربس الأغلبى لا يكون فى الحقيقة ، حائلاً بينه وبين تحقيق هدفه  
النهائى ، وهو انها حكم الأغلبة فى اتريقية ، فقرر أن يأخذ أزمة الحرب بين  
بديه ، وأن يباشرها بنفسه • فقد خرج الداعى فى سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م ،  
من أيكجان فى جيش نظامى كبير ، واتجه الى باغاية ، ومنها وصل الى مسكيلة  
ثم تخرج منها على تبسنا •

• وواضح من رواية القاضى النعمان أنه لم يكن أمام تلك المدن الا أن تفتح .  
أبوابها لأبى عبد الله • فلم يقف أمامه الا أهل ميدرة الحصينة ( حيدرة .  
انحالية ) ، حيث كان قد لجأ اليها المعاندون من بقايا أهل قصر الافريقى ،  
ومجانة ، وتبسا ، ومرماجة ، وغيرهم : ممن ظلوا كارهين لدعوة أيكجان •  
فندد تحصن هؤلاء بأسوار البلدة ، وبينما كان العسكر الكتامى يضرب  
احصار على منيرة عاودت علة الحصاة أبا عبد الله فانشغل بنفسه عن القتال •  
وهكذا عندما أطل أهل البلدة من أعلى الأسوار وسألوا الكتاميين الأمان ،  
أجابهم هؤلاء ، ولكنهم ما أن فتحوا باب المدينة حتى فوجئوا بالكتاميين يضعون  
السيوف على رقابهم وينهون ما تقع عليه أيديهم ، مما اغتم له أبو عبد الله  
حتى أنه خرج بنفسه رغم ما كان يعاينه من الألم ، لكى يستنقذ ما أمكنه  
استنقاذه من أيدي العسكرى •

(١٥٠) النجاش والدعوة • ص ١٦٠ — حيث يقول الرواية ان حبيباً بن الهلة قتل الرجل  
الذى دعا أبا عبد الله للدعوة ، فمات وهو عتيداً بن كليب ، الذى كان يحسبها • وتوارد  
ابن خلدون • ج ٤ ص ٣٥ ( حيث النص على أن الذى اقنع سيلا بن اهل الشكر الكتامى هو  
القالد اميراهم بن امير الأغلب سيلا بن خلك ابا حوال ) •  
(١٥١) الفتاح الدعوة • ص ١٩١ •

وحن لأبي عبد الله أن يفتن لذلك ، لما وصل الخير القيروان حتى قام رجال زيادة يشنعون عليه وعلى أصحابه ، وينسبون إليهم الضرر وعدم عرفاء بالمعهد (١٥٢) ، وكتب زيادة الله في ذلك الكتب التي قرئت من على ١١ (١٥٢) .

ومن حيدرة رحل أبو عبد الله الشيعي ، وأخذ بلدة القصرين من إقليم حمودة في جنوب بلاد القيروان بأمان ، ومنع عسكره من دخول المدينة ، فكان أهلها يسايعون من الكتاميين من فوق الأسوار (١٥٤) .

#### بانتصار محمود للأغلبية :

وظهر لإبراهيم بن أبي الأغلب ، وكان أبا عبد الله قد قرر الصعود نحو رقادة حيث زيادة الله في عسكر قليل ، فترك الأربس واتجه نحو أبي عبد الله ، الذي كان في القصرين ، ونزل في موضع يعرف بـ « دار مدين » (١٥٥) . وتم اللقاء بين الجيشين الأغلبى والكتامى فيما بين دار مدين والقصرين ، والظاهر أن القتال الذي بدأ بانتصار مبدئى لعسكر ابن أبي الأغلب على مقدمة عسكر أبي عبد الله انتهى ، عند حلول الليل ، بانسحاب هذا الأخير نحو القصرين . من حيث عاد إلى إيكجان . واكتفى ابن أبي الأغلب بذلك ، فلم يحاول متابعته وكتب إلى زيادة الله بالنصر ، فكتب بدوره السجلات التي قرئت في البلدان على المنابر (١٥٦) .

#### موقف تردد وحيرة من جانب أهل الإقليم بين الجانبين المتصارعين :

والظاهر أن ذلك النصر المحدود الذي حققه الجيش الأغلبى ، والدعاية الكبيرة التي روجها زيادة الله حول جيشه المنصور ، كان له الأثر في نفوس أهل المنطقة الذين احتاروا في اختيار الطرف الذى تقصى المصلحة بالوقوف إلى

(١٥٢) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٢ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦

(١٥٣) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ .

(١٥٤) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

(١٥٥) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ : حيث القراءة بدوامين .

(١٥٦) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ - ١٩٤ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

جانبه . وكانت نتيجة ذلك انزال العقوبة بهم من هذا الجلبيد او ذلك ، وتلك  
سنة فترات مثل تلك الأثرمة التي قد لا يعرف فيها ، حتى اولى الامر أنفسهم ،  
بن اين تهب الرياح المضطربة .

فلقد تصورت بعض قبائل منطقة قصر الافريقى وطبرشق أن الرياح  
غيرت اتجاهها وأصبحت تسير نحو الأريس وليس ايكجان ، فسارت وفود منه  
الى ابن أبى الأعرب يعلنون الطاعة ، مثل : بنى وشو ، وبنى حراش . ولم  
يسلم التمساء من انتقام أبى عبد الله الذى سير اليهم عيسكرا بقيادة عروبة  
ابن يوسف ، فاجأهم على حين غرة فقتلهم ، ونهب ديارهم قيل أن يطلق  
فيها النيران (١٥٧) ، وكذلك فعل أبو عبد الله بينى ماجن ( من هواة ) عندما  
خرجوا على طاعته .

أما عن أولئك الذين بقوا على ولائهم لأبى عبد الله ، فإنهم وقعوا بدورهم  
لريسة لانتقام الأغلبة . فبينما كان لفرسان الداعي يعاقبون أهل قصر  
الافريقى وطبرشق ، كانت بعض قوات ابراهيم بن أبى الأغلب تجول في  
المنطقة بقيادة ابن الهمدانى ، لمعاينة قبيلة بنى ورديم ، لدخولهم فى طاعة  
ايكجان . وتم اللقاء فى أرض بنى ورديم بين قوات أبى عبد الله وقوات ابن  
أبى الأغلب . ووجد سيئو الحظ من بنى ورديم أنفسهم بين شقى الرحا ،  
كما يقال ، بين القوتين المتنافستين على سيادتهم ، وكانت كل قوة منهما  
قد عسكرت على الجبلين المشرفين عليهم ، وهم فى الوادى بين الجبلين  
محصورون .

ولم يطل تردد بنى ورديم طويلا ، وذلك أن خوفهم من عقاب أبى عبد الله  
إذا ما استسلموا للمسكر الأغلبى ، دفعهم الى الاستبسال فى قتال ابن الهمدانى  
ورده عن بلدهم (١٥٨) .

### الاستيلاء على القليم قسطنطينية من بلاد الجريد :

واستمر أبو عبد الله فى تلبية لخطته التى تلخصت فى اقتطاع أقاليم

(١٥٧) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٥ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ / ج ٨ ص ١٧ ،  
الذى أعمل تلخيص منه الأعمال التى اعتبرها ثابثة ل قبيلة الأسيمة ( ابن خلدون ، ج ٤  
ص ٣٥ ) .  
(١٥٨) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٥ - ١٩٦ - ولقد أعمل تلخيص منه الأعمال  
من الأخرى - سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

«المملكة الأغلبية المحيطة ببلاد القيروان ، قطعة بعد أخرى . فبعد شهرين أوقف خلالها غاراته حتى قيل انه مريض ، وحتى ظن الأغلبية انه مات (١٥٩) ، خرج من دار الهجرة بايكجان على رأس قوات عظيمة ، وقد قرر- أن يضم قسطنطينية ، هذه المرة ، الى بلاده . وكان عليه أن يسير الى باغاية التي أصبحت قاعدة العمليات في المنطقة - وفي باغاية وافاه واليه على طينة ، عاصمة الزاب بمسكرو ، وتقدم اليه كتباً كان قد أرسلها المهدي من سجلماسة مع بعض الرجال الذي تعرضوا لقطع الطريق عليهم من قبل جماعة من زناة فلم ينج حامل الكتب وحده الى طينة الا وهو في الرمي الأخير (١٦٠) ~ وهال أبو عبد الله جراً زناة تلى رسل المهدي وفكر في تغيير مسيرته لمعاقبهم حتى بلادهم البعيدة ، ولكن مشايخ كتامة أقتنوه بارجاء ذلك الى الوقت المناسب ، تحسباً لمفاجأة قد تقع في بلادهم من قبل الجند الأغلبى .

#### أخذ « توزر » وقصصة :

وهكذا صارت القوات الكتامية الى قسطنطينية . والملاحظ أن رواية القاضي النعمان التي يلخصها ابن الأثير ، تجعل من قسطنطينية ، وهي الاقليم الكبير مدينة قاتل أهلها أبا عبد الله ساعة من نهار قبل أن يستسلموا بالأمان . وهذا لا بأس به ، فالمفروض أن مدينة قسطنطينية تعنى ، في هذا المقام ، قاعدة الأقاليم كما هي العادة في تسمية العواصم باسم البلد أو العكس ، وذلك يعنى أن المقصود هو مدينة توزر العاصمة (١٦١) . وهذا ما ينضج في رواية ابن عذاري التي تقول ان قائد زبادة الله ، وهما : منصور بن اسماعيل وشبيب بن الصارم ، انهزما الى توزر تتبعهما خيل الداعي وهي تحترق القرى (١٦٢) .

وبعد أن استولى أبو عبد الله على ما كان في بيت المال ، سار من عاصمة قسطنطينية الى قصبة التي استسلمت هي الأخرى بالأمان ، وبعد أن أخذ ما كان في خزانها من المال رجع الى باغاية . وبعد إقامة قصيرة بترك تابو عبد الله حامياً من . . . (خمسائياً) رجل في باغاية بقيادة إبي مكحول

(١٥٩) انظر فيما سبق ، ص ١٧٢ وه ٥٩٠ .

(١٦٠) انظر الفتاح الدرة ، ص ١٩٧ .

(١٦١) الاستبصار ، ص ١٥٥ .

(١٦٢) انظر فيما سبق ، ص ١٧٨ وه ٥٨٩ .

يعاونه عروبة بن يوسف ، وعادالى قاعدته فى ايكجان (١٦٣) .

### محاولة اخيرة لاثبات الوجود من جانب الأغلبية :

وعندما بلغ خبر عودة أبى عبد الله الى بلده تنفس ابراهيم بن أبى الأغلب الصعداء ، وذلك أنه كان يخشى أن يكون هدف الداعى التقدم من الجنوب التونسى نحو القيروان ، حتى أنه أعد العدة لترك الأريس والعودة الى زيادة الله اذا ما حدث ذلك . ولكنه عاد وتشجع عندما عاد الداعى الى بلده وعلم بضعف حامية باغاية ، فسار اليها بكل عساكره . واستغاث أبو مكحول ، قائد الحامية ، بأبى عبد الله الذى دعا كثامة ففاضت اليه من كل جانب . وانتخب أبو عبد الله ١٢ ( اثنى عشر ) ألف فارس من خيرة رجاله ، وقدم عليهم أبا مدين بن فروخ اللهيصى وأمره باللحاق باخوانه فى باغاية للدفاع عنها ضد الأغلبية ، اذا لم يكونوا قد انسحبوا من المنطقة .

وعندما وصل أبو مدين الى باغاية وجد أن اخوانه بها ، رغم قلة عددهم ، كانوا قد قاتلوا الجند الأغلبى قتالا عنيفا حتى ياس هؤلاء الاخيرة من هزيمتهم وخشوا أن يأتى المدد الى الحامية من أبى عبد الله ، فارتدوا على أعقابهم نحو الأريس . وحسب أوامر أبى عبد الله لم يتبع أبو مدين الجند الأغلبى الا الى موضع يعرف بفج المرعار (١٦٤) .

### الانتصار الفاصل لأبى عبد الله فى الأريس :

عندما تحسنت الأحوال الجوية عبا أبو عبد الله حشوده وخرج من ايكجان فى أول جمادى الآخرة من سنة ٢٩٦ هـ / ٢٥ فبراير ٩٠٩ م ، وهو يهتد الجيش الأغلبى المسكر فى الأريس . وعرج الداعى ، كما هى العادة ، على مدينة باغاية التى أصبحت القاعدة الحقيقية لعملياته العسكرية ، حيث عرض جيوشه التى بلغت ٢٠٠ ( مائتى ) ألف رجل ما بين فارس ورجل ، كما يقول القاضى النعمان الذى ينص على أنه اجتمع فى مقابل ذلك فى الأريس من الجند الأغلبى أعداد لا يحصىها الا الله . وبعد العرض المسكرى سار أبو عبد الله فى اتجاه مسكيانة ، من حيث سار بنحوه وأذيتها الى أن

(١٦٣) افتتاح الدعوة . ص ١٦٨ . وقارن تلخيص ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ .  
ص ١٧ ( ابن خلدون . ج ٤ ص ٣٥ - حيث القراءة : أبى مكحول الجليل بلام من أبو مكحول ) .  
(١٦٤) انظر افتتاح الدعوة . ص ١٦٩ - ٣٠٠ ، وقارن تلخيص ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ .  
ج ٨ ص ١٧ ( ابن خلدون . ج ٤ ص ٣٥ ) .

وصل الى وادى مجانة ، ومنه الى وادى مرماجنة ثم وادى الرمل ، على أربعين ميلا من القيروان ، حيث أقام معسكره (١١٥) .

وقبل أن يتجه الى الأربس رأى أبو عبد الله أن يتعرف أحوال المنطقة وما يمكن أن يكون فيها من الجند الأغلبى ، وما يمكن أن يقوم به من المردم . وفى يوم الخميس ٢١ من جمادى الآخرة / ١٦ مارس بعث سرية من خياله نهبت بلدة منبولة . وفى يوم الجمعة التالى وسع أبو عبد الله نطاق جولات فرسانه الى : شقبنارية ( الكاف حاليا ) التى خضعت بالأمان . وأرض بنى جودان حيث التقت بسرانيا ابن أبى الأغلب وتقاتلت معها .

### خطة المعركة :

وبعد أن اطمأن الى حالة المنطقة . عبأ رجاله يوم السبت ٢٣ من جمادى الآخرة / ١٨ مارس بعد أن عرضهم فى هيئة الحرب ميمنة وضع فيها بنى نيطاش ، وميسرة جعل فيها بنى يباوة . وقلبا وضع فيه قبيلتى ملوسة ومسالتة . أما هو فقد وقف على رأس عشرة آلاف فارس انتقامهم من الدعاة ورؤساء القبائل وأصحاب المعرفة بمكائد الحروب (١١٦) . وعلى هذه التعبئة رحف الى ابراهيم بن أبى الأغلب بالأربس الذى كان بدوره قد عبأ عساكره للحرب .

### حرب الكمانن تقرر مصير المعركة :

وعندما التحم القتال فى سهل الأربس كان أبو عبد الله يقف فى مقدمة فرسانه على تلة مشرفة على المدينة يشاهد القتال الدامى ، الذى سقطت فيه أعداد كثيرة من الفريقين . وظهر لأبى عبد الله خلال الحرب التى استمرت من الصباح الى وقت العصر أن الجند الاغلبى يقاتل آخر معاركه باستماتة أشفق منها على رجاله . وعندئذ قرر انتخاب حوالى ستمائة رجل من أشدها رجاله ، ورسم لهم أن يعبروا المخاضة ( المسيلة ) المتاخمة لميدان المعركة . وأن يدبروا كميناً للمخيلة الاغلبية التى لا تريد أن تنهزم . والظاهر أن الموقف الحربى وقتئذ كان يقضى على كل من الجانبين المتحاربين أن يحاول

---

(١١٥) انظر افتتاح الدعوة . ص ٢٠١ والهوامش . وقارن تلخيص ابن الاثير . ص

٢٩٦ . ح ٨ ص ١٧ ( فى خلدون . ج ٤ ص ٢٦ ) .

(١١٦) انظر افتتاح الدعوة . ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .

مثل تلك المحاولة ، اذ التقى رجاله كتامة ، وهم عراة في المخاضة ، برجاله الأغالبة . وانتهى ذلك اللقاء البرمائي المجيب بتفوق الكتامين الذين خرجوا برماهم ودرتهم ، يفاجئون الخيالة الأغلبية ويرجعون كفة فرسان كتامة عليها (١٦٧) .

وهكذا انكسرت مقاومة القوات الأغلبية فجأة ، وتفرق العسكر في اتجاه بلادهم : فأخذ إبراهيم بن أبي الاغلب ومن معه من رجال الدولة الطريق على جبل الحراقين ، وانهمزم من كان من قبائل : لواتة وكزناية ومكلاثة على طريق « جثرمس » ، وهرب الهواريون والنلزيون على طريق بني بشير . بينما انهمزم العبيد وأخلاط الناس من أهل الريقية في اتجاه القيروان . كل هذا والكتامين في أعقابهم يقتلون ويأسرون ويقتمون ، ووصلت جماعات منهم في متابعتها للمتهمزين حتى مدينة الأربس ، ثم انهم عاودوا إلى معسكرهم عندما جن الليل (١٦٨) .

أما عن الأربس نفسها فإنها تعرضت للعاصفة الكتامية في يوم الأحد التالي وهو ٢٤ من جمادى الآخرة / ١٧ مارس . فقد دخل رجال أبي عبد الله المدينة عنوة وقتلوا بها من الخلق ما لا يحصى كما يقول القاضي النعمان (١٦٩) . كما يرجح أن مسجدها الجامع كان مسرحا لمذبحة مروعة ، سأل فيها الدم انبارا ، كما تقول رواية ابن عذاري (١٧٠) . وقضى الجند الكتامي يومهم في الأربس ثم خرج بهم أبو عبد الله يوم الاثنين ٢٥ جمادى الآخرة / ١٨ مارس في طريق قمودة ، وهو يريد قسطنطينية (١٧١) .

#### العودة إلى وقادة ونهاية الدولة الأغلبية :

إذا كان مؤرخو الأغالبة يقولون أن إبا عبد الله لم يتبع انتصاره الكبير في الأربس بالزحف إلى وقادة العاصمة ، خشية أن يحشد زيادة الله الجند

(١٦٧) افتتاح الدعوة . ص ٢٠٢ - ٢٠٤ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ .

ج ٨ ص ١٧ .

(١٦٨) افتتاح الدعوة . ص ٢٠٥ .

(١٦٩) افتتاح الدعوة . ص ٢٠٥ .

(١٧٠) البيان . ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ . ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ .

(١٧١) افتتاح الدعوة . ص ٢٠٥ ، ابن الأثير سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ١٧ .

ابن عذاري . ج ١ ص ١٤٧ : حيث يقول انه انصرف إلى الخلافة .

الأغلبى المبعثر من جديد فلا يقدر عليهم ، فالحقيقة ان ابا عبد الله واصل المسير على نفس النهج الذى اتبعه فى حرب الأغالبة منذ البداية ، والذى يتلخص فى ترهيب عدوه بصدماته المفاجئة ، واكتساب ما يمكن اكتسابه من الأرض والغنية ، بأقل قدر من الخسائر . وحرص أبى عبد الله على تقليل خسائره على قدر الامكان هو الذى يفسر كيف أنه كان يفضل انسحاب عدوه على أن يتخطف من ساقته ما قدر عليه ، وهو ما يفسر أيضا كيف أنه كان يفك الالتحام بخصمه عقب اللقاء مباشرة ، سواء كانت الرقعة له أم عليه ، معتمدا على معاودة الالتحام على العدو فيما بعد . فكان حطته الحربية فى حرب الأغالبة كانت حربا متقطعة أشبه بحرب الصوائف والشواتى السنوية التى طبقتها العرب فى فتوح الاسلام الأولى .

فى إطار هذه السياسة الحربية السليمة ، ما ان علم أبو عبد الله بهروب زيادة الله وشمس ابراهيم بن أبى الأغلب فى القيام مقامه ، حتى ارتد على عقبيه قبل أن يصل الى سببيه ، ومر بسكتانة ، عائدا الى معسكره فى وادى الرمل ، وذلك فى يوم الخميس ٢٩ من جمادى الآخرة / ٢٢ مارس ، وقضى فيه ليلته . وفى يوم الجمعة التالى آخر شهر جمادى الآخرة سير عروبة (هزوية) ابن يوسف وحسن بن أبى خنزير على رأس ألف فارس الى رقادة . ووصل القائدان والناس ينهبون رقادة ، فامتنوهم حسب أوامر أبى عبد الله وتركوا لهم ما أخذوه ، ولكنهم أوقفوا النهب ، مما دعا أهل القيروان الى الابتهاج عندما وصلهم الخبر (١٧٢) .

وفى يوم السبت التالى أول رجب سنة ٢٩٦ هـ / ٢٦ مارس كان وصول أبى عبد الله الى رقادة . وخرج شيوخ القيروان وفقهاؤها للترحيب به فى موضع ساقية ممس حيث استقبلوه وسلموا عليه وأعلنوا طاعتهم له ، وسأله الأمان فأمّنهم . ثم انهم ساروا لى ركايه الى أن دخل رقادة ، والقارى يقرأ بين يديه : « هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر » الخ الآية . ويقرأ : « كم تركوا من جنات وعيون ، الى آخر السورة (١٧٢) .

(١٧٢) الانتاح الدعوة ، ص ٢١٢ .

(١٧٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٤ - ٢٠٥ - حيث الاشارة الى أن علماء القيروان عندما علموا بمودة أبى عبد الله لى الألبس خرجوا مع «لجود» الناس للقتال ، فسلم بهم محجوب ابن عبد ربه القوارى الى حصن ياروقن ، بين مدينة جلولا وحمام السراقد ، حيث وصلوا يوم ٢٧ جمادى الآخرة / ٢٤ مارس . ولكن الشيعى مردهم ألجج انصراف ، ولم يسمح لهم =



وفي رقادة نزل أبو عبد الله في أحد قصورها المعروف بقصر البحر، وفرق دور المدينة على زعماء كتامة وأنزل حشود عساكره حولها (١٧٤) أما من مدينة القيروان عاصمة البلاد العريقة، فإنه آمن من وجده فيها من أفراد البيست الأغلبى وقوادهم الذين آثروا البقاء على الفرار مع زيادة الله، لم يستثن من ذلك إلا إبراهيم بن بربر بن يعقوب التميمي، المعروف بالقوس إذ قتله خنقا. كذلك أمر أبو عبد الله بالتخلص من رجال الحرس السودالي من موالى بنى الأغلب، فقتلوا. والظاهر أنهم استجابوا لمؤامرة التخلص من الداعي التي كان يدبرها إبراهيم القوس، كما يفهم من رواية ابن عذاري، التي تنسب إلى أبي عبد الله قوله: « ما أمنت إفريقية حتى قُتل القوس » (١٧٥).

#### قيام الدولة الفاطمية، في غيبة الإمام:

وبذلك قامت دولة الشيعة الفواطم ودولة كتامة بمد حوالي ١٥ ( خمسة عشر ) عاما من ذلك اللقاء الذي تم بمكة بين الداعي الشيعي الشاب أبي عبد الله وبين جماعة الحاج الكتامي. وبدأ أبو عبد الله يقر الأمور في إفريقية، ويثبت دعائم الدولة الفاطمية الفتية استعدادا لاحضار الإمام الذي يدعو له، وهو عبيد الله المنهدي، الذي كان حينئذ في سجلماسة، بعيدا على حافة الصحراء في جنوب المغرب الأقصى.

#### العمل على استنقاذ أموال الأغلبة، والمعتقلين في إفريقية من أهل الدعوة:

ولقد تطلب انجاز هذه الأمور حوالي الشهرين ونصف الشهر. وكان أول ما بدأ به الداعي هو العمل على حفظ ما كان قد بقي في البلاد من كنوز

---

باللقاء في مسس الا يمد مكاتبات واستمطاف. ولا شك أن الرواية تتألف هنا عندما تذكر أن عدد قوات الشيعي تبلغ ٣٠٠ ( ثلاثمائة ) ألف فارس وراجل موزعين على ٧ ( سبعة ) جيوش ١ قارة، ابن حساد، أخبار ملوك بني عبد. ص ٨ ) وتذكر رواية ابن عذاري أيضا أن كتامة عثبت عندما بذل أبو عبد الله الأمان لأهل القيروان، على رغم أنه كان قد وعدهم بأن تكون طاعة، ولو أنهم قبلوا ما قاله لهم من أنها مدينة طيبة له أحاطها الله برعايته.

(١٧٤) ابن عذاري، ج ١، ص ٢٠٥: حيث القراءة « قصر الصحن » التي صحنها إلى « قصر البحر ». وأما ابن خلدون، ج ٤، ص ٣٦.

(١٧٥) آلبيان، ج ١، ص ٢٠٥. والظاهر أن القائد الأغلبى اللقب لم يشتهر باسم « القوس » إلا بعد خنقه بيتر قوسه، بأمر الداعي، إلا إذا كان المراد قد كان يسمونه في الرماية بالقوس الذي صار للبا له.

الأغلبية وذخائرهم ، وانقاذ كبار أهل الدعوة من المعتقلين في البلاد . ولما كان أخوه أبو العباس المعروف بالمخطوم ( لجرح أصيب به فوق أنفه ) محبوسا في سجن طرابلس فإنه بعث من استنقذه وعياده وبصحته أبو جعفر المخزومي وكذلك أم عبيد الله المهدي التي كانت في حراسة هنا الأخير (١٧٦) ، مما يعني أن المخطوم كان المستول عن تأمين وصول وألدة الامم الى المغرب ، وأن أمره انكشف في طرابلس فقبض عليه ، وأن الداعي كان على علم بذلك عن طريق عيونه أو جواسيسه . وفيما يتعلق بالأموال فقد عرفه أبو عبد الله بما كان مخزونا منها في قصر الرباط بسوسة ، فأرسل قائده عروبة بن يوسف الى هناك حيث أمن أهل المدينة وعاد بالأموال التي بلغت ٢٨ ( ثمانية وعشرين ) حملا . كذلك أمر الداعي بجمع ما كان قد أنتهبه الناس من الأموال بمدينة رقادة ، وضم عبيد زيادة الله الى رجاله ، ووقف جواربه ، أي أوقف التصرف فيهن ( لحين عودة الامام من سجن ماسة ) ، وعهد بالنظر في ذلك الى أحد ثقاته من الفقهاء ، وهو أحمد بن فروخ الطيني المشهور بالأحذب (١٧٧) .

#### الترتيب الإداري :

واخذ أبو عبد الله الداعي بعد ذلك في ترتيب الدولة وارساء قواعد نظمها . فعهد بولاية مدينة القيروان الى أحد المخلصين من أنصاره ، وهو الحسن بن أحمد بن علي بن كليب المعروف بابن أبي خنزير ، كما آلت ولاية العاصمة الأغلبية السابقة ، مدينة القصر القديم ، الى أخى هذا الأخير ، وهو خلف بن أحمد بن علي بن كليب (١٧٨) . وصدر الأمر الى الأخوين الواليين « بقتل من خرج ليلا أو شرب مسكرا ، أو حملة أو وجد عنده » (١٧٩) ، فكان عهد العدل والاصلاح قد بدأ بتطبيق « الاحكام العرفية » أو « حالة الطوارئ » ، كما نقول الآن .

#### الإصلاحات الدينية :

وفيما يتعلق بالإصلاحات الدينية التي تطلبها المذهب الفاطمي أمر أبو عبد الله بأن يزداد في الأذان بعد « حي على الصلاة » « حي على خير العمل » ،

(١٧٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٠٦ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٥١٣ .

(١٧٧) البيان ، ج ١ ص ٣٠٦ .

(١٧٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٠٦ .

(١٧٩) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٠٦ .

واسقط من آذان الفجر « الصلاة خير من النوم » (١٨٠) .

والى جانب ذلك أمر بالصلاة على على بن أبي طالب باثر الصلاة على النبي ، وكذلك على قاطمة والحسن والحسين (١٨١) - وقبيل حلول شهر رمضان أعلن إسقاط صلاة الاشفاق ( التراويح ) ، وتم ذلك بمعرفة محمد بن عمر بن يحيى بن عبد الأعلى المروزي ، الذي كان من جند خراسان ، عندما عين قاضيا للقيروان في ١٧ من شعبان/ ١٢٠٩ م (١٨٢) . والحقيقة ان ردود الفعل المتعلقة من جانب أبي عبد الله ضد المعارضين لهذا الاجراء ، من : أهل السنة أو الخلاء من الساق ، الذين أرادوا استغلال الفرصة لتحرر من قيود الدين (١٨٣) ، لتشكك في صحة الاجراءات الصارمة التي قيل انه أمر ولاته باتخاذها ضد شاربي الخمر وتجارها .

وهكذا تبلورت أصول المذهب في « تفصيل آل على والبراءة من سواءه » كما يقول ابن عذارى ، وأمر وجود كتامة يدعو الناس الى الدخول فيه ، فدخل في ذلك معهم كثير من الناس . ولقد أطلق أهل السنة على المذهب الفاطمي « دعوة التشريق » ، لا تباعهم رجلا من أهل المشرق (١٨٤) .

### شعارات الدولة :

أما عن شعارات الدولة الجديدة المأخوذة من آيات القرآنية ، والتي

١٨٠ من عذارى ، ج ١ ص ٢٠٦ .  
 (١٨١) ابن عذارى ج ١ ص ٢٠٧ . ويملق ابن عذارى على ذلك ليقول انه أظهر التشيع في على ومعاذاة من قدم عليه من أصحاب النبي عليه السلام .  
 (١٨٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . حيث ينص ابن عذارى على ان القاضي المروزي احتج على بقية القبروان في المسجد الجامع ، وأنكر عليهم - بمناسبة اعلانه اسقاط صلاة الاشفاق - الاقتداء بعمل عمر بن الخطاب في القيام وتركهم الاقتداء بفعل على بن أبي طالب في زيادة حرم على حرم العمل في الادان ، وقال لهم : اعملوا بمذهب أهل البيت ، واتركوا الفضول .  
 (١٨٣) ابن عذارى ج ١ ص ٢٠٧ : حيث تقول الرواية ان المروزي عندما رأى في اول رمضان في موضع حلوسه عند حذار القلعة بالجامع ، مكتوباً : « ومن الظلم ممن منع مساحد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرائها » الى آخر الآية اكتفى بالأمر بحرقه ، وانتقل عن الحارس بذلك الموضع . وعندما وقف عليه بعض الخلاء ، وقال له : « قد لظمت لنا ، اصلحك الله » ، في قطع قيام شهر رمضان فلو احتلت لنا في ترك صياحه لكفينا مؤلته كلها » ، اكتفى بأن قال له : « اذهب عني يا ملعون » ، وأمر يندسه .  
 (١٨٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . وأنظر فيما سبق ص ٥٥٣ وهـ ٨٠ حيث تنسب التسمية الى معلم الصبية الكتاني الذي جل أبر عبد الله محله عندما نزل على جماعة كتامة لأول مرة . وكذلك المعارضين للداعي من الكتانيين .

كان قد بدأ برفعها في دار الهجرة بایكجان ، فقد ظهرت أيضا على النقود ، التي عهد بخطة سكتها الى ابي بكر الفيلسوف المعروف باین القمودي ، وعلى السلاح ، الى جانب خاتم ابي عبد الله ، وخاتم طبع السجلات ثم البنود والخيال .

وفيما يتعلق بنقش السكة تقول رواية ابن عذارى ان ابا عبد الله جعله : « الحمد لله رب العالمين » ( ١٨٥ ) ، بينما تقول رواية ابن الاثير بشئ مسن التفصيل انه أمر بالا ينقش عليها اسم ، وجعل مكان الاسم من وجه : « بلمت حجة الله » ، ومن الوجه الآخر « تفرق أعداء الله » ( ١٨٦ ) . ومن استقراء هذه النقوش الثلاثة يمكن القول ان النقوش التي يشير اليها ابن الاثير والتي تعبر عن انتصار المذهب الشيعي وهزيمة أعدائه كانت سابقة على نقش الحمدلة الذي يعبر عن الراحة النفسية والاطمئنان بعد ان استقرت الأمور . أما عن السلاح فكان نقشه ( عدة في سبيل الله ) ( ١٨٧ ) ، بينما ظل نقش خاتم الداعي : « فتوكل على الله ، أنك على الحق المبين » ، ونقش خاتم طبع السجلات : « وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته ، وهو السميع العليم » . وبقيت كتابة الرايات : « سيهزم الجمع ويولون الدبر » الى جانب : « قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا » ، وغيرها من الآيات التي تحمل مثل هذا المعنى . كذلك ظل وسم الخيل في أخذها بكلمتي : « الملك لله » ( ١٨٨ ) .

#### استحضار الامام من سجلماسة :

وبينما كان أبو عبد الله الداعي يقرر قواعد الدولة الفاطمية في بلاد القيروان كان يعد العدة ، في نفس الوقت من أجل استنقاذ الامام عبيد الله الذي كان لاجئا في سجلماسة بصحبة ولده أبي القاسم ، بعيدا على حافة الصحراء الجنوبية للمغرب الأقصى .

( ١٨٥ ) البيان . ج ١ ص ٢٠٦ .

( ١٨٦ ) ابن الاثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٨ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ ) ، والمصادر

الحمل . ج ١ ص ٦٤ .

( ١٨٧ ) ابن الاثير ، سنة ٢٩٦ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ ) .

( ١٨٨ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٦ - ٢٠٧ . وقارن ابن الاثير ، سنة ٢٩٦ ، وما سبق .

ص ٥٥٨ .

### وصول المهدي الى سجلماسة :

أما عن كيفية وصول عبيد الله المهدي الى سجلماسة ، فقصة أشبه ما تكون بقصة التجاء الامام ادريس الأول الى المغرب ، وإن كانت أكثر منها غرابة . والظاهر أنه عندما اشتدت شوكة أبي عبد الله الداعي ، وانتشرت دعوته الشيعية بين قبائل كتامة ، ووصلت أنباء ذلك الى المشرق ، بدأت الخلافة تشتد على طلب صاحب الدعوة ، وحامت الشبهات حول عبيد الله ، الذي كان قد لجأ الى سلمية من أرض حمص في بلاد الشام (١٨٩) ، ففسر بعصبة ابنه أبي القاسم نحو مصر . دون أن يكشف عن نفسه .

والروايات تختلف في تحديد تاريخ فرار عبيد الله من سلمية الى مصر ، ويحل ذلك في أواخر أيام الطولونيين ؟ أم بعد سقوطهم . في سنة ٢٩٢هـ / ٩٠٥ م ؟ ويظهر ذلك الخلط التاريخي في الروايات التي جمعها المقرئ بشان سحافة الهرب تلك : فهو عندما يختتم الفصل الخاص بمناقشة صحة نسب عبيد الله المهدي يسجل أنه ظهر بسجلماسة في ذي الحجة سنة ٢٩٠هـ / أكتوبر - نوفمبر ٩٠٣ م (١٩٠) ، أي على عهد هارون بن خمارويه بن أحمد ابن طولون ( ٢٨٣ - ٢٩٢هـ / ٨٩٦ م - ٩٠٥ م ) ( ١٩١ ) في خلافة المكتفي ( ٢٨٩ - ٢٩٥هـ / ٩٠٢ م - ٩٠٨ م ) ( ١٩٢ ) ، ثم يعود ، في كلامه عن خروجه الى المغرب ، لكي يقول : أنه وصل الى مصر أثناء ولاية عيسى النوشري (٢٩٢ - ٢٩٧هـ / ٩٠٤ - ٩١٠ م ) في خلافة المعتضد (١٩٣) الذي كان قد تولى قبل ذلك في ربيع الثاني من سنة ٢٨٩هـ / مارس ٩٠٢ م .

### مخضية تحديد التاريخ :

الخروج عن الشام في النصف الثاني من سنة ٢٩٢هـ / ٩٠٥ م :

وسبب هذا الخلط التاريخي ، فيما بين خلافة المعتضد وخلافة المكتفي وما بين ولاية الطولونيين على مصر وولاية عيسى النوشري ، يكمن في عدم

- 
- (١٨٩) انظر المقرئ ، انماط الحنكا ، ط ٠ ١٩٦٧ . ص ٦٠ . وانظر ابن الأثير سنة ٢٩٦هـ ج ٨ ص ١٤ ، وانظر فيما سبق . ص ٥٤٥ وما ٤٠ .  
 (١٩٠) انماط الحنكا . ج ١ ص ٥٤ .  
 (١٩١) انظر المكتفي القضاء والولاية . ط ٠ لندن . ص ٢٤٢ - ٢٤٦ .  
 (١٩٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ٢٨٩ . سنة ٢٩٥ .  
 (١٩٣) انماط الحنكا . ج ١ ص ٦٠ .

التمييز بين ظهور الداعي أبي عبد الله في بلاد كتامة على أيام الخليفة المتفرد  
والطولونيين وبين ظهور عبيد الله المهدي في سجلماسة على أيام الخليفة  
المكتفي وواليه على مصر ، التي كان قد استعادها العباسيون سنة ٢٩٢ هـ /  
٩٠٥ م ، عيسى النوشري (١٩٤) .

وإذا كنت الأمر كذلك فلا بأس في أن يكون خروج عبيد الله المهدي من  
سلمية إلى مصر قد تم في بداية ولاية عيسى النوشري ( منذ ٧ جمادى الآخرة  
سنة ٢٩٢ هـ / ٢٧ أبريل ٩٠٥ م ) ولا بأس أن يكون ذلك قد تم في فترة  
الاضطراب التي عرفت مصر خلال سبعة أشهر ، فيما بين ٢٦ من ذي القعدة  
سنة ٢٩٢ هـ / ٣٠ سبتمبر ، و ٨ رجب سنة ٢٩٣ هـ / ٦ مايو ٩٠٦ م ، بسبب  
ثورة محمد الخنجي الذي دعا للطولونيين (١٩٥) . فلا شك أن هذه الثورة  
التي عمت مصر وجنوب بلاد الشام والتي تنقل أثناءها عيسى النوشري أمام  
مطاردة الخنجي فيما بين الجيزة والاسكندرية والصعيد ، كانت موافقة لكي  
ينتقل المهدي من حمص إلى مصر والمغرب خفية عن عيون الخلافة . هذا ، كما يمكن  
القول أن اضطراب الأحوال في مصر فيما بين سنتي ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ،  
و ٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م ، هو الذي تسبب في ذلك اللبس الذي حدث بين تلك  
الفترة وبين فترة الاضطراب التي عرفت البلاد على أواخر أيام الطولونيين ،  
قبل سنة ٢٩٣ هـ / ٩٠٥ م ، كما كان سببا في ظهور تلك الروايات ذات الطابع  
الأسطوري ، التي أحاطت برحلة عبيد الله المهدي إلى المغرب وحفلتها أشبه  
بمغامرة قصصية من النوع العجيب .

ويقوى ذلك الاحتمال ما تقوله الرواية الشيعية الخاصة بتلك الرحلة من  
أن المهدي كان موجودا في مدينة الرملة من فلسطين حوالي منتصف سنة ٢٩١ هـ  
/ ٩٠٤ م ، بعد خروجه من سلمية أثناء الثورة المعروفة بثورة المرامطة في  
بلاد الشام ضد الأمير طنجج وإلى دمشق ، والتي دارت فيما بين سنة ٢٨٩ هـ /  
٩٠٣ م وسنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م . والذي يفهم من تلك الرواية التي ترحح  
إلى أيام المعز لدين الله الفاطمي أن تلك الثورة لم تكن قرمطية بل كانت

---

(١٩٤) انظر كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٤ . حيث تحمل الرواية خروج عبيد الله إلى مصر  
وفي أيام الطولونيين وعلى عهد الخليفة المتفرد . لكنها وصفت عبيد الله المهدي في موضع  
أبي عبد الله التميمي .

(٢٩٥) انظر ابن تقي يردى ، النجوم الزاهرة ، أحداث سنة ٢٩٢ - ٢٩٣ هـ ج ٢  
ص ٢٤٧ وما بعدها .

شيوعية قاطمية ، وإن الذين قاموا بها هم بعض المشيقيين من الدعاة على ائمة  
الدعاة ، وإن ذلك كان سبب خروج المهدي من سلمية . وحسب تلك الرواية  
فإن ما علم به دعاة المهدي الثوار من الاساءة الى الهاشميين الذين كان المهدي  
يتظاهر بالانساب اليهم ، كان سببا في شكوى هؤلاء الى الخلافة التي تنهت  
عندئذ آل عبيد الله (١٩١) .

#### الرحلة المعجبية :

هكذا يكون عبيد الله المهدي قد خرج في النصف الثاني من سنة ١٢٩٢هـ /  
٩٠٥ م من بلاد الشام بعد فشل الثورة هناك ، في الوقت الذي كانت اتصله  
النبأ نجاح داعيته أبي عبيد الله في المغرب ، وبعد أن أخذ رجال الخلافة من  
أصحاب الأخبار يلحون في اعاطة اللثام عن شخصية الامام التي كانت كتمان  
تقاتل في سبيل اظهار دعوته وكذلك قرامطة الشام .

وحسب الأساليب الفنية التي كان يتقنها أصحاب مثل هذه الحركة  
السرية ودعاتهم سار عبيد الله من الشام وبصحبته ابنه أبو القاسم ( نزار ) ،  
وهو مستتر بزي التجار ، وخرج معهما بعض نساء بيته وعدد من خاصته  
ومواليه ، وعلى رأسهم أبو العباس ( المخطوم ) أخو الداعي الذي كان يواكبه  
عن كتب .

والظاهر أن تسلسل عبيد الله خفية من سلمية أثار شكوك رجال الخلافة  
الذين خمنوا وجهة سيره نحو المغرب ، فأصدر ديوان بغداد أوامره الى عيسى  
النوشري والى مصر ، والى أمير القيروان الأغلبى زيادة الله بأخذ الطرق عليه

---

(١٩٦) انظر حذرات حركة المهدي الفاطمي ، استنار الامام ، وسيرة جعفر الحجاب ،  
نشر انفا برف ، مجلة كلية الآداب بجامعة القاهرة ، المجلد الرابع ، ج ٢ ، ديسمبر ١٩٣٦ .  
المقدمة ٩٠ - ٩١ ( حيث تحديد الثورة في الشام فيما بين سنوات ٢٨٩ - ٢٩١ هـ ) ،  
ص ٩٦ - ٩٧ ( حيث تحديد المهدي من فهد بن أبي محمد الفاطمي ورحيله من سلمية الى  
حمص ، الى طرابلس الشام ، الى الرملة ) ، ص ٩٨ ( حيث حصر طنج في دمشق ) ،  
ص ١٠١ - ١٠٢ ( حيث كتب الهاشميون الى الخليفة المعتصم يستنصرون به ، ووقعوا للكتب  
بيد الخائن ابن موزين الذي كان ينتظر قدوم المهدي عليه في الأشهر الأولى من سنة ٢٩١ هـ ) ،  
ص ١٠٥ - ١٠٦ ( حيث حزمة أبي مهزول أمام محمد بن سليمان ثم القبض عليه واقرانه على  
المهدي واصلته . وشروع البريد من بغداد لطلب المهدي في جميع الأقاليم ) ، ص ١٠٧ ( حيث  
النص على أن المهدي كان يعيش في سلمية مع الهاشميين ويتظاهر بأنه عباسي ) .

يقبضه ، بل وكذلك كل من يشبهه (١٩٧) . ونجح أعوان النوشري فعلا فيه  
للقبض على عبيد الله في بعض البساتين ، ولكن الأمر انتهى بإطلاق سراحه ،  
بعد أن أنكر حاله ، وهو يظهر التقى والعبادة (١٩٨) .

وتضيف الروايات الفاطمية الأصل على تلك المفكرة لونا قصصيا  
مثيرا ، فتقول ان المهدي بعد أن خرج من مصر ( العاصمة ) عاد - رغم تعرضه  
للاختار - يطلب كلبا كان حرب لهم ، فحمل الى الوالد الذي حقق معه ،  
ولم يطلقه الا عندما قيل له انه صائد قد حرب له كلبه نطليه ، وشهدت له  
البينة بذلك (١٩٩) .

والى جانب الرواية ذات الطابع القصصي هذه نجد روايتين أخريين أكثر  
جدية اذ تقول الواحدة منهما ان عبيد الله اشترى الوالي فاعطاه مملكانه معه  
من الأموال الكثيرة حتى أطلقه (٢٠٠) ، بينما تقول الأخرى ان عيسى النوشري  
أطلقه لأنه كان يتشيع (٢٠١) ، مثله في ذلك مثل واضح صاحب يريد مصر  
الذي ساعد لدريس بن عبيد الله على الفرار الى المغرب منذ أكثر من مائة  
عام (٢٠٢) .

---

(١٩٧) انظر اتعاط للحقا للقريري ، ج ١ ص ٦٠ - ٦١ . ابن الأثير . سنة ٢٩٦  
ج ٨ ص ١٤ - ١٥ ، وقارن الاستصار ، ص ٢٠٤ .

(١٩٨) اتعاط الحقا ، ج ١ ص ٦٠ .

(١٩٩) انظر كتاب الاستصار ص ٢٠٤ ، وقارن اتعاط الحقا ج ١ ص ٦٠ - ٦١ :  
حيث تقول الرواية ان الكلب كان لابي القاسم بن المهدي ، وأن هذا الأخير عندما عاد الى طلبه  
في البستان الذي كان قد قبض عليه فيه كان ذلك سببا في اطلاق النوشري الى أنه ليس  
الرجل المطلوب ، اذ كان اصحاب الوالي قد لاموه على اطلاقه . وانظر هامش ١ ص ٦١ حيث  
يشير الى نص محمد بن محمد اليماني الذي نشره ايفانوف ( مجلة آداب القاهرة ) ، عن رجلة  
المهدي من الشام الى المغرب ، والذي ترد فيه قصة القائم مع الحرية السلوقية ، البيه ، الذي  
تثبت بسرائرها ما كان سببا في عودة المهدي الذي استيطاهم ، ولكن على أنها حدثت في  
الطريق من دمشق الى الرحلة ، ودون الوجهة مع الوالي ، انظر النص ، ص ٦١١ .

(٢٠٠) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٤ . اتعاط الحقا للقريري ، ج ١

ص ٦٠ .

(٢٠١) ابن الأثير سنة ٢٩٦ . ج ٨ ص ١٤ ، وقارن نص محمد اليماني . مجلة كلية  
آداب القاهرة ١٩٣٦ . ص ١١٣ ( حيث تقول الرواية ان المهدي نزل على مصر المتخلة الذي  
يعرف بامن عياش . وأن هذا الأخير شهد لدى صاحب مصر بأن ضيقه لم يكن الا رجلا حشيشيا  
من اشراف التجار ، وأنه معروف بالفضل واليسار )

(٢٠٢) انظر فند سو ص ٢٥ - ٥٣٢



**طريقة :**

ومن مصر سار المهدي وابنه وبصحبتهما أبو العباس أخو الداعي نحو الغرب مع بعض قوافل التجار إلى طرابلس . وفي حيز مدينة برقة تعرضت الجماعة ، في موضع يعرف بالطاحونة لفارة قام بها عدة من المراتيين من أهل الناحية ، وضاع فيها بعض متاع عبيد الله بعد أن تعرض للشتم واللعن ، ومنه كتب وملاحم كانت لآيائه عظم أمرها عليه . وفي تلك الفارة ضرب أبو العباس بالسيف على وجهه ، فكان الجرح الذي دعا إلى تسميته بالملخطوم (٢٠٢) .

(٢٠٣) أنظر استشار الامام وسيرة جعفر ، مجلة كلية الآداب بالجامعة ، ٢٩٣٦ ، ص ١٠٦ وسيرة جعفر الحاجب ، ص ١١٥ - وأنظر المقرئى ، املط الحفا ، ج ١ ص ٦١ ، وابن عذارى ج ١ ص ٢٣٥ - ٢٣٦ حيث ترد القصة بمناسبة تشكيل القوات الفاطمية بأهل بركة وهى فى طريقها الى مصر سنة ٣٠١ هـ/ ٩١٣ م ، كتار لتلك الامانة التى لحقت بالامام. عندما دخل بلنم ، وهو قادم من مصر ، وأنظر المؤلف ، لفترة حاسمة من تاريخ المغرب : موقف ليبيا فيما بين قيام الفاطميين فى افريقية وانتقلتم الى مصر ، مجلة كلية الآداب بالجامعة الليبية ، المجلد الاول ، بنغازى ١٩٥٨ ، ص ٢٣١ .

### طرابلس :

وفي طرابلس استقر المهدي بعد أن انفصل عن قافلة التجار ، ولكن أمره كاد أن يتكشف بفضل عمال زيادة الله الأغلبى ، ولكنه لم يقبض الا على أبى العباس الذى حبس فى سجن المدينة (٢٠٤) . وعندئذ رأى عبيد الله أنه ليس من الحكمة المرور بالقيروان من أجل المسير مباشرة الى حيث إبنى عبد الله فى بلدة كتامة ، فأخذ طريق القوافل الصحراوى المؤدى الى سجلماسة عبر قسطنطينية (٢٠٥) ، وبلاد الجريد والزاب حيث مر ، كما تنص الروايات الفاطمية التى نجد لها ذكر فى كتب الإباضية ، بكل من مدينتى توزر ووارجلان اللتين تعرض فيهما المهدي للسلب والاهانة من جديد ، كما حدثت فى الطاحونة بحيز برقة .

### توزر :

فى مدينة توزر من بلاد الجريد النى كان يظن أنها سكرون قاعدة ملكهم حسبما كان عنده من العلم ، لولا أنه وجد رجالها باعة وأصحاب حوانيت ، ليس معهم زينة الملك ولا هيئة السلطان - تعرض لعبيد الله ومن كان قد بقى معه ، رجل من بنى جلتين من قبيلة بنى واسين ، ونزع دابته النفسية ، مما دعا المهدي الى أن يكتب اسم الرجل واسم قبيلته وبلده - اسطاره للانتقام منه فيما بعد .

### وارجلان :

أما فى وارجلان فقد تعرض له سفاؤهم وهرؤا به ، وقالوا : « هذا الذى جاء من الشرق يريد الملك فيصقوا فى وجهه » ، وكان أشد الناس فى ذلك أهل قصر بكر ، وشيوخهم يسمى ثيار ، ومنزله يعرف بتاغيارات . وفى ذلك قال عبيد الله : « غير الله ما بهم » .

وقصة مرور المهدي بتوزر ووارجلان وهو فى الطريق الى سجلماسة بعد اقامته فى مدينة طرابلس مقبولة . لا يضعف من شأنها ألا ما تقول

---

(٢٠٤) ابن عسلى ج ١ ص ٢٠٦ - حيث الإشارة الى ذلك بمناسبة دخول أبى عبد الله رقادة ، وانظر فيما سبق ، ص ٥٨٢ وهـ ١٧٦ ، وقارن ابن الأثير ( سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ) الذى ينقله القرطبى ( انما الحنك ج ١ ص ٦١ ) : حيث يفهم من الرواية ان أبى العباس قبض عليه فى القيروان حيث كان المهدي قد أرسله لاستطلاع الأحوال ، والغلب الظن انه أعيد الى طرابلس لئى يدل على المهدي .

(٢٠٥) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ، ولان انما الحنك ، ح ١ ص ٦١ : حيث القراءة قسطنطينية خطأ وقسطنطينية بدلا من قسطنطينية .

من أن عبده ، الدجاني ، الذي قد يقصد به أبو عبد الله الداعي الذي اشتهر بالايكجاني ، نسبة إلى ايكجان دار البحرة . كان معه وأنه سيده من توزر إلى مدينة تاصروت ( تارروت - دار الهجرة ) من أرض كنامة ، بعد أن عرف قمحها في سوق توزر ، ووجدها على الصفة التي توافق علمه (٢٠٦) .  
والظاهر أن رجال زيادة الله عندما فشلوا في وجود عبيد الله في طرابلس عرفوا وجهته نحو سجلماسة فخرجت رسلهم إلى صاحبها اليسع بن مذار يطلبون المهدي ويمرفونه بأنه الرجل الذي يدعو إليه أبو عبد الله الشيعي ، ويطلب إليه القبض عليه (٢٠٧) .

### سجلماسة :

والظاهر أن عبيد الله عاش ، وهو في زى التجار ، في سجلماسة لفترة من الوقت ، إذ تقول بعض روايات المقرئى انه أهدى إلى اليسع وواصله ، وأن الأمير المذاري قربه وأحبه (٢٠٨) . هذا ، كما تقول بعض الروايات الشيعية المذقية التي بقيت اصدااء لها في كتب الإباضية المعروفة ، أن عبيد الله نزل في دار لبعض وجوه أهل سجلماسة ، في طابقتها العلوى ، وأن صاحب الدار الذي سكن معه في الطابق السفلى رأى فيما يرى النائم كان ثعبانا عظيما يسكن معه في داره ، وأنه عندما قص الرؤيا على عبيد الله فسرها له بأن « الثعبان العظيم ملك يملك المشرق والمغرب » ، فما كان من الرجل

---

(٢٠٦) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٥ - ب ( والدرجيني ، المخطوط ، ص ٩٢ - ٩٣ ) ، وقارن ، سيرة جعفر الحجاب ، مجلة آداب القاهرة ١٩٣٦ ، ص ١١٦ - ١١٨ : حيث تقول الرواية انهم سادوا من طرابلس إلى قسطنطينية ومروا بقائل نفوسة . ويظهر من تلك الرواية المنسوبة إلى جعفر صاحب المهدي أن عبيد الله المسمى لا بأس بها في المدينة وأن خدامه لقوا بعض المتاعب من عامة الناس الذين كانوا في معتزلهم من الإباضية . من ذلك ما تعرض له الحجاب جعفر من بعض الباعة الذي عرفه أنه رافضى فأساء إليه ، ومنها مغامرة كثيرة تعرض لها عندما يشه المهدي لشراف خروف صغير سمين ، تعرض عليه رجل من أهل توزر كلب سمين ، « فإذا القوم ياكلون الكلاب ويسمونها بأسماء الخرفان » .  
(٢٠٧) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ، اتعاط الحنفا ، ج ٢ ص ٦١ - ٦٢ ، وقلن سيرة جعفر ، ص ١١٩ . حيث تقول الرواية انهم لما ان خرجوا من توزر حتى نزل الرسول في طلبهم .

(٢٠٨) اتعاط الحنفا للمقرئى ج ص ٦٢ وقارن أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب ( حيث تقول الرواية ان عبيد الله دعى إلى اليسع لأعطاه بعض ما عنده ففرد عنه الناس ، اثر ما انتبه في سجلماسة من أنه هرب من نذر أموال عظيمة لهااله والزعم ) .

الا أن بجله وقبل يديه (٢٠٩) .

وإذا كنا لا نجد فيما بقي لنا من سيرة جعفر الحاجب عن إقامة المهدي المنتقبة في سجلماسة إلا كرامة جرى الماء بشدة في عين الماء الراكدة في السستان الملاصق للدار التي سكتوا فيها بعد أن وضع القائم رجله في الماء (٢١٠) . فان ما احتفظ لنا به أبو زكريا ، في سير أئمة تاهرت ، يمكن أن يقدم لنا صورة لا بأس بها عما كانت عليه سيرة المهدي المنتقبة في سجلماسة ، مما كان متداولاً في المغرب على عهد الفاطميين .

من ذلك أن المهدي أقام في سجلماسة حتى عرف بالفقه والعلم والقراءة ، فصار الناس يختلفون اليه ويسألونه عن حوائجهم . وأن وإلى المدينة (اليسع) أثره على جميع أصحابه وجملته وزيرا في جميع أموره إلى أن انتهى أمره بأن أصبح المرجع الأول في أمور السلم والحرب ، مما جعلهم يقيمون به في جميع أحوالهم ، بل وحتى انتهى الأمر بأن ولوه على أنفسهم بعد وفاة اليسع ، وهو غير راغب في ذلك ، وصار يأخذ القرى والمدائن حتى أخذ مدينة فاس ، كما تريد الرواية الشعبية التي يغلب عليها الطابع الأسطوري (٢١١) .

أما عن رواية جعفر الحاجب فهي لا تشير إلا إلى القبض على المهدي في سجلماسة بعد أن وصلت الأوامر إلى اليسع بن مدرار بذلك من قبل الخلافة أو زيادة الله الأغلب ، وهو ما يأخذ به جمهور المؤرخين ، وأن تميزت الرواية الشعبية - التي تظهر في شكل مذكرات شخصية - بالمزيد من المعلومات التفصيلية (٢١٢) .

---

(٢٠٩) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - أ ( الدريجي ، المطبوع ، ص ٩٣ ) ، وقارن سيرة جعفر الحاجب ، ص ١١٩ ، حيث تقول الرواية أهم استأجروا داراً حسنة من رجل يعرف بابي حيشة للمهدي .

(٢١٠) مجلة آداب القاهرة ، ١٩٣٦ ، ص ١١٩ - ١٢٠ .

(٢١١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - أ ، وقارن رواية القاضي النعمان في انتحار الدعوة ( ص ١٥٣ - ١٥٤ ) حيث تقول أن كل من رأى المهدي بسجلماسة كان يقول « ما هذا تاجر وما هذا إلا سلطان أو ملك من الملوك » ، كما تقول أن المهدي وصل اليسع صاحب سجلماسة الذي « كان يوجب حقه وتمثيله إلى أن أتاه كتاب زيادة الله ... يخبره أنه هو الذي يدعو أبو عبد الله إليه » .

(٢١٢) أنظر سيرة جعفر الحاجب ، ص ١٢٢ - ١٢٣ : حيث الإشارة إلى أنه عند القبض على المهدي وابنه القائم وخديجه : جعفر وطيب وصندل وأبي يعقوب القهرمان ، خصصت دار لحبس الإمام وأخرى لحبس ولي عهده ، بينما حسن الختم في بعض سجون المدينة . هذا إلى =

والذى يمكن أن يطمأن الى صحته من كل ذلك ، هو نجاح المهدي في  
لافلات من مطاردة عمال الخلافة وزيادة الله ، والوصول الى سجناسية في  
واخر سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م حيث أقام متخفيا في زى التجار . ومن ملجأه في  
سجناسية أخذ عبيد الله المهدي يتصل سرا بأبي عبد الله الشيعي (٢١٣) ،  
لذى كان يطلعه أولا بأول على مجريات الأمور حتى أنه عندما انتصرت قوات  
الداعي على جيوش زيادة الله في نفس سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، أسرع  
أبو عبد الله فكتب الى المهدي « يعلمه بالفتح ، ووجه اليه بمال كثير مع قوم  
من كتامة سرا » (٢١٤) .

ولكنه رغم هذا التكتّم لم تلبث الأنظار أن اتجهت الى عبيد الله الذى  
وضع تحت الرقابة ، الى أن أتت الأخبار من القيروان تؤكد ليسع بن مدرار ،  
صاحب سجناسية ، أنه الرجل الذى يدعو اليه أبو عبد الله في بلد كتامة ،  
لفقض عليه وحبس في دار أخت اليسع ، كما قبض على ابنه أبى القاسم  
الذى حبس في دار أخرى في بعض أرباض المدينة (٢١٥) ، ولم يلبث الخبر

---

« حاب من تعرض له الحدم من التعذيب في سبيل اشراع اقرارهم بأمر المهدي . وكيف الهار  
معهم يوم سمعوا للامتحان الصمب » الى جانب اشادات الى بعض من كان يتصل به  
في سجناسية من الاصدقاء والأتباع .

(٢١٦) أنظر سيرة حنفر الحاجب ، ص ١٢١ ، حيث تقول الرواية ان المهدي صادق وحلا  
مطلب من القيروان ، وأنه لما هاد المطلب الى المريقية طلب اليه أن يعلم الداعي بأمره في  
سجناسية ، ص ١٣٢ ( حيث الاشارة الى أبي جعفر محمد بن أحمد اليفغادى الذى صار من  
أكبر أعوان المهدي ، وكيف كان صعود نجمة بسبب انه سار الى سجناسية حيث التقى بالمهدي  
الذى أمره بالمسير الى الأندلس انتظارا لفتح أبي عبد الله المريقية ) .

(٢١٧) ابن عدلاوى ، ج ١ ص ١٨٧ : حيث تضيف الرواية ان المهدي أعطى لصديقه  
المطلب الذى كان معه في سجناسية من الدنانير الى أن أرسلها اليه الداعي والنبي لم يكن لها  
مثيل هناك ، وقرأ عليه كتاب أبي عبد الله وأمره بكتان الخبر ، والا يبدل من حاله خفية  
المرور والرقاء .

(٢١٨) كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٤ ( حيث تقول الرواية ان الذى نص على عبيد الله  
كان رجلا يهوديا . ولا بأس أن يكون قصد الرواية الشيعية من ذلك هو ألرد على أولئك الذين  
اتهموا عبد الله بأنه يهودى الأصل ) ، وقارن رواية القاضى النعمان ( افتتاح الدعوة ،  
ص ٢٣٧ ) حيث تقول ان المهدي اعترف لليسع بنفسه العلوى ولكنه قال انه غابر وأبكر  
صلته بالداعي . وأن اليسع حملته في دار وجعل عليه حرسا ، وجعل ابنه القائم بأمر الله  
كذلك في دار أخرى ليرق بينهما ويفتخر قول كل واحد منهما ، ولقارن القرطوبى ، ج ١  
ص ٦٥ حيث تقول الرواية ان اليسع قبض على المهدي عندما اقترب أبو عبد الله من جيوشه  
من سجناسية .

فان وصل الى الداعي (٢١٦) . فس دحو له القيروان . كما سمعت الاشارة (٢١٧) .

السير الى سجلماسة :

وهكذا ، بعد ان أقر أبو عبد الله الأمور في افريقية فوزع الولاة والعمال والقضاة على مختلف المدن ، أخذ يعدّ العدة لغزو سجلماسة واستنقاذ الامام . وفي منتصف شهر رمضان من سنة ٢٩٦ هـ / ٨ يونيو ٩٠٩ م أتى بعد شهرين ونصف شهر من دخوله القيروان وقرقادة ، سار على رأس قواته الكبيرة من كتامة ، التي يصفها ابن عذاري « بالدبي المنتشر » ، وابن حماد بأنها « ملء الأرض من الخيل والرجال » ، بعد أن استخلف أخاه أبا العباس على افريقية ، وبصحبه العائد أبو زكي تمام بن معارك الاجاني واليا لقرقادة (٢١٨) . وسار بصحبة الداعي حاشيته ، من وجوه رجاله وأهل دعوته ، مثل : ابراهيم بن محمد الشيباني المعروف بابي اليسر الكاتب ، وزيادة بن خلفون المتطبيب مولى بنى الأغلب ، كما خرج معه من فقهاء العراق ( الحنفية ) أحمد بن محمد ابن سيرين الذي تحصب للمذهب الشيعي فسار رجلا : « يرى أنه محتسب ثلثاب في طلب الامام » ، مما كان سببا في توليته قضاء مدينة برقة بعد ذلك (٢١٩) .

القضاء على دولة تاهرت الرستمية :

ولما لم تكن بلاد المغرب قد عرفت ، منذ وقت طويل ، مثل هذا الجيش الجرار المنقل « بجهازه وعدده وآلات السفن » (٢٢٠) ، كان من الطبيعي أن يتقدم الداعي دون أن يلقي مقاومة ، فتتبدد القبائل أمامه وتفتح له المدن أبوابها (٢٢١) . فعندما مر بطبنة ، عاصمة الزاب ، أتاه الزعيم الزناتى محمد

(٢١٦) الاستنصار ، ص ٢٠٤ - حيث تقول الرواية ان عبيد الله هو الذى كتب اليه ، وأعلمه بحاله من الأسر والحرب وبعث اليه فى استغاذه .

(٢١٧) انظر فيما سبق ، ص ٥٧٩ - ٥٨١ .

(٢١٨) ابن عذاري . ج ١ ص ١٥٢ . ابن حماد ، أخبار ملوك بني عميد ، ص ٩ . حيث لم يصحح الناصر « وأما زكى » فتركها « امارك » وقارن ابن الأثير سنة ٢٩٦ . ج ٨ ص ١٨ . حيث لا يذكر اما زكى .

(٢١٩) البيان . ج ١ ص ١٥٢ - ١٥٣ .

(٢٢٠) ابن عذاري . ج ١ ص ١٥٢ .

(٢٢٢) انظر القرطبي . اتصاف الحنفا . ج ١ ص ٦٥ . حيث يقول ان المغرب احتز مغروحه وحادثه ناقة ووالد الفضائل عمر طريفه . «تتمة سبله وحدثوا» من طاعه - «

ابن حزر طائفا (٢٢٢) - وعندما عرج في الطريق على تاهرت ، لم يكن أمام عاصمة الرستميين سوى الاستسلام بالأمان - فالرستميون كانوا متقسمين على أنفسهم ، ما بين : أسرة الامام الحاكم يقظان بن ابي اليقظان ، وأسرة الامام المفتول السابق يوسف بن محمد بن أفلح الذي كانت ابنته دوسر ، كما تقول الرواية الاباضية ، تتحرق شوقا للأخذ بثأره ، كما كان مجتمع المدينة منقسما هو الآخر ، ما بين : وهبية مخلصين ، ومخالفين من : المالكية ، والنواصلية والشيعة ، والصفرية ممن حرضوا أبا عبد الله على استئصال شاة دولة العرس من الرستميين .

وهكذا أذعن تاهرت وأمر الداعي بقتل الامام يقظان وبنيه ، وبسب رؤسهم الى افريقية حيث طيف بها لى شوارع القيروان قبل ان تنصب على أبواب رقادة (٢٢٢) . وعندما دخل المدينة فهبطا وانتكح حرمتها ، وأجلا كثيرا منها ، وجعل أعزة أهلها أذلة ، كما يقول أبو زكريا (٢٢٤) .

وبذلك انتهت دولة الرستميين ، بعد أن عاشت أكثر من مائة وثلاثين سنة ، وأقام على العاصمة الرستمية تاهرت راليا من قبله ، هو أبو حميد دواس بن صولات اللهيضي ، وجعل له معاونا ، هو إبراهيم بن محمد اليماني المعروف بالهوارى الذي كان يلقب بالسيد الصغير (٢٢٥) .

#### القضاء على امامة سجلماسة المدراية :

رواصل أبو عبد الله مسيرته المظفرة نحو الغرب دون أن يلقي مقاومة ، وانتهى به المطاف أمام سجلماسة في ٦ من ذى الحجة سنة ٢٩٦ هـ / أغسطس ٩٠٩ م . وكان من الطبيعي أن تلقى امامة سجلماسة الصغيرة نفس المصير الذي لقيته ميلكتا الأغالة والرستميين . والذي يفهم من رواية ابن عدادى أن المدينة التي أحيط بها لم تستطع المعاومة الا يوما واحدا ، اذا أنهزم اليسع بن

= وأطر انتاج الدعوة للقاضي السمان الذي نطق أنه مصدر رواية المقرئى ( ص ٢٢٦ )  
رفعه ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٦ .

(٢٢٢) انتاج الدعوة ، ص ٢٢٦ ، حيث يقول القاضي السمان عن ابن خزرج : « وهو يوم أمير رباته كلها وقائل البربر بأسرها » .

(٢٢٣) ابن عدادى ، ج ١ ص ١٥٣ .

(٢٢٤) السيرة وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب ( الدرجيني ، المخطوط ، ص ٩٤ )

وأطر فيما سبق عن الامامة الرستمية ، ص ٢٨٩ .

(٢٢٥) ابن عدادى ، ج ١ ص ١٥٣ .

حدرار في آخر النهار ، وهرب خلسة تحت جناح الليل مع بعض أهل بيته (٢٢٦) ، حيث انتهى نهاية غامضة (٢٢٧) . وبذلك دخل الداعي سجلماسة ، وسار مباشرة الى سجن سيده عبيد الله المهدي ، حيث استنقذه وهو يخر باكيا أمامه من فرط التأثر والفرح ، كما استنقذ أبا القاسم وفي العهد (٢٢٨) . وانتقم أبو عبد الله من أهل سجلماسة ، المدينة البغيضة التي جرات على امتحان الإمام ، فنبههم وأحرق دورهم وأغرمهم مغارم ثقيلة ، كما أمر بإجلاء الكثيرين منهم ، والظاهر انه خص اليهود بالحظ الأوفى من تلك النعمة ( ٢٢٩ ) .

والظاهر أن استقبال أبي عبد الله الداعي للمهدي غيبه الله ، بما يليق بالإمام من التبجيل والاحترام ، لم يرق كثيرا لقواد كتامة . فقد هالهم ما فعله قائدهم الداعي من الترحل للمهدي وتقبييل يديه وركبتيه ، وفتحامت كتامة لذلك ، ، كما يقول أبو زكريا ( ٢٣٠ ) . والواضح أنه رغم انفراد الرواية الاباضية بتقرير أغفة كتامة من خضوع الداعي للمهدي فإن الروايات الأخرى تكاد تؤكد هذا الأمر ، عندما تقول : ان الداعي قال لكتامة « هذا مولاي

---

( ٢٢٦ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١٠ ، وأنظر المقرئزي . أتماط الحنلا ، ح ١ ص ٦٥ ، حيث يعيب الى ذلك ان الداعي حاول اوب الامر ملاطمة اليسع حوما على حياة الامم ولكن اليسع قتل رسله ورمى رسائله .

( ٢٢٧ ) وفي ذلك يورد ابن عذارى روايتين تقول أولاهما ( ح ١ ص ١٥٢ ) أن أبا عبد الله طلبه لم يقدر عليه ، وتقول الرواية الثانية ( ج ١ ص ١٥٤ ) انه أخذ بعد ذلك بحوال شهر إذ غدر به قوم من البربر يعرفون ببني خالد ، واستامنوا به الى أبي عبد الله فامنهم وذلك لي هتهل الحرم / ٣٠ سبتمبر ٩٠٨ م ، وأنظر أتماط الحنلا ، ج ١ ص ٦٥ ، حيث تقول الرواية ان خيل الداعي أدركت اليسع فاحذته وأتت به حيث ضرب بالسياط وقتل - وقارن رواية القاضي النعمان ( افتتاح الدعوة ، ص ٢٣٨ - ٢٤٠ ) التي يمكن أن تكون أسلا لرواية المقرئزي . وفيها يقول النعمان ان أبا عبد الله أراد أن يدعى اليسع خوفا على الامام فراسله ، ولكن اليسع رمى بكتابه وقتل رسله . وعن القتال يذكر ان اليسع لم يلا في بي حبه وأهل بيته ثم انه يقول بعد ذلك ان عساكر أبي عبد الله أدركتهم فاحذتهم وأتت بهم ، وأن اليسع ضرب بالسوط وطيف به في العسكر وفي سجلماسة قل أن تمسك أمواله ويقتل . بينما تقول رواية الاستبصار ( ص ٢٠٤ ) انه لم يقتله طائفة من رعيته لحقد كانوا يجدونه له . وأنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ .

( ٢٢٨ ) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ ، وافتتاح الدعوة للقاضي النعمان ص ٢٤٠ .  
( ٢٢٩ ) أنظر الاستبصار ، ص ٢٠٤ ، حيث تقول الرواية ان ما أخذ من أهل سجلماسة من التبر والحل بلغ وقر ١٢٠ ( مائة وعشرين ) نجلا . وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ .  
( ٢٣٠ ) السير وأخبار الأئمة . المخطوط ، ص ٣٧ - ٢ .



الامام فهو مولاكم» (٢٣١) ، وما تنص عليه من أن عبيد الله قال له عندئذ : « قل لهم هو المهدي بن المهدي سلالة الهداية» (٢٣٢) ، حتى يخفف عليهم كما نرى ، من هول الصدمة التي أصابتهم في أميرهم الذي ما كانوا يظنون حتى ذلك الحين ، أن فوقه أميراً (٢٣٣) . وهكذا تطلب إقناعهم باستبدال زعامة المهدي بزعامة الداعي بعض الوقت . وكتب أبو عبد الله إلى الرقيقة بما تم من نصر أولياء الله وذل أعدائه باستنقاذ الامام والظفر على صاحب سجلنامه (٢٣٤) .

هكذا أقام أبو عبيد الله بصحبة الامام وولى عهده في سجلنامه مدة أربعين يوماً (٢٣٥) إلى أن انقضى شهر المحرم من سنة ٢٩٧ هـ / آخر أكتوبر ٩٠٨ م ، أقر الأمور خلالها في منطقة سجلنامه التي عين عليها والياشيعيا ، هو ابراهيم بن غالب المزاني (٢٣٦) ، وأعد العدة للعودة إلى رقادة . وفي شهر صفر / نوفمبر خرج الموكب الملوكي العظيم من سجلنامه يتقدمه الامام عبيد الله المهدي بمتطيا سهوة فرس عتيق ، وعليه ثياب نفيسة فاخرة ، وقد تضمنت بالطبيب الكثير (٢٣٧) وإلى جانبه ابنه أبو القاسم ، ويحف به فرسان كتامة ، وهم يحرسون أحمال التبر والحلي التي أخذت من المدينة التي تعتبر

---

(٢٣١) انظر الاستبصار ، ص ٢٠٤ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ . ابن الأثير سنة ٢٩٦ ج ٨ ص ١٩ ، ولما روى القاضي النعمان في رسالة افتتاح الدعوة ( ص ٢٤٥ ) التي ربما أن تكون الأصل الذي نقل عنه المتأخرون حيث تقول أن الداعي قال لرجاله : « هذا مولا ومولاكم وولى امركم وامام دهركم ومهديكم المنتظر الذي كنت أشتر به » . وانظر أيضا ص .

(٢٣٢) الاستبصار ص ٢٠٤ .

(٢٣٣) انظر أبو ركريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ١ ، حيث يقول : أنه عندما قال الإيكةج ( الحجابي ) أي أبو عبد الله لكتامة عن عبيد الله : « انه مولاي وسلطانى وسلاطنتكم » لرية على وغاملة فقالوا لا نعرف لائقنا سلطان غيرك » .

(٢٣٤) سد مكاتيبه وطلب عند الأخوة بينهما في سبيل إخراج المهدي من محبسه ، وغيره الميسع ثم كلية اللتال والظفر - انظر ص الخطاب في افتتاح الدعوة للقاضي النعمان ص ٢٤١ - ٢٤٤ .

(٢٣٥) القريري ، اتصاف الحنفا ، ج ١ ص ٦٦ ، وانظر القاضي النعمان ، افتتاح الله ص ٢٤١ الذي ينقل عنه القريري هذه الرواية .

(٢٣٦) ابن عذارى ج ١ ص ١٥٤ . وانظر افتتاح الدعوة للنعمان ( ص ٢٤١ ) حيث يقول انه استعمل عليهم عاملا هو أن يذكر اسمه .

(٢٣٧) ابن حنبل اخبار ملوك بني عبيد ص ٩ .

بأبنا من أبواب السودان ، بلاد البر والذهب (٢٣٨) .

وإن وصول الموكب الى افريقية بعد رحلة استغرقت حوالى الشهرين اذ كان دخولهم الى رقادة يوم الخميس ٢٠ من شهر ربيع الآخر ٢٩٧/٧ يناير ٩١٠ م (٢٣٩) . وخرج أهل القيروان مع أهل رقادة يرحبون بالامام الذى أحاط به أبو عبد الله الداعى ورؤساء كتامة مشاة بين يديه ، وخلفه ابنه أبو القاسم . وبعد أن انفض الموكب نزل الامام بقصر من قصور رقادة حيث عرضت عليه حواري زيادة الله ، و فاختار منهم لنفسه ولولده ، وفرق ما بقى على وجوه كتامة ، (٢٤٠) .

#### عبيد الله المهدي أميراً للمؤمنين :

وفى يوم الجمعة التالى أمر عبيد الله أن يذكر اسمه فى الخطبة ، فى كل من رقادة والقيروان وأن يكون لقبه فيها « خليفة » الله و « المهدي بالله أمير المؤمنين » (٢٤١) . وبذلك قامت دولة الأئمة الفاطميين فى المغرب بشكل رسمى ، بعد حوالى ١٥ (خمسة عشر) عاما قضاها أبو عبد الله الشيعى فى أرض كتامة ، وهو يدعو للامام المنتظر ، ويقاقل فى سبيل اقامة دولته ، لى أن تكملت جهوده بالنجاح ، ففضى على ثلاث دول دفعة واحدة ، هى : دولة الأغالمة فى القيروان ، ودولة الرستميين فى تاهرت ، ودولة المدرارين فى سجلماسة ، قبل القضاء على دولة الادارسة الرابعة (٢٤٢) . وهكذا حق لعبيد الله أن يبدأ حكمه « أميراً للمؤمنين » أى خليفة (٢٤٢) ، بترعه

(٢٣٨) هذا ما يفهم من روايات الاستبصار وابن عذارى الساقية ، أما روايه القاسى الصان فى افتتاح الدعوة (٢٤٦) فانها تشير الى أن المال الذى دخله عبيد الله رقادة هو المال الذى كان للدعاة والمشايع فى ايكحان الى مال اليها وهو فى الطريق قاصر باحصاره ، مما كان سببا فى تحول اصحاب القلوب العاسدة منهم ( ابن حلدون ، ج ٤ ص ٩٦ ) .

(٢٣٩) افتتاح الدعوة ص ٢٤٧ .

(٢٤٠) الميرى ، اتناط الحنلا ، ج ١ ص ٦٦ ، وقارن افتتاح الدعوة للقاسى الصان ، ص ٢٤٨ - ٢٤٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ١ ص ١٦ .

(٢٤١) انظر افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٩ : حيث يقول نص الدعاء : « اللهم فصل على عبدك وخليفتك القائم بأمر عبادك فى بلادك ، عبد الله أبى محمد الامام المهدي بالله أمير المؤمنين ... » وقارن اتناط الحنفا ، ج ١ ص ٦٦ .

(٢٤٢) انظر فيما سبق ، ص ٤٧٧ .

(٢٤٣) ولا بأس من الإشارة هنا الى أن الخلافة كما وردت فى توقيع المهدي هى خلافة الله وليست خلافة الرسول ، كما هو الحال عند أهل السنة . وهذا ما تكرر فى التوقيع من أن المهدي هو خليفة الله وأن آباءه هم خلفاء الله الراشدين المهديين ( الجناح الدعوة ، ص ٢٤٩ ) .

على عرش دولة كبرى مترامية الأطراف ، ما بين سواحل افريقية على المتوسط ،  
وصحراوات المغرب الجنوبية على تخوم بلاد السودان .

وكان من الطبيعي أن يبدأ المهدي ممارسته لمهامه كرئيس للدولة الجديدة  
بالعمل على تأكيد مركزه كأمير للمؤمنين عن طريق جمع السلطة ، التي لم  
يكن له منها حتى وقتئذ شيء ، بين يديه . ولكي يتحقق له هذا الهدف ،  
الذي يعتبر غاية لكل وأصل جديد الى السلطة ، كان عليه أن يتبع سياسة  
دينية تضمن له حشد أكبر عدد ممكن من الأنصار ، يكونون له بمثابة العصبة  
أو القاعدة الشعبية التي يقوم عليها سلطانه ، وأن يتخلص من الزعماء أصحاب  
السطوة ممن يزاحمون في الملك ويتقصون من سيادته وأهمهم الداعي ، وأن  
يوصل الفتح وتوسيع دولته نحو مصر ونحو المغرب الأقصى بما يشغل رجال  
الحرب ويوجه حماسهم العسكرية نحو الخارج ، كما يهيء موارد إضافية للدولة  
تزيد من قوتها ، وترفع من شأنه هو بين ملوك عصره . أما عن اتخاذ مركز  
جديد للحكم في مدينة « المهدية » فكان رمزا للنظام « الراشدي » الجديد الذي  
كان يسعى الى بسط سلطان آل البيت من الفاطميين في المشرق بعد أن نجح  
في نشر راياتهم على أسنة رماح أهل المغرب من الكتامين ثم الصنهاجيين  
في المغرب ، وهو ما نرجو أن يكون من موضوعات الجزء الثالث من الكتاب  
انشاء الله .



## فهرس المصادر والمراجع المذكورة فى الهوامش

- ابراهيم العلوى . ابن عبد الحكم راند  
المؤرخين العرب ، القاهرة ، ١٩٦٢ .
- ابراهيم وزقانة ومحمد صلى الدين ، الوطن  
العربى ( غى : دراسات فى المجتمع  
العربى تاليف مجموعة من اساتذة كلية  
الآداب والاقتصاد والعلوم السياسية ،  
حامة القاهرة سنة ١٩٦١ - ١٩٦٢ ) .
- ابن الأبار ، أبو عبد الله محمد التهامى  
البلسى ، توفى سنة ٦٥٨ هـ / ١٢٦٠ م  
- الحلة السيرة . تحقيق حسين مزسى .  
فى جزئين . القاهرة ١٩٦٢ .
- ابن أبى دىثار محمد بن بن القاسم الرعسى  
الليروانى ، كتاب المؤسس فى احبار  
افريقية وتونس . تونس ١٢٨٠ هـ .
- ابن أبى ذؤيد ، الأيس المطسرب بروى  
القرطاس فى اخبار ملوك المغرب وتاريخ  
مدينة فاس . فاس ، طبع حجر .
- ابن الأثير ، الكامل فى التاريخ ، القاهرة  
( ١٢ ج ) .
- أسد الغابة فى معرفة الصحابة ،  
٥ اجزاء طبعة المعارف ، القاهرة  
١٢٨٥ هـ .
- ابن اسحق ، كتاب فتوح مصر واقاليهما ،  
القاهرة ، ١٢٧٥ هـ ( وانظر الولايدى ،  
فتوح مصر والاسكندرية ) ، طبعة  
لندن . ١٨٢٥ .
- وانظر ابن هشام ، السيرة ،
- أبو زكريا : كتاب السيرة واخبار الأيكة .  
ترجمة جزئية بعرفة ماسكرى  
( Masqueray, chronique d'A-  
bou Zakaria, livre des Mizab ),  
Alger, 1878.
- مخطوط دار الكتب . رقم ١٠٣٠ ج .
- أبو العرب ( محمد بن أحمد بن تميم التميمى ،  
المتوفى سنة ٢٢٢ هـ ) طبقات علماء  
أفريقية ، نشر الشيخ محمد بن  
أبى شنب ، الجزائر ، ١٢٢٢ هـ /  
١٩١٢ م ، ط . بيروت ، ط . تونس .
- أبو اللدا ( اسماعيل بن علي هداد الدين  
صاحب حماة متوفى سنة ٧٢٢ هـ /  
١٢٢١ م ) ، المختصر فى أخبار البشر ،  
القسطنطينية ، ١٢٨٦ هـ .
- جغرافية أبى اللدا ( كتاب تقويم  
البلدان ، نشر ريسر ودسلان . ١٨٩٠ م )
- احسان عباس . العرب فى صقلية ، القاهرة  
( المعارف ) ، ١٩٥٦ م .
- أحمد بن ابراهيم النيسابورى . استنار الامام ،  
نشر ايفانوف . مجلة كلية الآداب ،  
جامعة القاهرة ، المجلد الرابع ، ج ٢  
ديسمبر ١٩٦٦ ، ص ٩٢ - ١٠٧ .
- أحمد النائب الأنصارى ، المنهل المصب فى  
تاريخ طرابلس الغرب ، القاهرة ،  
١٢١٧ هـ .
- أحمد بن أبى الفيلال ، اتحاف أهل الزمان

( الطبعة الثانية متقنة ومنشورة بمعرفة  
كارلو نولينو فليجو )  
Catania, 1935 (Nollino)  
- المكتبة العربية siciliana...  
(Biblioteca Arabo-Sicula...  
Lipsia, 1855).

انجل جوثالث بالنتيا  
Angel González Palencia  
تاريخ الفكر الاندلسي ، ترجمة حسنة  
مؤنس ، القاهرة ، ١٩٥٥ .  
البادوني ، كتاب الاوهار الرياضية في الهند  
وملك اليااسية . طبعة الارحمار  
البارونية .  
البخاري ، كتاب التاريخ الكبير . طبع جيد  
آناد الدكي ، ١٣٦١ هـ ، ج ٣ قسم ١ .  
قسم ٢ .

Brockelmann بروكلمان  
تاريخ الشعوب والدول الاسلامية  
ترجمة فرنسية من طرفه نوزوب  
(M. Tazerout) مارير ١٩٤٩

بروفنسال  
E. Lévi Provençal . ١٩٥٤  
- Les Historiens de la chor-  
fa, 1923.  
- Histoire de l'Espagne mu-  
sulmane, Paris, 1944.

( ترجمة عربية في الاسلام في المغرب  
والاندلس . معرفة السيد عبد المزيو  
سالم ومحمد صلاح حلي . الالب  
كتاب ، رقم ٨٩ )  
- Un recueil de lettres offi-  
cielles Almohades, étude  
diplomatique....., Paris,  
1944.

- اخبار المهدي ابن تومرت وابتداء دولة  
الموحدين ( مذكرات الديق ) ، نص  
عربي وترجمة فرنسية تحت عنوان

باحسار ملوك تونس وعهد الامان ،  
تونس ، ١٩٦٣ .  
احمد توفيق المدني ، كتاب الجزائر ، القاهرة ،  
١٩٦٢ .  
- حريق القطر الجزائري ، طبعة  
كارموبيل ، الجزائر .  
- المسلمون في صقلية وجنوب ايطاليا .  
احمد فكري ، المسجد الجامع بالقيروان ، طبع  
دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٣٦ م .  
- مساجد القاهرة ومدارسها - المنحل ،  
الاسكندرية ، ١٩٦٢ م .  
اخيار مجموعة ( من نتج الاندلس وذكر  
امرائها - ورحمهم الله - والحروب الواقعة  
بها بينهم ) ، من عربي وترجمة  
اسبانية بمعرفة لافونت  
(E. Lafuente)

مديره . ١٨٦٧

الادريسي ، كتاب نزهة المشتاق والجزء الخامس  
وصلة المغرب وارض السودان ومصر  
( لاندلس ) ، من عربي وترجمة  
رسمية بمعرفة دغويه ودوزي . لندن ،  
١٨٦٤

الاستيعار : انظر كتاب الاستيعار .

الاصطغري ، كتاب المسالك والممالك . نشر  
De Coeje لندن ، ١٨٧٠ م .

السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ المسلمين  
واثارهم في الاندلس من الفتح العربي  
حتى سقوط الخلافة بقرطبة ، دار  
المعارف ، لبنان ، ١٩٦٢ م

الطاهر احمد التراوي ، تاريخ الفتح العربي  
في ليبيا ، طبعة دار المعارف بمصر  
( طبعة اول ) .

اماري  
M. Amari, Storia dei Musul-  
mani di Sicilia

évêché de la Kalâ de Beni  
Hammad, Hespéris, t 15, an-  
née, 1932, Fax, I.

التجاني ( أبو محمد عبد الله بن محمد بن  
إبراهيم التجاني ) ، الرحلة ، تونس ،  
١٩٥٨ .

Gasper Remira جاسبار ريميرا  
- انظر الميرير

Gschmann (Adolf) جروسمان  
Aperçu de papyrologie arabe  
(extrait des études de papyro-  
logie, t. I, Le Caire (imp. inst.  
Fr...), 1932.

الجزائري ( أبو الحسن علي الجزائري ) ، كتاب  
زهرة الأسي في بناء مدينة لاس ، طبع  
الفردييل A. Bel الجزائر ١٣٤٠هـ /  
١٩٢٢ م . مع ترجمة فرنسية مصحوبة  
بالهوامش تحت عنوان

La fleur du Myrte...

Zahrat El-As الجزائر ١٩٢٢

جسل  
M.S. Gsell, la tripolitaine et  
le Sahara au 3èmes ère (extr.  
mém. Acadé. insc. B. Lettres,  
t. 43), Paris, 1926.

جمال الدين الشيال . الصلوات النصفالية بين  
المغرب ومدينة الاسكندرية ( في العصر  
الاسلامي ) ، مجلة كلية الآداب - جامعة  
الاسكندرية ، المجلد ١٥ ، سنة ١٩٦١ .  
- الاسكندرية ، طبوغرافية المدينة  
وتطورها من أقدم المصور ، الأطلس  
التاريخي ، المجلة التاريخية ، ١٩٤٩ .

جوتييه  
E.F. Gautier, Le passé de  
l'Afrique du Nord, les siècles  
obscurs, Paris, 1942.

(documents inédits)

وثائق لم تنشر  
باريز ، ١٩٦٨ .

برييه  
L. Bréhier, Vie et Mort de  
Byzance, Paris, 1947.

البلاذري ( أبو منصور عبد السامع بن  
طاهر ، المتوفى سنة ٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م ) ،  
الفرق بين الفرق ، القاهرة ، ١٢٢٨ هـ /  
١٩١٠ م .

البكري ( أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز ،  
المتوفى سنة ٤٨٧ هـ / ١٠٩٧ م ) ، كتاب  
المغرب في ذكر بلاد الرقبة والمغرب ،  
جزء من « كتاب المسالك والممالك » ،  
طبع دسلان (De Slane) الجزائر ،  
١٩١١ .

- سفرات فيسة الأندلس وأوروبا ، تحقيق  
عبد الرحمن جعي ، طبع بيروت .

بسل  
A. Bel, Les Banou Ghania,  
derniers représentants de  
l'empire almoravide et leur  
lutte contre l'empire almo-  
hade, 1903.

- La religion musulmane en  
Berlérie, Esquisse d'his-  
toire et de sociologie reli-  
gieuse, Paris, 1938.

البلاذري ( أبو العباس أحمد بن يحيى بن  
جابر ، المتوفى سنة ٣٧١ هـ / ٨٩٢ م ) ،  
كتاب فتوح البلدان ، طبع لندن  
١٨٦٦ .

البليق - انظر برونتسال ( أخبار المهدي ابن  
تومرث ) .

بييه منيغال  
Pierre de Cenival, le pretendu

- لجر الأدلس ، القاهرة ، ١٩٥٩ .

حسن قصار . نقد نشره عبد المنعم حسان  
لكتاب لروح مصر والمغرب لابن عبد الحكم ،  
مجلة « المجلة » العدد ٨٠ ، أغسطس  
( آب ) ١٩٦٣ .

العشائري : انظر محمد بن عثمان .  
ابن حجر ( شهاب الدين بن علي السقلاوي .  
توفي سنة ٨٥٣ هـ / ١٤٤٩ م ) ، الاصابة  
في تمييز الصحابة طبعة ١٣٢٨ هـ .  
ابن حزم ( أبو محمد بن أحمد بن حزم  
الظاهري - توفي سنة ٤٥٦ هـ /  
١٠٦٤ م ) ، كتاب الفصل في الملل  
والأهواء والتحلل القاهرة ١٣١٧ هـ .  
ابن حنبل . أبو عبد الله محمد بن حنبل بن  
حماد ، توفي سنة ٢٤١ هـ / ٨٥٠ م .  
- اخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم .  
تحقيق فؤاد دمرهايد طبع الجزائر سنة  
١٩٢٧ م .

الحمدى . حلاوة القتبس ، مجموعة ترائنا  
المكتبة الأدلسية . رقم ٣ طبع القاهرة .  
سنة ١٩٦٦ .

الحمدى الروس المطار في احبار الاقصاد  
( صفة جزيرة الأدلس ) تحقيق  
بروفيسال . القاهرة ١٩٣٧ م .

ابن حوقل ، صورة الارض ، طبع بيروت  
( مكتبة دار الحياة ) .

- وطبع ليدن بمعرفة دغويه

De Goeje

( المسالك والممالك ) ليدن ١٨٩٩ م .

ابن حيان ، أبو مروان بن حيسان القرطبي  
توفي سنة ٤٦٩ هـ / ١١٧٦ م .

- القتبس في اخبار بلد الأدلس ،  
تحقيق عبد الرحمن علي العجى ( المكتبة  
الأدلسية ) ، بيروت ١٩٦٥ .

- وانظر القطعة التي حلقها محمود علي  
مكي ، طبع دار الكتاب العربي . بيروت  
١٩٧٣ م

- Le Sahara, Paris, 1946.

جودفروا ديموبين

Gaudefroy-Demombynes  
Les institutions musulmans,  
Paris, 1946.

انظر العمري ، ممالك الاصحار في ممالك  
L'Afrique moins l'Egypte

الاصحار ( الرقبة عدا مصر  
Ch. André Julien. Histoire de  
ترجمة فرنسية مع مقدمة وهوامش .  
باريز ، ١٩٢٧ .

جوزيف نعيم يوسف ، مجتمع الاسكندرية  
في العصر المسيحي . كتاب مجتمع  
الاسكندرية ١٩٧٥ .

Ch. André Julien جوليان  
l'Afrique du Nord, 1931.

جيار

Gaillard, une ville de l'Islam  
Fès, Paris, 1905.

الحبيب الجعفاني ، الخرب الاسلامي . الحياة  
الاقتصادية والاجتماعية ، من ٣ - ٤ هـ /  
١٠ - ١١ م ) طبع تونس .

حسن ابراهيم حسن . تاريخ الاسلام السياسي  
والديني والتقاضي والاجتماعي ، الجزء  
الاول ، القاهرة ، ١٩٥٧ .

حسن أحمد محمود ، قيام دولة المرابطين ،  
القاهرة ١٩٥٧ .

حسن جنتي عبد الوهاب ، خلاصة تاريخ  
تونس ، الطبعة الثالثة ، تونس .  
- ووقات ، طبع تونس ١٩٦٥ .

حسن سليمان محمود ، ليبيا بين الماضي  
والحاضر ، القاهرة ، ١٩٦٢ .

حسن مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، القاهرة  
١٩٤٧ .



ابن خلكان ( شمس الدين ابو العباس احمد  
ابن ابراهيم بن ابن بكر النشافى ،  
المتوفى سنة ٦٨١ هـ / ١٢٨١ م ، ولغات  
الاعيان وآباء ابناء الرمان ، طبعة  
محيى الدين عبد الحميد .

خليفة بن خياط ، تولى سنة ٢٤٠ هـ /  
٩٥١ م .

- تاريخ خليفة بن خياط ، نشر اكرم  
المصرى ، فى جزئين ، بغداد ١٩٦٨ .

الدباغ ( عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله  
الانصارى ، ٦٠٥ - ٦٩٦ هـ ) ، معالم.  
الايمان فى معرفة اصل اللغوان ، لى  
جزئين ، تونس ، ١٣٢٠ هـ .

الدوجينى ، ابو العباس احمد ، من رجال  
القرن السابع الهجرى / ١٢ م .

- طبقات الاباضية ، مخطوط دار الكتب  
المصرية ( رقم ١٢٥٦١ ح مصورة عن  
المخطوط الاصل رقم ٢٦١٢ تاريخ  
تيمور ) .

- طبعة الجزائر بمعرفة ابراهيم طلائى ،  
البلدية ، ١٣٦٤ هـ / ١٩٧٤ م .

دسپوا

J. Despois, Le Djebel Nefousa,  
Paris, 1935.

— La Tunisie orientale, Pa-  
ris, 1940.

دولى

R. Dozy, Histoire des musul-  
manes d'Espagne, Leyden,  
(1932 (t. 1).

( ترجم الجزء الاول الى العربية بمعرفة  
حسن حبشى تحت عنوان : تاريخ مسلمى  
اسبانيا ، القاهرة ) .

ديبل

Ch.-Diehl et G.-Marçais, Le  
monde oriental, de 365 à 1081,  
Paris, 1944.

ابن حيون ابو حنيفة العماني بن محمد  
التنبيسى المغربى ، تولى سنة ٢٦٣ هـ /  
٩٤٧ م .

- دعائم الاسلام ، تحقيق آصف قبضى  
القاهرة ١٩٦٣ .

- رسالة انتاج الدعوة ، تحقيق وفاد  
القاضى ، دار الثقالة ، بيروت ١٩٧٠ .

ابن خرداذبة وابن العقي و ابن دسته ، صفة  
المغرب واوروبا فى القرن الثالث الهجرى /  
٩ م ، مستخرج من كتاب المسالك  
والمالك وكتاب البلدان وكتاب العلق  
النفس ، المكتبة العربية للرئيسة تحت

اشراف منرى بيريز

(Bibliothèque Arabe-Française  
H. Pérès

نص عربى وترجمة فرنسية لمحمد حاج  
صادق ، الجزائر ، ١٩٤٩ ، المند رقم ٦

ابن الخليل ، مشاهدات لسان الدين بن  
الخليل فى المغرب والاندلس ، نشر  
بمعرفة احمد مختار العبادى ، مطبوعات  
جامعة الاسكندرية ، ١٩٥٨ م

- كتاب احوال الاعلام ( الجزء الثالث ) ،  
نشر احمد مختار العبادى ومحمد ابراهيم  
الكتانى تحت عنوان : المغرب العربى فى  
العصر الوسيط ، طبعة الدار البيضاء ،  
١٩٦٤ .

ابن خلدون المقدمة ( مقدمة كتاب العبر  
المشهوره بمقدمة ابن خلدون ) ، طبعة  
التحارية ، القاهرة .

- كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر ،  
٧ اجزاء ، طبع القاهرة .

- الترجمة للرئيسة للتقسيم الخاص  
بالمغرب بمعرفة دسلان

(De Slane). Histoire des ber-  
bères et des Dynasties mu-  
sulmanes de l'Afrique septen-  
trionale, Paris, 1925 (t. 1  
et 2).

- ينغازى ، ١٩٥٨ م .  
 - ملاحظات عن مصر كما رآها ووصفها  
 الجغرافيون والرحالة المعاصرة ، مجلة  
 كلية الآداب ، اسكندرية ، ١٩٥٤ .  
 - تاريخ الاسكندرية منفتح العربى الى  
 قيام اللاتينيين ، من كتاب تاريخ  
 الاسكندرية منذ أقدم العصور ،  
 الاسكندرية ، ١٩٥٤ .  
 - العلاقة بين صلاح الدين وأبى يوسف  
 يعقوب المصور الموحدى ، مجلة كلية  
 الآداب ، اسكندرية ، ١٩٥٣ .  
 - انظر كتاب الاستبصار .  
 - فتوح المغرب والأندلس لى رواية ابن  
 عبد الحكم ، بحث فى كتاب « دراسات  
 من اس عهد الحكم » ، المكتبة العربية ،  
 ط . وزارة الثقافة ، القاهرة ، ١٩٧٥ ،  
 ص ١٥٣ - ١٩٦ .  
 - أهمية ابن عمرى بردى لتاريخ المغرب  
 والأندلس ، بحث فى كتاب « المرح ابن  
 تفرى بردى » ، مجموعة المكتبة العربية ،  
 ط . وزارة الثقافة ، القاهرة ، ١٩٧٤ .  
 - الآثار المغربى والأندلسى من المجتمع  
 الاسكندري ، كتاب تاريخ المجتمع  
 الاسكندري ، طبع جامعة الاسكندرية  
 ، ١٩٧٥ .  
 - هامش على مصادر تدوين الاناشيد فى  
 المغرب ، دراسة لكتاب السير للويس ،  
 مطبوعات الجامعة التونسية ، مكرس  
 الدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية ،  
 اشغال المؤتمر الاول لتاريخ المغرب العربى  
 وحضارته ، ج ١ ، سلسلة الدراسات  
 التاريخية ( من ص ٥١ - ٩٦ ) .  
 ابن سعيد ، على بن موسى ، تولى سنة  
 ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م .  
 - كتاب الجغرافيا ، طبع بيروت .  
 السلاوى ، الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى .  
 طبعة الدار البيضاء :

١) الجزء الثالث من مجموعة التاريخ العام  
 - جلوتز Glotz - قسم العصور  
 الرسمى ) .

الذهبي ، ميزان الاعتدال فى نقد الرجال ،  
 سنة القاهرة ١٩٦٣ ، ج ٣ .

ريسلى  
 Risler, la civilisation arabe,  
 Paris, 1955.

الزريق ( ابراهيم بن القاسم ، تولى بعد سنة  
 ٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م ) ، تفرغ امريقية  
 والحرب ، تحقيق المبحى الكعبى ، طبع  
 تونس ، ١٩٦٧ .  
 - قطب السروى فى أوصاف العصور ،  
 تحقيق أحمد الجنيدى .

مانراوى - انظر الطاهر أحمد

الزهرى ، كتاب الجغرافيا ، تحقيق محمد  
 حاج صادق ، مجلة الدراسات الشرقية  
 للمعهد الفرنسى للبحوث ، ١٩٦٨ .  
 السبكي ، طبقات الناصبية الكبرى ، طبعة  
 ١٢٢٤ هـ ، ج ١ .

حطريه

J. Célerier, Le Maroc (Coll.  
 L'union Française), Paris,  
 1948.

— Les conditions géographi-  
 ques de développement de  
 Fès, Hespéris, t. 19, an-  
 née 1934. Fasc. 1-2.

محمد زملول عبد الحميد ، فتح العرب للمغرب  
 بين الحقيقة التاريخية والأسطورة  
 الشعبية ، مجلة كلية الآداب  
 بالاسكندرية ، ١٩٦٣ م .  
 - موقف ليبيا فيما بين قيام اللاتينيين  
 فى افريقية ، نقلتهم الى مصر ، مجلة  
 كلية الآداب والتربية بالجامعة الليبية ،

عبد الحميد العبداني ، المحلل في تاريخ الأندلس  
القاهرة ، ١٩٥٨ .

عبد السلام بن سودة ، دليل مؤرخ المغرب  
الأقصى ، تطوان ، ١٩٥٠ .

عبد العزيز النوري ، علم التاريخ عند العرب ،  
بيروت ، ١٩٦٠ .

عبد العزيز طربج شرف ، جغرافية ليبيا  
الاسكندرية ، ١٩٦٣ .

عبد النعم ماجد ، التاريخ السياسي للدولة  
المربية ، طبعة ١٩٦٠ م .

- مقدمة لدراسة التاريخ الإسلامي ،  
القاهرة ، ١٩٥٣ .

- ظهور خلافة الماطية وسقوطها في  
مصر ( التاريخ السياسي ) ، طبع دار  
المعارف ، الاسكندرية ١٩٧٢ ( طبعة  
ثانية ) .

عبد الهادي الثاني ، الامم داود بن ادريس ،  
( من خلال الوثائق التاريخية ) ، مجلة كلية  
الادب - جامعة الاسكندرية ، المجلد ١٠ -  
سنة ١٩٦٦ .

- جامع القرين بن قاس ، رسالة دكتوراه  
عمل الآلة الكاتبة ، قدمت لجامعة  
الاسكندرية سنة ١٩٧١ .

عبد الواحد المراكشي ، المعجم في تجميع  
أخبار المغرب ، طبعة مصر ، ١٣٢٤ هـ ،

عبد الله بن صالح ، أنظر بروفسال ، مصر  
جديد .

ابن خلدون المراكشي ( أبو عبد الله محمد ) ،  
البيان المغرب في أخبار المغرب ، نشر  
وتحقيق كزوان وبروفيسال ، ليند ١٩٤٨  
( نشر دوذي ، وطبعة بيروت ٢ ج ) .  
عزيم أحمد ، تاريخ عقيدة الإسلامية ،  
بالانجليزية ، طبع لندن ١٩٧٥ .

علي يحيى ، مصر ، الأياضية في موكب التاريخ -  
الجزء الأول ، في : طبقات الصحابة

سليمان السادوني ، الأرحار الرياضية في أيمة  
وحلوك الأياضية .

سيدة اسماعيل الكاشف ، مصادد التاريخ  
الإسلامي ومناجم البحث فيه ، القاهرة ،  
١٩٦٠ .

- مصر في بحر الإسلام ( من التسع  
العربي الى قيام الدولة الطولونية ) ،  
القاهرة ١٩٤٧ .

شجرة ، أنظر محمد عبد الهادي .

الشهرستاني ( أبو الفتح محمد بن عبد الكريم ،  
الشمس سنة ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م ، الملل  
والنحل طبعة ليبيرج ١٩٢٣ م .

ابن الصغير أخبار الأئمة المرستين نشر  
وترجمة موتيلينسكي

Chronique d'Ibn Saghir sur  
les imams Rostenides de Ta-  
hert, éd. et trad. par Moty-  
linski, dans Actes du 14e  
Congrès des Orientalistes, 3e  
partie, 1907

الطبري ، ربيع الأمد والملوك طبعة القاهرة ،  
٣٥٨ - ١٩٣٩ وطبعة أورب ، وطبعة  
دعائر العرب ٥ ج .

ابن عبد الحكيم ( أبو القاسم محمد الرحمن بن  
عبد الله بن عبد الحكم العرش المصري )  
فتوح مصر والمغرب والأندلس ، نشر  
شارل توري (Torrey) طبعة ليند ،  
١٩٢٠ .

- نشرة مترجمة مع ترجمة عربية  
د. Gateau (Gateau) في مجموعة  
( المكتبة العربية الفرنسية ) طبعة  
الجزائر ، ١٩٤٨ .

- نشرة مترجمة بمصرفة ماسيه  
(H. Massé) ، القاهرة ١٩١٤ .

- نشرة مترجمة جديدة مترجمة عبد المم  
عمر ، القاهرة .

ابن الفقيه ( أبو بكر أحمد بن محمد الهمداني )

كتاب البلدان ، طبع ليدن ١٨٨٥ م .

فلهوون ، تاريخ الدولة العربية منذ ظهور

الاسلام الى نهاية الدولة الاموية ، ترجمة

الدكتور محمد عبد الهادي ذو ريمة ،

القاهرة ١٩٥٨ م .

فورنل

H. Fournel, Etude sur la conquête de l'Afrique par les arabes..., Paris, 1857.

فونوهايدن ، الأغلبية ، بالفرنسية .

فركوتيه

J. Vercoutter, L'Egypte ancienne (Coll. que Sais — je?), Paris, 1947.

فيسل

W.J. Fischel, Ibn Khaldun and Tamerlane, Berkeley, Los Angeles, 1952.

القرطاس ، انظر ابن ابي رزق .

ابن القاضى ، جدوة الاقتباس فى احكام مدينة

فاس ، طبع ححر ١٣٠٩ هـ .

ابن قتيبة ( أبو محمد عبد الله بن مسلم ،

المتوفى سنة ٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م ) ، الامامة

والسياسة ، فى جزئين ، طبعة القاهرة ،

١٣٢٨ هـ .

— القسم الخاص بفتح الأندلس ، من

ملاحق كتاب انتصاح الأندلس لأمير

القرطبة ، طبعة مدريد ، ١٨٦٨ م .

القلشندى ( أبو العباس أحمد ، المتوفى سنة

٨٢١ هـ / ١١٨ م ) ، صبح الأعين فى

صناعة الانشا ، طبع القاهرة ، ١٩١٣ .

ابن القوطية ، تاريخ افتتاح الأندلس طبعة

مدريد . ١٨٦٨ — فى عربى وترجمة

الاباضى ، طبع القاهرة ، اكتوبر ١٩٦٤م

— الجزء الثانى ، لى : الاناضية فى

ليبيا . طبع القاهرة ، أغسطس ١٩٦٤م

علوش

L.S. Allouche, deux épîtres de théologie abadite, Hespéris (22 année, 1936, Facs. I).

العمري ، مسالك الإحصار فى ممالك الأمصار ،

طبعة دار الكتب ، ١٣٤٢ هـ / ١٩٢٤م

( ج ١ ) .

— ترجمة جريدة حاسة ببلاد المغرب

والسودان ، بالفرنسية ، باريز ، ١٩٢٧

انظر جودفروا ديمومبين

(Gaudefroy-Demombynes)

العباشى ، الرحلة ، مخطوط طرابلس ، مكتبة

الأوقاف حراة ص — دفا — رقم ٣٤٠ ،

( ج ٢ ) .

— طبع حجر فاس .

عباس ، أبو الفضل بن موسى اليحصي

الستى ، توفى ٤٦٧ هـ / ١٠٨٣ م .

— ترتيب المذاهب وتقريب المسالك فى

معرفة اعلام مذهب مالك ، طبع بيروت

١٩٦٥ .

— تراجم أغلبية مستخرجة من مدارج

القاضى عباس ، تحقيق محمد الطالبي ،

طبع تونس ١٩٦٨ .

القبريني ، أحمد بن أحمد ، توفى سنة

٧١٤ هـ / ١٣١٥ م .

— عوان الدراية فىمن عرف من العلماء

فى المائة السابعة ببحاية ، نشر عادل

نويهي ، طبع بيروت ، ١٩٦٩ .

ابن غلبون ( ارتحل الى الارمر وعاد الى طلم

مسراة سنة ١١٣٣ هـ ) ، كتاب التذكائر

خمين ملك طرابلس وما كان بها من الاخبار .

— نشر الطاهر أحمد الزاوى ، القاهرة .

١٣٤٩ هـ .

لاوست  
L. Laoust, L'habitation des  
transhumants du Maroc cen-  
tral, Hespéris t. 14, 1932,  
Fasc. 2.

الملكى ( أبو عبد الله بن أبي عبد الله - رضى  
حوالى منتصف القرن الخامس الهجرى :  
رياض التدريس فى طبقات علماء القروى  
والريفيّة ورعاهم وعيسادهم ونساجهم  
وسير من أخبارهم وفضائلهم وأوصالهم  
مشر حسين مؤنس ، القاهرة ، ١٩٤١ م ،  
مارتينو ماريو مورينو ، المسلمون فى مقلية ،

و. مارسيه  
W. Margais, un siècle de re-  
cherches sur le passé de l'Al-  
gérie musulmane (R.H.,  
1931).

ج. مارسيه  
G. Margais, La berbérie mu-  
sulmane et l'orient au moyen  
âge, Paris, 1946.

- المجلد فى الفن الاسلامى ( بالفرنسية )  
طبع لاووس .  
- أطلس شارل ديول وحورج مارسيه .

ج. ماركى  
J. Marcy, Le dieu des aba-  
dites et des Bargwata, Hes-  
péris, t. 22, année 1936,  
Fasc. 1.

الماوروى ( أبو الحسن على بن حبيب البصرى  
المتوفى سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م )  
الاحكام السلطانية ، طبعة القاهرة  
١٢٢٧ هـ / ١٩٠٩ م .

مبارك بن محمد الخيل ، تاريخ الجزائر فى  
القديم والحديث ، حرره ، الجزائر  
١٣٥٠ هـ .

أسبانية بمعرفة ريبيرا ، ( طبعة بيروت  
بمعرفة عبد الله أنيس الطباع ) .

عالميا  
R. Cagnat, Le frontière mill-  
taire de la tripolitaine à l'épo-  
que romaine, Paris, 1912.

كتاب الاستبصار فى عجائب الأمصار ( وصف  
مكة والمدينة ومصر وملاد المغرب  
والسودان - ق ٦ هـ ( ١٢ م ) ، نشر  
وتعليق سعد رعلول عبيد الحيد ،  
مطبوعات جامعة الاسكندرية ، ١٩٥٨ ،

كتاب السياسة فى تدبير الرياسة ، فى الأصول  
اليونانية للطبقات السياسية فى  
الاسلام ، تحقيق عبد الرحمن بدرى ،  
القاهرة ١٩٥٤ .

كتاب العيون والحدايق ، ج ٢ ، طبعة لندن ،  
١٨٧١ م .

بابن الكردبوس ، تاريخ الأندلس ، تحقيق  
مختار السادى ، طبع مدريد ١٩٧١ .

كريسويل ، العساة الاسلامية المكرة ، طبعة  
بيكان ، بالانجليزية .

الكندى ( ابو عمر محمد بن يوسف الكندى ،  
المتوفى سنة ٣٥٠ هـ / ٩٦١ م ) ، كتاب  
الولاء والقضاة ، نشر رضى جيت

Rhuvén Guest ، طبعة بيروت ،  
١٩٠٨ ، مع مقدمة بالانجليزية ، طبعة  
لندن ، ١٩١٢ .

(W.D. Cooley) ، ملاد السودان العربية ،  
بالانجليزية ، لندن ١٩٦٦ .

لارنود  
H. Larnaude, Algérie (Coll.  
L'union française), Paris,  
1950

**La lutte entre arabes et Byzantins, Alexandrie, 1947.**

- ليبيا ، الاسم ومدلولاته التاريخية .  
مجلة كلية الآداب والتربية بالجامعة  
الليبية بعلزى ، المجلد الأول سنة  
١٩٥٨ .

- تقسيمات إقليمية من العصر العباسي  
الأول ، مجلة كلية الآداب جامعة  
الاسكندرية ، ١٩٤٤ .  
- الماريطون : تاريخهم السياسي ( ٤٣٠ -  
٥٢٩ هـ ) ، طبع القاهرة طبعة أولى  
١٩٦٩ .

محمد علي ديقو ، تاريخ الحرب الكبير ، ج ٢  
المسعودي ( أبو الحسن علي بن الحسن بن علي ،  
المتوفى سنة ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م ) .  
مرواح الذهب ومعادن الجواهر ، طبعة  
التحارية ، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٨ م .

مصطفى محمد محمد ، الاسلام والوفاة في  
المصور الوسطى ، طبع القاهرة ١٩٦٠ .  
مصطفى عبد الله يعقوب ، المجلد في تاريخ ليبيا  
من أقدم العصور الى العصر الحاضر ،  
الاسكندرية ، ١٩٤٧ .

مصطفى كمال عبد العليم ، يهود الاسكندرية  
في عصر البطلمة والرومان ، كتاب مجمع  
الاسكندرية عبر العصور ، طبع جامعة  
الاسكندرية ١٩٧٥ .

مصعب الزبيدي ، كتاب نسب قرش ، تحقيق  
برولنسال ، سلسلة ذخائر العرب ،  
القاهرة ، ١٩٥٤ م .

القدس ، أحسن التقاسيم ، طبع بريل ١٩٠٦ .  
المقريزي ( تقي الدين أحمد بن علي المتوفى سنة  
٨٤٥ هـ / ١٤٤٦ م ) ، المواعظ والاعتبار  
في ذكر الخطوط والآثار ، حرره  
- انماط الحنما ماخبار الأئمة الخلفاء ،  
نشر وتحقيق جمال الدين الشيباني ،  
القاهرة ١٩٤٨ م .

محمد بن محمد الجاني ، سيرة الحاجب جعفر  
ابن علي وحروج المندى صلوات الله عليه  
والآله الطاهرين من سلبية ووصوله الى  
سجلماسة وحروجه منها الى وقاعة ، نشر  
ايفانوف ، مجلة كلية الآداب جامعة  
القاهرة ، المجلد الرابع ج ٢ ديسمبر  
١٩٦٦ ، ص ١٠٧ - ١٢٢ .

محمد طالبى ، عن الأعاليبة في تاريخ تونس -  
العصر الوسيط ، بالفرنسية ، باريس  
١٩٦٦ .  
- انظر تراجم أعليبة .

محمد الطيب بن أحمد ادريس الأنشوب ، برقة  
العربية أمس واليوم ، القاهرة ١٩٤٥ .

محمد عبد النعم الشرفاوى ومحمد محمود  
الصياد ، ملاحم المغرب العربي ،  
اسكندرية ، سنة ١٩٥٩ .

محمد القادري ، نشر الثامن ( ترجمة فرنسية  
بمعرفة  
Ed. Michaux-Bellaire, archi-  
ves Mars Caines, Paris, 1917,  
Vol. 24.

محمد بن عثمان العشاشي ( التونسي ، توفي  
١٣٤٠ هـ ) ، حلاء الكرب عن طرابلس  
العرب ، نسخة بالآلة الكاتبة عن مكتبة  
حسن حسنى عبد الوهاب بتونس ، مكتبة  
بلدية الاسكندرية ، رقم ٢٥٩١ ب .

محمد عبد الله عثمان ، دولة الاسلام في الأندلس  
من النسخ الى نهاية مملكة غرناطة ،  
القاهرة ، ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٣ م .

- ابن خلدون (حياته وتراثه الفكرى ) ،  
الطبعة الثانية ، القاهرة ، ١٩٥٣ م .

محمد عبد الهادي شعيرة ( باحث ) ،  
تاريخ ليبيا والعالم الاسلامي ، طبعة  
القاهرة ، ١٩٦٢ م .

- الصراع بين المغرب والبيروطنى  
بالفرنسية ،

انطوانى مروج المريسية ، طاعا نرس  
١٣١٥ هـ ( مخطوط المتحف الوطنى  
القسم العربى ، رقم  
Add. 9572

- كتاب قصة الهندسا وما فيها من احساب  
الله عليهم اجمعين ، مصر ١٢٧٨ هـ  
( ومخطوط مدرسة اللغات الشرقية بلندن  
والمراتب وما وقع للصحابة فيها من  
فتح الهندسة وتبويب - القسم المس -  
٢٦٢٨٦ )  
- فتوح مصر والاسكندرية ، طبعة ليدن ،  
١٨٢٥ .

الووجلاوى ( ابو يعقوب بن ابراهيم ) كتب  
الدليل لأهل العقول ، القاهرة ، طبع  
حجر .

الوسيانى ، أبو الربيع سليمان بن عبد السلام  
من رجال القرن السادس الهجرى/ ١٢ م  
- كتاب السير ، مخطوط دار الكتب  
المصرية ، رقم ح/ ٩١١٣ .

وهيب بن منبه ، كتاب التيجان فى ملوك حمير ،  
ط - حيدر اباد الدكن ، ١٣٤٧ هـ .

ياقوت ، ( شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت  
ابن عبد الله الحموى الرومى المندادى  
المتوفى سنة ٦٢٦ هـ/ ١٢٢٩ م ) ، معجم  
البلدان ، طبع القاهرة ، ١٣٢٣ هـ/  
١٩٠٦ م .

اليقوتى ( احمد بن ابي يعقوب بن جعفر بن  
وهب بن واضح ، توفى سنة ٢٨٤ هـ/  
٩٨٧ ) ، تاريخ اليقوتى ، ٢ ج ، ليدن  
١٨٨٣ م -  
- كتاب البلدان ، ليدن ، ١٨٩٢ م .

ميشو  
M.E. Michaux, Conférences  
au Cours préparatoires de  
services des affaires indigè-  
nes, archives Marocaines,  
Vol. 27.

نجيب ميخائيل ، مصر والشرق الأدنى القديم ،  
ج ١ مصر طبعة ١٩٦٣ م .

نص جديد عند فتح العرب للعراق - انظر  
بروفنسال .

نالتافى النعمان ، انظر ابن حيون .

النويرى ( شهاب الدين أحمد المتوفى سنة  
٧٢٣ هـ/ ١٣٢٣ م ) ، نهاية الارب فى  
نون الادب ، الجزء الخاص بتاريخ العرب  
والاندلس ، مخطوط مصر ، مكتبة كلية  
الاداب جامعة الاسكندرية رقم ٢٢ م .

ابن هشام ( أبو محمد عبد الملك بن هشام  
ابن أيوب الحميرى - توفى سنة ٢١٨ هـ  
/ ٨٢٤ م ) ، السيرة النبوية ، ٤ أجزاء ،  
تحقيق مصطفى السقا ، ابراهيم الاياضى ،  
عبد الفيظ شمسى ، مصر ، ١٣٥٥ هـ/  
١٩٣٦ م .

هولاك  
P. Hulac, Tunisie (Coll. L'u-  
nion française, Paris, 1918).

هرودوت  
Herodotus, The histories (the-  
penguin classics), 1935 (Book  
3)

## القهرست

### أسماء الأشخاص والقبائل والجماعات

ابراهيم بن سليمان التميمي : ٣٦ .	(١)
ابراهيم بن محمد الشيباني : ٥٩٤ .	الأباضية . ٣٦ . ٤٠ . ١٢٤ - ١٢٦ . ١٢٤ .
ابراهيم بن محمد اليماني ( الكهوازي ) : ٩٥ -	١٤٢ . ٢٩٠ . ٢٩٥ . ٢٩٦ . ٢٩٨ -
ابراهيم بن موسى بن عياش : ٥٦٠ . ٥٦١ .	٣٠٠ . ٣٠٢ - ٣٠٧ . ٣١٠ . ٣١٢ -
ابراهيم بن مسكين : ٣٧٩ .	٣١٨ . ٣٢٤ . ٣٢٦ . ٣٢٩ . ٣٣١ .
ابراهيم بن الهندي : ٤٣ . ٥٤ .	٣٣٥ . ٣٣٦ . ٣٣٨ . ٣٣٩ . ٣٤٣ .
ابن الأبار : ٥٩ . ٦٠ .	٣٤٧ . ٣٤٨ . ٣٥٥ . ٣٦٣ . ٣٦٤ .
ابن أبي أحمد : ١٣٨ .	٣٦٩ . ٣٧٠ . ٣٧٢ . ٣٧٦ . ٣٧٨ .
ابن أبي حجر : ١٧٧ .	٣٧٩ . ٣٨٠ . ٣٨١ . ٣٨٧ - ٣٨٩ .
ابن أبي الحواجب : ١٠٨ . ١١٠ .	٣٩١ - ٣٩٦ . ٣٩٨ . ٤٠٠ . ٤٠١ .
ابن أبي خدح : ٤٢٤ . ٤٢٥ . ٤٢٥ . ٤٤٢ .	٤٠٢ . ٤٠٥ . ٤٢٩ . ٤٩١ . ٤٩٢ .
٤٤٧ - ٤٥٠ . ٤٦٤ . ٤٦٨ . ٤٧٥ .	٥٠٠ . ٥٠٢ . ٥٠٩ . ٥١٠ . ٥١٢ .
٤٧٨ . ٤٧٦ .	٥١٩ . ٥٢٠ . ٥٢١ . ٥٢٣ - ٥٢٥ .
ابن أبي الوليد : ١٧٨ .	٥٢٨ . ٥٢٩ . ٥٩٠ . ٥٩١ . ٥٩٥ .
ابن أبي العلقبة : ٤٩٢ .	ابراهيم بن أبي الأغلب : ١٦٤ . ١٧٨ .
ابن الأشت : ٢٩٧ .	١٧٩ . ١٧٣ . ١٨٤ . ٥٦٩ . ٥٧٢ .
ابن الأثير : ٢٩ . ٣١ . ٣٦ . ٤٤ . ٦١ .	٥٧٤ . ٥٧٧ .
٧٦ . ٧٨ . ١٠٠ . ١٠٥ . ١١٤ .	ابراهيم بن أحمد بن أبي عقال : ١٧٤ .
١١٥ . ١٢٢ . ١٢٩ . ١٥٠ . ١٥١ .	ابراهيم بن الأغلب بن سالم بن خفاجة التميمي :
١٦٤ . ١٧٨ . ١٨٠ . ١٩٠ . ١٩٢ .	٢٧ - ٢٣ . ٤٣ . ٥٢ . ٥٣ . ٤٣٦ . ٤٤٠ .
١٩٥ . ١٩٦ . ٢١٣ . ٢٢٢ . ٢٢٣ .	٤٤٤ . ٤٥٦ . ٤٥٧ . ٤٨٤ . ٤٨٥ .
٢٣٥ . ٢٣٦ . ٢٣٧ . ٢٤٠ . ٢٤٦ .	ابراهيم الثاني بن أحمد بن محمد بن الأغلب
٢٤٩ . ٢٥٤ . ٢٥٥ . ٢٥٧ . ٢٦٢ .	ابن ابراهيم بن الأغلب : ٢٣ . ٢٧٢ .
٢٦٤ - ٢٦٧ . ٢٧٢ . ٢٧٩ . ٢٨٤ .	٢٨٦ . ٢٩٥ . ٣١٧ . ٣٣١ .
٢٨٥ . ٢٨٣ . ٢٨٤ . ٢٨٥ . ٢٨٦ .	ابراهيم بن يربز بن يعقوب : ٥٨١ .
٣٥٥ . ٣٦٣ . ٣٧١ . ٣٧٦ . ٣٨٤ .	ابراهيم بن البروج : ٥٧٢ .
ابن جيع : ٢٠٥ .	ابراهيم بن حبش : ١٦٨ . ١٦٩ . ١٧٣ .
	١٧٤ . ١٧٦ . ١٧٦ . ١٧٦ . ١٧٦ .





- أبو الغلب العباس بن فضل : ٢٤٣ .  
 أبو بكر بن الخلق : ٣٥٥ - ٣٦٤ .  
 أبو بكر الصديق : ١٦٥ ، ٢٠١ ، ٢٨٢ .  
 ٥٢٣ .  
 أبو بكر التليستوف ( ابن القنوت ) : ٥٨٤ .  
 أبو بكر يوسف أنطوس : ٣٩٢ .  
 أبو ياق مرقاس : ٣٠٤ .  
 أبو تميم لعل بن نوح : ٥٥٤ .  
 أبو ثور : ٣٦٩ .  
 أبو جعفر أحمد بن الأغلب : ٧٩ - ٨٢ .  
 أبو جعفر الخزري : ٥٨٢ .  
 أبو جعفر للصور : ٥٤٦ .  
 أبو حاتم : ٢٩٥ .  
 أبو حاتم يوسف بن أبو اليقظان : ٣٧١ -  
 ٣٧٩ ، ٣٨٢ - ٣٨٥ ، ٣٨٧ ، ٣٩٤ .  
 ٤٠٤ ، ٥٠٠ .  
 أبو الحسن أيوب : ٣٢٤ ، ٣٣٥ .  
 أبو الحسن بن حاتم : ١٧١ .  
 أبو الحسن عبد الله بن مالك الخزرجي  
 الأنصاري : ٤٤٢ ، ٤٤٦ ، ٥١٨ .  
 أبو الحسن قزعة : ٢٧٥ .  
 أبو حنن أحمد بن مكيث : ١٢٩ .  
 أبو حنن عمر البلوطي : ٢٢٩ .  
 أبو حمزة الشامي : ٣٠٤ .  
 أبو حميد أحمد بن علي بن حميد : ٧٩ ، ٨٠ .  
 أبو حميد دواس بن صولات اللبيسي : ٥٦٥ .  
 أبو حنيفة : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٣ .  
 أبو خارجة غنيمه القاطني : ٨٦ .  
 أبو خالد بن يزيد الياس العميري : ٤٤٠ -  
 أبو الخطاب الأبلقي : ٣٩٠ ، ٣٩٥ ، ٣٩٩ .  
 ٢٠١ ، ٣٢٤ ، ٤١٠ ، ٤١١ .  
 أبو الخطاب وسيم : ٣٩٤ ، ٣٩٦ .  
 أبو خلفه معبد بن اسمعيل : ١٠٦ .  
 أبو الربيع الوسياني : ٥١٠ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ .  
 أبو الربيع سليمان بن عمران بن أبي هاشم  
 ( خزوله ) : ١٠١ ، ١٠٨ .  
 أبو زكريا تميم بن معاذ : ٥٥٢ ، ٥٩٤ .  
 أبو زكريا : ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٢٢ ،  
 ٣٢٤ - ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٤ ،  
 ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٩ - ٣٥٣ ، ٣٦٨ ،  
 ٣٨٢ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ،  
 ٣٩٠ - ٣٩٧ ، ٤٠٠ ، ٤٠٥ ، ٥٢٠ ،  
 ٥٩٥ ، ٥٩٦ .  
 أبو زكريا الكنتاني : ٢٢٠ .  
 أبو سليمان : ٥٣٥ ، ٥٤٧ .  
 أبو سليمان معبود ابن الرحيل : ٣٢٥ .  
 أبو سلامة اليوراسني : ٣٨٥ .  
 أبو سليمان بن يقطين بن الخلق : ٣٩٨ ،  
 ٤٠٠ - ٤٠٣ .  
 أبو العباس العروفي بالكفعموم : ٥٨٢ ،  
 ٥٨٧ ، ٥٨٩ ، ٥٩٤ .  
 أبو العباس بن عبد الله بن يعقوب : ٢٦٢ .  
 أبو العباس بن علي : ٢٧٣ .  
 أبو العباس بن فتحو : ٢٨١ .  
 أبو العباس عبد الله بن يعقوب : ٢٦٢ .  
 أبو العباس بن علي : ٢٧٣ .

- ابو العباس بن قنمون : ٢٨١
- ابو العباس عبد الله بن ابراهيم بن احمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٢٨ - ٤٣ ، ١٢٧ ، ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٥ - ١٥٩ ، ٢١١ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٧٦ - ٢٨٠ ، ٢٨٤ ، ٥٣٦ ، ٥٦٠ .
- ابو العباس محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الأغلب بن سالم : ١٩٦ ، ٢٤٢ .
- ابو العباس محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٧٧ ، ٧٨ .
- ابو عبد الله احمد بن محمد الكاتب : ١٢١ .
- ابو عبد الله بن أبي اسحق : ١٢٨ ، ١٢٩ .
- ابو عبد الله الشيعي : ١١٧ ، ١٣٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٦١ - ١٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٣٩٤ ، ٣٩٨ ، ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٥٣١ ، ٥٣٥ - ٥٦٨ ، ٥٧٢ - ٥٧٧ ، ٥٨٠ ، ٥٨١ ، ٥٨٤ ، ٥٨٦ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٨ .
- ابو عبد الله محمد بن أبي حسان اليحصبي : ٧٨ ، ٨٦ .
- ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي النسيخ : ٣٦٨ ، ٣٦٧ .
- ابو عبد الله محمد بن علي بن حميد : ٧٩ ، ٨٠ .
- ابو عبد الله يحيى بن سليمان : ٥٦٦ .
- ابو عبيد مسلم بن أبي كريمة التميمي : ٢٩٠ ، ٥٢٢ .
- ابو عبيدة بن الجراح : ٣٨١
- ابو عبيدة الأعرج : ٣٦٩ .
- ابو عبيدة عبد الحميد الجنائلي : ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٢ - ٣٤٧ ، ٣٨٤ .
- ابو العرب : ٥٢٠
- ابو القراف بن أبي سلمة : ٦٢ - ٦٤ .
- ابو عقاب الأغلب بن محمد بن احمد : ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٣٦٨ .
- ابو عقاب بن ابو الفرائق : ١١٣ ، ١١٦ .
- ابو عمرو : ٣٣٠ .
- ابو الفرائق ( ابو عبد الله محمد بن احمد ابن محمد بن الأغلب ) : ١٤٠ - ١١٣ ، ٢٦١ - ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٤٨٧ .
- و شهر محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٤٣ ، ٦٢ .
- ابو شهر محمد بن عبد الله التميمي : ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤٦ .
- ابو القاسم البقظوي : ٣٩٢ .
- ابو القاسم رستم ( ابن حوشب ) : ٥٤٦ ، ٥٤٧ .
- ابو القاسم سحنون بن واسيل : ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٣ .
- ابو القاسم نزار : ٥٨٧ .
- ابو مالك احمد بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم ابن الأغلب : ٢٦١ ، ٢٧٣ - ٢٧٦ .
- ابو محرز ( محمد بن عبد الله بن ليس الكنتاني ) : ٤٤ ، ٥١ ، ٦٦ - ٧٢ ، ٢١٢ ، ٨٦ .
- ابو محمد زياده الله بن محمد بن الأغلب : ١٠٤ .
- ابو مدين بن أبي كفاة : ٥٧١ .
- ابو مدين بن فروخ : ٥٧٧ .
- ابو مسلم منصور بن اسفائيل : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ .
- ابو المصعب بن زداره : ١٨٤ .

- أحمد بن دُبوس : ٣٧٨ .  
 أحمد بن جُولُون : ١٢٠ ، ١٢٢ ، ٢٦٥ .  
 أحمد بن سُلَيْمَان بن سَوَادَة التَّمِيمِي : ٨١ -  
 ٨٣ .  
 أحمد بن سُلَيْمَان السَّكْتَانِي : ٥٧١ .  
 أحمد بن فَرْوَح الطَّنَبِي : ٥٨٢ .  
 أحمد بن قُرَيْب : ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ .  
 أحمد بن مُحَمَّد بن حَمْرَة العُرُون : ١٣٢ .  
 أحمد بن مُحَمَّد الحَضْرَمِي : ١١٠ .  
 أحمد بن مُحَمَّد بن سَعِيد : ٥٩٤ .  
 أحمد بن مُسَرَّد الشَّهْرُورِي بِالْخَال : ٦٣ ، ١٦٧ .  
 أحمد بن مُنْصَوَّر : ٣٨١ ، ٣٨٢ .  
 أحمد بن نَافِلَة : ٢٨ .  
 أحمد بن نَصْر الهَوَارِي الْبَرْبَرِي : ٥١٦ .  
 أحمد بن يَعْقُوب : ٢٥٥/٢٥٤ .  
 ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٥١ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ،  
 الأُدَارَة : ١٦٥ ، ٢٨٩ ، ٢١٤ ، ٤١٧ ،  
 ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٧١ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨ ،  
 ٤٧٩ ، ٨٢ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ،  
 ٥٠٢ ، ٥٠٦ ، ٥١٠ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ،  
 ٥١٧ ، ٥١٩ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٣٤ ،  
 ٥٣٥ .  
 أَدْرِيس بن أَدْرِيس : ٣٦ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ،  
 ٤٤١ - ٤٤٥ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧ ،  
 ٤٧٣ ، ٥٠٥ ، ٥١١ ، ٥١٨ .  
 أَدْرِيس بن عَبْدِ اللَّهِ بن الْحَسَنِ بن عَلِي بن أَبِي  
 طَالِب : ٤٢٣ - ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠ ،  
 ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٥١ ،  
 ٤٥٢ ، ٥١٢ ، ٥٨٨ .  
 أَدْرِيس بن مُحَمَّد بن جَعْفَر : ٥٣٥ .

- أَبُو مَعْرُ زِيَادَة اللَّهِ بن أَبِي الْعَبَّاسِ عَبْدِ اللَّهِ  
 ابْنِ إِبْرَاهِيمَ بنِ أَحْمَدَ بنِ مُحَمَّدِ ابْنِ  
 الْأَعْلَبِ بنِ إِبْرَاهِيمَ بنِ الْأَعْلَبِ : ( أَنْظَر  
 زِيَادَة اللَّهِ الثَّلَاث ) : ١٥٨ - ١٨٣ ،  
 ٢٥٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٢ ، ٢٨٤ .  
 أَبُو الْقَارَعِ الْحَسَنُ بنِ أَحْمَدَ بنِ نَافِلَة : ١٧١ ،  
 ١٧٢ .  
 أَبُو مَكْدُول : ٥٧٦ ، ٥٧٧ .  
 أَبُو مَنْصُور أَحْمَدُ بنِ إِبْرَاهِيمَ : ١٤٥ .  
 أَبُو مَنْصُورِ الْيَاسِ بنِ مَنْصُورِ الْفُوسِ : ١٢٤ ،  
 ٢٨٣ - ٣٨٧ ، ٣٩١ .  
 أَبُو النُّبَيْتِ إِسْمَاعِيلُ بنِ دُرَادِ الْقُدَّاسِي :  
 ٣٣٤ ، ٣٤٥ .  
 أَبُو الْمُؤَقِّقِ سَعْدُوسُ بنِ عَطِيَة : ٣١٢ .  
 أَبُو نَصْرِ الثَّنِي : ٨١ .  
 أَبُو الْبَيْرِ الْكَاتِبِ : ٥٩٤ .  
 أَبُو يَعْقُوبَ اسْحَقَ بنِ سُلَيْمَانَ الْإِسْرَائِيلِي  
 ( الْمُطْبَع ) : ١٧١ .  
 أَبُو يَعْقُوبَ التَّرَائِي : ٣٧٨ .  
 أَبُو الْيَقْطَانِ مُحَمَّدُ بنِ الْفَلَجِ : ٣٥٤ - ٣٦٠ ،  
 ٣٦٢ - ٣٧٢ ، ٣٨٨ ، ٥٠٠ .  
 أَبُو يُوسُفَ بنِ مَكْنُونِ بنِ شَيْبَانَة : ٥٥٢ ،  
 ٥٥٧ ، ٥٦٠ ، ٥٧٠ .  
 أَبُو يُوسُفَ وَاسِمُ بنِ يُوسُفَ الْفُوسِ : ٣٥٠ .  
 إِبْرَاهِيمَ ( قَبِيلَة ) : ٥٥٢ .  
 أَحْمَدُ بنِ الْأَعْلَبِ بنِ إِبْرَاهِيمَ بنِ الْأَعْلَبِ :  
 ٧٨ ، ٨٦ ، ٢٤٤ .  
 أَحْمَدُ بنِ أَبِي الْحَسَنِ بنِ دِيَّان : ٢٨٥ ،  
 ٢٨٦ .  
 أَحْمَدُ بنِ أَبِي مَعْرُوفَ : ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٧١ .  
 أَحْمَدُ بنِ أَدْرِيسَ بنِ أَدْرِيسَ : ٥٩ .

- الادريسي : ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢٢٠ .  
 ادريان : ٢٦٧ .  
 اسحاق بن ابي سلاسي : ٥٧١ .  
 اسحق بن عمران القنطري : ١٣٦ .  
 اسحق بن محمد بن عبد الحميد الأوزي :  
 ٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٤٤ .  
 اسحق بن نعمان : ٥١٦ .  
 اسد بن اللوات : ٢٧ ، ٤٤ ، ٥١ ، ٥٨ ،  
 ٦٧ - ٦٩ ، ٨٨ ، ٨٦٦ ، ٩٤ ، ٩٧ ،  
 ١٩٦ ، ٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،  
 ٢٥٣ ، ٥١٧ ، ٥١٥ .  
 اسماء بنت اسد بن اللوات : ٩٤ .  
 اسماعيل بن جعفر الصادق : ٥٣٩ .  
 اسماعيل بن سفيان بن سالم : ٤٨ .  
 اسماعيل بن الصمصامة : ٦١ .  
 الاسماعيلية : ٥٣٣ ، ٥٣٦ ، ٥٣٩ ، ٥٤٠ ،  
 ٥٤٦ .  
 الاسلام : ٣٦ ، ٦٨ ، ٢٩٩ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ،  
 ٣٧٨ ، ٤٠٦ ، ٤٢٢ ، ٤٣٤ ، ٤٤٢ ،  
 ٤٤٦ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٨٠ .  
 انبان ( ملك ) : ١٩٧ .  
 اشهب : ٨٧ .  
 الاصطخري : ٢٠٤ .  
 اصبح بن وكيل الهواري ( فرغلوش ) : ٢٢٦ ،  
 ٢٢٢ ، ٢٢٣ .  
 اصيلا ( مدينة ) : ٤٥٩ ، ٤٦٠ .  
 الاغلب بن ابراهيم بن الاغلب ( ابي عقال ) :  
 ٤٣ ، ٧٥ - ٧٧ .  
 الاغلب بن عبد الله بن الاغلب : ٧٦ .  
 الاغلب بن محمد الاغلب ( خرج الرعوت ) :  
 ٣٦٨ .  
 الاغلبية : ٤٠ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٧٣ ، ٨٥ ،  
 ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٩ ،  
 ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٦٠ - ١٦٥ ، ١٦٩ ،  
 ١٧٢ ، ١٧٨ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٩٦ ،  
 ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٧ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ،  
 ٢٥٦ ، ٢٦٥ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٢٨٥ ،  
 ٢٨٦ ، ٢٨٧ - ٢٩٨ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ،  
 ٣١٠ ، ٣١٧ ، ٣٢٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ،  
 ٣٤٩ ، ٣٥٤ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ،  
 ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٧٣ - ٣٧٥ ، ٣٧٧ ،  
 ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨ .  
 الملح بن العباس : ٣٧٨ ، ٣٩٠ ، ٣٩٣ ،  
 ٣٩٤ .  
 الملح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن : ٨٥ ،  
 ٣٢٣ ، ٣٢٨ ، ٣٣١ ، ٣٣٧ - ٣٤٤ ،  
 ٣٤٧ - ٣٥٧ ، ٣٨٤ ، ٤٩٩ ، ٥٢٦ .  
 الفريقس ( ملك ) : ١٩٧ .  
 الياس بن صالح بن طريف : ٤٣١ .  
 اليك ( البيد ) : ١٩٦ .  
 اليسع بن ابي القاسم : ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ،  
 ٤١٤ ، ٤١٥ .  
 اليسع بن عذراء : ٥٩٢ ، ٥٩٣ ، ٥٩٦ .  
 الامويون : ٨٥ ، ١٠٩ ، ٣٣٤ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ،  
 ٤٢٩ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٥٠٧ ، ٥٣٤ ،  
 ٥٤٢ .  
 الامين ( الخليفة ) : ٣٩ ، ٤٠ ، ٥٤ ، ٢٢٨ ،  
 ٤٢٩ .  
 انجلود ( ثقلود ) : ٢٧٢٤ .  
 الالاندسيون : ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٨ - ٢٢٣ ،  
 ٢٦٥ ، ٢٧٥ ، ٤٧٦ ، ٥٠٣ ، ٥٢٦ .  
 اوراس : ١٣٥ ، ٥٠١ .

٤٣٦ ، ٤٥٦ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٨ .

٤٧١ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٥١٨ ، ٥٣٤ .

٥٣٥ .

البلاذرى : ٢٨ ، ٢٩ .

بلاطة ( القائد الأرميني ) : ٢١٣ .

بليزاريوس : ٢٠٨ .

بنو ابى مائة : ٣٦ .

بنو اوس : ٣٣ .

بنو تميم : ٤٦ ، ١٣٤ ، ١٣٨ ، ١٣٩ .

٤٩٤ .

بنو جودان : ٥٧٨ .

بنو الخضر : ٤٤٥ .

بنو رستم : ٣٠٢ .

بنو زمود : ٢٢٢ .

بنو طائوت : ٢٢ .

بنو عامر بن ماضع : ٣٧ .

بنو العباس : ٢٥٤ .

بنو كحلان : ١٠٦ .

بنو مالك : ١٣٤ .

بنو مدوار : ١٦٨ .

بنو يزغتن : ٤٤٥ ، ٤٤٦ .

بنو هراش : ٧٢ ، ٥٧٥ .

بنو وديهم : ٥٧٢ ، ٥٧٥ .

بنو وثنو : ٥٧٥ .

بنو يارن : ٤٣٥ .

بنو يثاوه : ٥٧٨ .

بنو ز نطاش : ٥٧٨ .

بنو يوراسن : ٢٨٥ .

اوردة ( قبيلة ) : ٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٣٤ .

٤٤٤ ، ٤٦٠ ، ٤٧٤ ، ٥١٢ ، ٥٧٣ .

ايرين ( اميراطوة ) : ١٩٦ .

ابغال ( ملك ) : ١٩٧ .

ايوب بن العباس الفارسي : ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

### ( ب )

البادوني : ٣٤٨ ، ٣٥٢ ، ٣٥٢ ، ٤٠٥ .

باسيليوس : ٣٦٧ .

البنو : ٤٥٥ .

الكبير : ٢٥ ، ٤٠ ، ٥٥ ، ١٠٠ ، ١٠٦ .

١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٣٤ ، ١٤٠ .

١٩٤ ، ٢١٧ ، ٢٧٥ ، ٢٩٨ ، ٣٢٥ .

٣٩١ ، ٤١٢ ، ٤٢٢ ، ٤٣٤ ، ٤٣٨ .

٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ .

٤٤٩ ، ٤٥٢ ، ٥٣ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ .

٤٧٥ ، ٤٨٨ ، ٥٠٠ ، ٥٠٤ ، ٥٠٧ .

٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥٣٢ ، ٥٣٥ ، ٥٣٦ .

٥٣٧ ، ٥٤١ ، ٥٥٠ .

مرغواطة : ٤٧٢ ، ٥١٩ .

البرغواطيون : ٤٩٢ .

برولنسال ( ليفي ) : ٤٥٠ ، ٤٥١ .

بشر بن صفوان الكلبي : ٧٢ ، ١٩٢ .

بطليموس : ٢٠٤ .

بكر بن سويد : ١٩٣ .

بكر بن عبد الواحد : ٣٧٤ .

بكري بن يبيش : ٣٧٤ .

البكري : ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٢٠٥ ، ٢٩٥ .

٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ، ٤١٠ ، ٤١١ .

٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٧ ، ٤٢٦ ، ٤٣٢ .

بنو بطيط : ١٤٤ .

- جعفر بن معبد : ٤٩ .
- جعفر بن يحيى البرمكي : ٢٩ ، ٣٠ .
- جلال ( والده زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب ) : ٦٣ .
- جوثيه : ٢٩٣ ، ٤٢٨ ، ٤٤٤ .
- جورج ماريه : ٧٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ .
- ٥١٩ ، ٥٣٦ .
- جيوشيانو بارتيسياريو ( دوق الجندية ) : ١٢٣ .

### ( ح )

- حباب بن عمرو بن معاوية : ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ .
- حبيب بن أبي عبيد بن علي بن قانع : ١٤٩ .
- حبيب بن ليث : ٥٧٢ .
- حسان بن النعمان : ٧٣ ، ٧٤ ، ١٠٢ .
- حسن بن أبي خنيزر : ٥٨٠ .
- الحسن بن أبي العيش : ١٦٥ .
- ١٩٠ .
- حسن بن أحمد : ٥٦٠ .
- الحسن بن أحمد بن علي بن مكي : ٥٨٢ .
- الحسن بن أحمد بن أبي شير : ٢٨٦ .
- الحسن بن حاتم : ١٦٥ .
- الحسن بن سليمان : ١٣٦ .
- الحسن بن حرب الكندي : ٣٤ ، ٣٥ .
- الحسن بن عباس : ٢٦٩ ، ٢٧٠ .
- الحسن بن علي بن أبي طالب : ٥٣٥ ، ٥٣٦ .
- الحسن بن عمر : ٥١٧ .

بنو يوسف . ٣٦

• بهرام : ٢٨٩ .

• البهلول بن راشد التميمي : ٦٧ ، ٨٦ ، ٥١٥ .

• بهلول بن عبد الواحد : ٣٦ .

• البهلول بن عمر بن صالح اللقي : ٧٨ ، ٨٦ .

• البيزنطيون : ٢٠٨ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٧٢ .

### ( ت )

• تاسنا ( امرأة ) : ٤٣٢ ، ٤٨ ، ٤٦٠ ، ٤٧٢ ، ٥١٩ .

• تميم اليفرنى : ٤٣٢ .

• التميميون : ٢١٧ .

• تورط ( البطريق ) : ٢٢٦ ، ٢٣٢ .

### ( ث )

• ثابت بن خيثم الأردني : ١٩٣ .

• ثعلبة بن معارب أبو عبد الله : ٤٧٦ .

### ( ج )

• جابر ابن زيد : ٣٤٩ .

• جالينوس : ٢٠٩ .

• جبريل ( عليه السلام ) : ٦٨ .

• الجرمان : ٢٥٨ .

• جعفر الحاذق : ٥٩٢ .

• جعفر الصادق : ٣٥ ، ٥٤٦ .

• جعفر بن محمد : ٢٦٧ ، ٢٦٨ .

( خ )

خريش بن عبد الرحمن بن خريش الكندي :  
٢٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٨٥ -

خطابة بن سفيان بن سودة : ٨١ ، ٨٣ ،  
٨٤ ، ٨٥ ، ٩٦ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ٢٥٤ ،

٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ،  
٢٦٩ ، ٢٧٠ -

خطابة العبيس : ١٧١ ، ١٧٢ ، ٥٧٩ -

خلف بن أحمد بن علي بن كليب : ٥٨٢ -

خلف الخادم : ٣٦٠ ، ٣٦١ -

خلف بن السمح : ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ،  
٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٦ ، ٣٨٤ -

خلفون الكيريري : ٣٦٤ -

خلفون بن مهدي : ٥٧٣ -

الخلية : ٣٥٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٧ -

خليفة بن خياط : ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ،  
١٩٣ -

الخوارج : ٤٠ ، ٧٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ،  
٣٠٥ ، ٣٢٥ ، ٣٨١ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ،  
٤١٠ ، ٤١١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٩ ، ٤٥٥ ،  
٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٩٢ ،  
٥٠١ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٣٣ ،  
٥٣٨ -

الخوارج الابغية : ١٩٩ -

الخوارج الصفرية : ١٩١ ، ٥١٩ -

خوارج مديونة : ٤٧٥ -

( ح )

حارود بن الدريس بن اندرس : ٤٥٨ ، ٥٠٣ -

حارود بن حياصة : ٥٦٣ -

٥٨٣ -

الحسينيون : ١٦٥ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،

الحسن بن خالد : ١٣٢ ، ١٣٨ -

٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٧١ ، ٤٧٤ - ٤٧٨ ،

٤٩٤ -

الحسن بن هرون القشبي : ٥٥١ - ٥٥٥ -

الحسين بن أحمد : ٢٧١ -

الحسين بن رباح : ٢٦٢ - ٢٦٣ ، ٢٦٨ ،  
٢٦٩ -

الحسين بن علي بن أبي طالب : ٥٣٥ ، ٥٨٣ -

الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي

ابن أبي طالب : ٤٢٣ -

الحكم بن هشام : ٢٢٨ ، ٤١٤ ، ٤٥٢ ،

٤٩٢ -

حطس بن حميد : ٤٢ -

الحلواني : ٥٣٥ ، ٥٤٧ -

حماد السعدي : ٣٠ -

حماس بن مروان : ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٥ -

حمو بن اللؤلؤة : ٣٩٩ -

حمود بن بكر : ٣٧٠ -

حمدون القنبلي : ٥٨ ، ٥٩ -

حمديس بن عامر بن نافع : ٥٨ -

حياة ( مولى أبي طلال الأغلبي ) : ٢٤١ -

الحثلية : ٧٩ ، ٦٨ ، ٢٨٠ -

حي بن مالك البيلوي : ١٠٦ -

حيمة : ٥٧٤ -



الروم : ٦٨ ، ١٧٧ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢١ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٧ ، ٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٤٨٨ .

الرومان : ٧٢ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ .

### ( ز )

زكار : ٣٧٩ .

زكرياء بن محمد بن الحكم اللخمي : ٦٧ ، ٦٨ .

زكموية : ٢٨٧ .

زناتة : ٣٦ ، ٥٥ ، ٣١٤ ، ٣٢٦ ، ٣٥٤ ، ٣٦٣ ، ٤٣٠ ، ٤٣٤ ، ٤٧٨ ، ٤٩٣ ، ٥٠٠ ، ٥٠٣ ، ٥٠٥ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥٧٦ .

زهير بن قيس البيلوي : ١٧٩ .

زهير بن غوث : ٢٢٦ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ .

زواتة : ٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٩ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٤٣٠ ، ٤٤٥ ، ٤٤٨ ، ٥٠٠ .

زواوة : ٤٣٠ .

زيادة بن سهل ( ابن الصقلية ) : ٤٤ .

زيادة المتوسي : ٥٥٤ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب : ٤٠ - ٥٤ ، ٦٠ - ٧٦ ، ٨٦ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢١٠ - ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٥٠٧ .

زيادة الله الثاني بن الاغلب : ٤٨٧ ، ٤٩٨ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ .

داود بن حمزة الوادعي : ٨١ .

داود بن القاسم بن اسحق بن عبد الله بن جعفر ابن ابي طالب : ٤٤١ ، ٤٥٥ .

الدرجيني : ٢١٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣١٤ ، ٣٢٦ ، ٣٣٥ ، ٣٥٣ ، ٣٩٣ ، ٤٠٥ ، ٤٢٤ .

### ( ز )

روشد ( قائد الجند السوفاني ) : ١٣٣ .

روشد ( مول ادريس ) : ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٥٦ ، ٤٦٢ .

رباج بن يعقوب : ٢٤٧ ، ٢٥٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٦ .

الربيع بن حبيب : ٢٢٣ ، ٢٣٠ .

ربيع بن سليمان : ٤٧٧ .

رستم : ٢٨٩ .

الرستميون : ٨٥ ، ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٤١ ، ٢٨٩ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣٢٣ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٣ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٨٢ ، ٣٨٨ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٤٠٤ ، ٤٧٩ ، ٤٨٣ ، ٤٨٨ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣ ، ٥٠١ ، ٥٠٦ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٩٥ ، ٥٩٨ .

الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) : ٣٠١ ، ٣٠٦ .

الرفيق : ٢٨ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٩ ، ٥١ ، ٦٤ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٣ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦٧ ، ٢١٣ .

رقية بنت اسماعيل بن عمر مصعب الازدى : ٤٦٢ .

روح بن حاتم : ٦٦ .

- سهل بن حاجب : ٣٠ ، ٣١ .
- سوانه بن محمد بن خلفه : ٢٧١ ، ٢٧٢ .
- ٢٤٧ .
- سودة النهراني : ١٣١ .

( ش )

- شارل الأصلح : ٤٩٢ .
- شالان : ٣٨ .
- شجرة بن عيسى : ٤٧ ، ٤٨ .
- الشرق : ١١٨ .
- شكر بن صالح الكتاني : ٣١٢ .
- الشماخي : ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ، ٣١٤ .
- ٣٤٦ ، ٤٠٥ .
- شيب بن أبي الصارم : ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٥٧٦ .
- شيب بن أبي شداد القمودي : ١٧١ ، ١٧٢ .
- ٥٦٤ ، ٥٦٥ .
- شعيب بن المصري : ٣٣٠ .
- شعيب ابن العروف : ٣١٩ .
- الشيعة : ٣٠٩ ، ٣٩٥ ، ٤٢٢ ، ٤٣٢ ، ٤٧٢ .
- ٤٩٤ ، ٥٢٦ ، ٥٣٣ ، ٥٣٨ ، ٥٣٩ .
- ٥٥٠ ، ٥٨١ ، ٥٩٥ .

( ص )

- صاحب الاستبصار : ٤١٠ ، ٤١٣ .
- صالح بن جنون : ٣٩٨ ، ٣٩٩ .
- صالح بن سعيد النخري : ٥٠٥ .
- صالح بن حريف : ٤٣٢ .
- صريته : ٤٦٩ .
- صقلورة : ١٣٦ ، ١٣٧ .
- الصلرية : ١٦٨ ، ٢٩٠ ، ٣٠٩ ، ٣٧٥ .
- ٣٩٥ ، ٤١ ، ٤٢٣ ، ٤٣١ ، ٤٧٤ .

- زيادة الله الثالث بن الأغلب : ٥٦٢ ، ٥٦٣ .
- ٥٦٧ ، ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠ ، ٥٧٢ ، ٥٧٤ ، ٥٧٧ ، ٥٧٩ - ٥٨١ ، ٥٨٧ .
- ٥٩٠ ، ٥٩١ - ٥٩٣ ، ٥٩٨ .

- زيادة الله الطيني : ١٧٤ ، ٥٦٧ .
- زيد بن علي زيد العابدين بن الحسين : ٥٣٩ .
- زيد لواصل بن عطاء : ٣٢٤ .

( س )

- سالم بن سودة : ٤٤ .
- سالم بن غلبون : ٨٢ .
- ٤٨ .
- سحمان بن عمرو بن معاوية : ٤٥ ، ٤٦ .
- ٩٠ - ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٨ ، ١١١ .
- سحنون بن سعيد : ٧٥ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ .
- ٢١٤ ، ٢١٨ .
- سدرة : ٣١٦ ، ٤٣٠ ، ٥١٠ .
- سعنون الحلوي : ٢٨٢ .
- سعد بن أبي يونس : ٣٥٠ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ .
- سعد بن وسيم : ٣٥١ ، ٣٥٢ .
- سفيان بن سودة : ٥٥ ، ٥٦ .
- سفيان بن المضاء : ٣٦ ، ٤٠ .
- سلامة بن سعيد : ٢٨٩ ، ٢٩٠ .
- سليمان بن جديده الشماخ : ٤٣٦ .
- سليمان بن عالية الطرطوشي : ٢٣١ .
- سليمان بن عثمان بن أبي عبيدة : ١٩٤ .
- سليمان بن عمران الحنفي : ١١٠ ، ١١١ .
- سليمان بن راشد : ١٩٦ .
- السنه : ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٥٨٣ .

- العباس بن أيوب بن العباس : ٢٤٧ .
- العباس بن الفضل بن يظوب : ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٥٠ - ٢٥٤ ، ٢٦٠ ، ٢٧٠ .
- عباس بن الوليد الفقيه الصالح : ٦٢ .
- عبد الرازق الوشقي الأندلسي : ٤٧٢ ، ٤٧٣ - ٤٧٦ ، ٤٩٣ .
- عبد الرحمن بن أبي سلمة : ٦٢ ، ٦٤ .
- عبد الرحمن بن أبي سهل : ٤٧٠ - ٤٧٢ .
- عبد الرحمن الأوسف بن هشام : ٢٨٩ ، ٢٨٥ .
- عبد الرحمن بن حبيب : ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٩٦ .
- عبد الرحمن بن رستم : ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ - ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣١٣ ، ٣٢٩ ، ٣٧٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤٩٩ ، ٥٠١ ، ٥٢٥ .
- عبد الرحمن بن زياد بن أنعم : ١٩٤ ، ٥٢٣ ، ٥٢٥ ، ٥٤٦ .
- عبد الرحمن بن معاوية ( اللؤلؤ ) : ٤٢٥ ، ٥٢٧ .
- عبد الرحمن بن صواب النفوس : ٣٧٩ .
- عبد الرحمن الناصر : ٢٣١ ، ٤٩٩ ، ٥١٩ .
- عبد الرحيم بن عبد ربه الرعي : ٢١٤ .
- عبد السلام بن عبد الوهاب : ٢٣٧ ، ٢٣٨ .
- عبد السلام بن اللرج : ٥٣ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ .
- عبد الله بن إبراهيم ( الأحول أو أبي حوال ) : ١٤٥ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٤ .
- عبد الله بن إبراهيم بن الأغب : ٥٩ ، ١٢٨ ، ٣١٤ ، ٣٦٢ ، ٣٨٩ ، ٤٧٦ ، ٥١٧ .
- عبد الله بن أبي حسان البصري : ٦٨ .
- عبد الله بن الأغب بن إبراهيم بن الأغب : ٥٠ .

- ٤٩٣ ، ٥٠٢ ، ٥٢٢ ، ٥٩٥ .
- الصقالبة : ١١٦ ، ١٣٣ ، ١٥٨ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ٢١٧ ، ٢٣١ ، ٢٦٨ ، ٥٣٢ .
- صناعية : ٢٩٨ ، ٣٧٥ ، ٤٣٤ ، ٤٤٩ ، ٤٥٩ .
- ٤٦٠ ، ٤٧١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ .
- حولات بن القاسم الكتاني : ٥٧٢ .

### ( ط )

- طارق بن زياد : ٢٢٢ ، ٤٣١ .
- طريف بن ملوك : ٤٣١ .
- الطرابلسيون : ٣٦ .
- طليب بن كمل : ٨٧ .
- الطولونيون : ١٢٠ .

### ( ع )

- عائكة بنت علي بن عمر بن ادريس : ٤٧٠ ، ٤٧١ .
- عامر بن محمد بن سعيد : ٤٤٢ .
- عامر بن المعمر : ٢٨ ، ٣٦ .
- عامر بن نافع : ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٦١ ، ٦٣ .
- العامري : ١٣٧ .
- العباس ( عم النبي صلى الله عليه وسلم ) : ٥٣٧ .
- العباسيون : ٣٥ ، ١٠٩ ، ٢٤٤ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٨٨ ، ٤٢٣ ، ٤٣٦ ، ٤٧٧ ، ٤٨٥ ، ٥٠٧ ، ٥١١ ، ٥٤٢ ، ٥٤٦ ، ٥٨٩ .
- العباس بن أحمد بن طولون : ١٢٠ - ١٣٦ ، ١٣٣ ، ١٤٠ ، ١٥٠ ، ٤٨٩ .

- عبد الله بن أحمد بن طالق التميمي : ١١٠ ، ١١١ ، ١٣٠ ، ١٣١ .  
عبد الله بن الأشج : ١٥٦ .  
عبد الله بن أيوب بن اندريس : ٤٥٩ .  
عبد الله بن ثعلبة : ٤٧٦ .  
عبد الله بن أبي الجواد : ٨٦ ، ٩٤ ، ٩٥ .  
عبد الله بن زياد الأصمري : ١٩٣ .  
عبد الله بن الزبير : ٣٣٤ .  
عبد الله بن سليمان : ٣٦١ .  
عبد الله بن الصائغ : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ .  
١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ .  
١٨٤ ، ١٩٣ ، ٥٧٠ .  
عبد الله بن طاهر بن الحسين : ٥٤ ، ٥٥ ، ٢٢٩ .  
عبد الله السكالي ( أبا الله ) : ٤٠٢ ، ٤٠٣ .  
عبد الله بن العباس : ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٥٢٢ .  
عبد الله بن عبد الحكم : ٨٧ .  
عبد الله بن عمر بن اندريس : ٥٠٤ .  
عبد الله بن قيس : ١٩٣ .  
عبد الله بن الليثي : ٣٦٩ .  
عبد الله بن ليس : ٢٤ ، ٥٠ .  
عبد الله بن فروخ اللارسي : ٦٧ .  
عبد الله بن محمد بن الأغلب : ١٠٠ .  
عبد الله بن محمد بن عبد الله التميمي : ٢٦٢ ، ٢٦٣ .  
عبد الله بن مسعود : ٥٢٢ .  
عبد الله بن موسى بن نصير : ١٩٠ .  
عبد الله بن ياسين : ٤٣٣ .  
عبد الله بن يعقوب : ٢٦٢ ، ٢٦٦ .
- عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن دستم : ٤٠ ، ٢٩٦ ، ٣٠٦ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣٥ .  
٣١٧ - ٣٣٨ ، ٣٨٩ ، ٤٨٩ ، ٥١٠ .  
٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ .  
عبد الله بن الحبيب : ١٠٢ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٥ .  
عبد الله الهدي : ١١٨ ، ١٦٨ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨ ، ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٧٩ ، ٤٩١ ، ٥٣٩ ، ٥٤١ ، ٥٤٥ ، ٥٨١ .  
٥٨٢ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ ، ٥٨٧ - ٥٩٠ ، ٥٩٣ ، ٥٩٦ - ٥٩٨ .  
عبيدة بن عبد الرحمن : ١٩٢ ، ١٩٣ .  
العجم : ٣٦٠ - ٣٦٣ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ .  
عثمان بن أبي عبيدة : ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ .  
عثمان بن أحمد بن يحيى : ٣٨٢ .  
عثمان بن الصغار : ٣٨١ .  
عثمان بن عفان : ٢٢٢ ، ٢٨٩ ، ٣٣٤ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ .  
عثمان بن قريظ : ٢٢٣ ، ٢٢٤ .
- العرب : ٣٥ ، ٣٦ ، ٥٥ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ - ٢٢٧ ، ٢٣٢ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ - ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٢٨ ، ٤٤٢ - ٤٤٤ ، ٤٤٩ ، ٤٥٣ ، ٤٧٠ ، ٤٨٨ ، ٤٩٧ ، ٥٠٣ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥٨٠ .  
عريب بن سعد : ١٦٠ .  
عروبة بن يوسف : ٥٦٧ ، ٥٧٥ ، ٥٧٧ ، ٥٨٠ ، ٥٨٢ .

المرز بن محمد : ٢٩٩ -

عقبة بن قافع ٧٢ ، ١٠١ ، ١٠٦ ، ١١٣ ، ٢٩١ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٢٨ ، ٤٥٤ -  
٥٣٤ -

علي بن أبي طالب : ٣٥ ، ١٦٠ ، ٢٢٢ ، ٣٦٧ ، ٣٨١ ، ٣٩١ ، ٥٢٣ ، ٥٣٦ ، ٥٣٧ ، ٥٨٣ -

علي بن حامد بن مرحوم الزناتي : ٥٠٥ -

علي بن حامد بن مرحوم الزناتي : ٥٠٥ -

علي بن حمص ( ابن علوجة ) : ٥٤ ، ٥٦٣ -

علي بن زياد التونسي الميمني : ٦٧ ، ٨٧ -

علي بن سليمان العباسي : ٤٢٥ -

علي بن عمر بن ادریس بن ادریس : ٤٦١ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٤ ، ٥٠٤ -

علي بن الفضل : ٢٤٩ ، ٢٥٣ -

علي بن محمد بن ادریس بن ادریس : ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٨ -

عمران بن أبي معمر : ٧٠ ، ٧١ -

عمران بن مجاهد الربيعي : ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٥ ، ٥٣ ، ٥٨ ، ٥٩ -

عمران بن مروان الأندلسي : ٢١٢ -

عمر بن ادریس بن ادریس : ٤٥٩ - ٤٦١ -

عمر بن حمص : ٢٩٠ ، ٤٧٧ -

عمر بن الخطاب : ١٦٥ ، ٢٠١ ، ٢٢١ ، ٣٨٢ ، ٥٢٣ -

عمروس بن فتح التلمساني : ٣٨٢ ، ٣٨٤ ، ٥٢٥ -

عمرو بن سليم التجيني : ٨٤ -

عمرو بن سليم القويح : ٨٤ ، ٩٥ ، ٩٦ -

عمرو بن العاص : ٢٨١ ، ٥٢٤ -

عمرو بن فاتك الكلبي : ٢٩١ ، ١٩٢ -

عمرو بن معاوية : ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ -

عمير بن مصعب : ٤٤٥ -

عياض بن الخيل : ١٩٠ -

عيسى بن ابراهيم بن محمد بن سليمان : ٥٠٤ -

عيسى بن ادریس بن ادریس العلوي : ٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ -

عيسى بن ربهان الأزدی : ٧٥ -

عيسى بن فراتس : ٣٦٨ ، ٣٧٠ -

عيسى بن مسكين : ١٥٢ -

عيسى بن مريم ( عليه السلام ) : ٥٤٦ -

عيسى النشوري : ٥٨٦ ، ٥٨٧ ، ٥٨٨ -

عيسى بن يزيد الأسود : ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٤ -

### ( غ )

غلبون ( الأغلب بن عبد الله بن الأغلب ) : ٤٠ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٠ -

### ( ق )

اللائكمان : ٣٦٤ -

اللملميون : ١٦٦ ، ٢٣٠ ، ٢٤٠ ، ٢٨٦ ، ٢٩٨ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٨٦ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٧ ، ٥٢٨ ، ٥٢٣ ، ٥٣٦ ، ٥٣٧ ، ٥٤١ ، ٥٤٢ ، ٥٤٣ ، ٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٨ -

قائمة بنت محمد الهادي القزويني : ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ -

- طاطمة الزهراء : ٥٣٦ ، ٥٣٩ ، ٥٨٣ .
- فتح القنس : ١٣٢ .
- فتح بن يحيى المسالتي : ٥٥٤ ، ٥٦٠ ، ٥٦٥ .
- ٥٦٦ .
- لعل بن روح : ٥٥٩ .
- لخرج بن نصر النفوس : ٣٤٨ .
- لخرج بن جبران : ٥٥٩ .
- لخروفديوس : ٢٠٩ .
- الفرنج : ١٧٧ ، ٢٢٨ ، ٢٧٨ .
- الفرس : ٢٨٩ ، ٢٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٥٩ ، ٣٨٨ ، ٣٩٥ ، ٦٤ ، ٥٠٠ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ .
- ٥٩٥ .
- الفضل بن أبي المنبر : ٦٢ .
- الفضل بن جعفر الهمزاني : ٢٤٢ ، ٢٤٣ .
- ٢٤٨ ، ٢٤٤ .
- الفضل بن روح : ٢٨ ، ٢٩ .
- الفضل بن يحيى البرمكي : ٤٢٤ .
- الفضل بن يعقوب : ٢٣٥ ، ٢٣٧ .
- ٤٢٤ .
- طبي أوفيموس ( القائل البيزنطي ) : ٢١١ .
- ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٥ .
- اللينقيون : ٢٠٨ .
- ( ق )
- القاضي النعمان : ١٦٤ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ، ٥٣٥ ، ٥٥١ ، ٥٥٤ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، ٥٦١ .
- ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٦ ، ٥٧١ ، ٥٧٣ .
- ٥٧٧ .
- القاسم بن ادريس بن ادريس : ٤٥٨ ، ٤٦٠ .
- ٤٦١ .
- قثم بن عوانه الكلبي : ١٩٤ .
- القراطة : ١٦٦ ، ٥٣٧ ، ٥٤٠ ، ٥٤١ .
- ٥٤٦ ، ٥٨٦ .
- القرشيون : ٢١٧ .
- القرطاجيون : ٢٠٨ .
- قسطنطين ( قيصر الروم ) : ١٨٩ ، ١٩٥ .
- قسطنطين ( حاكم صقلية ) : ٢٦٣ .
- قسطنطين ( بطريق صقلية ) : ٣٨ .
- قسطنطين كوننوميتش : ٥٩٩ .
- القيسيه : ١٣٤ ، ١٧٢ ، ٤٤٢ ، ٤٤٩ .
- ٥٠٦ .
- ( ك )
- كتامة : ١٣٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ٢١٧ ، ٢٨٥ ، ٣٩٥ ، ٤٦٩ ، ٤٧٩ ، ٤٨٨ ، ٥٢٨ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ ، ٥٣٣ ، ٥٣٥ ، ٥٣٧ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠ ، ٥٥٣ ، ٥٥٤ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٥٦٢ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧ ، ٥٨١ ، ٥٨٣ ، ٥٨٧ ، ٥٩٠ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٦ .
- ٥٩٨ .
- كرناية : ٥٧١ ، ٥٧٩ .
- الكنسي : ٢٢٨ .
- كتره ( والده ادريس الأول ) : ٤٥٧ .
- ( ل )
- لطاية ( قبيلة ) : ٥٦١ .
- لماية ( قبيلة ) : ٤٣٠ .

محمد بن ادرس بن ادرس العلوي : ٤٥٧ .

• ٥١٠ ، ٥٦١ ، ٥٦١ ، ٥٦٣ .

• ٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٧١ .

محمد بن احمد ابو القرائق : ٢٥٦ ، ٢٦٥ .

• ٥٠٣ .

محمد بن اسماعيل بن الحسن : ٥٤٥ .

محمد بن اسماعيل بن سليمان بن سالم : ٤٨ .

محمد بن الاسود الصديقي : ١٥٧ .

محمد بن الأشعث : ٢٩٠ .

محمد بن الأظلم : ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ .

• ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ٩٦ .

• ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ .

• ٢٤٦ .

محمد بن جعفر : ٥٠٤ .

محمد بن جيعال القاضي : ١٧٨ .

محمد بن حماد : ٣٧٣ .

محمد بن حمزة : ٤٧ ، ٥٠ .

محمد بن الحنفية : ٥٣٧ .

محمد بن حمدون الأندلسي الهناري : ١٠٧ .

محمد بن حيون : ١٣٠ .

محمد بن خازم بن عولات القرائي : ٤٣٥ .

• ٤٥٤ .

محمد بن خلفجة بن سليمان : ٢٥٤ ، ١٢٥٦ .

• ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ .

• ٢٦٣ ، ٢٦٦ .

محمد بن دبرس : ٣٧٨ .

محمد بن دباح : ٤١٧ .

محمد بن زياد الله : ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٦٣ .

محمد بن سالم : ٢٣٥ .

الهيثم : ٦٥٤ .

لواحة : ٧٥ ، ١ ، ١٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٥٤ .

• ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٤٠٦ ، ٤٤٦ ، ٥٧٩ .

اللوائيون : ١٢٧ .

لؤلؤ غلام احمد بن طولون : ١٢٠ .

الليث بن سعد : ٢٧ .

## ( م )

مالك بن انس : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٨٦ .

• ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ٤٩٣ ، ٥١٦ .

• ٥١٩ ، ٥١٨ .

الملكى : ٢١٢ ، ٢٢٢ ، ٥٢٠ .

الملكية : ٦٧ ، ٧٩ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ١٠٨ .

• ٣٤٨ ، ٣٨٠ ، ١٩٥ .

المامون ( الخليفة العباس ) : ٣٩ ، ٤٠ ، ٥٤ .

• ٦٤ ، ٦٩ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

• ٣٢٩ ، ٥١٥ .

الملودى : ٤٨٤ .

المروك : ٢٥١ ، ٢٦٤ ، ٣٥٤ ، ٣٨٨ ، ٤٨٦ .

• ٥١٥ .

مجير بن ابراهيم بن سليمان : ٢٧٤ .

المجوس : ٢٣٠ ، ٤٣٤ .

محكم الهوارى : ٣٣٩ .

محمد بن ابراهيم بن عيلوس : ١٠٩ ، ١١١ .

• ١١٢ .

محمد بن ابي بكر : ١٩١ ، ١٩٢ ، ٣٣٤ .

محمد بن ابي الجوارى : ٢٢٤ ، ٢٢٦ .

محمد بن ابي الحسين : ٢٦٢ .

محمد بن ابي العباس ( الاحول او ابي حوال ) :





- المتنبد ( الخليفة العباس ) : ١٤١ ، ١٤٥ ، ٤٨٦ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ .  
 المتنبد ( الخليفة ) : ١١٣ .  
 المتنزة : ٢٩٥ ، ٣٦٩ ، ٤٢٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦ .  
 المتمد ( الخليفة ) : ١١٣ .  
 المعز لدين الله الفاطمي : ٥٤٤ ، ٥٨٦ .  
 مفراوة : ٤٣٥ .  
 المقرة بن أبي بردة العيني : ١٩٠ .  
 المخرج بن سالم : ٢٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ .  
 المتنبد ( الخليفة العباس ) : ١٦٥ .  
 المقدس : ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ .  
 المقرئ : ٥٤٤ ، ٥٨٥ ، ٥٩١ .  
 المكتلى ( الخليفة العباس ) : ١٦٦ ، ١٦٩ .  
 : ٥٨٦ ، ٥٨٥ ، ٥٨٨ .  
 الملقبون : ٤٠٦ .  
 مليلة : ٤٦١ .  
 المنصور ( الخليفة العباس ) : ٢٧ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ .  
 منصور بن نصر الطنبلي : ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ١٣٧ .  
 المهتدى : ١١٣ .  
 المهدي : ٥٢٣ ، ٥٥٥ .  
 مهدي بن كنفوة : ٥٥٥ .  
 مهدي القوي : ٣٢٧ ، ٣٢٨ .  
 مهلب بن صولات : ١٠٦ .  
 المهلب بن أبي صفرة : ٤٧٦ .  
 الموحدون : ٤٦٠ ، ٥١٩ .  
 موسى بن أبي العافية : ٤٧٨ .  
 موسى الكاظم : ٥٤٠ .  
 موسى التوشري : ١٨٤ .  
 موسى بن عياش : ٥٥٤ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠ .  
 موسى بن نصير : ١٤٣ ، ١٩٠ ، ٢٢٢ .  
 مبال بن يوسف : ٣٥٢ .  
 ميخائيل الثاني : ٢٢٢ .  
 ميخائيل الثالث : ٢٥١ .  
 ميرة السمرى : ٤٢٢ ، ٤٢١ ، ٤٥٥ ، ٤٧٢ .  
 ميمون ( قائد الحرس السوفاني ) : ١٢٣ ، ١٢٨ ، ١٣٩ ، ١٤٢ .  
 ميمون بن اروا : ٤١٥ .  
 ميمون بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن : ٢٢٥ .  
 ميمون بن عمار : ٤١٥ ، ٤١٦ .  
 ( ن )  
 النبي ( صل الله عليه وسلم ) : ٣٥ ، ٥٣٦ ، ٥٥٥ ، ٥٨٣ .  
 النصرانية : ٤٣٤ .  
 نصر بن حمزة الكاتب : ٧٩ ، ٨١ .  
 نصر بن الصمصامة : ١٢٨ ، ١٣٦ ، ١٣٢ .  
 نفاث : ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٦٤ .  
 نفاوة : ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٢١٧ ، ٢٩١ .  
 نفزة : ٤٣٠ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٥٣٥ .  
 نفوسة : ١٤٠ - ١٤٤ ، ٣٦٤ ، ٣٥٥ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ، ٣٧٥ ، ٣٨٨ ، ٤٩٠ ، ٥٥٠ .

( ٩ )

الواصلية ( مذهب ) : ٢٩٥ ، ٣٢٤ - ٣٢٦ .  
 . ٣٩٨ ، ٣٩٥ ، ٣٢٩ ، ٣٢٨

وزداجة ( قبيلة ) : ١٢٧ .

الوسيانى : ٣١٤ ، ٤٠٥ .

الوليد بن يزيد : ٤٢٩ .

الوندال : ١٩٧ ، ٢٠٨ .

الوهية : ٣٢١ ، ٤٠٣ .

( ١٠ )

ياقوت الحموى : ٢٠٥ ، ٢٠٨ .

يعقوب بن ادريس بن ادريس العلوى : ٤٠٩ .  
 . ٥٠٢

يعقوب بن ادريس بن عمر بن ادريس الامام :  
 . ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٥١٨ .

يعقوب بن خالد البرمكى : ٤٣٥ ، ٤٣٦ .

يعقوب بن زياد : ٢٩ .

يعقوب بن القاسم المشهور بالعوام : ٤٧٢ .  
 . ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ .

يعقوب بن عبد الله بن علي بن الحسن : ٤٢٤ .

يعقوب بن عمر بن يوسف الأندلسى : ٢١٥ .  
 . ٢١٦

يعقوب بن محمد بن ادريس بن ادريس : ٤٦٣ .  
 . ٤٦٤ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ .

يعقوب بن يحيى بن محمد بن ادريس بن ادريس :  
 . ٤٦٣ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ . ٤٧٠ .  
 . ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٥٠٣ .

يزيد بن حاتم : ٧٣ ، ٤٧٧ .

يزيد بن فنديل القرني : ٣١٢ ، ٣١٣ .

الكار والكارية : ٣٠٢ ، ٣١٨ ، ٣٢١ .

٣٢٢ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٥٣ ، ٣٦٩ ،  
 ٣٦٨

النوبختى : ٥٥ .

النورمديون : ٢٣٠ .

نوطس : ٢٥٨ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

النويرى : ٣١ ، ٣٧ ، ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٠ .

٥١ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٧٦ ، ٧٨ .

٨٥ ، ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٢٦ ، ١٣٢ .

١٢٨ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٥٩ .

١٦٢ ، ١٦٧ ، ١٨٣ ، ١٩٢ ، ٢١٣ .

٢١٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٤ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ .

٣٧٣ .

( ١١ )

الهادى : ٤٢٤ .

هارون بن خمادوية بن احمد بن طولون :  
 . ٥٨٥

هارون بن الطنبى : ١٧٤ ، ٥٦٧ .

هارون بن يونس بن موسى المسالى : ٥٥١ .

هارون الرشيد : ٢٩ - ٣١ ، ٢٨ - ٤٠ .

٦٦ ، ٢٨٩ ، ٤٢٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ .

هاشم بن نافع : ٥٨ .

الهاشمية : ٢٢ .

هذيل النفل : ١٦٣ .

هرمة بن اعين : ٢٨ ، ٢٩ .

هشام بن عبد الملك : ٧٤ ، ٤٢٩ .

هواره : ٣٦ ، ٤٠ ، ٤٠٦ ، ١٢٧ ، ١٤١ .

٢١٧ ، ٣١٤ ، ٣٢٤ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ .

٣٣١ ، ٣٦٣ ، ٣٦٨ ، ٣٨٠ ، ٤٣٤ .

٤٥٨ ، ٤٦٩ ، ٥٠١ ، ٥٦٧ .

٤-٢ .	٣١٥ ، ٥١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ .
يعقوب بن يحيى : ٩٢ -	٣٢٤ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢ .
اليطوي : ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ .	يزيد بن معاوية بن أبي سفيان : ١-٩ ، ٣٠١ .
٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ .	يزيد بن مسروق اليحصي : ١٩٢ -
اليسع بن مراد : ٤٩٧ -	يقتان بن أبي اليقطان : ٥٩٥ .
يونس بن الياس : ٥١٩ -	يقتان بن محمد أبي اليقطان بن الملح : ٣٩٤ .
يوسف بن محمد بن الملح : ٥٥٩ ، ٥٦٥ .	٣٩٦ .
	هقوب بن الملح : ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ .
	٣٧٩ ، ٧٩٧ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ .

ب - الأماكن

٢٤٠ ، ٢٣٧ ، ٢٣٤ - ٢٣٠ ، ٢٢٦  
٢٦٨ ، ٢٦٤ ، ٢٦٢ ، ٢٥٥ ، ٢٤٦  
٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٧ ، ٢٧٥ ، ٢٧٣  
٣١٤ ، ٢٩١ - ٢٨٩ ، ٢٨٦ ، ٢٨٥  
٤٠٦ ، ٤٠٤ ، ٣٦٠ ، ٣٤٢ ، ٣٤١  
٤٤٢ ، ٤٣٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٥ ، ٤٢١  
٤٨٣ ، ٤٧٧ ، ٤٦٤ ، ٤٤٩ ، ٤٤٤  
٥٠٣ ، ٥٠٠ ، ٤٩٨ - ٤٩٤ ، ٤٨٧  
٥١٦ - ٥١٤ ، ٥١٢ ، ٥٠٩ - ٥٠٦  
٥٣٥ ، ٥٣٤ ، ٥٣٢ ، ٥٢٧ ، ٥٢٦  
٥٧٢ ، ٥٦٨ ، ٥٦٥ ، ٥٦١ ، ٥٥٦  
٥٩٧ ، ٥٩٥ ، ٥٩٤ ، ٥٨١ ، ٥٧٩  
٥٩٨

اليمن : ٢٢٠

الأندلس : ٧٢ ، ٨٥ ، ٩٣ ، ٩٨ ، ١٤٣  
١٩٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢١٠ ، ٢١٢  
٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٣ ، ٢٨٣ ، ٢٩٣  
٣٠٢ ، ٣١١ ، ٤١٣ ، ٤٢٤ ، ٤٣١  
٤٣٢ ، ٤٤٢ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٥٢  
٤٦١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧٣  
٤٨٣ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦  
٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٩ ، ٥٢٤ ، ٥٣٥  
٥٣٧ ، ٥٤٢

البحرين : ٢٦٢

أوروبا : ١٤٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٦٥

أوسلم : ٥١٠

أوكيه : ١٩٤

إيطاليا : ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٧٧ ، ١٩٧  
١٩٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٤

( ١ )

إبلاطو ( حصن ) : ٢٤٠

إبه : ١٠٦

إبوليا : ٢٦٥

إجلو : ٥١٠

الأربس : ٥٠ ، ٥٧ ، ١٣٦ ، ١٦٩ - ١٧٣

١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ، ٤٩٨

٥٣٥ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠ - ٥٧٩

أرفوس ( أرفوس ) : ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٦ -  
٢٥٨

أزولوا : ٢١٩

إسبانيا : ١٩٧

إسقلية : ١٩٨

الإسكندرية : ١٥٠ ، ١٨٤ ، ٢٢٨ - ٢٣٠

٢٩٦ ، ٤٣١ ، ٤٩٨ ، ٥٨٦

إسقلية : ١٩٨

الأطمة ( جبل النار ) : ٢٠٦

أثبات : ٤٥٩ ، ٤٦٩

البرقية : ٢٧ - ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٦١ ، ٦٧

٧٠ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٨ ، ٨٦ ، ٨٧

٩٠ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١١٤

١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٩ ، ١٣١

١٣٤ ، ١٣٦ - ١٤٦ ، ١٥٦ ، ١٦٥

١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ، ١٧٦ - ١٨٠

١٨٤ ، ١٨٩ ، ١٩٠ - ١٩٩ ، ٢٠٧ -

٢٢٨ ، ٢٢٠ ، ١٨٤ ، ١٦٦ ، ١٦٦  
٢٦٢ ، ٢٥٤ ، ٢٤٨ ، ٢٦٥ ، ٢٢٦  
٤٥١ ، ٤٢٦ ، ٤٢٦ ، ٢٨٨ ، ٢٦٥  
٤٨٧ ، ٤٨٦ ، ٤٨٤ ، ٤٨٣ ، ٤٦٦  
٤١١ ، ٥٠٤ ، ٤٩٦ ، ٤٩٢ ، ٤٩١  
٥٨٧ ، ٥٤٢ ، ٥١٥ ، ٥١٤

بلاد الجريد ( الجريد أيضا ) : ٤٠٦

بلاد الريف : ٤٩٢ ، ٥٠٣ ، ٥١٣

بلاد السودان ( انظر السودان ) : ٤٠٦ ، ٤٠٩

بلاد الملوك : ٤٦٥

بلاد غماره : ٤٦٠

بلاد قازان : ٤٣٤ ، ٤٥٩

بلاد مصونة : ٤٥٨

بلاد نليس : ٤٥٩

بلاد خورقه : ٤٣١ ، ٤٣٢ ، ٤٥٩

بلرم : ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٣

٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥

٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩

٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ - ٢٦١

٢٦٧ ، ٢٨١ ، ٢٨٤

بلزقه : ١٠٦ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٦٢ ، ١٧١

١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٧٩ ، ٥٥٤ ، ٥٦٠

٥٦٦ ، ٥٦٧

البنقلية : ٢٢٣

بنزوت : ٥٠

بنيتو اللومبارديه : ٢٦٤

بوته : ٥٥٠ ، ٥٧٣

( ت )

تلا : ٤٣٤ ، ٤٥٩

تلا : ٤٥٨

٢٤٥ ، ٢٥٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ - ٢٦٥

٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ - ٢٧٤ ، ٢٧٨

٢٨٠ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨

البحر ( دار البصرة ) : ١٧٨ ، ٥٤٩ - ٥٥٦

٥٥٩ - ٥٦٦ ، ٥٧٠ ، ٥٧٧ ، ٥٨٤

٥٩١

الايوليان : ٢٣٧ ، ٢٦٣

( ب )

بلحه : ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٨٤

١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٦ ، ٥٣٥ ، ٥٥٠

باري : ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٦٣ - ٢٦٥

بالحايه : ١٣٤ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٧٦

٥٠١ ، ٥٦٠ ، ٥٦٤ ، ٥٦٧ ، ٥٦٩

٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٥٧٣ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧

بالحايه : ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ٥٥٥

البحر الادرياتي : ٢٦٤

بحر الشمال : ٢٣٠

البحر الأبيض المتوسط : ١٥٠ ، ١٨٩ ، ١٩١

١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٣

٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٤٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥

٤٦١

برنطيق : ٢٠٢

برقه : ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٨٩ ، ٤٢٦

٤٨٣ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٨٩ ، ٥٩٤

برنديزي : ٢٤١ ، ٢٦٤

بسكرة : ١٠٦ ، ١٤٤

البصرة : ٢٤٠ ، ٢١٠ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧

٢١٩ ، ٢٥٩ ، ٤٩٩ ، ٥٢٢

بغداد : ٣٠ ، ٢٢ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٧٣ ، ٨٥

٨ ، ١١٣ ، ١٢٥ ، ١٤٧ ، ١٦٥

تلمسان . ١٩٥ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٥  
٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٩  
٤٩١ ، ٤٩٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥١١  
٥١٣ ، ٥١٨

ثلول متناس : ٢٩١

نهوده : ٤٢٨

توزر : ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٥٥٦ ، ٥٩ ، ٥٩١

تونس : ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٧٨ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٤ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣١ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥٠٦

التبیر ( نهر ) : ٢٦٤

تبیس : ١٧٤ ، ٥٦٧ ، ٥٦٨

تيلغانس : ١٧٨ ، ٥٧١ ، ٥٧٣

تيمتی : ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٧

( ث )

تمطلاس : ٥٠٤ ، ٥٠٦

( ج )

جبل اوراس : ٢٣٩ ، ٥٢٣ ، ٥٥

جبل ايكجان : ٣٣١

جبل حامد . ٢١

جبل الخراطين : ٥٧٩

جبل الذهب : ٢٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤ ، ٢٤٣

٢٥٧

تازروت : ٥٥٢ ، ٥٥٤ ، ٥٥٦

تليقارت : ٥٩٠

تافلت : ٤٠٩ ، ٤٢١

تمدلت : ٥٠

تاملیت : ٤٥٨

تاورغا : ١٤٣

تاھرت : ٢٤ ، ٧٨ ، ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٣٤ ، ١٤١ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ١٩٦ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٨ ، ٣٢٠ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٧ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٧١ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٥٥ ، ٤٨٣ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١ ، ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٩ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٥٣٤ ، ٥٩٢ ، ٥٩٤ ، ٥٩٨ ، ٥٩٥

تبسا : ١٧٨ ، ٥٧١ ، ٥٧٣

ترغة : ٤٥٩ ، ٥٠٥

تسباری : ٢٠١

تطوان : ٤٥٨

تقيوس : ٥٦

( ح )

الحجاز : ٦٦ ، ٨٧ ، ١٠٧ ، ٢١٩ ، ٢٤٨ ، ٤٢٤

حمص : ٨٦ ، ٥٤٢ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦

( خ )

خراسان : ٣٦ ، ٥٤٤ ، ٥٨٢

( د )

دار مدین : ٥٧٤

دار ملول : ٥٦٧

دمشق : ٥٠٦ ، ٥٨٦

دمشق : ٢٠٢ ، ٢٧٦ ، ٢٨٣

( ذ )

ذات الصواری : ١٨٩

( ر )

الرباط : ٥٨٢

رباط سوسة : ٧١ ، ٧٢ ، ١٠٣

رقادة : ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٣٦ ، ١٢٨

١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٤٠ ، ٢٤١ ، ١٤٢

١٤٣ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٦٢ ، ١٦٧

١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨١ ، ١٨٢

٢٩٥ ، ٤١٧ ، ٥٠٩ ، ٥١٢ ، ٥٥٦

٥٥٩ ، ٥٧٤ ، ٥٧٩ ، ٥٨٠ ، ٥٨١

٥٨٢ ، ٥٩٥ ، ٥٩٧ ، ٥٩٨

الزلاقة : ١٨٤

الرحلة : ٥٨٦

روطة : ٢٦٦ ، ٢٧١

جبل زلوى : ٥٥٠ ، ٥٥١ ، ٥٥٢ ، ٥٥٥

جبل سولجج : ٢٦٦

جبل كزوله : ٢٩١

جبل طابق : ١٥٠ ، ١٩٩ ، ٤٨٢

جبال مديونة : ٤١٢

جبل نفوسة : ٣٦ ، ٢١٥ ، ٢٢٢ ، ٢٢٦

٢٢٧ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤

٢٣٥ ، ٢٤٧ ، ٢٥٢ ، ٢٨٢ ، ٢٩١

٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٤٠٢ ، ٤٠٤

٤٨٩ ، ٥٠١ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٥

جرجنت : ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧

٢٧٦ ، ٢٧٧

جرجة : ٢٤٠

الجزائر : ٥٣٢ ، ٥٣٥

جزوله : ٥٠٥

الجزيرة : ٥٠

جزيرة الأرنب : ٢٠٢

جزيرة بنظارية : ١٩٩

جزيرة جربة : ٥٨ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦

٤٠٦

جزيرة الراهب : ٢٠١

جزيرة شريك : ٤٢ ، ٦١ ، ٦٢ ، ١٣٦

١٩٩ ، ١٣٧

جزيرة الكرات : ١٦١

جزيرة طريف : ٤٣١

جلفوري : ٢٢٨

جزيرة مليكة : ٢٠٧

جزيرة يابس : ٢٠١

الجبزة : ٥٨٦





طرابلس : ٣٠ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤١ ، ٥٢ ،  
 ١٠٠ ، ١١٤ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ،  
 ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣٦ ،  
 ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ،  
 ١٤٨ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ٢١٠ ، ٢٩١ ،  
 ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ،  
 ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ،  
 ٣٣٣ ، ٣٣٥ ، ٣٣٩ ، ٣٨٤ ، ٣٨٧ ،  
 ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٤٠٤ ، ٤٨٣ ،  
 ٤٨٤ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩٨ ، ٥٠٣ ،  
 ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥١١ ، ٥١٣ ، ٥١٧ ،  
 ٥٢١ ، ٥٨٢ ، ٥٨٩ ، ٥٩٠ ، ٥٩٢

طرابلس : ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٧١ ،  
 ٢٧٧ ، ٢٨١

قزقة ( حصن ) : ٢٠٣

قزقة : ١٥٠ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٦٠ ، ٥٠٣ ،  
 ٥١٨

طرس : ٤٠

( ع )

القبيسية : ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٧ ، ٢٨ ،  
 ٥٤ ، ٥٥ ، ٨٥ ، ١١٦

عدوة الأندلس أو الأندلسيين : ٤١٤ ، ٤٤٥ ،

٤٤٧ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥٢ ، ٤٧١

٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧

عدوة القرويين : ٤١٥ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ،

٤٥٩ ، ٤٥٢ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٧

الغراق : ٢٢ ، ٢٤ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٨٢ ، ١٦٦

١٧١ ، ٢٨٩ ، ٢٠٣ ، ٣١٠ ، ٣١٩ ،

٣٤٨ ، ٥٠٨ ، ٥٢١ ، ٥١٣ ، ٥٤٠ ،

٥٤٩ ، ٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٩٤

الغرايش : ٤٥٩

شكلة : ٢٤٥ ، ٢٥٦

شتيرية : ٥٣٧

شنت ماركو : ٢٠٢

شلفوة : ٢٠٢ ، ٢٤٩

( ص )

صخرة الحرير : ٢٠٢

الصعيد : ٥٨٦

صفاقس : ٤٩٥ ، ٤٩٨

صافروا ( مدينة ) : ٤٧٤

صقلية : ٢٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٧٠ ، ٧٨ ، ٨٥ ،

٨٨ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٤ ، ١٠٧ ، ١١٤ ،

١١٦ ، ١١٩ ، ١٢٨ ، ١٣٢ ، ١٤٦ ،

١٤٩ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٧٧ ، ١٨٢ ،

١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ،

٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٦ ، ٢٤٠ ،

٢٤٧ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ ،

٢٧٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ،

٣٢٩ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٥١٢ ، ٥١٥ ،

٥٦٢

صنعاء : ١٦٥ ، ٥٤٤

( ط )

طارنت : ٢٤٥ ، ٢٦٤ ، ٢٦٩

طيرشق : ٥٧١ ، ٥٧٥

طيرمين : ١٤٨ ، ٢٠٠ ، ٢١٨ ، ٢٢٥ ، ٢٤٩

٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ،

٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٤ ، ٢٧٩ ، ٢٨١ ،

٢٨٢

طجة : ١٠٦ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ،

٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٨ ، ٥٠٦ ، ٥٦٤ ،

٥٦٥ ، ٥٦٦ ، ٥٧١ ، ٥٩٤

( غ )

قلعة ابلاطنو : ٢٥٢  
قلعة جلفوري : ٢٥٢  
قلعة جيرونا : ٢٠٤  
للورية : ١٧٧ ، ١٦٨ ، ٢٠٢ ، ٢٢٠ ،  
٢٨٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٢ ، ٢٥٣ ، ٢٣٧

قلعة الحبة : ٢٠١  
قلعة شكله : ٢٠١  
قلعة صديبة : ٥٠٣  
قلعة عبد المؤمن : ٢٥٢

قلعة قارلون : ٢٤٠  
قلعة القوارب : ٢٠٢  
قلعة الكرات : ٢٢١  
قلعة لنتيني : ٢٠١  
قلعة مدينة الملك : ٢٧٠

قلعة اثنيا : ٢٠٧  
قلعة نفوسة : ٣٦٥  
قلعة نوغس : ٢١  
قموده : ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٧٨ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦

قنطرة : ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٨٩ ، ٣٩٣ ، ٤٠٢ ،  
٤٠٣ ، ٥١٠

قنطرة : ٣٦٢  
قلعة منيلة : ٤٧٣

القروان : ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ،  
٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٢ ،  
٤٤ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ،  
٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٦٤ ،  
٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٣ ،  
٧٤ ، ٧٧ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ،  
٨٨ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٠ ،  
١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٦ ،  
١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٦ ، ١٢٧

غامة : ٤٠٦

غلوالية : ٢٢٢

غمارة : ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٣٦ ، ٤٧٤

غياثة : ٤٣٠ ، ٤٣٤ ، ٤٧٥

الغيران : ٢٥٧

غيران لرقنة : ٢٥٢

( ف )

فارس : ٤٩٤ ، ٥٤٠

فاس : ٣٤ ، ٢٩٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٤ ، ٤٢١ ،  
٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ - ٤٦٣ ،  
٤٦٨ - ٤٧٧ ، ٤٩١ - ٤٩٤ ، ٥٠٢ ،

فالكوس ( مدينة ) : ٥٠٥ ، ٥٠٦

فنج : ٤٢٣ ، ٤٢٤

الفسطاط : ٢٧ ، ٣٤ ، ٢٢٨ ، ٢٩٦

فلسطين : ١٨٤ ، ٥٨٢

( ق )

قلعة ارغوص : ٢٠١

قلعة الارمنيين : ٢٥٥

قلعة ايسن

قلعة اول : ٢٠٢

قلعة البلوط : ٢٠١ ، ٣٤٠ ، ٣٥٣

قلعة جبل ابي مالك : ٢٥٥

قلعة ابي ثور : ٢٤٧ ، ٢٥٤

قلعة انا : ٢٥٢

( ل )

كتيشي : ٢٢٥ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤

كومبارديا : ٢٤٥ ، ٢٥٣

كياج : ٢٠٠

( م )

مارقة : ٧٢

مازق : ١٦٦ ، ٢٠١ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣١ ، ٢٤٠

مالقة : ١٠٦ ، ٢٦١

مانو : ١٤١ : ١٤٢ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٤ ، ٢٩٣ ، ٣٦٢ ، ٣٦٠ ، ٥٢٣ ، ٥٢٥

مجانة : ١٧٨ ، ٤٩٦ ، ٥٧٠ ، ٥٧١

المحمدية : ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٧ ، ٥٨

مرج يلاطة : ٢١٩

مرسى الطين : ٢٤٥

مرعاجنة : ١٧٨ ، ٥٣٥ ، ٥٧٣

مرو الروز : ٢٧

مريناو : ٢٤٠

مظفرة : ٢٩

مكلانة : ٥٧٩

مكتاسة : ٧٥ ، ٤٠٦ ، ٤٣٠ ، ٤٥٨ ، ٤٦٩ ، ٥٠٤

مكة : ٢٨٩ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٩ ، ٣٥٤ ، ٤٢٢ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٨١

مسالته : ٥٧٨

١٢٨ ، ١٢٦ ، ١٣٤ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٤ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٦ ، ١٩٢ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٥٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٨٨ ، ٣٩٣ ، ٤٢١ ، ٤٢٦ ، ٤٦٥ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ٥٠٠ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥١١ ، ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ ، ٥٣٢ ، ٥٣٥ ، ٥٣٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠ ، ٥٦٦ ، ٥٦٩ ، ٥٧٤ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧ ، ٥٧٨ ، ٥٨٠ ، ٥٨١ ، ٥٨٢ ، ٥٨٣ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٤ ، ٥٩٥ ، ٥٩٨

( ك )

كبيونة : ٥٦٤

كزيت : ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٦٤

كستنه : ٢٨٣ ، ٢٨٤

كسيلة : ٤٢٨

كلابريا ( انظر للوردية أيضا ) : ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٢٤ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٢٧٤

كورسيكا ( انظر قورشيكا ايضا ) : ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٧ ، ٢١٠ ، ٢١٤

الكوفة : ٣٤ ، ٤٩٩

كنيسة السلفين : ٢٢١



فليس : ٥٣٤	وادي شلف : ٢٩١ ، ٤٠٤
تكدود ( مدين ) : ٤٩٢ ، ٥٠٥ ، ٥١٨	وادي غلس : ٥٠٥
نماتنة ( مدينة ) : ٥٠٥	وادي مجانة : ٥٧٨
نهر ابي سعد الله : ٢٢٠	وادي مرمجة : ٥٧٨
نهر اسلان : ٢٢٠	وادي ملوية : ٤٢٦ ، ٤٢٨
نهر لاسي : ٢٢٠	وادي نفيس : ٤٩٢
النهر وان : ٥٢٤	وادي ورداسة : ١٢٣
( و )	وادي جلان : ٣٦٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠٢ ، ٤٠٦ ، ٥١٠ ، ٥٩٠
واحات قسيلية : ٤٠٦	وانان : ٥٠١
الواحات : ٤٠٤ ، ٤٠٥	ورجلة : ٥١٠
وادي ام الربيع : ٤٢٨ — ٤٦٠	وشقة : ٤٧٢ ، ٤٧٣ — ٤٧٥
وادي برباط : ٤٧٢	وليل : ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣ — ٤٤٥ ، ٤٥١ ، ٤٥٦
وادي العجارة : ٥٣٧	( ي )
وادي درعة : ١٦٨ ، ٤٠٩ ، ٤٨٣ ، ٤٩١	اليمن : ٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٥٠
٤٩٢ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥	اليونان : ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩
وادي الرمل : ٥٧٨ ، ٥٨٠	
وادي سيو : ٤٤٥ ، ٤٨٣	

رقم الايداع بدار الكتب ٥٢٥٨ / ١٩٩٣  
الترقيم النوى ٩ - ٢٠ - ٧٣٠٧ - ٩٧٧



General Organization Of the Alexan-  
dria Library (GOAL)  
*Library Alexandria*



087/27



المكتب التاريخي

# تاريخ المغرب العربي

٢

تاريخ دول الأغالبة والرستمين وبني مزاروا الأدارسة

حتى قيام الفاطميين

دكتور

سعد غلول عبد الحميد

المطبعة  
الطبعة الأولى ١٩٨٤

طبعة ثانية ١٩٨٤





# تاريخ المغرب العربي

الجزء الثاني

تاريخ دول الأغلبية والرسميين وبنو مزار والادارة  
حتى قيام الفاطميين

دكتور

سعد غلّول عبد الحميد

أستاذ التاريخ والإعلام بجامعة الزيتونة سابقاً  
أستاذ بكلية الآداب جامعة الكويت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ  
"قرآن کریم اسمیت یوسف"  
۱۱۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ  
"قرآن کریم اسمیت یوسف"  
۱۱۱

## المقدمة

هذا هو الجزء الثاني من كتابنا : « تاريخ المغرب العربي » من الصبح الى قيام الدولة الفاطمية ، وهو يتناول الفترة الخاصة بدول الأغالبة ، والرستميين ، والمداريين ، والادارسة حتى قيام الدولة الفاطمية ، وعلان خلافة المهدي عبيد الله .

وهنا أود أن أضيف هامشا الى موضوع المصادر . ففي الفترة التي كنا نقدم فيها الكتاب الى المطبعة ، وفقت الدكتوراة نبيلة حسن ، مدرسة التاريخ الاسلامي بكلية الآداب بجامعة الاسكندرية ، الى كشف هام من مصادر تاريخ الأندلس . فلقد تعرفت على الجزء من كتاب « المقتبس » لاس حيان مما يعالج تاريخ الأندلس من سنة ١٨٠ هـ الى سنة ٢٣٢ هـ ، وذلك بين المخطوطات المصورة بمكتبة كلية الآداب بجامعة الاسكندرية .

ولقد اطلعنا على المخطوط الثمين وترودا منه ببعض النصوص الخاصة بالعلاقة بين دول المغرب ( الهدوة ) ، في تلك الفترة ، وبين الأندلس . وكنا قد اكتفينا بالإشارة الى بعضها مما يوحد بالعربية في كتاب الأستاذ ليفي برونسفال في « تاريخ اسبانيا الاسلامية » .

ومع تهنتني للدكتور نبيلة حسن بكشفها الهام ، أرجو أن تتم منه الفائدة ، فيتيسر لها اخراج المخطوطة الثمينة محققة مدروسة في وقت قريب . وبهذه المناسبة أحب أن أكرر ما سبق أن سجلته من الشكر في المقدمة ( ج ١ ص ١٠ - ١١ ) لكل من عاونني في اخراج هذا الكتاب ، من : الدكتوراة نبيلة حسن ، والدكتور محمد عبد العال أحمد ، الى الأستاذين محمد عبد العزيز ويوسف شكرى ، وكذلك الناشر السكندري الأستاذ جلال حزي .

والأمل أن يوفقنا الله في اخراج الجزء الثالث من الكتاب ، في : تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب : من الأئمة وخلفائهم في المغرب ، الى الهجرة الهلالية - انه نعم المولى ونعم النصير .

سعد زغلول عبد الحميد

الكويت في ١٩٧٩/٣/٨

## المقدمة

هذا هو الجزء الثاني من كتابنا « تاريخ المغرب العربي » من العنق الى قيام الدولة الفاطمية ، وهو يتناول الفترة الخاصة بدول الأغالبة ، والرستميين ، والمدائيين ، والأدارسة حتى قيام الدولة الفاطمية ، وإعلان خلافة المهدي عبيد الله .

وهنا أود أن أضيف هامشا الى موضوع المصادر . ففي الفترة التي كنا نقدم فيها الكتاب الى المطبعة ، وفقت الدكتوراة نبيلة حسن ، مدرسة التاريخ الاسلامي بكلية الآداب بجامعة الاسكندرية ، الى كشف هام في مصادر تاريخ الأندلس . فلقد تعرفت على الجزء من كتاب « المقتبس » لاس حيان مما يعالج تاريخ الأندلس من سنة ١٨٠ هـ الى سنة ٢٢٢ هـ ، وذلك بين المخطوطات المصورة بمكتبة كلية الآداب بجامعة الاسكندرية .

ولقد أطلعنا على المخطوط الثمين وترودنا منه ببعض النصوص الخاصة بالعلاقة بين دول المغرب ( الهدوء ) ، في تلك الفترة ، وبين الأندلس . وكنا قد اكتفينا بالإشارة الى بعضها مما يوحد بالفرنسية في كتاب الأستاذ ليفي برونسفال في « تاريخ أسبانيا الاسلامية » .

ومع تهنتني للدكتور نبيلة حسن بكشفها الهام ، أرجو أن تتم منه العائدة ، فيتيسر لها اخراج المخطوطة الثمينة محققة مدروسة في وقت قريب . وبهذه المناسبة أحب أن أكرر ما سبق أن سجلته من الشكر في المقدمة ( ج ١ ص ١٠ - ١١ ) لكل من عاونني في اخراج هذا الكتاب ، من : الدكتور نبيلة حسن ، والدكتور محمد عبدالعال أحمد ، الى الأستاذين محمد عبد العزيز ويوسف شكرى ، وكذلك الناشر السكندري الأستاذ جلال حزى .

والأمل أن يوفقنا الله في اخراج الجزء الثالث من الكتاب ، في : تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب : من الأئمة وخلفائهم في المغرب ، الى الهجرة الهلالية - انه نعم المولى ونعم النصير .

سعد زغلول عبد الحميد

الكويت في ١٩٧٩/٣/٨



# محتويات الجزء الثاني

المقدمة

محتويات ص ١

مقدمة بحرب الى . بع دور ص ٢٣

## الفصل الأول

قيام الأغالة في القيروان ، ص ٢٥

ابراهيم بن الاغلب ص ٢٧ - عباسه ( القصر القديم ) عاصمة  
حدوده لبربر ص ٣١

اقرار ابن الاغلب للامور في الفريقية : بوره حريس الكندي في تونس ،  
ص ٣٤ - ثورة الحسد في طرابلس ص ٣٦ - ثورة عمران بن ميجال  
و الورير . ص ٣٦

ولاية ابي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب ، ص ٤٠ - سبوه  
تفاهم بين افراد الاسرة ، ومحاولة اصلاح مالي ، ص ٤١ - معارضة الفقهاء  
للاصلاح المالي ، ص ٤١ .

قيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب : سياسة قوية . قوامها العنف  
والقبو ، ص ٤٢ - ثورة ابن الصقليه ، وعصيان عمرو القيسي ، ص ٤٤ -  
ردود الفعل لسياسة العنف بوجه الطنبلي ص ٤٦ - يوم دار الصناعات  
القديميحتد القروا في تونس ، ص ٤٧ - ثورة منصور الطنبلي تستشري ،  
ص ٤٩ - « ملوك الطوائف » مافريقية ص ٥٠ - صف من الرجال تزييه  
الشبداند صلاه ريادة الله بطا الطندي على ابوب القيروان ، ص ٩٢ -  
ما بن الانتص في القيروان والهرسة في سببه ص ٥٢ - علاقة غريبة

## محتويات الجزء الثاني

المقدمة

محتويات ص ١

مساء عرب الى .بع دور ص ٢٣

### الفصل الأول

قيام الأغالة في القيروان . ص ٢٥

ابراهيم بن الاغلب ص ٢٧ - عباسه ( القصر القديم ) عاصمة  
حديثة لبربر ص ٣١

اقرار ابن الاغلب للامور في افريقية : ثورة حريس الكندي في تونس ،  
ص ٣٤ - ثورة الحسد في طرابلس ص ٣٦ - ثورة عمران بن ميجاليد  
« الوريبر » ص ٣٦

ولاية ابي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب ، ص ٤٠ - سبوء  
تفاهم بين أفراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي ، ص ٤١ - معارضة الفقهاء  
للاصلاح المالي ، ص ٤١ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب : سياسة قوية . قوامها : العنف  
والقبو ، ص ٤٣ - ثورة ابن الصقليه ، وعصيان عمرو القيسي ، ص ٤٤ -  
ردود الفعل ، لسياسة العنف ثورة الطنبلي ، ص ٤٦ - يوم دار الصناعات :  
القدري يجند القروان في تونس ، ص ٤٧ - ثورة منصور الطنبلي تستشري ،  
ص ٤٩ - « ملوك الطوائف » بافريقية ص ٥٠ - صنف من الرجال تزيين  
الشبداند صلاه ريادة الله بطاوع الطنبدى على ابو القيروان ، ص ٥٢ -  
ما بين الانتص في القيروان والهرمة في سبيبة ص ٥٣ - علاقة غريبة